اندیشنه‌ها برای افغانستان

صد ایده‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرتفعه

۱۰۰ مقاله برتر نویسنده‌گان افغانستان
اندیشه‌ها پرانت
افغانستان

صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

100 مقاله برتر نویسندگان افغانستان
سرشناسه: موسسه مطالعات اقتصادي و حقوقی افغانستان (AELSO) ناشر: موسسه مطالعات اقتصادي و حقوقی افغانستان (AELSO)
ناشر: موسسه مطالعات اقتصادي و حقوقی افغانستان (AELSO)
مکان نشر: کابل
چاپ: نشر واره
اهتمام: محمد خالد رامزی؛ رئیس اجرایی موسسه مطالعات اقتصادي و حقوقی افغانستان

همت علمی ارزابی: مسیح مصطفی سعیدی، میِّشه رامزی و عبدالقاهر بهشتی.
نوعنامه مقالات: جمعی از نویسندگان برتر مقالات رقابت مقاله نویسی موسسه AELSO

نمونه‌خوانی: محمد حنیف فرزان، نجيب الله مهری، احمد مجتبی نی‌زاده، سارا فرجام، خواجه‌الهام رستمی، عبدالحسین بارکزی، محمد منصور قیومی، و حیدرالله راشد و عبدالعزیز حکیمی.

رفع مستندی: تحلیل های ارائه‌شده در این کتاب، نظر شخصی نویسندگان مقاله‌ها است و دیدگاه موسسه را بازتاب نمی‌دهد.

طرح جلد و صفحه‌آرا: خواجه‌الهام رستمی
نوبت چاپ: اول، ۱۴۰۱
تیراژ: ۱۰۰۰ جلد
قیمت: ۳۰۰ افغانی

ایمیل: publications@aels.org
صفحه اترنتی: www.AELSO.org
تماس: ۹۳۲۰۲۰۱۱۴۲۰۱۱۱

هرگونه تکثیر و یا تولید مجدد این کتاب، به‌صورت کامل و یا بخشی از آن، شامل چاپ، کاپی، فایل صوتی یا الکترونیکی بدون اجازه کتبی ناشر، موضوع بهره و پیگرد قانونی را در پی دارد.

publications@aels.org
تقدیم

تقدیم به دانشجویان، پژوهشگران، واندان، مبارزان و اندیشمندان که دانش را ارزش می‌دانند و در مسیر هوشمندی و ترویج اندیشه‌های هم‌مرجعی و هم‌سرهنج‌کننده، کثرت گرافی، آزادی و رفاه برای رسیدن به افغانستان مرغوب و صلح‌آمیز در هرگونه شرایط دست از تلاش برنی‌دارند.
<table>
<thead>
<tr>
<th>صفحه</th>
<th>عنوان</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1</td>
<td>مقدمه</td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>بخش اول: دموکراتی و جامعه‌باز</td>
</tr>
<tr>
<td>5</td>
<td>افغانستان و دموکراتی انجمنی/ ظاهر بهزاد</td>
</tr>
<tr>
<td>10</td>
<td>دموکراتی در افغانستان: چالش‌ها و راه‌بردها/ محمدولی ظریفی</td>
</tr>
<tr>
<td>17</td>
<td>دموکراتی در افغانستان: چالش‌ها و راه‌بردها/ میثم کریمی</td>
</tr>
<tr>
<td>33</td>
<td>اهمیت و مفهوم جامعه مدنی/ محمد عمر بابایی</td>
</tr>
<tr>
<td>28</td>
<td>جایگاه حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان / محمد تعیم حیدری</td>
</tr>
<tr>
<td>37</td>
<td>چگونگی اجرای حقوق بین‌الملل بشردوستانه / مرسل رحیمی</td>
</tr>
<tr>
<td>43</td>
<td>نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی افغانستان (با تاکید بر دو دهه اخیر) / عبدالعلیم مرادی</td>
</tr>
<tr>
<td>48</td>
<td>حاکمیت قانون و عادالت/ طارق بیلهولی</td>
</tr>
<tr>
<td>55</td>
<td>شخصیتی جامعه پز و جامعه بسته / خیرهکان فدادی</td>
</tr>
<tr>
<td>61</td>
<td>دیرانتسی (خلاقی) تولیه ارزش‌های/ دکتر عبدالرضا سیاه‌کلی</td>
</tr>
<tr>
<td>65</td>
<td>بخش دوم: همدیگری و کنار کردن</td>
</tr>
<tr>
<td>67</td>
<td>کارایی کنترل گرایی برای گذار از منازعات در افغانستان/ عبدالقاهر بهشتی</td>
</tr>
<tr>
<td>72</td>
<td>نیاز جدی به تولید ادوات همدیگری در شرایط کنونی افغانستان/ سید مصطفی سعیدی</td>
</tr>
<tr>
<td>77</td>
<td>راه‌کارهای تروریسم همدیگری در افغانستان/ احترام خصوصی</td>
</tr>
<tr>
<td>81</td>
<td>پلورالیسم رفتاری در اسلام و ضرورت طرح بحث آن در افغانستان/ نوروز علی روحتی نیاز</td>
</tr>
<tr>
<td>86</td>
<td>ضرورت به تروریسم همدیگری در جامعه اسلامی/ سارا فرجام</td>
</tr>
<tr>
<td>92</td>
<td>ظرفیت‌های اصلاحات اسلامی، برای همدیگری در افغانستان/ سید ظاهر عادلی</td>
</tr>
<tr>
<td>100</td>
<td>نقش علمای نهادهای دینی در تروریسم اسلامی/ مهدی کریمی/ بهشتی تمر</td>
</tr>
<tr>
<td>104</td>
<td>نقش کردار گرایی در گذار از منازعات در افغانستان/ نیاز عابدی</td>
</tr>
<tr>
<td>109</td>
<td>همدیگری در افغانستان/ مهدی کریمی و راهکارهای تامین آن در افغانستان/ سوسن بلخی</td>
</tr>
<tr>
<td>صفحه</td>
<td>عنوان</td>
</tr>
<tr>
<td>-------</td>
<td>-------</td>
</tr>
<tr>
<td>113</td>
<td>بخش سوم: مبارزه با افراطگرایی</td>
</tr>
<tr>
<td>115</td>
<td>افراطگرایی: عوامل و پیامدهای آن در افغانستان/آهوا ترکس مرادیان</td>
</tr>
<tr>
<td>122</td>
<td>به افغانستان کی د افراطگرایی (سخت‌خونی) لامله/کامران مجّدی</td>
</tr>
<tr>
<td>126</td>
<td>راهکارهای مبارزه با افراطگرایی/ ضیال‌الدین جهش</td>
</tr>
<tr>
<td>132</td>
<td>سازگاری اسلام با حاکمیت ملی؛ عامل کاهش بنیادگرایی/محمد صابری</td>
</tr>
<tr>
<td>138</td>
<td>راهکارهای مبارزه با افراطگرایی/نورااحمد افضلی</td>
</tr>
<tr>
<td>144</td>
<td>عوامل افراطگرایی خشونت‌ها در برابر زنان افغانستان و راه‌های حل/شیما صدیقی</td>
</tr>
<tr>
<td>150</td>
<td>حقوق زنان از دیدگاه اسلام/زحل بهشتی</td>
</tr>
<tr>
<td>154</td>
<td>عوامل خشونت مبنی بر جنگیت در افغانستان/نازدانه عباد</td>
</tr>
<tr>
<td>164</td>
<td>عوامل رشد افراطگرایی در افغانستان/حفر تورکان</td>
</tr>
<tr>
<td>170</td>
<td>راهکارهای مبارزه با افراطگرایی در افغانستان/سید محمد هاشمی</td>
</tr>
<tr>
<td>189</td>
<td>بخش چهارم: آزادی و رفاه</td>
</tr>
<tr>
<td>191</td>
<td>نقش آپ در توسعه اقتصادی افغانستان (با تأکید بر لزوم حکمرانی آب)/سید محمد فیروزی</td>
</tr>
<tr>
<td>200</td>
<td>افغانستان: اقتصادی ازدی یی ده‌سیاپی بنست/همایون همتا</td>
</tr>
<tr>
<td>208</td>
<td>اقتصاد بزار و نقش آن در توسعه سرمایه‌گذاری/محمد امین مدبی</td>
</tr>
<tr>
<td>214</td>
<td>جایگاه آزادی در اسلام/کیتایا استانی</td>
</tr>
<tr>
<td>220</td>
<td>جایگاه اقتصادی بند کمال خان/غلام حضارت نیکا</td>
</tr>
<tr>
<td>232</td>
<td>جایگاه آزادی در اسلام/دوست محمد فیاض</td>
</tr>
<tr>
<td>236</td>
<td>آزادی او سوکالی/عموران‌اخر</td>
</tr>
<tr>
<td>240</td>
<td>نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه‌های شیرگان/پرینیار سیدعلی آقا‌هاشمی</td>
</tr>
<tr>
<td>259</td>
<td>راهکارهای تأمین رفاه اجتماعی در افغانستان/محمد جواد رضا</td>
</tr>
<tr>
<td>262</td>
<td>آزادی و رفاه اجتماعی/بسم‌الله مرادی</td>
</tr>
<tr>
<td>266</td>
<td>نقش حمایت از مستهلک در معیاری سازی بزار/سید حسن دوران</td>
</tr>
</tbody>
</table>
# فهرست عناوین

<table>
<thead>
<tr>
<th>صفحه</th>
<th>عنوان</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>٢٧٩</td>
<td>نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی/کیفر سلطنتی</td>
</tr>
<tr>
<td>٢٨٥</td>
<td>موانع فراوانی آزادی و رفاه در جامعه افغانستان/علاءالدین کوهستانی</td>
</tr>
<tr>
<td>٢٨٩</td>
<td>دافغانستان راولیوکی خرکوال/آغاز سهار</td>
</tr>
<tr>
<td>٢٩٣</td>
<td>بخش پنجم: صلح و آزادی بیان</td>
</tr>
<tr>
<td>٢٩٥</td>
<td>آزادی بیان: چالش‌ها و راهکارها/نجلاء رفیع</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٠١</td>
<td>برسی وضعیت آزادی بیان در تلویزیون/در دوره حامیت جدید طالبان در افغانستان/داوود‌دنازی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٠٤</td>
<td>عوامل عدم استقرار صلح (صلح مثبت) در افغانستان/مصطافی حسنی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣١٥</td>
<td>دلپایی سولو در امان‌نخی کولو/به برجه کی اعتمال‌البالمی/بیست‌زی آژانس/هیله هدایی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣١٩</td>
<td>سوءاستفاده از آزادی بیان و ایجاد مسولیت جرایی/حسن پاری قاضی‌زاده</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٢٤</td>
<td>تحقیق علمای دین در صلح/پرور/مدینه علی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٣١</td>
<td>نقش دانشجویان در روند صلح پایدار در افغانستان/محمد عووض دیالی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٣٦</td>
<td>نگاه طالبان به حقوق و جایگاه زنان در پروسه صلح/زهراء عارفی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٤٧</td>
<td>صلح اجتماعی و ثبات اقتصادی/فوزیه احمدی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٥٢</td>
<td>بخش ششم: زنان و توسعه</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٥٥</td>
<td>نقش زنان در اجتماع و سیاست افغانستان/منیزه رامزی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٦٧</td>
<td>دو دهه پویایی زنان در عرصه تحصیلی در افغانستان/محمد حنیف فرزان</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٧٣</td>
<td>راهکارهای برای مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه و ترقی افغانستان/مقدر عرش</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٧٩</td>
<td>رخ دیگری از توسعه اقتصادی در جوامع/حمیرا نیلاب</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٨٥</td>
<td>زنان و نقش آن در توسعه سیاسی افغانستان پس از جمهوریت/علی سینا ساحل</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٩٠</td>
<td>نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان/فهیمه فیضی</td>
</tr>
<tr>
<td>٣٩٨</td>
<td>نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان/رامین رفعت</td>
</tr>
</tbody>
</table>
| ٤٠٦  | نقش مشارکت سیاسی و اقتصادی زنان در توسعه افغانستان/سیما حیدری
# فهرست عناوین

<table>
<thead>
<tr>
<th>صفحه</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>بخش هشتم؛ راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی</td>
</tr>
<tr>
<td>چیستی عدالت و راهکار تحقق آن/ بهبود امام</td>
</tr>
<tr>
<td>جستاری بر تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ اظهارحق شمسي</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ محمد فهمی مایار</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای اسلامی تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ عبدالناصر نوری</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای برای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ بسمین دستگیر</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ شکر الله هوبدا</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان/ ناجی الدین حسین</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ عليا طفی</td>
</tr>
<tr>
<td>نقش حاکمیت قانون در تأمین عدالت اجتماعی/ فرشته فصل</td>
</tr>
<tr>
<td>نقش عدالت اجتماعی برای یک راه از چالش‌های اجتماعی در افغانستان/ سراحمد کوهکن</td>
</tr>
<tr>
<td>نقش عدالت اجتماعی برای یک راه از چالش‌های اجتماعی در افغانستان/ علی رضا کارگر</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان/ نیلوفر سکندری</td>
</tr>
<tr>
<td>بخش هشتم؛ ایده‌های ملت‌سازی</td>
</tr>
<tr>
<td>افغانستان؛ جغرافیای واحد، ملت منفرقه/ عبدالجلیل موحد افغان</td>
</tr>
<tr>
<td>جستاری در مورد ملت‌سازی/ نصیبی رحیمی</td>
</tr>
<tr>
<td>چالش‌ها و راهکارهای ملت‌سازی در افغانستان/ زرخشه اکسیر</td>
</tr>
<tr>
<td>چالش‌های فرآیند ملت‌سازی در افغانستان/ احمد فریاد حمیدی</td>
</tr>
<tr>
<td>چگونگی رسیدن به ملت واحد در افغانستان/ محمد صبور فایزر</td>
</tr>
<tr>
<td>مسیر رسیدن به ملت واحد در افغانستان/ شرف‌الدین شرف</td>
</tr>
<tr>
<td>دولت - ملت‌سازی در افغانستان/ محمد ظاهر رحیمی</td>
</tr>
<tr>
<td>راهکارهای ایجاد ملت واحد در افغانستان/ مهدی بخشیر شبان</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای ملت‌سازی در افغانستان/ هوشا مبارز</td>
</tr>
<tr>
<td>عنوان</td>
</tr>
<tr>
<td>---</td>
</tr>
<tr>
<td>عناصری ملت سازی در افغانستان/ مرحله امری</td>
</tr>
<tr>
<td>عوامل تأثیر گذار در روند ملت سازی در افغانستان/الیاس صافی</td>
</tr>
<tr>
<td>عوامل ناکامی ملت سازی در افغانستان و راههای بروز رفت/فاطمه محمدرضا</td>
</tr>
<tr>
<td>فراکن شهادت ملت سازی در افغانستان/سپیم الله محمد</td>
</tr>
<tr>
<td>کارایی همگراپی برای ملت سازی در افغانستان/مصفی پارک</td>
</tr>
<tr>
<td>خلکه کول شوئ جی بو واحد ملت شو؟/محمد مصعور حسینی</td>
</tr>
<tr>
<td>چگونگی دست یافتن به ملت واحد در افغانستان/شیومن سلحشور</td>
</tr>
<tr>
<td>مولفه‌های تأثیر گذار بر ملت سازی در افغانستان/احمد نوری نواندیش</td>
</tr>
<tr>
<td>بخش نهم: حکومت داری خوب</td>
</tr>
<tr>
<td>تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب در افغانستان (1400-1393) /سید محمد احسانی</td>
</tr>
<tr>
<td>حکومت داری محترم و تأثیر آن در رشد و پیشرفت جوامع بشری/خالیل الله بختاش</td>
</tr>
<tr>
<td>حکومت داری خوب: یک برای توسعه افغانستان/فربا اکبری</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/مصطفی سعادت</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/عاطفه بهشتی</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/فرهاد حمیدی</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/شهنشاه خوشحال</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/شکیبا صدیقی</td>
</tr>
<tr>
<td>راه رسیدن به حکومت داری خوب/سپیم الله قاضی زاده</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان/محمد حسین سیرت</td>
</tr>
<tr>
<td>راههای رسیدن به حکومت داری خوب/عدل حمومو ولی زاده</td>
</tr>
<tr>
<td>منبع</td>
</tr>
</tbody>
</table>
دیدگاه ناشر

موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان (AELSO) یک موسسه غیردولتی و غیرانتفاعی، غیرسیاسی و غیروابسته است که توسط جمعی از متخصصین و دانشمندان شناخته شده‌ای ملی و بین المللی علوم حقوقی و اقتصادی در دسامبر سال ۲۰۰۹ میلادی رسمی در افغانستان ایجاد گردیده است.

می‌توانسته است با راهاندازی برنامه‌های مختلف علمی، چاپ و نشر کتب، تولید برنامه‌های علمی رادیویی و تحقيقات پیرامون معرفی علمی ارزش‌های جامعه بازیزد، رشد و توسعه اقتصادی، ترویج فرهنگ صلح و همدیگرپذیری، مبارزه با افراطیت و سایر مباحث علمی که می‌تواند اندیشه‌های شهروندان افغانستان را به طرف جهانی شدن و هم‌چنان درک خوبی از ارزش‌های جامعه باز در چکوکات دین مقدس اسلام جهت دهد، فعالیت‌های قابل ملاحظه‌ای را انجام داده است.

به سلسله‌ی تأثیرگذار ترجمه و نشر کتب و مقالات علمی پیرامون معرفی علمی ارزش‌های جامعه باز و زیر ساخت‌های حقوقی و اسلامی آن در افغانستان؛ اینک کتاب حاضر را که تحت عنوان «اندیشه‌ها بازار افغانستان؛ صد ایزیدی نجات‌دهنده بازار افغانستان صلح آمیز و مرفر» می‌باشد و توسط بخش تحقیق موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان در پرآمد رقابت مقاله نویسی علمی بین جوانان افغانستان، پس از ارزیابی هیئت علمی موسسه تدوین و تحریر شده است، بنابر ارتقای سطح علمی شهروندان افغانستان و بارتاب اندیشه‌های نویسندگان جوان کشور، چاپ و نشر در نمایم.

این کتاب به زبان دوی و پشتو توسط موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان با سهم گسترده در مسئولیتی برتر در رقابت برگز مقاله نویسی این اتاق فکری پیرامون مولفه‌های دموکراتیک و جامعه باز، کثرت گرایی و همدیگرپذیری، آزادی و رفاه، زنان و توسعه، صلح و آزادی بینان، راه‌کارهای تامین عدالت اجتماعی، ایجاد ملی ملت‌سازی و حکومت‌دار کردن تدوین شده است.

بدون شک که این کتاب می‌تواند در افغانستان، نقش ارزش‌دهنده می‌باشد و می‌تواند در آموزش و درک درست از مولفه‌های یادشده در چکوکات دین مقدس اسلام داشته باشد و من مطمئن هستم که برای هر مستندلند و مطالعه‌کننده، این کتاب یک ممنع دقیق پیرامون درک موضوعات فوق الذکر و شاخص‌های اساسی ارزش‌های انسانی در سازگاری با آموزه‌های دین مقدس اسلام خواهد بود.
ما به این باور هستیم که تدوین و نشر چنین کتاب علمی و سایر ارزش‌های مدرن جوامع بشری و جامعه باز در ارتقای دانش اختصاصی و عمومی علاقه‌مندان مطالعه، نقش مهمی را برای گذار به‌سوی یک جامعه منفی، صلح‌آمیز و عدالت محور، ایفا می‌نماید.

در ارژیابی محتوای مقالات و ویراستاری این کتاب سعی شده است تا از واژه‌های ساده و سلیس استفاده شود و امیدواریم به همکاری خوانندگان گرامی در چهارهای بعد آن، نقص‌های احتمالی را رفع نماییم.

جا دارد از تمامی همکارانم در موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان، نویسنده‌گان گرامی 100 مقاله بی‌تر و همچنان از همکاری تمامی همکاران گرامی ما که در تدوین و چاپ این کتاب ما را یاری نمودند، اظهار سپاس و قدردانی نماییم. با استعانت از ذات حق؛ موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان (AELSO) مصمم است تا سلسله تألیف، ترجمه، چاپ و نشر کتاب و نشرات علمی خود را به زبان‌های ملی افغانستان ادامه دهد و نقش خود را در ارتقای دانش علمی هم‌وطنان و فارسی زبانان در سطح جهان ایفا نماید.

به امید یک افغانستان آزاد، آزاد، مترقی و عاری از هر نوع تعصب و خشونت.

با حرمت

محمد خالد رامزی

رئیس اجرائیه موسسه (AELSO) و پژوهشگر در پوهنتون پیتسبرگ

21 سپتامبر 2022 - مانیل - فیلیپین
مقدمه
افغانستان کشور محصور به خشکی و یکی از جغرافیای استراتژیک جهان است که در دوران جنگ سرد به دلیل زئوپولیتیک و زئواستراتژیک مورد توجه قرار گرفته است. در پی توجه قدرت‌های بزرگ جهانی، افغانستان نسبتا بانی و سرزمین تحولات سیاسی و محل مناطق بین المللی و رقابت منافع بین کشورهای همسایه و قدرت‌های منطقه‌ای جهان نیز قرار گرفتند. درنتیجه نظریه‌های هارتلند، افغانستان در محاوره قدرت‌های بزرگ قرار گرفته و هرکدام از این قدرت‌ها تلاش نمودند تا اگری ایدئولوژیک و شیوه‌ای حکومت‌داری خویش را در افغانستان ترویج و نهادی‌های نمایند. بنابراین افغانستان جغرافیای مناور و تجربه ایدئولوژی‌های متفاوت از کمونیسم تا لیبرالیزم و اسلام سیاسی قرار گرفت.

همواره نظام‌ها و گوشه‌های سیاسی و حکومت دارد در خارج از افغانستان، بدون در نظر داشت دیدگاه و نظریات مرمی این سرمایه‌گذار محور منافع شخصی، تخصصی و برای تطبیق به افغانستان آورده شدند و سرانجام همه‌ای این نسخه‌های برونوی و الگوی فردی‌ها چاکیمت را بر مبنای قومیت و ایدئولوژی‌های خاص بینال نهادند و دیگران را نادیده گرفتند. فروپاشی و سقوط به دست است. محکم به این به‌چنین و نظام‌های تکثیک‌شده در پیرون از کشور، کارایی لزوم برای افغانستان و مرمی افغانستان را نداشتند. و هرکدام از این الگوها و نظام‌ها بعد از مدتی فروپاشیدند و برای مرمی افغانستان هربار اوازی و مهجورت بین المللی را بار آورند. اما آن‌چه در این میان از نظر دور نگهدارشته شده طرح‌ها و برنامه‌های بومی برای افغانستان بوده است. بنابراین موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان با در نظر داشتن این چالش‌های تاریخی که به دراژن‌های به قرن نتایج منافع، جنگ و ویرانی را برای افغانستان نپی شده و در این شرایط شخصی طرف نخبه، پایین‌سازدگی و آگاه در سرمایه‌های در جریان زندگی به ۵۰ سال اخیر در جنگ زاده شدند. با جنگ زندگی کردند و زیادی پنهان ناکامی سیاسی و اجتماعی در افغانستان را عمل‌آور شاهد بودند. جستجوی نموده است.

موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان و سازمان‌های همکاری از میان بیش از ۲۵۰ راه‌حل و راه‌کار که در قابل مقالات علمی و کاربردی در فرایند کنفرانسی ملی جوانان ۲۰۲۱(اولین برانامه در دوران جمهوری‌خواهی، سمنتریاژ جوانان برای روشگری در سرسر کشور و کنفرانس‌های همدمی‌گرددی) اولین برانامه ملی بعد از سلطات طالبان) و فراوانی مقالات ۲۰۲۱؛ به این اثاث فکری از سوی نوبنیادگان افغانستان ارایه گردیدند، مجموعه‌ای ۱۰۰ برترین راه‌حل و راه‌کارها را از ۱۰۰ نوبنیاده برتر و جوان افغانستان در نه محسور اساسی تحت عنوان اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌های نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه، تدوین نموده است.
به امید شکوفایی اندیشه‌ها برای افغانستان صلح‌آمیز و صلح‌آمیز

(ÆLSEO)

همیشه علمی بررسی مقالات موسمه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان

......
بخش اول: دموکراسی و جامعه پاز
افغانستان و دموکراسی انجمنی
ظاهر بهزاد

مقله

اگرچه اصلاحات در ساختار نظام و اعطای آزادی های اساسی برای مردم در دولت امانی برای پذیرش ضوابط یک جامعه باید در دستور کار بود، اما قیام مردمی با تبلیغات دینی عليه دولت آن وقت فرصتی پیش آمده را از مردم سلب کرده و نخستین خشک تهداب برای رشد ایده‌ای بنیادگرایی را در افغانستان گذاشت. درست یک ماه بعد از آن به‌دست گشوت‌های مردمی و سپس بسیج مردم با استفاده از عقاید دینی توسط رقبای غربی مسکو علیه دولت دموکراتیک افغانستان که تحت حمایت اتحاد جماهیر شوروی بود، زمینه‌ی این پرورش تفکر افراط‌گرایی ميها ساخت.

اما زمانی رنجبرهای روحیه هم‌دیگر پذیرفته‌ی بین مردم افغانستان گسخت که مjahیدین موفق به تشکیل یک دولت مورد پذیرش همه جوانب بعد از سقوط دولت نجيب الله نشد و جنگ داخلی با انگریزی قومی بر سر قدرت بین آنها درگرفت هکه منتهی به ظهور طالبان. روسیه امید طالبان و به حاشیه را نادندا مjahیدین گردید. در سال ۲۰۰۱، با تهاجم ایالات متحده آمریکا و ناتو به افغانستان برای دستگیری یا ازبین بردن اسمه‌ی بن لادن؛ طراح حملات پاژهم سپتامبر در آمریکا، زمینه‌ی برای سرنگونی گروه طالبان فراهم شد. اما تحمیل سیستم حکومت ذاری و نیردشته به ملت‌سازی در افغانستان باعث گردید تا از یک طرف بسیاری از فرصت‌ها برای افغان‌ها ازدست برود و ازطرف دیگر ماموریت بیست ساله‌ی آمریکا در افغانستان به ناکامی بیانجامد و در نهایت با ورود طالبان به کابل، نطق پاپان به دموکراتیک تمثیل در افغانستان گذاشته شد و «آمارت اسلامی» دوباره روی کار بیاید.

نظام‌های سیاسی گذشته

فلسفه تشکیل دولت هم‌سیستم‌های آوردن نظام در جامعه، تضییم آزادی‌ها برای شهررودان و حرکت به مسیر رها بوده اما آنجه که مهم است، تعیین ساختار سیاسی دولت می‌باشد یعنی این ساختار است که میزان کیفیت سه شاخص فوق را تعیین می‌کند.

zaherbehzad.2018@gmail.com

1. ولایت بامیان، تلفن: ۰۹۳۹۹-۷۹۹-۷۰۷۰-۷۰۷۰، ایمیل آدرس: zaherbehzad.2018@gmail.com
دولت‌های دارای ساختار سیاسی مبتنی بر دموکراسی همواره می‌پنداشته از آزادی‌ها برای شهروندان بوده که با توزیع عادلانه‌ای بین مردم و ارائه خدمات به همگان زمینه برای کسب رضایت مردم را فراهم نموده و برای مشروطیت بخشیدن به موجودیت خویش متوسل به انتخابات با مشترک موردی گردید که در نهایت حفظ ثبات سیاسی و حکومت تکنولوژی را به همراه دارد (اصغریپور و همکاران، ۱۳۹۳). دولت‌هایی با ساختار غیردموکراتیک جهت پوشاندن توزیع خویش همیشه متوسل به سرکوب مردم به‌ویژه مخالفانش گردیده‌که برای پا رود را در انحراف عده‌ای محدود قرار می‌دهند و در پهلوی سبب آزادی‌های مدنی با ممانعت حق دسترسی یکسان به خدمات، مانع رفاه در اجتماع می‌گردد (منصوری و واقعه، ۱۳۹۶).

مطالعه تاریخ سیاسی معاصر افغانستان نیز نشان می‌دهد که نظام‌های سیاسی در افغانستان با هر عثمان، دارای ساختار غیردموکراتیک و متمرکز بوده که زمان‌داران برای تداوم قدرت سیاسی شان با انتخاب بر دین، سران قومی و ارتش قبیله‌ای مبادرت می‌ورزیدند. برای مثال، با اعلان نظام جمهوری توسعه سردار محمد داوود خان، او بدن به‌نظر راه‌دار کمنت‌گرا (Pluralism) و حق انتخاب زعیم به‌واسطه مردم به عناوین اصول پذیرفته شده در قانون نظام جمهوری، برای مشروطیت بخشیدن به جمهوری خویش به لیه جرگه مشکل از سران قومی متوسل گردید که با مخالفت عده‌ای از مردم در نهایت توسعه کودکانی کمونیستی، نظام جمهوریت به سقوط مواجه شد. با روش‌آمده نظام دموکراتیک در افغانستان با حمایت مسکو، رهبران احزاب خلق و پرچم جهت جنبش قانونی دادن به نظام نه نشان و نظام مراقبه تکرر به مردم قرار می‌دهند و محدود ساختن سیاسی آزادی‌های مدنی مردم شد و سرانجام با قیام مردم آن‌ها از احساسات خدشدار در شدیده‌اندی هرگونه گشت.

آنچه که افغانستان از تاریخ به این‌گونه اثر می‌برد این است که حاکمتی حق مسلم مردم بوده و مشابه مشروطیت بخشیدن به نظام سیاسی آرای مردم است. با درک ساختار قومی در افغانستان می‌توان گفت که تنها دولت در افغانستان می‌تواند با سطح خویش را پهنه کند که نسبت‌های ناپایدار تحمیلی‌های خود به‌کننده از توافق مردم باشند پس که آزادی‌های خویش بداند.
ساختار قومی در افغانستان

هزینه ساختار سیاسی برای دولت‌ها یا دست‌خفره‌های دیگر مستلزم کسب همبستگی مسالمت‌آمیز و ثبات سیاسی است که این موضوع توسط پرداختن به این مسئله می‌تواند به شکستن ساختار سیاسی مردم بپردازد.

از آنجا که نابسامانی‌های چنین دهه‌ای از افغانستان از یک طرف و از طرف دیگر انفصال جغرافیایی بین مناطق قومی باعث گریزیده‌های روحی‌های به‌ویژه بین اقوام و مذاهب‌های مختلف که این اوقات را خاتمه‌دار کند. پس برای ترمیم این روحیه، تضمن وحدت جغرافیایی روابط بین اقوام و ایجادهای سیاسی لازم در افغانستان نیاز است که نسخه‌ای ساختار سیاسی نظام از طریق گسترش و جرگه یاد نشانه‌های مدل توافق قومی ایجاد کند.

ایده‌ای ملت‌سازی

از گذشته‌های دور باید بپرسی که از بحث‌های مشترک بین جامعه شناسی و علم سیاست، مطالعه رابطه بین اقوام و فراورده ملت‌سازی بوده است زیرا دست‌خفره‌کاران این دو علم معتقدند که جامعه با همبستگی مسالمت‌آمیز و ثبات سیاسی دوست داشته باشند. به فرامیان ملت‌سازی هرگز ممکن نبوده است. آنچه که به‌راحتی ملت‌سازی در میثم پدیده‌شده می‌شود ایجاد روحیه‌های متمایز بین اقوام، ممکن است بر اثر اندما و احزاب قومی و شرایط سیاسی و مبارزه جدی با پدیده افراطیت و بنیادگرایی است که خیلی دولت‌های سرنگون شده موجه به مولفه‌‌های در راستای ملت‌سازی نشده بودند.
به هنگام فرضی ملت سازی از افغانستان سلب گردید که دولت اماراتی در پیلوی اصلاحات بزرگ داخلی دست به برقراری روابط خارجی و سیاسی داده بود که این امر در این مدار بر نتایج با منافع و سیاست استعماری دولت بریتانیا واقع شد. بنابراین بریتانیا که بعد از فروپاشی سلطنت عثمانی از استفاده از سیاست ترویج افراطیت دینی و بنیادگرایی قومی امتنع مسلمان را در خارجیانه و جنوب آسیا به دست آورده بود، کایی آن را به افغانستان اورد تا مانع شود از پذیرش ضوابط جامعه باز، بستر ملت سازی و ثبات سیاسی در دولت اماراتی گردد (ساداتی نژاد و محمدرضا، ۱۳۸۶). از آنجا که افراطیت دینی و احزاب بنیادگرایی در تضاد با اصول ملت سازی در فرهنگ نظام بین المللی دانسته می‌شود، بنابراین نیاز مبهم است که سیاست مشابه به تانزانیا چه محدود ساختن احزاب و مدارس دینی فراراه ملت سازی در افغانستان تطیب گردد (رضایی، ۱۳۹۷). مدل کشورهای اروپایی اسکاندیناوی برای ملت سازی همیشه مدل معقول برای سایر دولت‌ها پندارش دی می‌شود که آموزش در آن به خدمت ملت سازی گرفته شده و فراهم می‌گردد و نتیجه‌گیری را تسهیل می‌بخشند. مدل آمریکایی کشور انگلیسی که آموزش علاوه بر پرورش نیروی مسلکی مطلق بازار کار به هنگام اجتماعی از جمله ملت سازی می‌پردازد (رژگر، ۱۳۹۸)، بحث به هنگام مبحث پیچیده در افغانستان است. نظام‌های سیاسی گذشته به آن نپرداخته انداز جمله ارزیابی‌های درباره ناکامی ماموریت بیست ساله آمریکا در افغانستان نشان می‌دهد که یکی از عوامل این ناکامی نادیده گرفتن ملت سازی بوده است. ملت سازی در افغانستان پیشرفتی برای ثبات سیاسی در نظام است که از ایجاد روحیه هم‌پیوسته پایدار معاصر بین اقوام گرفته با استفاده بنیادگرایی قومی و افراطیتی مذهبی را شامل می‌گردد.

دموکراسی انجمنی

از دیپلماسی دینی ملت‌ها برای نهادن سازی دموکراتیک و داشتن جامعه باز تلاش نموده و مبادرات را انجام داده است که این کوشش‌ها از راه‌پیمایی‌ها برای اعاده حقوق و حفظ حیات شان شروع شده ماه‌ها می‌باشد با احساسات عملیه نظام‌ها را شامل می‌گردد. آنچه برای داشتن یک جامعه باز و ایده‌آل معمول است ملت‌ها می‌باشد زیرا در تعیین جامعه باز داریم که این‌گونه جامعه دارای دوست دارایی؛ دوست‌های دوستی و دوست‌های شفاف و قابل انعطاف در مقابل خواست‌های مسلمان است (هندي‌چاي و قاسم‌چا، ۱۳۹۶).
افغانستان و دموکراسی انجمنی

اما در دوستی جوامع، رو به توسعه، سنی و چندقومی نظرافغانستان برای توسعه دموکراسی و ایجاد جامعه باز مدل دموکراسی انجمنی پیشنهاد می‌گردد که همین اکنون تنابنده ملوم‌و مثبت را دری در داشته است. لبنان هم‌واره یکی از نمونه‌های بارز دموکراسی در خاورمیانه بوده که بعد از توافق طرفین در سال 1991 به اخلاق تاریخی و گنج‌های داخلی پنجاه‌ساله نقطه پایان گذاشت و ساختار سیاسی نظام را برای بایگانی انتخاباتی انجمنی که طبق آن، رئیس جمهوری از مسیحین مارونی، نخست‌وزیر بین مسلمانان سنی و رئیس مجلس نمایندگان بین مسلمانان شیعه انتخاب می‌گردد، تعیین نموده است (رزموجو و فرخی، 1398). عراق کشوری دیگری خاورمیانه که با اکثریت مسلمانان شیعه، سالیان متعددی نسبت تحمیل جمهوریت نک حزبی را متحمل شده بود و در سال 2003 فوریت یافت برای ایجاد دموکراسی و تعیین جامعه باز باید این کشور مدل دموکراسی انجمنی با دلتهایی اسلامی سیاسی توافق بین قومی را تسنم کند که مطالب آن رئیس جمهوری از کرده، نخست‌وزیر از اهل تشبع و رئیس مجلس نمایندگان از اهل تسنن انتخاب می‌گردد (ازغندی و کریمی، 1397).

افغانستان کشوری است که بین‌الملل دهه جنگ و اختلافات قومی را تجربه نموده است، وی نتایج برای اتمام این نابسامانی‌ها از مدل دموکراسی انجمنی بر مبنای توافق برای نموداری قدرت بین اقوام کار بگیرد و دولت داری نهادهای دموکراتیک و مکانیزم‌های شفاف برای بروآوردن خواسته‌های مت ایجاد نماید.

نتیجه‌گیری

افغانستان مسیر بر از فراوان شبیب را در قرن گذشته هجری پیموده است که تا نشانه یافته است. ساختار سیاسی برای نظام و چندین جنگ، سرنگوی نظام و کودتاها را تجربه کرده است. نابسامانی‌های متعددی که برای آن را از مردم گرفته که زیبایی‌های اقتصادی و اجتماعی جامعه بگونه‌ای کامل تجاری نمی‌گردد. حقوق ملت پایامال و آزادی‌های مدنی از آنها سلب شده و وجهه سیاسی مردم در جهان متضرر و روحیه‌های خودشان آسیب دیده‌اند. وحدت جغرافیایی افغانستان همکاری برای ترویج ایده‌های بین‌المللی و افرادی در معرض تجزیه و گرفت و از همه مهم‌تر می‌باشد افغان کشوری معلول به مهاجری کشته. برای یک افغانستان مسلمان آمیز و مرده که دارای ولایت بانی و منتمن خواسته‌های ملت باشد، به باور نسبند است، پرویز از الگوی دموکراتی انجمنی بهترین گریزی است زیرا خوشبینی‌ها هیچ وجود دارد که این الگو نخستین سنگ برای روند دولت-ملت‌سازی در افغانستان باشد.
دمکراسی در افغانستان: چالش‌ها و راه‌پرداز

محمودی‌لی ظریفی

چکیده

از دمکراسی تعريفگونگونی آمده است؛ مانند گروهی آن را در دوری از ستت و عرف و عادات می‌دانند، که در این تعبیر خلاف عرف مسلم جامعه می‌باشد. و یاهم گروهی (مشهیون) آن را فقط تفکر و گفتار پیامبران می‌دانند. در اصل این یک واژه یونانی بوده که به معنای «مردم سالاری» است و یا همان «حکومت مردم بر مردم» است.

در این بحث از دمکراسی و پنداهای آن در افغانستان (حکومت قبله نه فعلی) سخن به عمل آمده که از زمان‌های قبل تا امروز به میراث مانده است. این کردار دارای تحولات و نابسامانی‌های زیادی بوده که عوامل مختلف ستی، اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی و مذهبی در آن دخیل هستند. به طور نمونه چالش‌هایی که باید انتظار از آن آشنا بودن مردم به آن (دمکراسی) عدم برآورده شدن توقعات مردم از آن، کم کاری در تطیف آن، سیستم‌های اداری ضعیف و بالاخره چندنارگی مبتل از راه‌های مختلف.

از اصول مهم بررسی موجود فوک از اهداف این تحقیق است. همچنان هدف دیگری تحقیق به‌صورت کلی یافتن و ارائه راه‌های برای برای پیروز رفت از وضعیت مشابه می‌باشد. که این امر مهم با پرسی منابع و آثار موجود قابل تفکیک است.

کلید واژه‌ها: دمکراسی، دمکراسی در افغانستان، انتخابات، آزادی بیان، چالش‌ها، جریان، احزاب مقدمه

موضوع دمکراسی مفهوم جدید نیست، اما میزان به‌کارگیری از آن سبب شده که در بین کشورها زیاد رایج نباشد. از انجام‌های در کشورهای عقبمانده و در حال توسعه نیز این محدودیت‌ها بوده (فرهنگ دمکراسی سازی) زیاد مروج نیست، که افغانستان نیز با آن پیدا کرده کم و بیش سروکار داشته است، و منظور از حکومت افغانستان همان حکومت قبلی است. حکومت فعلی با تفاوت‌های زیادی به این پیوسته نگه دارد که هیچ گاه اصلا باور به آن ندارند.

mohammadwalizarifi@gmail.com

1. تهران، دانشجوی کارشناسی ارشد مدیریت بازرگانی;
با توجه به پدیده دموکراسی و میزان به کارگری آن در افغانستان سوالات متعددی هستند.

پی پاسخ مانده است. از یک طرف دموکراسی با شیوه‌ها و ارزش‌های دینی-مذهبی مواجه است و از سوی دیگر یافته‌های توافق با این پدیده در افغانستان نسبت به این موضوع چه بوده بوده؟

می‌تواند با یادداشت‌هایی در این مورد پیدا کنیم. از این پدیده به‌صورت کارگری موجود کار گرفته؟ آیا با راهبردی‌اتی جهت تطبیق دموکراسی، فرصت‌ها و برای هنگامی افغانستان با میزان خواهد ماند؟

در پاسخ به سوالات مطرح شده در این حد اکتفا می‌گردد تا بررسی دقیق آن به پاسخ نهایی

خواهیم رسید. از یک جهت اکثریت ملت افغانستان مذهبی و دینی می‌باشد و از طرف دیگر به معنای اصلی دموکراسی پی نبرده. همینطور از خود تعبیری‌های متفاوت به این واژه دارد. گویا

که دموکراسی فقط برای مردم غرب، بی‌دین و خارج از اسلام است. در حالی که به کارگری درست آن، حد و مرز چندان ندارد و می‌تواند سبب رشد و تغییر‌های بیشتر جامعه گردد.

یعنی نمی‌توان این پدیده را مطلق دریای از ارزش‌ها دانست و نه هم محدود به سنت‌ها قرار

داد.

برای تکمیل این تحقیق منابع و آثار پیشین و مناسب به‌صورت کار گرفته شده است. امیدوارم که

با حداکثر کار در این تحقیق تواسیته باشم به مفهوم دموکراسی تحت عنوان (دموکراسی در

افغانستان: چالش‌ها و راهبردها) روانی آن‌ادخای‌اشت‌باشم.

مفهوم دموکراسی

برخی دموکراسی را در ورق پاره‌های کتاب مقدس، برخی هم در تفکرات و گفتار پیامبر

ویاهم بر عکس گروهی آن را دوستی از سنت و عرف و طرز لباس یوسف‌بن‌جستور می‌کنند،

حتی گروهی آن را اعتقاد بشر می‌داند کسی را که در اثر نافرماتی از رضوان را به دست شایسته دموکراسی نمی‌شناسند، فقط برگزیدگان خدا شایستگی دموکراسی را دارند (حسنی،

2014). به تاسیس حضور دموکراسی در یک جامعه، از تعداد صاحبان این نوع تفکر دموکراسی

(پی‌بادوباری) کاسته می‌شود این گروه دو دسته اند: نخست برای بلند بردنشت غلط، قصد تحقیق

و تخریب آن را دارند. شامل گروه اول و مذهبیون و دنیاییان و دنیای نگرفته و دنیای

دوم افراد منفعت جامعه، که دموکراسی را روشن برای انتظار هرچه بیشتر می‌بانند.

برعلاوه این افراد دیکتاتورها و نوکران هم دموکراسی را روشن بدلی برای جامعه می‌خوانند,

اما اقشار عوام نیز براساس دیگر دموکراسی را روشن خلاف می‌خوانند (قیصر،

1392).
تاریخچه دموکراسی در افغانستان

به رسمیت شناختن منزلت ذاتی و حقوق یکسان و انتقال نابنیان همه اعضای خانواده به رأس آزادی، عدلیت و صلح در جهان است؛ بنابراین یکی از جهای ناشیشده حق عدالت و نوآوری و بازگشایی حقوق بشر موجب به عدالت و نوآوری و بازگشت حقوق بشر شده است. که وجدان نوع بهبودهاب و اداشته است؛ و ظهور دنیایی که در آن بشر بتواند از آزادی بیان و اندازه‌بهره بهره‌مند گردد و فارغ از هرس زندگی کند. به بالاترین آموزبادب دنیای سلامت، عمومی سازمان ملل متحد؛ اعلامیه جهانی حقوق بشر را که به منابع معیاری مشترک می‌برد. نمایی تیم مدرم و دیدنی بیش از هم‌اکثریت، ساخت اعلامیه و متن اعلامیه را پیوسته در نظر داشته باشند و تلاش کنند، تا با مردم و آموزش آن احترام به این حقوق و آزادی‌ها را تشکیل کردند و با اتخاذ تدابیر گام به گام در سطح ملی و بین‌المللی: شناسایی اجرا پایان از آزادی و پایان این حقوق را هم در میان مدرم کشورها عضو و نیز مدرم سرزمین‌هایی که تبع این کشورها هستند، تضمین کنند. 

تحقیق دموکراسی در پرونده اصلی فرهنگی یک جامعه، خالی از دشواری‌ها نیست. در یک جامعه نایب‌رئیس فرهنگی محسوب می‌شود. تجربه دموکراسی در قرن 19 در افغانستان مواجه با فرهنگ‌های مختلفه که کرده‌هایی که را نگشود. در تاریخ تجارت سیاسی افغانستان قرن 19 نخستین بی‌پستی را که اگرچه در جهت استقلال، آزادی و دموکراسی در کشور به دو اوضاع نامه و نامشخص به تجربه گرفته شد. یعنی ساختار تمدنی و فرهنگی، اجتماعی و اقتصادی به ورته شکست مواجه گردید.

1. Demokratia
در آن وقت جامعه افغانستان در مراحل نظام قابلیت به‌ره، که در آن ارزش‌های سنتی، باورها و ناهنجاری‌ها که ناشی از آن نظام بود، قرار داشت. در جامعه‌ای که رسوم کهن و رسوم قابلیت‌های مطرح باشد از آن چگونه دموکراسی برخواسته می‌تواند و برابر تحقیق دموکراسی لازم است که روند دموکراسی قابل قبول باشد که نه تنها در زیر فرهنگی و چگونگی شرایط مقتضیات اجتماعی، که دموکراسی در آن رشد نماید، بی‌پرند.

پس از طالبان در (سال ۲۰۰۱)، زمینه‌های گسترده برای دگرگونی های سیاسی در افغانستان مساعد شد. جامعه جهانی در بي آن شدتا با استفاده از میکانیسم‌ها و ساختارهای پذیرفته‌شده سازمان ملل متحد. رژیم سیاسی - مذهبی را با رژیم دموکراتیک یا مردم‌سالار عوض کرد. گروههای سیاسی افغانستان، که بیشتر نمایندگان گروههای جهادی و تکنوکرات‌های طرفدار ظاهراً به این تشکیل می‌دادند، از این روند استقبال گرم کردند. امروزکارهای و اروپایی‌ها، در چارچوب برنامه‌های سازمان ملل متحد، گرفتن آن‌ها دربار کردن و برای دولت مؤقت تحت رهبری «حامد کرزی»، شخصیت نه چندان شناخته‌شده، زمینه‌های حقوقی فراهم کردند.

این دولت بزرگ‌تری از جامعه جهانی به سمت شناخته شد و مشروطیت بین‌المللی کسب کرد. ایجاد چارچوب‌های حقوقی برای تعیین رژیم دموکراتیک، اصلاحات حقوقی، اصل اساسی برای درگیری رژیم سیاسی به حساب می‌آمد. از همان روز، بی‌کی از مهم‌ترین وظایف دولت مؤقت طرح قانون اساسی بود، که در (سال ۲۰۰۴) اتفاق شد.

بنابراین اعلامیه جهانی حقوق بشر و کانوونسیون‌های بین‌المللی حقوق بشر در چارچوب حقوق بین‌الملل به‌نتایج مختلف حقوقی توسط قوانین افغانستان به سمت شناخته شدند. زنان که اصول به‌پذیرفت برای نیروی بشری بودند، فرصت یافتند تا در جراید سیاسی، اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی افغانستان، مشارکت کنند.

ازسوی دیگر، ساختارهای برگزاری‌کننده و نظامی‌نتیجه‌های انتخابات نیز راه‌اندازی گردیدند و راه برای ترویج دموکراسی در افغانستان فراهم شد با گذشت نزدیک به دو دهه از عمر دموکراسی در افغانستان و با درنظرگرفتن سرمایه‌گذاری‌های هنگفت جامعه جهانی برای بهبود مهندی‌کردن آن، نتیجه قابل قبولی که بتوانند قناعت کلی اساسات یک نظام دموکراتیک را فراهم بسازند، به دست نیامده است (ستیز، ۱۳۹۳).
الف. جالش‌ها

در افغانستان (دوران جمهوریت) دموکراتیک صرف در شعورها و احساسات، به‌دولت و نه به عمل. در این کشور، نام دموکراتیک استفاده سوء می‌گردد. به‌دلیل نیاز به دموکراتیکی نمی‌شود. این دوستان باید بود اما به دموکراتیک خیبری بوده، اما به شیوه‌های دیگری. یکی از راه‌های رسدین به همچون اهداف، اشتغال و سبب معدن به‌داخل انتخاب افراد شایسته، صادق، آموز و محترم که نسبت به سایر کاندیدان از اعتبار ملی و بین‌المللی برخوردار باشدند. در این راه‌ها، حکومت، نه جامعه مدنی و نه سیاست‌ها نقشی را که لازم بود، این‌جا نکرده‌اند. به‌منع این‌ها شناخت دموکراتیکی به‌ناه، از محدودی‌های شرها بهره‌ور نرفته‌اند. که در داخل شهرها نیز در این‌مره‌ها فکری کافی وجود ندارد.

در حکومت فعلی با امرت‌های چندان در رابطه به دموکراتیک اصلاً توجه و به‌نظر نشده است.

و یاهم ویدیوهای اسلامی به آن پدیده‌های دارد. به‌دلیل همان‌ها مذهبی. در قسمت دموکراتیک سازی افغانستان (حکومت قبلی)، تأهی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌هی‌h 1980 دارد.

• بسیار یا‌ز مردم افغانستان از این که دموکراتیک تغییر قابل وصفی در توسعه اقتصادی و اجتماعی همراه با امتحان به این سرزمین نیازارده‌ی بود، نامید شدند.

• کم‌کاری نماینن‌دان مردم که از طريق رای به قدرت رسیدند، به‌دیج‌ی کم‌کارن فاصله می‌شد. میان دولت و ملت، این فاصله را زیادتر کردند.

• تغلب و مداخله‌های فاحش داخلی و خارجی در دوران همه انتخابات که حسیک حساب کپن آمدن گرفت تبنا و اعتماد شهرودان افغانستان به معنی‌های‌ها دموکراتیکی شدند.

• جنگ‌بارگذگی و ضعیف بودن احزاب سیاسی.

باوجود این برداشت‌های منفی، تحولات (واحد پژوهشی و ارزیابی افغانستان) نشان می‌دهد که هنوز هم پیشتازی گسترده‌ای از روند انتخاب دولت از طریق روند دموکراتیک (مردم‌سالار)، وجود دارد. و آن هم مشروط برا، به‌دلیل محدودی امکان اتفاق بیفند و در پیک "جواب‌های اسلامی" شکل‌گیرد. هرچند روند دموکراتیک سازی افغانستان در 19 سال گذشته فراز فرودههای زیادی داشته است. چنین نهادهای مدنی و احزاب سیاسی توانسته‌اند در روش‌های را باز کنند.
دمکراتیس در افغانستان: جالش‌ها و راهبردها

ازسوی دیگر، بنواد امکانات به‌ویژه برق، فقر، نامنی و گرایش بین‌دادگری‌های سبب شده است که مشارکت سیاسی شهرشوندان در رسوال‌ها محدود باقی بمانند. محدودیت‌ها و جالش‌های دمکراتیسی سازی در افغانستان از این امر بهه می‌رود:

• دمکراتیسی نمی‌تواند انتخابات نیست;
• تشبیه دمکراتیسی به کفراً;
• بنود جنوب ها و شخصیت‌های دمکراتیک;
• ضعف ساختاری برقراری از ارز شهای دمکراتیک;
• ماهیت انتخابات و تحرب در افغانستان;
• رقابتهای انتخاباتی;
• تسلیم شدن غرب در برای عقلانیت قومی در افغانستان.

ب. راهبردها

امروز دمکراتیسی به عنوان واقعی‌ترین دست آورد انسان مورد توجه تمام جوامع انسانی قرار گرفته است. نیاز انسان با گذشت هر روز به دموکراتیسی بیشتر می‌گردد. مثلاً در منطقه جنوب آسیا در طول چند سال اخیر تحولات بزرگی جهت رشد دموکراتیسی به‌وجود آمد است. مردم افغانستان با هیچ انسان دیگر در مقابل بی‌پدایی دموکراتیسی قرار نگرفندند، جویان عدلیت و خواهی عقیده‌ها مشهور و اصل بی‌عیب به آزادی بین مورد تایید و تعالیم اسلامی قرار داده‌اند. مردم هیچ‌گاه با مولفه‌های دمکراتیسی سر مخالفت نداشتند البته توده‌های مردم نیاز به آگاهی و شناخت بهتر از دموکراتیسی دارند.

دمکراتیسی چه در جوامع عقب‌مانده مانند افغانستان و چه در جوامع رو به بهبود، زمینه حقوق مجازی مورد را تأمین کردی که قدرت سیاسی، اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی مورد با معیارهای واقعی جامعه تأمین شده باشد و دولت معتقد به چنین مفکوره باشد و گرودهای سیاسی توانمندی تصمیم‌گیری مستقل را در جامعه داشته باشد و چنین حکمرانی توافق‌می‌کند که به ارائه و خواست مردم به‌مانی آمده باشد. دمکراتیسی فقط در جامعه می‌تواند وجود داشته باشد که مردم بتوانند رفع‌رسانی و رهبران خود را انتخاب نمایند.

همگرایی احزاب سیاسی، جامعه مدنی و نهادهای رسانه‌ای سبب شده است تا شهرشوندان در شهرهای بزرگ، بیشتر از هر زمان دیگر از حقوق و آزادی‌های خود آگاهی بیاند و با شرکت خوش، بر مشروطیت نظام سیاسی فاکسایند. در اینجا بی جن نموده از راههای که تحقیق دمکراتیسی را تضمین کنند اشاره می‌شود. (احمددی و اسلام‌علی زاده، ۱۳۹۳)

نتیجه‌گیری

با توجه به تعاریف گوناگون از دموکراسی، هنوز این پدیده در بین جوامع مختلف ارزش و جایگاه اصلی خود را نیافته است. چون برای تطبیق آن به طور مثال در افغانستان دارای تحولات، چالش‌ها، محدودیت‌ها، فرصت‌ها و راه‌های‌های حداکثر وجود داشته‌اند. از آن جمله چالش‌هایی که دموکراسی در افغانستان مطرح‌اند از دموکراسی‌نشین‌اند، دموکراسی انتخاباتی نیست، دموکراسی تشییع به کف‌ربند جنبش‌ها و فعالان این عرصه، محدودیت‌های ساختاری و ارژنی‌های جامعه، و موارد مشابه آن بوده که طرف مقابل آن راه‌های‌های از قبیل تشکیل گروه‌ها و احزاب فراقومی، انتقال متازون، آموزش فرهنگ سیاست‌گذاری و ... برای تطبیق این پدیده در افغانستان وجود دارد.
دموکراسی در افغانستان: چالش‌ها و راهبردها

میثم کرمی‌کاوه

چکیده

دموکراسی از ترکیب دو واژه Kratos به معنی ملت و Demos به معنی قدرت تشکیل شده است، به حکومتی دلالت می‌کند که در آن قدرت تصمیم‌گیری و نظارت در دست مردم است. و یا اصطلاح ساده‌تر بگویم که دموکراسی سیستم حکومتی هستند که در آن حاکمان دولت از نحوه عمل کرد خود در برابر شهروندان پاسخ گو می‌باشند.

به هر انداده که اعضای جامعه آگاهتر و مترقی باشند به همان اندازه دموکراسی موجود در جامعه استوارت بسیار کم‌تر یا کم‌تر از آن‌هاست. اما دموکراسی در افغانستان تنوانست نتیجه مثبت در پی داشته باشد، بلکه از آن نظام حکومتی بیشتر گردیده، از آن جمله می‌توان از چندین دوره انتخابات پارلمانی و ریاست جمهوری نام برده که ناشی از عدم آگاهی شهروندان از حقوق شان، همچنان بود. مسئولیت پذیری شهروندان نسبت به کشور باعث شد که انتخابات در افغانستان تشریفاتی باشد و تعدادی از افراد با نقاب دموکراسی برای رسیدن به قدرت این روش برای فرد استفاده کرد.

کلید واژه‌ها: چالش‌های دموکراسی، فساد اداری، جامعه منت‌گرا

مقدمه

دموکراسی به معنی ساده، حکومت مردم توسط مردم و برای مردم است. شیوه حکومت داری که در آن شهروندان به صورت مستقیم نماینده‌گان خود را انتخاب می‌کنند؛ این نماینده‌گان است که از حقوق مردم دفاع می‌کنند. با توجه به ماهیت دموکراسی، همان جمهوری که نظارت قوا بر هم‌دیگر را شامل می‌گیرد و بنابراین می‌توان گفت که هر شهروند آگاه در جهان، خواهان این نوع نظام می‌باشند، در حالی که بعضی از کشورها بعد از سبکی نمودن سختی و مشقت‌های زیاد توانستند به دموکراسی دست یابند اما تعدادی از کشورها هنوز نتوانستند به آزادی و رفاه ناشی از دموکراسی دست یابند.
دموکراتی در افغانستان بعد از سال ۲۰۰۱ میلادی قدم گذاشت، اما نتایج جایگاه خود را پیدا کنن. خواسته، و یا ناخواسته با فرار و نشیب‌های همراه شد. طیفی از منتقدان دینی، بایگانی، معاشرتی، دموکراتیک یا یک پدیده غیره قلمداد نمودند که شما اخلاقی، اجتماعی، ... را در جریان جوامع انسان وارد نموده است. بنابراین، گفتگوی تحریریه داخلی کشور و هم‌چنین جامعه سنت گزارش مذهبی در افغانستان سبب گردید که دموکراتیک نتواند توسیع پیدا کند.

با آنکه ماهیت اجتماعی افغانستان به‌ویژه است که دموکراتی به‌میانه دستگاهی حکومتی برای آن قلمداد می‌گردید، زیرا افغانستان جامعه‌ی چندفکتو در این امر داشت. در افغانستان در خشکش چندانی پیدا نکرد.

چالش‌های دموکراتی در افغانستان

۱- عدم آگاهی مردم

ظهور دموکراتی در افغانستان که نیاز به یک تهدید گذاری جدید داشت در سال ۲۰۰۱ میلادی یک اقدام بود که در ایالات متحده آمریکا بعد از حملات یازده سپتامبر به منظور جلوگیری از ترویج و افزایش غربی در حوار میانه روند گرفته بود، حمایت‌های جهانی را در حال داشت. اما پیاده کردن این نظام که نیاز به زمینه‌سازی داشت، متساوی‌الشاق را نشان داد (فلاح نژاد، ۱۳۷۹).

سید دهه جنگ و ویرانی بعث گردهمایی بود که اکثریت شهرنشینان از سواد کافی محروم بمانند. و مردم از آگاهی سیاسی انگلیسی بخورورد بودند، بنابراین تحت تأثیر تبلیغات منفی که در برابر دموکراتی وجود داشت، آن را پدیده جدید غربی می‌دانستند؛ قرار گرفتند و نسبت به آن بی‌اعتمادی شدند.

نگاه‌های مردم نسبت به سروش‌نشان و نبود سواد کافی سبب گردید که این پدیده در افغانستان به‌ویژه دموکراتیک به‌ویژه نبوده در این ملت‌های چندگانه‌ای قومی، مذهبی در افغانستان، همه مسائل اجتماعی، سیاسی و فرهنگی این کشور را تحت تأثیر قرار دادند (ابوالفضل، ۱۳۸۹).

حتی نماینده‌گان پارلمان و شوراهای ولایتی کشور با همین معیار انتخاب شدند.

در حالی که اگر دموکراتی در کشور تحقیق می‌یافت و افراد شایسته به‌دست به‌نظر گرفته قومیت، نژاد و مذهب در پست‌های حکومتی قرار می‌گرفت، ما امروز یک تصور متفاوت تر و زیبایی از افغانستان می‌دانیم.
دموکراتی در افغانستان؛ جالش‌ها و راهبردها

۲- سنتی بودن جامعه افغانستان

گرایش سنتی و مذهبی مردم افغانستان یکی از موانع فراهم تحقق دموکراسی در کشور پنداشته می‌شود (علی پور، ۱۳۹۳).

دولت‌های گذشته نیز به‌خوبی آن را درک کرده بود. به‌همین دلیل در دوره‌های مختلف برای دور زدن آن تلاش‌های صارت گرفت. در قدم نخست شاه امام الله خان نالش نمود که جامعه سنتی افغانستان را به‌یک جامعه مدرن و فرهنگی تبدیل کند؛ این عمل کرده یک با مخالفت روحانیون و قشر سنتی جامعه مواجه شد. بعد از آن محمد ظاهرشاه توانست تا حدودی فضای مذهبی کشور را کم‌گرگانتر سازد و زندگی مرده به سبک غربی را در شهرهای بزرگ کشور به نمایش بگذارد، اما در روزگاری افغانستان نسبت به دموکراسی، بدبینی وجود داشت حتی در بعضی روش‌ها خانواده‌ها مانع ورود فرزندان شان به مکاتب می‌شدند. با به قدرت رسیدن سردار محمد داوودخان، که حمایت اتحاد جماهیر شوروی سابق را پشت سر داشت، می‌خواست با اجرای اصلاحات اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی، افغانستان سنتی و کهن را نابود و این کشور را با آهنگ پیشرفت‌ها و تحولات مدرنیت‌موده‌ها، از سوی دیگر روبه خشان را در برای عالمنی دینی و مخالفان سیاسی روي گرفت. این سیاست خشن سبب گردید که اقتصادی مختلف جامعه با عالمنی دینی و مخالفان سیاسی سردار محمد داوود خان که در پاکستان متمرکز شده بودند، هم‌صدای شده و در مقابل دولت دست به شورش بزند.

اولین شورش در ولایت نورستان رخ داد. در اواخر مارس ۱۳۷۹ ویلادی شورشیان نورستان کنترل منطقه کامپیلر را به‌دست گرفته و نورستان را آزاد اعلام نمودند. این شورش‌ها ادامه پیدا کرد که از آنها مقاومت در داخل کشور، عملیات دینی و جوانان وابسته به جبهه اسلامی که در پاکستان بزرگ موردان رصد، به مبارزه مسلمانان عليه حکومت محمد داوود خان برخواستند (دولتی، ۱۳۹۳).

بعد از آن‌ها، نسل که در دوران مقاومت علیه اتحاد جماهیر شوروی سابق به همراه جنگ‌های داخلی روی کار آمد به، با نسل‌های گذشته که آزادی و رفاه را تجربه کرده بودند، فرق داشت؛ آن‌ها به‌دلیل رفاه و پیشرفت‌های نبودند، تنها سنت‌های جامعه و پاره‌های دینی و مذهبی‌شان را رهم‌مانندی زندگی می‌دانست. برای چنین جامعه، تغییر ناگهانی رژیم و روز کار امداد دموکراتیک بی‌بی‌گانه و جدید به‌نظر می‌رسید، که ازسوی غرب آمد به، تعداد اندکی که با این روند آشتی بودند موافق‌کرده افراد سنتی جامعه، اورودن دموکراتیک در کشور روی حیله غرب، و آن را غیرقابل پذیرش می‌پنداشتند. دراین صورت لازم است که چه‌چه حقیقی دموکراتیک را برای آنان نشان داد؛ تا مردم بتوانند ماهیت حقیقی دموکراتیک را درک کند (مرادی، ۱۳۹۷).
3- عدم رعاية قوانين في كشور
قوانين في يك جامعه ديرحقه ستون نظام و انضباط جامعه است. اولین قانون موجود
در جامعه قانون اساسی آن است که قوانین دیگر از آن ناشی می‌گردد؛ از نظر بسیاری از
حقوق دانان، قانون اساسی افغانستان یک قانون جامع و کامل است اما نوانست نظام و انضباط
را در جامعه افغانستان ایجاد کند، در حقیقت فو قضايی و اجرایی کشور در تطبيق آن ناوان
بودند (سپتامبر ۱۹۳۴).

هنگام که قوانین بهطور یکسان بالای مردم و سران حکومتی تطبیق نگردید، يقیناً هر و
مرج در جامعه گسترش می‌یابد. تعداد از افراد خود شان را مافق قانون می‌دانند، موجودت
بي نظمي و زورگویی در جامعه سبب بديني مردم نسبت به دولت و ادارات حكومتی مي‌گردد.

4- فساد اداري در دستگاه دولتي
اروبا بعد از ختم جنگ جهانی دوم توانتست، با بيوستن به طرح مارشال که از سوی ايالات
متحده آمريكا مطرح گردیده بود، چرخه اقتصاد خود را به گردش درآورد. اين روند مدت پنج
سال را در بر گرفت و هزينه ان از ۳۲ ميليارد دالر تجاوز نكرد.
اما افغانستان در مدت ۲۰ سال با هزينه كردن ۷۵۰ ميليارد دالر توانتست به خودکفایي برسد،
زيپرا افغانستان در فساد اداري غرق بود. فساد اداري در كشور به اوج خود قرار داشت حتي
سازمان شفافیت بين الملل افغانستان را در جمله فاسدترین كشورهای جهان قرار داد.
پرداخت رشوه در كشور به يك عرف تبديل شده بود. همچنان فساد اداري باعث گرديده
بود تا استخدام كارمندان دولتي از يك رئيس گرته تا بالاترين ارگانهای دولتي براساس روابط
خانوادگي و يا رشوه صورت گيرد (شيبرادا، ۱۳۹۷).

5- ناميني و منازعه
منازعه در افغانستان هم عوامل، محركها و علت هاي گوناگون دارد. اين منازعه چندنيبدي
است، نظريات و ديدگاههاي متغیف در دورمرد منازعه پس از سال ۲۰۰۱ ميلادي در كشور
وجود دارد. گروه طالبان عامل منازعه در افغانستان را اشغال آمريكا می‌دانست، از دید طالبان
عامل اصلی دوام منازعه در كشور حضور نظاميان ناتو و آمریکایی است. حامد کرزی باور
داشت که منازعه در كشور مدل نارایانی بخش از شهرندان اين كشور است، و آنها را
برادران ناراضي خطاب مي کرد. محمد اشرف غني رئيس جمهور پيشين كشور بر اين باور بود
كه منازعه مدل داخلیه پاکستان در امور افغانستان است (صدر، ۱۳۹۷).
در واقع منازعه و نامنی در کشور باعث گشایش‌های اجتماعی، سیاسی و فرهنگی در زمینه‌ای است که نواحی مختلف جامعه گردیده، تعلیم و ترویجی عادی گروه‌های اجتماعی را صدها دزدی از سوی دیگر نبود حکومت‌داری خوب، فساد مالی در نهادهای دولتی و ضعف دستگاه قضایی در اجرای عدالت عواملی بود که سبب تشکیل منازعه گردید.

نتیجه‌گیری

دموکراسی شاید روند موفق در افغانستان نباشد، اما حداکثر در مناطق شهری و مرکزی مورد از فرصت‌هایی که دموکراسی به همراه داشت، راضی هستند. بگیری از اساسات دموکراسی نظرات و کنترل است، متأسفانه همین رکن افغانستان نادیده گرفته شد، به همین دلیل بود که افغانستان در فساد اداری و دیگر مشکلات غرفتگی کرد و تا به حال نتوانسته این معیار را حاصل کند.

اگر برنامه‌های که بعد از سقوط حکومت طالبان در سال 2001 میلادی روی دست گرفته شده بود، مراحل مربوطه اجرا می‌شد افغانستان به شکوفایی می‌رسید. اما بازگشتی مکاتب اخیر و پرسنی، همچنان پوهنتون‌های دولتی و خصوصی؛ روزنامه‌ای ایجاد برای مردم افغانستان بود که محقق شد، اکثریت مردم متوجه از این فرصت طالب‌های استفاده کنند، با آن که مشکلات را دریک‌داشته.

قبل ان کردم که واژه دموکراسی برای بسیاری از افراد با گراشی سنتی غیرقابل قبول است. اما می‌توان به نام بردن این واژه، فرصت‌ها و راه‌های برای مردم نشان داد؛ با این وجود می‌توان معتقد و مخالفت در برای دموکراسی را کاهش داد. از آنجا که می‌توان از انتخابات ریاست جمهوری، پارلمانی و شورای ولایت و کشور نام برده از این اصول دموکراسی می‌باشد. چون تبلیغات زیاد باید آن صورت گرفت، مورد قبول عام قرار گرفت. اما با همان انداده که روند انتخابات تبلیغ شد، اهمیت آن تبلیغ می‌شود. می‌توانست نیاز‌های واقعی توسط شهرداران انتخاب گردند. هربار شهرداران فریب دروغین افراد استفاده‌جو چون نمی‌خورند.

در عرصه آموزش و فرهنگ دموکراسی، رساهای تصویری، صوتی، مطبوعات و شبک‌های اجتماعی بهترین و سیاه‌ای است. زیرا این شبک‌های ارتباطی درکرده‌های نقاط کشور در دسترس مردم قرار دارند. برنامه‌های مناسب رساهانه و شبکه‌های اجتماعی به‌طور مستقیم و غیرمستقیم باعث افکار شهرداران تأیید گذران است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و موفق

با آنکه می‌دانیم جامعه افغانستان سنتی و دارای گراش‌های مذهبی است، می‌توان امکانات رفاهی مانند تأسیس مکاتبه، شفاخانه‌ها، فابره‌های صنعتی و غیره را در دسترس شان قرار داد، با این روش می‌توان زندگی سنتی را به یک زندگی مدرن برای مردم تبدیل کرد.

یکی از موانع بر سر راه دموکراسی اختلافات قومی، مذهبی، و زبانی در کشور است، بنابراین با دنیوردگری متنوع مشترک بین اقوام و اقلیت‌های مختلف و مشارکت فراکسیون‌های نمایندگان در امور دولتی، می‌توان ملت را متحد ساخته و این بخش اجتماعی در جامعه را حفظ کرد.

نظرات دقیق و رسیدگی به تخلفات و شکایات شهره‌دان باید جلب اعتماد مردم خواهد شد. بهترین مزیت برای حل این مسئله، دستگاه‌های عالی دولتی است، می‌تواند بر این معسل فاصله‌ای ایجاد کند.

...... ۲۲ ......
 أهمیت و مفهوم جامعه مدنی

محمد عمر بابانی

چکیده

جامعه مدنی از جمله موضوعات مهم است که در سال‌های اخیر در جامعه مطرح شده و مورد بررسی قرار گرفته است در این مقاله از ارائه تعاریف جامعه مدنی روی مفهوم و اهمیت آن پرداخته شده است. می توان کفت تلاش برای رسیدن به جامعه مدنی می تواند مرا در رسیدن به یک جامعه توسعه یافته سیاسی کمک کند و باعث شکل گیری یک دولت توسعه گرا و هم جامعه توسعه گرا شود. در نهایت باید گفت که پس از بررسی ها مشخص شده که جامعه مدنی یکی از عوامل اصلی جامعه پیشرفت و توسعه سیاسی است.

کلید واژه‌ها: جامعه، جامعه مدنی، اهمیت و مفهوم جامعه مدنی

مقدمه

نهادهای مدنی یکی از ارکان اساسی نظام های مردم سالار به حساب می آید. نهادهای مردمی که امروز تحت نام جامعه مدنی شهرت یافته‌اند. تاریخ طولانی اجتماعی در جوامع بشری دارند که زمینه فعالیت‌های گروهی و دسته‌جمعی مردم را فراهم می‌سازند. جامعه مدنی به‌طور یکپارچه و رضایت‌آمیزی انسانی دیگر، مانند شهرنشینی، عقلانیت، آزادی، برابری، کرامت، و منافع عمومی گره خورد و یکی از عوامل اصلی در ترویج ارزش‌های فوق‌الذکر به حساب می آید. که محور بحث اصلی این مقاله‌های اهمیت، مفهوم و پیامدهای جامعه مدنی در جامعه است.

چپشت جامعه مدنی

جامعه مدنی در برادر وازه انگلیسی Civil Society و فرانسوی به کار می‌رود کلمه از Civil واژه لاتین مشتق شده است که در دوران قدمی در جوامع شهرنشین بکار می رفت و این کلمه اولین بار توسط چارلز فیلسوف سیاسی انگلیسی به کار رفت است. جامعه مدنی در عوامل با دو فاکتور اصلی (جامعه) و مدنیت تطبیق و تعريف می‌شود.

omeromid73@gmail.com

1. ولایت پروان، شماره تماس: 727082695727 | ایمیل:
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

(جامعه) عبارت از چهار جوهر مفهوم زندگی جمعی بشر است که به‌جای خود یک مفهوم دوگانه‌ای پرده که مهم‌ترین مرتبی آن را مفاهیم (کشور) در بعد جغرافیایی و (ملت) در بعد محترمان بشری آن تشکیل میده. فاکتور (مدینت) در ساده‌ترین مفهوم آن به معنای زندگی شهری و یا زندگی استوار بر ارزش شهرشوندی است. که در امتداد مفاهیم اصطلاحی خود با مفهوم (تند) ارتباطی واقع است. پس وازه مرکب از این دو فاکتور همان مفهوم (جامعه مدنی) است. که ما در صدد باید آن هستیم از این رو (جامعه مدنی) یعنی جامعه‌ای استوار بر مسیری و ارزش‌های مدنی که مهم‌ترین آن اصل (شهرشوندی) می‌باشد. این اصل در ذات خود به (فرد) که واحد عینی انسان بوده و با مقایسه (شهرشوند) در نوع زندگی اجتماعی مطرح است؛ انتساب که در نتیجه نتیجه منجر به برگزاری و سازده که انسان و یا شهرشوند در جامعه مدنی حیثیت محروری دارد. پس جامعه مدنی یعنی آن نوع زندگی اجتماعی که به انسان فقط به خاطر انسان بودن، انتساب که در نتیجه نتیجه منجر به برگزاری و سازده که انسان و یا شهرشوند در جامعه مدنی حیثیت محروری دارد. از این‌جای جامعه مدنی در کل یک جامعه عمدتاً حقوقی و یا حق محرور است.

(هادفی، ۱۳۹۲).

در این اواخر نهادهای متعدد اجتماعی ایجاد شده‌اند که بر از حیطه دولت فعلیت دارند که به‌صورت عمومی به آنها نهادهای غیردولتی، رضاکار، جامعه مدنی و یا سکتورهای مستقل می‌گویند. مؤسسات، سازمان‌ها، گروه‌ها و نهادهای مختلف شامل این دسته‌بندی می‌شوند که از جمله می‌توان سازمان‌های مسلکی، مؤسسات اجتماعی، سازمان‌های مدرسه‌ای، نهادهای حقوقی بشری و غیره... نام برد. این سازمان‌ها باوجود تفاوت‌های کاری و ساختاری، دارای چند وجه مشترک اند که آن‌ها را دیگر یک چند کلی به نام نهادهای مدنی گرد می‌آورند. این مشخصات عبارت اند از:

• ساختار سازمانی;
• استقلال;
• غير انگیزه;
• خود‌محور;
• رضایت‌زای و داوطلبانه;
• مدافعان حقوق بشر، به شمول اعضای آن‌ها;
• سازمان‌های حقوق بشر (سازمان‌های غیردولتی، ناجم‌ها و گروه‌های حامی قربانیان);
• انتفاح و شیک‌ها (مثل‌های ارتباطی به حقوق‌های زنان، حقوق کودکان با مسائل محیط زیستی و غیره).

..... ۲۴ .....
پیش‌شرط‌های جامعه مدنی
الف: کرامت انسان
ب: کنترل گرایی (پلورالیسم)
ج: اعتقاد مشترک به ارزش‌های اخلاقی و اجتماعی کلی
د: تحمیل کرامت مدنی به عقاید دیگران.

عناصر جامعه مدنی

هر نوع جامعه‌ای منطقی یا پیش‌شرط‌ها و اصول موضوعه خود را دارد و جامعه مدنی نیز از این امر است. نسبت و عناصری دارد که بدون آنها جامعه مدنی نمی‌تواند تشکیل یافتد.

1- اقتصاد آزاد
2- رسانه‌های مستقل
3- وجود متخصصان و متفرکان آزاداندیش
4- جوامع مستقل
5- انتخابات
انديشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایل‌های نجات دهنده برای افغانستان صلح آميز و مرهف

- پارلمان
- قانون
- تفکیک قوا

- دولت شفاش (ایازی، ۱۳۸۷)

تاریخچه مفهوم جامعه مدنی

مفهوم جامعه مدنی در حال حاضر ریشه در تاریخ معاصر جهان دارد. این مفهوم در قرون هفدهم و هجدهم میلادی ترویج شد. نخستین بار مفهوم "جامعه مدنی" در ادبیات سیاسی، روم باستان به‌چشم می‌خورد. دانشمندان زیادی همچون سیسون، ارسطو، توماس هابر، زان زاک، روسو، آدام اسمیت، هیگل و... در انديشه‌ها، كتاب‌ها و نوشته‌های خود در مورد جامعه مدنی زیادی پرداخته‌اند که به‌طور مثال چند تا از آنان قابل ذکر است.

سیسون در كتاب جمهوری می‌نويسد "قانون، پودن جامعه مدنی است." منظور او از جامعه مدنی "جمعيت است که به‌صورت سیستمی عمل می‌کند و حقوقی نظامی باشد." در قرن شانزدهم نیز بوسونه در ترجمه فرانسوی كتاب سیاست ارسطو می‌نويسد که "جامعه مدنی، "جامعه مرکب از انسان‌هاست که تحت لواي یک قانون و حكومت زندگي مي‌کنند.""

پامدهای مثبت جامعه مدنی

یکي از عوامل چها و تداوم نظامها، شكل‌گيري و استمرار نهادها در جامعه است. زيرا در تصور نظامها به‌صورت ساختار عمل مي‌شود. مجموعه نهادها در باروده کردند و اثبات نياز‌هاي بشری نقش دارند و هرکيف از آنها در تأمين یک چند نياز دخيل است و مجموع آنها موجب بقاي نظام را فراهم مي‌آورد.

جبنه اثباتي جامعه مدنى، شكل‌گيري نهادهاست که در نهایت به تشکيل احزاب می‌انجامد که به‌صورت پل ارتباط دولت و مردم درمي‌آيد و ثبات سياسى و بقای حكومت را تضمین مي‌كند و ارتباط را به مضارك سياسى فرا مي‌خواند و روح مضارک در امور جامعه و فعالیت جبرى برای سازندگي و سازماندهي جامعه را در مردم زنده بنا مي‌دارد (ایازی، ۱۳۸۷)
جهان سیاسی جامعه مدنی

جهان سیاسی جامعه مدنی این است که قدرت دولت و حکومت‌ها محدود می‌کند و دولت نمی‌تواند هر تصمیمی را به دلخواه به اجرا بگذارد. زیرا سیاستی که منافع کل جامعه را در درازمدت در خطر انفجار و هر عمل کردن که به منافع شخصی و گروهی نهادها آسیب زند، با مخالفت جدی آنان رو به می‌شود و گاه بحران‌های را پدید می‌آورد (همان).

نتیجه‌گیری

ظهور نهادهای جامعه مدنی مدرن با مشکلات دولت-ملت‌ها اتفاق افتاد. ظهور نهادهای جامعه مدنی در واقع تلاشی برای پرکردن خلاه‌ای که توسط سرمایه‌داری و دولت‌ها در جوامع ایجاد گردیده بود. رشد کارکردها و هواپیمای جامعه مدنی به پیشرفت تکنوژئی‌ها و ارتباطی به‌خصوص با تنوع‌تر شد. امروزه نهادهای جامعه مدنی اکثراً به عنوان یکی از فوهای مؤثر در امر حکومت‌داری و سیاست‌گذاری‌های ملی، منطقه‌ای و بین‌المللی و هم‌چنان زمینه‌سازی امور اقتصادی کشورها به‌حساب می‌آیند. اگر اهمیت کارآفرینی نهادهای جامعه مدنی را در نظر بگیریم، سکتور جامعه مدنی چیزی که دو دهه اخیر نشان می‌دهد که در این قسمت ایفای کرده است.
جايگاه حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان

محمد نعمت حیدری

چکیده

انسان به جهت انسان، بودن آن دارای حقوقی است که در اعلامیه جهانی حقوق بشر مصوب ۱۰ دسامبر ۱۹۴۸ مجمع عمومی سازمان ملل متحد به بخشی از آنها تأکید شده است.

تلاش برای جهانی حقوق بشر در این بطریک کامل رعایت می‌گردد هرگز به پایان نخواهد رسید. بلکه حقوق بشر، و ایده‌هایی که ارائه‌ی می‌دهد، راهی برای گفت و گو می‌نماید که مردم بتوانند بر اساس آن درباره علائبه خود گفت و گو کرده و این که چطور می‌توان به بهترین نتایج رسید، را مورد بحث قرار دهند. مقاله حاضر نیز در تلاش است که آيا حقوق بشری در قوانین موضوعه افغانستان رعایت شده است یا خیر؟ از نتیجه حاصله این کنکاش به دست می‌آید که حقوق بشری در نظام حقوقی افغانستان از گمله در قانون اساسی و سایر قوانین رعایت گردیده است که به آن اشاره می‌شود.

قانون اساسی افغانستان در فصل دوم (حقوق انسانی و واجب شهروندان) حدوداً ۲۸ ماده در مورد حقوق بشر، همان حقوقی که تأکید شده در اعلامیه جهانی را بیان نموده است که مهم‌ترین‌های آن عبارت‌اند از: حقوق آزادی، حق زندگی، احترام به کرامت انسانی، منع تبعیض، منع تعذیب، حق برخورداری از وکیل مدافع، حق انتخاب کردن و انتخاب‌شندن، آزادی بیان، آزادی تکلیف، جمعیت‌ها و احزاب سیاسی، حق آموزش و پرورش، حق کارکرد، انتخاب شغل و منع تحمیل کار اجباری و حمایت از خانواده و... را مقرر نموده است که هرکدام آن در مقاله حاضر مورد بررسی قرار خواهد گرفت. تحقیق حاضر از روش تحقیق توصیفی - تحلیلی بهره گرفته است؛ هدف از نوشتن این مقاله مرور اجمالی به جایگاه حقوق بشر در نظام حقوقی افغانستان می‌باشد.

کلید واژه‌گان: حقوق بشر، حقوق بشری، نظام حقوقی، افغانستان، قانون اساسی، قانون
مقدمه

انسان منحیت یک موجودی که آزاد آفریده شده است و هدف از آزادی این نیست که هر آنچه بخواهد انجام دهد یا به عبارت دیگر آزادی تا حدودی مجاز است که حق‌های دیگران تضییع نگردد، چون در طول تاریخ همراهی داردگان قدرت از زمان پیدایش تا امروز تلاش ورزیده‌اند که بالای افرادی تحت سلطه خود ظلم نمایند، که در چرخه‌ای مختلف یک سلسله طبقه‌بندی وجود داشته‌اند که معروف بوده به طبقه حاکم و محروم که هم‌واره طبقه محروم به دنبال مجدد برای احیا حل قدر بروخواسته است که این حق‌طلبی طبقه حاکم و یا دولت‌ها را محور گردانیده‌اند که دست به تدوین اعلامیه‌ها بزنند از جمله به پیشینه مدور اعلامیه؛ اعلامیه حقوق بشر روزنامه ۱۸۷۹ فرانسه، مشد حقوق بشر اعلامیه حقوق بشر کشورهای اسلامی اشاره کرد. اهمیت این موضوع و جایگاه حقوق بشر در قوانین ملی تا بدانجاست که اعلامیه جهانی حقوق بشر و رعایت حقوق بشر به عرف بین الملل مبدل شده است و اکثریت کشورهای جهان آن را در قوانین اساسیشان تصویب کرده‌اند. سوال که مطرح می‌گردد این است که آیا قانون‌های افغانستان این حقوق را در قوانین ملی آن رعایت کرده است یا خیر؟ دراین مقاله مورد بحث و مداخله قرار خواهند گرفت.

پیش‌تأثیر و کنکارگری از تمايلات طبیعي بشر است و ميل به شناخت و ارضاي آن حس، موجب دست‌بافتن به مجهولات زيادي شده است. لذا پیشرفت‌های چشم‌گيري در كليه زمينه‌های علمي فعلي حاصل اين حس سپي‌نابزي كسانی است که گونگري خود را وقف جامعه بشيرو كرده و مي كنند. توسع و پيشرفت كشورهای غربي حاصل ميزاهميني است که اين کشورها به تحقیق و پژوهش قابل هستند. لذا در طول تاریخ اروزه بشر همیشه دست بابي به حقوق بشر بوده است كه ملیا و كشورهای مختلف جهان عيقبه و بار واحدي به حقوق بشر مدور که نمونه‌اي عيني آن را مي توان، اعلاميي‌جهانی حقوق بشر مصور 10 ديمبر 1948 ذكر کرد، که چيک از دست‌آوردهای بزرگ جامعه بشرشي مي باشي. درجلي یافتني اين اعلاميي و ماهيت آن را در اكثري قوانين كشورهای جهان مي توان مشاهده كرد. سوال که مطرح مي‌گردد این است حقوق بشر يا همان حق‌هاي بنيادين شام کدام حقوق مي شوند؟ آيا قانون‌گذار افغانستان در قوانین ملی آن را رعایت كرده است؟ در اين مقاله مورد بحث و مداخله قرار خواهد گرفت. تحقیق حاضر جایگاه حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان را مورد بحث و مداخله قرار مي دهد که در صدد تحقیق اهداف ذيل است.
نتیجه‌گیری حقوق بشر;
زمین‌هایی برای اجرای تحقیقات بیشتر در زمینه حقوق بشری;
نتیجه‌گیری ملزم‌ترین مولفه‌های حقوق بشری در قوانین ملی افغانستان;

سوال‌های تحقیق

چگونه حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان چیست؟
تجلی حقوق بشر در قانون اساسی چیست؟
آیا در سایر قوانین ملی افغانستان حقوق بشری رعایت شده است؟

پرسش‌های تحقیق

حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان قابل ملاحظه است و قانون گذار افغانستان حقوق‌های بشری مقرر شده در اعلامیه‌ها را در موارد متعدد مقرر نموده است، که دستگاه قضایی و نهادهای اجرایی ملزم به رعایت آن می‌باشند.

در قانون اساسی جمهوری اسلامی افغانستان حقوق بشری رعایت و مقرر گردیده است.
حقوق بشری در سایر قوانین افغانستان نیز تجلی یافته است و قابل تأمین است.

جبهه نوآوری

از جمله جبهه نوآوری تحقیق حاضر این است که به مهم‌ترین حقوق بشری مقرر شده در قانون اساسی جمهوری اسلامی افغانستان و سایر قوانین می‌پردازد حقوقدانی که در اعلامیه‌های جهانی حقوق بشر ذکر گردیده است مورد توجه نویسنده بوده است.

روش تحقیق

تحقیق حاضر از روش تحقیق توصیفی-تحلیلی بهره گرفته است؛ با این توضیح که برای جمع‌آوری معلومات، به مطالعه متن‌های مربوط به تحقیق و با درک مفهوم آن در جایی که لازم بوده است به تحلیل و توصیف آن پرداخته است.

تاریخچه حقوق بشر

این که نقض حقوق بشر کم و بیش در اکثر کشورهای جهان مشاهده شده است از سخن‌گزار نخواهد بود (فاغان، 1393: 4). قابل ذکر است که اندیشه حمایت از حقوق بشر از دیرباز برای مبارزه در مقابل ظلم و بر عالی‌نیا مورد توجه بوده و بنابراین، قدمت حمایت از حقوق بشر به پنهان تاریخ می‌رسد (وکیل و کر خدا، 1383: 18). بسیاری از مذاهب، نژاد، تابعیت، جایگاه اجتماعی، زمره و سایر امتیازات از حقوق بشر را مورد است که این حقوق خیلی قابل و اکثری از حقوق و رعایت این بر همگان اهمیت از دولت و آحاد مردم ضرور است.
حقوق دانان و فلاسفه براين امر نيز معتقدان. و در منشأ اين حقوق اختلاف است. برخورد آن را ناشی از اراده دولت، عده ای ناشی از مذهب، پاره ای هم اصالت فرد را سرجشمه اين حقوق مي دانند (عبادي، 1386: 17)، و هم چنین مشاهده و حضري گريها و شقاوت هاي نازيسسم و فاشيسم در جنگ جهاني دوم، تفکرات حقوقي، سياسي و فلسفی را بران به حقوق بشر كه طي قرون منمدي در فكر و روح حقوق دانان و فلاسفه و متفکران نفوذ كرده بود. انگيزه توجه به شخصيت و حييت انساني و توسعه حمایت بين الملل از حقوق بشرگردي در پي اين انگيزه اين اعلاميه توسط كمیسون حقوق بشر وابسته به شوراي اقتصادي- اجتماعي سازمان ملل تهيه و تسيم مجمع عمومي شد و در اجلاس مورخ 1948 به تصويب رسيد (بهلان، 1386).

مفهوم و ماهی حقوق بشر

اعلاميه جهاني حقوق بشر از متن های راهنما و روشين گر در تاريخ بشر است (جاسون، 1377). در تعريف حقوق بشر هم اختلاف نظر شديدي وجود دارد و تا انكما تعريف واحدي از حقوق بشر به عمل نمي پرداخت. حقوق بشر عبارت است از آزادی، عدالت و مساوات، يا به عبارت ديگر اين حقوق در اكثريت جامعه بهحيث حق شناخته شده است و بهصورت اتوماتيک به هرکس تعلق مي گيرد مانند: حق آزادی، عدالت و مساوات (بشر، 1395)، يا به عبارت ديگر حقوق بشر نظام ارزشيمند و برتر كه برای استحکام آن، نه تها در مقابلي اشخاص خصوصي، بلکه در مقبل قدرت عمومي نيز بايد تئابير حمایتي لازم و شايشه را اتخاذ نمود (هاشمي، 1384). (حقوق بشر عبارت از مجموعه امتبازات متعلق به افراد يک جامعه و مقرر در قواعد موضوع است كه افراد به اعتبار انسان بودن و در روابط خود با ديگر افراد جامعه و يا قدرت حاکم، با تضمينات و حمایت هاي لازم، از آن برخوردار می باشند (بهلان، 1384).

اساساً قابل ذکر است كه بزرگان و پيامران الهي ديني نيز در ادوار مختلف تاريخ در جهت ازبين پرداشتن حقوقي طبقياتي، برتری جويدي و تفاورات ناشي از قوميت، نژاد و ثروت وغيره و ارزش و ارج نهادن به شخصيت ذاتي انسان و آزادی او بوده است (مهمبور، 1374). به نظر مي رسد حيلافت مي توان شامل مجموعه دي از حقوق انسان برای هر انسان به حيال انسان بوندن كه در نظر گرفت و آن حقوق بيدر از طرف اشخاص و دولت ها مورد احترام و شناساني قرار گرفته و در قوانين موضوع شان مقرر گردد كه طبعاً داراي ضمانات اجرائي خواهد بود.

بخش دوم: مهترین حقوق هاي بشری (آزادی، زندگي، كرامت انساني، معن تعديب و معن تعديب) در اين بخش نگاهي گذرا به مهمترین حقوق هاي بشری كه مي نمایيم كه قانون گذار افغانستان تا چه حدی اين حقوق را رعایت نموده است:

31
1- آزادی و حق زندگی

همه افراد به‌طور حق‌خواهی و زندگی‌دارند و هیچ کس حق ندارد این حق را سلب کند. مگر به‌وجود قانون که آن‌ها در مواردی استثنائی اعمال می‌گردد. بنابراین سلب حق‌خواهی افراد در جبهه جنگ با اعتراف جان‌بازه‌ران در ممالکی که مجازات مرگ را در قوانین خود دارند از زمینه موارد معنی‌دار است که اصل فوق را محکوم می‌کند. (شیریعت پهناوی، 1381) آزادی را به اشکال مختلف آن، آزادی به‌دلیل آزادی، برد به‌وجود آزادی عقیده و بیان آزادی اعتیاد شغل، آزادی محل اقامت، آزادی تشکیل مجمع و انجمن‌ها و... در مواد 14، 3، 1، 16، 18، 20، 23، 24، 130، 131، 132، 133، 134، 135

قانون گذار افغانستان در قانون بشریت در ماده هفتم آن، رعایت حقوق بشر و همچنان هرکدام از حقوق بشری ذکر شده در اعلامیه جهانی را در قانون اساسی و سایر قوانین موضوعه افغانستان مقرر و رعایت کردند که قرار داشت که ماده 23 قانون اساسی(زندگی موبه‌ی به و حق طبیعی انسان است) ماده 24 قانون اساسی(آزادی حق طبیعی انسان است، این حق جز آزادی دیگران و مصالح عامل به‌طور قانون تنظیم می‌گردند ندارد.

حراست از حقوق و آزادی‌های فردی و عامل به‌منظور تحقیق حاکمیت قانون و تأیید عدالت (فقره 3 ماده 25 قانون تشکیل و صلاحیت سازمان‌های) قوه قضاییه حاکمیت شمول پذیرند. حقوق، حقوق تأمین عدالت، حمایت از حقوق فرد و جامعه و مطالعات احکام قانون به مقصود توحید مراقبه قانونی را در کشور تأمین می‌کند (ماده سوم قانون تشکیل و صلاحیت قوه قضاییه جمهوری اسلامی افغانستان).

2- کرامت انسانی

شرط اولیه و اساسی برای شناسایی حقوق و آزادی‌های اساسی برای انسان قطع نظر از تعقیبات و هرگونه جنگ‌های عارضی باردارشتن و ارزش و اعتبار قابل شدن به حیثت انسانی است. (مهمه، 1383) کرامت انسانی با تمام شکوه خود از اولین مورد توجه خواهد کرد.

قانون گذار افغانستان در ماده 34 و قانون اساسی(دولت به ایجاد یک جامعه مرفه و منقرض برای اقدام عادتی اجتماعی، حفظ کرامت انسانی، حمایت حقوق بشر... مکلف می‌باشد و همچنان در ماده 24 آن آزادی و کرامت انسانی از تعرض مسئول است، فقره 1 ماده دوم قانون منع خشونت علیه زن(تامین حقوق شرعي و قانونی و حفظ کرامت انسانی) فقره 3 ماده 24 اعلامیه جهانی حقوق بشره، هرکسی که کار می‌کند حق دارد مورد منصفانه و رضایت‌بخش دوست دارد که زندگی او و خانواده‌اش را موفقیت حیثیت و کرامت انسانی تأمین کند و درصورت آن، باید وسایل حمایت اجتماعی کامل شود، نیز بیان نموده که مانند آن به منوجه که باید قدرت می‌شود. قانون گذار افغانستان این حقوق را مورد توجه قرار داده است.
3- معنی تبعیض و معنی تعذیب

اگرچه برده‌داری در اواخر قرن نوزدهم در آمریکا ملغی شد، ولی نژادپرستی نهاده‌شبهه‌های آن در دهه‌های بعد ادامه داشت و سیاهان مورد ستم بودند. تا نیمه قرن بیستم سیاهان مجبور بودند از مکانهای عوضومی و مدارس جداگانه استفاده کنند و البته بیشترین بودند در انحصار سفیدپوستان بود. آنها به‌طور معمول از تبعیض در استفاده و مسکن رنج می‌بردند و حتی توسط بعضی سفیدپوستان مورد آزار قرار گرفتند و نمی‌توانستند از حق رای خود به‌طور کامل استفاده کنند(آموزش‌دهنده توانا ۲۰۱۶).

این عوامل به‌پیش‌زمینه مبارزه‌های مارتنی لوترکینک و شد که برای رفع تبعیض و داشتن حقوق برای وارد عمل شود به طبع آن در سایر نقاط جهان شاهد چنین سلسله‌های نبوده. نظر به اینکه کلیه افراد بیشتر در پیشگاه قانون برای بوده و حق دارند عليه هر نوع تبعیض و هر نوع تحریک به تبعیض از حمايت یکسان قانونی برخودار شوند (مهمه، ۱۳۷۸). قانون گذار افغانستان به ماده ۲۷ قانون اساسی نیز در مقام رفع تبعیض و تساهیل انسان‌ها می‌گوید: «هر نوع تبعیض و امتناع بین اتباع افغانستان ممنوع است» و همچنین تعذیب انسان ممنوع است.

هجیز شخص نمی‌تواند حتی به مقصود کشف حقایق از شخص دیگر، اگر چه تحت تعقیب، گرفتاری با توقف و یا محکوم به جزای باشد، به تعذیب یا اقدام کند با امر بدهد؛ ماده ۲۹ قانون اساسی، که این حق بیشتری قابل توجه بوده، لذا قانون گذار با نص صریح، تعذیب انسان را معنی نموده و قوه مجازی و اشخاص را به رعایت آن ملزم نموده است.

ساپر حقهای بشری

این بخش نگاهی داریم به سایر حقوق بشری که در قوانین ملی افغانستان به‌طور قابل ملاحظه

2- حق برخورداری از وکیل مدافع: (شخص متمم)

هر شخص که مورد اتهام قرار می‌گیرد، اصلت بر گناه وی است نازمانی که از طرف محکمه ذی‌صلاح ایفای وی ثابت و محکوم نگردید. لذا داشتن وکیل مدافع یکی از جمله حقوق بشری شخص مورد اتهام است. قانون گذار افغانستان در مورد رعایت آن حق در ماده ۳۱ قانون اساسی که مقرر نموده است، «هر شخصی می‌تواند برای دفع اتهام به‌طور گرفتاری و با برای اثبات حق خود و کلیه مدافع تعیین کند» و همچنین داشتن وکیل مدافع برای شخص متمم در ماده ۲ قانون وکلای مدافع و در فقره ۸ ماده هفتم قانون اجرایی افغانستان نیز بیان شده است.
۲- حق انتخاب کرد و انتخاب شدن

هرکس حق دارد که در اداره امور عمومی کشور خود، خواه مستقیماً و خواه با وساطت نماینده‌گانی که آزادانه انتخاب شده باشند، شرکت گوید. ماده ۲۱ اعلامیه جهانی حقوق بشر و قانون گذار افغانستان در ماده ۳۳ قانون اساسی در مورد حق انتخاب کردن و انتخاب شدن چنین مقرر نموده است. اتباع افغانستان حق انتخاب کردن و انتخاب شدن را دارا می‌باشند. اصل تساوی در انتخابات، طرز انتخابات و رعایت اصول آزادی اراده و اینکه اختصاص کرستی به کاندیدان زن در موارد ۲، ۳، ۵ و ۲۲ قانون انتخابات افغانستان نیز بیان شده است.

۳- آزادی بیان و آزادی تشکیل جمعیت‌ها و احزاب سیاسی

قانون گذار افغانستان جمعیت‌ها چنین تعیین نموده است که جمعیت‌ها به انجمن‌ها، اتحادیه‌ها، شوراهای، مجمع‌ها و تشکیلات اطلاعی می‌گردد که توسط گروه‌های از اشخاص حقیقی و حکیمی به صورت داوطلبانه و غیر انتفاعی، غیرسیاسی و مطابق احکام این قانون تشکیل می‌گردد. ماده ۳۴ و ۲۵ قانون گذار افغانستان در موارد ۴۴ و چنین مقرر نموده است که آزادی بیان از تعرض مصون است؛ ماده ۳۴ قانون اساسی و اتباع افغانستان حق دارد به موانع و تأمین مقاصد مادی و یا معنوی، مطابق به احکام قانون، جمعیت‌ها تأسيس نمایند؛ ماده ۳۵ قانون اساسی.

۴- حق آموزش و پرورش

در مورد راه‌های گذار که اعلامیه حقوق بشر برای انسان قابل است ماده ۴۳ قانون اساسی تعیین متوسطه را اجباری می‌داند. یعنی باوجود خوست و اراده شخصی، جون آموزش، حداقل درسطح متوسط برای انسان لازم تشخیص داده شده از آن دیده به آن تن دیده، بی‌سوادی را از خود دور کند و وقتی این امر به لحاظ اهمیتی که در رشد و کمال انسان دارد می‌تواند اجباری باشد.(مهربان، ۱۳۸۴). دوام مکلف است به مongoose تمهیز موانع معرف در تمام افغانستان، تأمین تعیینات متوسطه اجباری، پروگرام‌های مؤثر را طرح و تطبیق نماید (ماده ۴۳ قانون اساسی).

۵- حق کارکردن و انتخاب شغل و منع تحمل کار اجباری

قانون گذار در ماده ۴۸ قانون اساسی چنین مقرر نموده است که حق هر افغان است، انتخاب شغل و حرفه در حدود احکام قانون. آزادی باشد و همچنین تحمل کار اجباری ممنوع است. این مقرر نموده است آزادی باشد و همچنین عدم تبعیض در استفاده از ماده ۹ قانون کار بین شده است. و منعیت از کار اجباری در قفر ۱۹ آزاد ۴ قانون گذار افغانستان چنین بیان نموده است که کارکردن و منع تحمل کار اجباری ممنوع است. کاری انجام اجباری بنداشت می‌شود، که کارکن به وسیله تهدید با به نحو دیگر خلاف اراده وی، به اجرای آن مكلف گردید. 

۳۴ .....
جاهاز حقوق بشر در قوانین ملی افغانستان

6- حمایت از خانواده

در خصوص اهمیت خانواده باتوجه به نقدهایی که در ماده 16 اعلامیه حقوق بشر ذکر شده (مهمدور، 1374)، قانون گذار افغانستان در ماده 25 قانون اساسی در مورد خانواده چنین مقرر نموده است: «خانواده رکن اساسی جامعه و با تشکیل مشترک می‌دهد و مورد حمایت دولت قرار می‌گیرد.» همانطوری که اعلامیه حقوق بشر نیز این نمونه از «خانواده رکن طبیعی و اساسی اجتماع است و حق دارد از حمایت جامعه و دولت بهره‌مند شود.»

7- انعکاس دادگستری منصفانه

یکی از اصول بذرافته شده در سطح بین‌المللی رسیدگی منصفانه است. ازجمله اعتراف

منصفانه دعوای مهم‌ترین بخش یک جریان دادگستری منصفانه را تشکیل می‌دهد و شامل تمام تضمین‌های شکلی و غیرشکلی دادگستری منصفانه موضوع است. این در مورد حقوق بشر می‌شود، ولی مفهوم آن وسیع‌تر از آن است. واصل دادگستری، مسئول نبوده به این که مواردی بین المللی ناشی از مگرود (حمیدی، 1395). بنابراین قانونی به که اتباع افغانستان از آن و مرد در بر این فاصله حقوق و هیچ‌گونه تفاوت باشد، آزادی و

کرایت انسان را نمی‌توان مجازات نمود مگر به حکم محکمه باصلاحیت و مطابق احكام قانونی که قبل از ارتكاب فعل در کل به اعمال نامه ناهمگون دیگری به‌اشتی تعیین جزایی که می‌تواند انسانی باشد. مصون است، اقرار به جرم عبارت است از اعتراف به آنها و در حالی صحت عقل در حضور محکمه باصلاحیت، شخص می‌تواند برای دفع اتهام به مجرم گرفتار و یا با برای اثبات حق خود، کلی مدافع تعیین کند.» که در ماده 26، 27، 30، 31 قانون اساسی و همین‌چنین در ماده 11-7 قانون اجرایی جزایی دادگستری منصفانه مقرر شده است. و رعایت اصل حاکمیت قانون و تأمین محاکمه عادلانه در فقره (30) ماده 2 قانون تشکیل و صلاحیت محاکمه خاص نیز بیان شده است.

نتیجه گیری

قانون گذار افغانستان در نظام حقوقی آن حقوق بشر را در قوانین ملی مقرر و رعایت کرده است. بنابراین، در ماده 7 قانون اساسی افغانستان که دولت مسئول ملل متحد، معااهده بین

الدول، مهم‌ترین بین‌المللی که افغانستان به آن ملحق شده است و اعلامیه جهانی حقوق بشر را رعایت کند. لذا مهم‌ترین حقوق بشری از جمله حق حیات، که هرکس حق زندگی کردن را دارد در ماده 43 قانون اساسی افغانستان و داشتن حق آزادی در ماده 34 آن بیان شده است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و موفق

انسان چون اشراف مخلوقات می‌باشد دارای حقوق بشری است. در ماده 6 قانون اساسی افغانستان این حق مقرر شده است. قطع نظر از زنگ، ملیت و نژاد و... نباید بین انسان‌ها تبعیض قابل شود که قانون گذار افغانستان به صورت صریح در ماده 22 قانون اساسی منع نموده و تمام افراد و اشخاص ام‌ از زن و مرد در مقابل قوانین دارای حقوق و چاپ مسأوی می‌باشند.

و قابل ذکر است این که نباید انسان مذعوب شود به بیان دیگر تعقیب انسان را حتی به‌منظور کشف حقایق منع نموده است ماده 29 قانون اساسی. قانون گذار افغانستان سایر حقوق بشری مقرر شده در اعلامیه‌ی رعایت و در قوانین ملی آن مصوب نموده از جمله این حقوق این که هر گاه شخص مورد اتهام قرار می‌گیرد حق دارد که کیفی مدافع داشته باشد. وزارت عدالت مكلف است برای اشخاص یپ بپیاعت مساعدة حقوقی فراهم نماید. (ماده 31 قانون اساسی؛ فقره 8 ماده 7 قانون اجرای جزایی و ماده 2 و 3 قانون و کلای مدافع افغانستان). دادرسی منصفانه در مواد متعدد قانون اساسی و قانون اجرای افغانستان بیان شده است. مطالب ماده 33 قانون اساسی و ماده 3 و 5 و 3 و 4 قانون انتخابات افغانستان هرکس در امور عمومی کشور خود حق دارد.

بدين مفهوم که حق انتخاب کردن و انتخاب نشدن را دارد و مطالب ماده 1 قانون جمعیت‌ها و هم‌کاری بین دوره قانون اساسی بر اساس آزادی بیان و آزادی تشکیل جمعیت‌ها و اجرای سیاسی به‌صورت شناخته شده است. علاوه بر آن سایر حقوق بشری از جمله حق آموزش و پروش، حق انتخاب شغل و حرفه، منع تحمیل کار اجباری در مواد 48 و 49 قانون اساسی و فقره 1 ماده 4 قانون کار افغانستان بیان شده است. خانواده رکن اساسی جامعه را تشکیل می‌دهد و دولت برای حمایت از آن مكلف می‌باشد (ماده 45 قانون اساسی). در نتیجه قابل ذکر است که قانون گذار افغانستان حقوق بشری مقرر شده در اعلامیه جهانی حقوق بشر را به‌صورت قابل ملاحظه‌ی در قوانین ملی افغانستان، رعایت کرده است.
چگونگی اجرای حقوق بین‌المللی به‌دست‌آمده در صورت پیگیری و گزارش‌رسانی

مقدمه

حقوق بین‌المللی به‌دست‌آمده در جنگ و حمايت از قربانیان محسوب می‌شود و حفظ آنها مسئله ای است. انسانی در زمان وقوع حوادث مسائل حقوق بین‌المللی را مطابق با تعدادی حقوق بین‌المللی به‌پایان می‌رساند. کمیته بین‌المللی مالزی در این محور اصلی این حقوق را به‌طور کامل به‌پایان می‌رساند. راه‌کارهای مطابق و تضمین اجراها و حق موجب می‌شود که جنگ و حمايت از حقوق بین‌المللی به‌دست‌آمده در صورت پیگیری و گزارش‌رسانی

سوال اصلی تحقیق این است که بینان اجرای حقوق بین‌المللی به‌دست‌آمده در چیست و فرض بر این است؛ علت این حقوق بین‌المللی به‌دست‌آمده در حقوق بین‌الملل اساس و طرف‌های حقوق بین‌المللی به‌پایان می‌رساند.
تعريف و مفاهيم

حقوق بين الملل بشترودستانه: روابط ميان دولتاه سازمانهای بين المللی و ساير
نهادهای میهمان حقوق بين المللی را تنظیم می كنند. این حقوق، شاخه ای از حقوق بین الملل عمومی بوده و مشتمل بر مجموعه قواعدی است که طی درگیریهای مسلحانه به دلایل بشترودستانه درصد است ناز اشخاصی که مستقیماً در مداخله شرکت ندارند یا دیگر از آن شرکت نمی کنند حمایت کرده و همچنین ایثار و روشهای جنگی را محدود کنند. بهعبارت دیگر، حقوق بین المللی بشترودستانه مشتمل بر قواعد معاوضاتی یا عرفي بین المللی (قواعد حاصل شيوههای عملي كشور و مورد رعایت براساس حسن تعهد) می باشد (كميتى بين المللی صليب سرخ، 1396).

تعهد به رعایت و تضمين رعایت حقوق بشترودستانه، در ماده 2 مشترک کنوانسيونهای زنو 1949 درج شده است که: «طرفین معظم متعاهد، متعهد می شوند که کنوانسیون حاضر را در هر شرایطی اجرا نموده و اجراي آن را تضمين نماید.»

مفاد این ماده امروره بهمنزله یک قاعدة شبه حقوقی است است همه دول عضو را به اتخاذ تدبیری درجهت وادار کردن ارگانهای دولتی و اشخاص حقيقی تحت حمايت خود و نیز دیگر دول عضو، به رعایت کنوانسیونهای زنو متعهد می کنند (زمامی، 177).

بنیان اجرای حقوق بشترودستانه

بهرم کمیته بین المللی صليب سرخ (ICRC) قاعدة عرفي از رويه دولتیها قابل استنباط است که هم در مداخله مسلحانه بین المللی و هم در مداخله های غیرنظامی بین المللی قابل اجرا بوده و به موجب آن هرطرف مداخله های حقوق بین الملل بشردوستانه را توسط نيروهای نظامي و ساير اشخاص و گروههایی که تحت امر یا فرامانده های نظامی و توسط آن هستند اجرا نموده و اجراي آن را تضمين نماید (هنکر، 1387).

1.International Humanitarian Law.
2. ماده 1 مشترک کنوانسیونهای پهناورانه زنو 12 اوت 1949 مقرر می‌دارد: “The High Contracting Parties undertake to respect and to ensure respect for the present Convention in all circumstances”
بحث دوم: راهکارهای اجرای حقوق بین الملل بشردوستانه

همانگونه که در مقدمه اشاره شد راهکارهای به‌منظور اجرای حقوق بین الملل بشردوستانه ناگزیر به‌بزرگی و روش‌هایی است که با هدف پیشگیری از نقض قواعد حقوق بین الملل بشردوستانه طراحی شده‌اند. این راهکارها به‌طور دولتی مبتیگیری که در قلمرو حاکمیت و صلاحیت هریک از دو قرار می‌گیرد را جامعه‌ی عمل می‌پوشانند که شامل موارد گوناگونی می‌شوند.

قانون‌گذاری داخلی

براساس دکترین حقوق بشردوستانه حاوی قواعدی نیست که به خود به خود در مناسبات بین المللی قابل اجرا باشد؛ درنتیجه یکی از تضمنتها مسئول اجرای اینگونه قواعد داخلی دولت پذیرش آن از جنگ حقوق‌های ملل است (بیگلی، ۱۳۸۰).

همانگونه که در قانون اساسی کشور نیژ چین ماهیتی داریم دولت مشترک ملل متحد، معاهدات بین‌المللی، مبناهای بین‌المللی که افتضاحی به آن ملحق شده‌است و اعلامیه جهانی حقوق بشر را رعایت می‌کند، (قانون اساسی، ۱۳۸۲).

این مورد خود نشان دهنده تأثیر حقوق بین‌الملل بشردوستانه در قانون‌گذاری داخلی است.

به‌طور کلی قواعد حقوق بین‌الملل بشردوستانه از نظر گاه تأثیر گذاری بر دولت به‌سه قسم است: نخستین قسم، قواعد آمره بین‌المللی است که بدون هیچ گونه پیش شرطی برای اجرا تأمینه می‌شود که از همجواری، از اجتناب ناباید بوده و درصورتی که عدم وضع قانون موجب دریافت نقض این دسته از تعهدات را فراهم اورد مسئولیت بین‌المللی دولت مربوط را دربی خواهد داشت. دومین، قواعد عرفي بین‌المللی است که اجرای آن نیاز به قلمرو دولت‌ها نیازمند وضع قانون است و حتی مخالفت مستمر یک دولت را با شکل‌گیری قاعده عرفي در حین ایجاد عصر می‌خوان داشته. دومین، قواعد عرفي بین‌المللی قرار دارد که نیازمند تصویب دولت‌ها بوده و پس از تصویب یا به منزل قانون داخلی تلقی می‌شود یا حداقل به منابع به‌خشن از نظام حقوقی داخلی به رسمیت شناخته می‌شود.
اندیشه‌ها برای افغانستان‌؛ صد ایده نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفقیت‌برانگیز

نقش قانون‌گذاری داخلی در ارائه قسمت قواعد، توضیحات و معطوف به وارد نمودن مقدمات و لوازم اجرایی بوده و منصرف از پایداری این قواعد در نظام حقوقی ملی است. درنتیجه

اجرایی بسیاری از قواعد حقوق بشردوستانه بین‌المللی به‌خودی خود در قلمرو دولت‌ها قابلیت

اجتماعی و فردی را تشکیل داده‌اند. بنابراین، انتخاب قواعد و وضع قوانین لازم برای دولت‌ها است، باعث عنوان نمودن موا

۲۹ و ۵۰ معاون‌های اول و دوم زنی ۹۴۹۹ مقرر می‌دارند:

دول عضو معه‌داری می‌شود هرگونه اقدام تضعیفی لازم را جهت اعمال مجازات‌های مؤثر درمورد عمایلین یا آمرین، تصمیم گیرند که این مجازات با عدم تمرکز اعمال مجازات برای مرتکب‌های تجاوز این قواعد، مستلزم قانون‌گذاری داخلی است. به‌همین‌شکل قانون گذاری داخلی در ارگان حقوق بشردوستانه در سطح ملی در رابطه با قانون‌های است: آن‌ها کانادا، کانادا، نیکاراگوئه، برزیل و سریلانکا در زمینه حقوق بشری هستند که قوانین داخلی خاصی در حمایت از حقوق بشردوستانه تصویب کرده‌اند (میرکراتی، ۱۹۹۲).

صدور دستورالعمل‌های نظامی آموزشی

قانون گذاری داخلی دربرگیرنده کلیه اشکال حقوقی و حقوقی عاطفی از نظامیان و غیرنظامیان و دستگاه‌های دولتی و نهادهای عمومی شهر، در حالی که دستورالعمل‌های نظامی فقط موجه طبقی حقوقی بعنی نظامیان است و ثانیا اجرای و پیش‌برد عمليات جنگی به‌طور صریح از دستورالعمل‌های نظامی صورت می‌گیرد و این وضعیت خطیر، دستورالعمل‌های وزیر به رای آنان را انجام می‌کند. اگر آن‌ها مبارز است به قواعد بشردوستانه عمل کنند باید آن را بشناسند. بنابراین نخست

بايد حقوق بشردوستانه به نظامیان آموزش داده شود (بیگانی، همان: ۲۵۵).

تشویق آموزش غیرنظامیان

بند ۱ ماده ۳۸ پروتکل الحاقی اول: «طرفین معنی معه‌داری می‌شود که در زمان صلح نیز موجب زمان جنگ، کنوانسیون‌های رژیو و پروتکل حاضر را تا حد امکان در کشورهای خود اشاعه داده و به‌ویژه... جمعیت غیرنظامی را به مطالعه آن تشویق نمایند».

استفاده مشاورین حقوقی در نیروهای نظامی

آن گونه که از روزهای دول قابل استنتاب است هر دولتی با به‌صورت نیاز مشاورین حقوقی

جهت ارائه مشاورتهای داخلی حقوق بشردوستانه استفاده نمایند. این قاعدیده برای نخستین بار به موجب ماده ۲۸ پروتکل الحاقی اول تدوین شده تا تضمین نماید که

تصمیمات فرمان‌های با حقوق بین‌الملل بشردوستانه مطابقت داشته و دستورالعمل مناسبی به

نیروهای نظامی داده شده است.
کچگونگی اجرای حقوق بینالملل بشردوستانه

در مبانی دول موافق پروتکل، هیچ حق شرط با اعلامیه بخشی نسبت به این ماده مطرح نشد و ماده مربوط به‌این موضوع باید در این اصول قرار گرفته شد. حتی بسیاری از دولت‌ها به عضوی پروتکل نیستند برای نرخ‌های مسلح خود مشاورین حقوقی دارند که در این خصوص ایالت‌های مختلفی اوضاع متفاوت شتابانند. هنگامی که (۱۳۸۷/۱۲). مختصر

استقلال از دولت حامی جهت نظارت

توسعه دول حامی توسط هرکدام از دولت‌ها، بشردوستانه از جانب طرف مقابل ازجمله راهکارهای اجرایی مؤثر در تضمن اجرای حقوق بینالملل بشردوستانه است. در این خصوص مواد ۸ و ۹ مشترک کنوانسیون‌های چهارگانه اشعار می‌دارد: «کنوانسیون حاضر به همکاری و تحت نظارت دول حاکی اعمال می‌شود که وظیفه او تضمین متقاضی طرفین می‌باشد.»

بدین منظور دول حاکی می‌تواند جدای از پرسونل دبلیوماتیک و کنسولی خود، نماینده‌ای از اتباع خود یا اتباع سایر دول به‌طرف تبعین نماید. نماینده‌گان مربوط به مورد تأیید دولت که وظیفه‌شان را در رابطه با آن انجام می‌دهند، باشند. طرفین اختلاف باید تا حد امکان، فعالیت نماینده‌گان یا هیئت‌نماینده‌گی دول حامی را تسهیل نمایند. نماینده‌گان یا هیئت‌های نماینده‌گی دول حامی در هیچ موردی از ماموریت خود به‌مواضع کنوانسیون حاضر تجاوز نخواهند کرد. آنها به‌ویژه ضرورت‌های زمین‌آور ابتنی دولتی را که در قلمرو آن به‌انجام وظیفه می‌پردازند منظور قرار خواهند داد. فعالیت‌های آنان فقط در شرایط استثنایی و موافق زمانی خواهد شد و آن زمانی است که ضرورت‌های زمین‌آور نظامی این امر را ضروری تشخیص دهد (میرکلاین، ۱۳۹۲).

نتیجه‌گیری

بررسی مبانی چگونگی تطبیق حقوق بینالملل بشردوستانه نشان می‌دهد که نحوه اجرای حقوق بینالملل بشردوستانه باید در این مبانی تطبیق شود. حقوق بینالمللی به‌روشی که بر اساس این مبانی تطبیق شود، آنها در این مبانی باید هر زمانی که باید نشان دهنده بشردوستانه باشد. در این حالت اجرای قواعد حقوق بینالملل بشردوستانه به‌گونه‌ای دیگر نیز تضمین شده است که تا اندازه‌ای متمایز است و آن مسئولیت افراد در قبل عدم رعایت این قواعد است. اگر بخواهیم به نهایت و اساس تطبیق و اجرای حقوق بشردوستانه به‌روش ناگزیر باستی به رهیافت این مقررات یعنی ماده یک مشترک کنوانسیون‌های زن و پروتکل‌های اول و سوم الحاقی نگاهی دقیق داشته باشیم. ۴۱
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و مرجع

ماده موردبحث دریب اجرا و تضمین اجرای حقوق بشردوستانه در وضعیت‌های مختلف

مخاصصات اعم از بین‌المللی و غیربین‌الملل است و امروزه به عنوان تعهدی بندیدن با منبعی

معاهده‌ای و عرفی بر تارک موازین حقوق بشردوستانه می‌درخشد و به دولت‌های غیردرگیر در

یک مخاصصه اجراش می‌دهد از اطراف درگیر در منازعه مسلح‌انه با احتمال تا به تعهدات خود

درخصوص اجرا و تضمین اجرای مقررات حقوق بشردوستانه، پایبند باشند.

اعمال دیگری که می‌توان دراین زمینه پدآور شد عبارتنداز:

قانون گذاری داخلی;

صدور دستورالعمل‌های نظامی آموزشی;

تشویق آموزش غیر نظامی;

استخدام مشاورین حقوقی در نیروهای نظامی;

استقلال‌های جدی به نظریات;

این موازد نیز به عنوان راهکارهای جهت اجرای حقوق بین‌الملل بشردوستانه در نظر گرفته

شده است.

در همین راستا، پاتوجه به اهمیت بندیدن این ماده از یکسو و ناپایداری نسبی حقوق

بشردوستانه بین‌المللی، باسیسته از هر آنچه از محیط بیرونی این ماده، اعم از روابط دولت‌ها و

مقررات عادی حقوق بین‌الملل و غیره که می‌تواند تبیین و توسعه دانه حمایت گرانه‌ای این ماده

را به همراه داشته باشد، جهت استفاده‌های کامیک‌ری را به عمل آورد.
نقش جامعه مدني در تحولات سياسی افغانستان (با تاکید بر دو دهه اخیر)

عبدالعالم مرادي

چکیده

جامعه مدني در مسیر تاریخ از نگاه مفهوم و عملیات جدید و نشیب‌های این پیش‌سر گذاشته است. پیشینه‌های مفهوم جامعه مدني دارای افغانستان به‌ویژه در جریان قانون اساسی 1381 که عرصه برای فعالیت جامعه مدني باز کرد. بعد از سال 2001 تحولات عفونی در سطح کشور برای نقش جامعه مدني عرض جدید و مناسب برای مفهوم و عمل پیدا نمود. این مقاله در پی دریافت نقش جامعه مدني در تحولات سياسی کشور است. هدف کلی در این مقاله فهمیدن چگونگی نقش جامعه مدني در تحولات سياسی کشور می‌باشد، این مقاله به روش کیفی، تحلیلی-توصیفی تحقیق شده، روش جمع‌آوری اطلاعات کتابخانه‌ای می‌باشد. از مقالات، کتب و استاد کار گرفته است. نهایتاً در این مقاله که جامعه مدني نقشی در پرونده تسویع، تدقيق و تصویب قانون اساسی و تحولات چون انتخابات و پروپاصل درکشود، نقش نظری، حمایتی و آگاهی‌دهی، پر ارتباط بین مردم و حکومت در حضور طرفین سازی و دموکراتیک کردن مردم تاثیر بهتری داشته، در ترویج فرهنگ صلح خوایی در میلی، نقش را صح و همدیگری‌بری نیز نقش بارز را بازی نموده است.

واژه‌گان کلیدی: جامعه مدني، افغانستان، انتخابات، صلح و قانون اساسی

مقدمه

مفهوم اولیه از جامعه مدني در بیان باستان به عنوان جامعه‌ای در مددی فاضل به‌وجود آمد. در جماهیر روم باستان، در قرون وسطی و همچنین در عصر رنسانس، سوسپایس و سرمایه‌های داری مفهوم جامعه مدني هم‌واره با تحولات سياسی، اجتماعی و اقتصادی در تغییر بوده و بر یکدیگر تاثیر گذاری داشته‌اند. مفهوم که در نخست‌نشان گرفته بود، اما آمده نیوری‌ها در حوزه علوم اجتماعی و همچنین در ساختار عمل دیسپار تحول مفهومی و عملی شد و بر نقش این گروه‌ها در تحولات مؤثر بود. جامعه مدني در یک مفهوم، کل جامعه را بر چه‌گرد. مفهوم دیگر از جامعه مدني قشر بین جامعه و دولت را تشکیل می‌دهد که رلیت آن وظیفه بودن بین دو طبقه دیگر است.

بنابر این جامعه مدني به‌ویژه در جامعه مدني 1381 در افغانستان عرض وجود کرد و در طول دهه اخیر حمایت با تحولات که در کشور رخ داد، مسیرهای فراز و نشیب طی نموده و در هر دوره از زمان نقش در تحولات داشت.

1. ولايت بعلام.
به‌دین ترتیب جامعه مدنی در کشور بعد از تشکیل حکومت انتقالی در سال 2001 و تصویب قانون اساسی 2004 عرضه نموده و باز پیدا نمود که بیشتر بر تحولات تاثیرگذار است. بنابراین در این مقاله به این سوال: نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی افغانستان چگونه است؟ پاسخ ارائه می‌گردد.

اهتمام و ضرورت موضوع

موضوع این پژوهش براین دلیل استوار است که جامعه مدنی یک واقعیت تاثیرگذار بر تحولات سیاسی اخیر در کشور می‌باشد و با این چگونگی نقش این گروه بر تحولات مشخص شود. هدف کلی در این مقاله درک نقش جامعه مدنی بر تحولات سیاسی در کشور می‌باشد. تحقیقات و نوشته‌های نزدیک به موضوع تحقیق، صورت گرفته است: مقاله تحت عنوان نقش جامعه مدنی در ترمویج حکومت‌داری خوب در افغانستان از اورژانس اش فهم نمود و کتاب جامعه مدنی دموکراسی در افغانستان از سیدالله ولوجی و برخی دیگر نوشته‌اند. مقاله اول مخصوصاً به نقش جامعه مدنی در حکومت‌داری خوب پرداخته است، ولوجی در کتاب خود نگاهی تاریخی و توصیفی نسبت به جامعه مدنی دارد. ولی من در این مقاله سعی می‌کنم که نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی دو دهه اخیر را بررسی نمایم. از این‌رو تحقیق هذ

نسبت به پژوهش‌های قبلی متفاوت است.

گمان می‌رود که جامعه مدنی نقش ملوث نظری و حمایتی بر تحولات اجتماعی و سیاسی در کشور ایفای نموده است. در این مقاله با استفاده روش کتابخوانی اطلاعات جمع‌آوری شده است. در تحلیل موضوع از روش تحلیلی- توصیفی استفاده شده و در جریان تحقیق به مشکلات همچون کمبود منابع روابط شدید.

چهار چوب نظری

این مقاله نقش جامعه مدنی بر متغیرهای ذکر شده‌ای از منظر این که، جامعه مدنی وسطه بین دولت و خانواده را بررسی می‌کند. هرگز شاید اولین دانشمند باشد که در باره وصف و کارکرد جامعه مدنی ایران‌نظر نموده است و هم‌چنان دانشمند امروزی اکسی دوتوکیل، جامعه مدنی را مجموعة از نهادهای مستقل انجمن‌های داوطلبانه می‌داند که دوست در ایجاد آن نقش زنده. جامعه مدنی را در کتاب «جامعه مدنی برای ساده» از رضا علی علی به دو مفهوم به کار گرفته است، در مفهوم اول جامعه مدنی یعنی کل جامعه را در بر می‌گیرد که شاخص قانون‌داری، می‌تواند بر قرارداد اجتماعی، شفافیت، حفظ حقوق افراد، می‌تواند بر حاکمیت ملی، توزیع کنندگان فقر در چرخه اخبار وشوراهای... را دارای می‌باشد. تلقی دوم فرضی بین دولت و جامعه را جامعه مدنی گویند. در این مقاله منظور تلقی دوم است (علی جانی، 1388).
نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی افغانستان (با تأکید بر دور دوم اخیر)

تعريف: دکتر محمد حسین پناهی از جامعه مدنی در حوزه تئوری، جامعه مدنی شامل بیان دولت و خانواده، جامعه مدنی مجموعه تشکیل‌های صنفی، اجتماعی و سیاسی، گروه‌های مستقل، اقشار و طبقات اجتماعی است که از یک طرف تنظیم کننده خواست‌ها و دیدگاه‌های اعضای خود بوده و از طرف دیگر منعکس کننده‌ای این خواست‌ها به نظام سیاسی حاکم به گزینه مشترک می‌رود (توضیحات نیروی اجتماعی و سیاسی می‌باشد، ولنجی:۱۳۸۵).

روش تحقیق

مقاله‌ای از روش کیفی تحقیق شده در تحلیل اطلاعات از روش تحلیلی-توصیفی کار

گرفته شده و روش جمع‌آوری اطلاعات کتابخانه‌ای می‌باشد. از مقالات، کتاب و اسناد استفاده یمیا.

نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی کشور

نقد جامعه مدنی با دو نظیر تغییرات در تحولات کشور به‌طور معمول می‌باشد. جامعه مدنی در گذشته به دموکراسی، روند دموکراسی و راهکارهای صلح‌آمیز، تأثیر گذار بهره‌کننده که هر کدام را در زمینه تبیین می‌نماییم.

جامعه مدنی و تسویه، تدفیق و تصویب قانون اساسی ۲۰۰۴

جامعه مدنی به عنوان یکی از کل‌ترین فعالیت‌های جامعه مدنی در سال ۲۰۰۱، نقش بی‌زیان در ارتباط بین دولت و جامعه و دو نظر و حمایتی را ایفا نموده است. طی نمونه‌برداری اساسی که اولین قدم برای گذار به دموکراسی بود در دی‌ماه ۲۰۰۳، از اعضای کمیسیون تسویه قانون اساسی برگزار شد. در این نشست بر نقش جامعه مدنی در تسویه قانون اساسی تاکید گردید.

جامعه مدنی با برگزاری سمینارها و نشست‌های برای آگاهی شهرنشینان و نظارت بر روند تسویه و تدفیق دست به کار گرفته. نمایندگان جامعه مدنی به نام «گروه کاری جنگی» بررسی‌های را به کمیسیون تدفیق ارائه نمود و را از مجموع سفارش‌ها یکی هم این بود که ماده خاصی در قانون اساسی حقوق زنان را تعریف کند. نارسایی که عدم فراهم‌سازی زمینه دیالوگ بین جامعه مدنی و کسانی که در طرح قانون اساسی نقش داشتن، نقش جامعه مدنی در تسویه قانون اساسی را کمیک‌تر نموده و به نمایش کلیه خود را از دیدگاه نبودن خواست‌های اصلی مردم در قانون اساسی برای آفرین. یکی سبب تغییر تصویب قانون اساسی نبود و فرصت به‌یکدی برای آگاهی در و درخواست نظرسنجی مدرم داده شد (رنا ۲۰۰۴: ۲۲ و ۳۱).
لوی جرگه قانون اساسی بیشتر تحت سیاست‌های حزبی قرار گرفته بود چنین اشاره‌ای بود. نگرش تنها گروهی که خواسته‌های قانونی خویش را مطرح می‌کردند مورد تهیه قرار می‌گرفت، حاکم بودن فضای نامطلوب در لیست جرگه قانون اساسی، نقش گروه‌های جامعه مدنی به‌خصوص زنان را محدود ساخت و برای دفاع از حقوق شان محروم شدند. به‌هرحال نهضت‌های تازه و جوان جامعه مدنی نشان داد که به زودی می‌تواند بسیج شود و بر تحلول سیاسی اثر بگذارد (رنا، ۲۰۰۴: ۲۰).

جامعه مدنی و انتخابات

انتخابات یکی از موثر‌ترین های اساسی دموکراسی است و یکی از تحلول‌های سیاسی در کشور محصول می‌شود. جامعه مدنی توانسته نقش بارزی در این روند داشته باشد. در سال ۱۳۸۲، جامعه مدنی در انتخابات ریاست جمهوری و پارلمان برداشت و می‌تواند به انتخابات ریاست جمهوری و پارلمان شرکت کند در سال ۱۳۸۸ مهم‌ترین انگیزه‌برای اشتراک مردم در رای‌دهی خصوصاً در جوانان انگیزه مدنی و ملی بود در این راستا نهادهای جامعه مدنی نقشی بر آگاهی مردم و شهره‌ای داشت (نوح، ۱۳۸۸).

جامعه مدنی نقش حمایتی، نظارتی و طرفیت‌سازی در انتخابات داشت. نهادهای مدنی در حمایت محصول جامعه مدنی و پشتیبانی برخی از انتخابات بوده و به این شکل تسهیل و نظارت جدی در انتخابات تأکید می‌نماید تا اعتماد شهروندان به پروسه انتخابات بیشتر شود. در ضمین طرفیت ساخته شد که کاندیداها انتخابات را به عنوان یک رقابت ندانند بلکه به عنوان پروسه ملی و سرنوشت‌ساز نظر کندند. جامعه مدنی، دموکراسی نماینده‌ای را در افغانستان ترویج می‌دهد و موقع بحث و تبادل نظرها را ممکن می‌سازد که در حمایت علیه از پروسه انتخابات نقش به‌سوازای دارد (کوئین، ۱۳۹۸).

جامعه مدنی و صلح

جامعه مدنی می‌تواند از حکومت، آشکارا نظارت کند و فرهنگ حمایت و نظارت از کارکرد و پالیسی‌های حکومتی را ترویج و نهادهای سازند (هاشمی، ۱۳۹۵). جامعه مدنی به عنوان بخش بر جنب و جوش جامعه افغانستان، روند صلح را دنبال و ارزیابی می‌کند (فرامرز، ۱۳۹۹).
نقش جامعه مدنی در تحولات سیاسی افغانستان (با تاکید بر دو دهه اخیر)

از اینرو جامعه مدنی نقش موثر در روند صلح ایفا می‌نماید و شایسته به رسمیت
شناسخت ارزشی طرف‌ها و جامعه بین‌المللی می‌باشد، حضور بر رنگ‌های نهادهای جامعه مدنی
به عنوان ناظر بر گفت و گوی های صلح می‌تواند ابزار گسترش شکنندگی حکومت بر طرف‌های
را تا حدی زایل کند (فرامرز، ۱۳۹۹). سازمان‌های جامعه مدنی مدل موفق برای شکوه‌سازی و دادخواهی
اند که این رساپت نهادهای مدنی در صلح خواهی موثر دانسته‌های شدو (نغمت، ۱۳۹۵). جامعه مدنی از
هرنشست و فرصتی حمایت می‌کند که موجب تحقق صلح عادلانه در کشور شدو ( سبحان،
۱۳۹۸). بدون در نظر داشتی خواسته‌های جامعه مدنی صلح عادلانه تحقق نخواهد یافت
(اسیر، ۱۳۹۸).

جامعه مدنی از طریق تظاهرات، اعتفاضات، راه‌پیمایی‌ها و دادخواهی‌ها و به راه‌انداختن
دعاوى حقوقی جهت رسیدن به اهداف و خواسته‌های خود، بر حکومت فشار می‌آورد؛ و سیله
برای نیل به اهداف که جامعه مدنی آن را در چوکات قانون اعمال می‌نماید، است (ولالجی،
۱۳۸۵:۱۲۸).

نتیجه‌گیری
جامعه مدنی نقش نظارتی، حمایتی و ظرفیت‌سازی یا در تحولات سیاسی کشور داشته
است. تسهیل و تدفین قانون اساسی ۲۰۰۴ با آن که جامعه مدنی نوبت نشک
آگاهی‌دهی و نظارتی موثری را بازی کرد، خصوصاً برای پررنگ شدن نقش و حقوق زنان در
قانون اساسی تأثیر گذار بوده است.

انتخابات یکی از مولفه‌های اساسی دموکراتیک می‌باشد نقش جامعه در ترویج آن در
افغانستان برازندن است. جامعه مدنی نقش مؤثری در ایجاد صلح خواهی و همکاری‌پذیری
داشت است.

جامعه مدنی در افغانستان یکی از نهادهای نوبه‌ای نماید. باید برای ظرفیت‌سازی و مهارت آنها
کار پیشتاز صورت گیرد. در نصایر پولیتیکی و تحلیلی زمینه برازد رشد نهادهای مدنی
ایجاد شود. در نظام‌های غیر دموکراتیک هم جامعه مدنی می‌تواند بعضی نقش‌ها ایفا نماید،
بااید در نظر گرفته شود.
حاکمیت قانون و عدالت
طارق بهلولزی
چکیده

حاکمیت قانون یکی از اهداف مهم و اصول هر دولت حاکم در اجتماع است و همچنان خواست مردم است. حاکمیت قانون پیامدهای زیادی در عرصه تحقق عدالت و انواع آن دارد. که بعضی از این پیامدهای شامل مصرف امروزی در جامعه مان پیامدهای منفی آن به خوبی قابل دید است.

ولی امروز در جامعه مان همیشه در اهداف سوالات است مانند، معنی حاکمیت قانون چیست؟ حاکمیت قانون در روند تاریخی چگونه بود؟ چگونه مثبت از حاکمیت قانون چیست؟ و همچنان سوالات عدالت چیست؟ چگونه به عدالت رسید؟ رابطه مبان عدالت و حاکمیت قانون چیست؟ در این راستا نیاز جدی وجود دارد که از حاکمیت قانون و بعضاً آن یاهم چگونگی حاکمیت قانون و همچنان مزایای حاکمیت قانون در یک اجتماع که برای متدین نیاز به حاکمیت قانون است؟ این از جمله مواردی است که نیاز به شرح و راهحل مشخصی در اجتماع مان است که روش حرفه‌ای تحلیل پرسیده، گرفته تا پیوند از حاکمیت قانون یک به کامل به طرف علمی و تحلیلی داشته باشیم.

واژه‌گان کلیدی: حاکمیت قانون، عدالت، ارتباط عدالت و حاکمیت قانون.

مقدمه

حاکمیت قانون در اجتماع یا هم یک کشور یکی از نیازهای جدی و اساسی برای پیشرفت اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی، علمی و تکنولوژی است. از این‌که حاکمیت قانون روند تمام اعمال انسانی را قانونی ساخته و همه را پایین به یک قانون می‌کند بدون نظرداشت تبعیض با رعایت حاکمیت قانون پیامدهای بسایری مثبت در اجتماع داشته است که حتا جامعه را به طرف انسانی بودن، دموکراتی بودن، مرفه و جامعه باز می‌برد. حاکمیت قانون و عدم حاکمیت قانون به خود اصول دارد که عدم حاکمیت قانون می‌توان جامعه را به طرف حیوانی تبدیل کرد.

tariq.bahlolzay500@gmail.com

1. ولايت نگرها، شماره تماس: 1234564321 | ایمیل آدرس: tariq.bahlolzay500@gmail.com
حاکمیت قانون و عدالت

از این که انسان موجود اجتماعی است و برای تنظیم روابط بین اجتماع و حتناسان در این
انسان و دولت باهم گرده و گردی یک قدرت سیاسی را در دست داشته است نیاز به اجتماع دارد.
اسوختگی عدلی هم نیاز جدی جامعه انسانی است که از عدالت هم مفاهیم و روش
تحقيق زدایی صورت فرته است اگر عدالت تطبیق گرده پیامدهام منبیت آن سیاسی زیاد است
و می‌توان جامعه را از حکایت و بدبختی نجات دهد. عدالت و حاکمیت قانون با هم ارتباط
تگذگات در برای تطبیق عدالت نیاز به حاکمیت قانون است و برای تطبیق حاکمیت قانون هم
نیاز به عدالت است. عدالت و حاکمیت قانون هر دو نیاز جدی هر اجتماع است و هردو باید
لازم و ملزم است. در جای که عدالت بود حاکمیت قانون بود و در جایی که حاکمیت قانون
بود عدالت است. برای واضح نمودن حاکمیت قانون و چگونگی شکل‌گیری آن وهم‌چنان
عدالت و درک درست از عدالت در متن همین مقاله به آن پرداخته شده است.

حاکمیت قانون

از آغاز بشریت و قدم گذاشتن انسان روی زمین الی زمانی که جامعه تشکیل گردید و
دولت‌ها شکل گرفته که انواع زیادی و نظارت‌های زیادی در مردم حکم‌داده و دولت‌ها جامعه
عمل پوشیده که استبدادی، انارشیستی، سوسیالیستی، امبروری، اسلامی، دموکراتی، فاشیستی
... و غیره بسیاری آمد و ولی بعد از این همه جنگ‌های داخلی کشورها و جنگ‌های جهانی الی
قرن 19 و واخیر آن دوام کرد. ولی تمام جوامع انسانی باهم درک کرده که نیاز است به شکل
یک دولت قانونی و قانونی مدار که جامعه برای رسیدن به آن تلاش ورزید. تا جابه‌که تمامی
نظام قانونی احتمالات مهم‌ترین و یکسان تغییر کندنی صلح، بهروز و توسعه است. محوریت تازه
حاکمیت قانون در همین نطق و خطابه، شاید مثبت گردد توسعه لیبرال کلاسیک در هزاره
جدید باشد. تمام مثبت در سراسر جهان در جهت مصالحه بر سر حاکمیت قانون و وجود دارد
هیچ نه فقط در بین طرفین در گردی مبیره با تروریسم بلکه در بین کشورهای بر طرف در این
نبرد، جریان دارد. عوارض تدبیری هم توسعه جدیدی، در دو و جه صنعتی و مشروع آلی، خود را
در زمینه‌های پرپریامی پروز می‌دهند. که به عونان نموده می‌توان با ویژه به تعریض به حرم
شخصی، تعریض به آزادی و تعرض به حق مالکیت اشکار کرد. در واقع با این ادعاه پیش دارد
فوق عاده تدبیر فوقالعاده می‌طلب به فراینای حاکمیت قانون مشروطیت به‌خیشیده می‌شد
(۲۰۰۷).

حاکمیت قانون در جریان قرن ۲۰ تدریجاً از یک مفهوم انگلیسی و احتمالاً فرانسوی یا
هلندی به مفهوم دیگری تغییر یافت. حاکمیت قانون اساساً تعريف دقيق ندارد ولی در این
موردو نظارت‌دانشمندان است (۲۰۰۷). بعضی‌ها حاکمیت قانون را به پدیده غیر قابل
تعريف دانسته است و بعضی‌ها در این مورد نظریات مختلفی ارایه کرده است که آن را مورد
بحث قرار خواهند داد.

... ۴۹ ...


اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایزیدی نجات دهندگان افغانستان صلح آمیز و مرده است

از حاکمیت قانون در بعضی حالات نسبت به قوه قضاییه یک دولت افغان می‌گردد و لی در بعضی حالات این را به قدرت سیاسی یا هم روند قدرت سیاسی می‌دانند که در اصل هردو و همه اعمال که انسان در اجتماع می‌کند در برگزاری و برای تنظیم روابط آن است. قانونی بودن یا هم پاینده قانون هم در قوه قضاییه و هم در قدرت سیاسی یا هم انسانی قدرت سیاسی نقش دارد و رعایت گرد.

حاکمیت قانون توسط یکی از دانشمندان به عنوان مفهوم فوق العاده مهم که به فهم شده و به طور کامل تعیین است. تمیزی شده است و لی بین اندیشه‌های حقوقی و سیاسی در دیدگاه است که شامل مفهوم شکلی و ماهور می‌شود. مفهوم شکلی صرف به این باید که صرف قانونی برای ثابتی حاکمیت قانون کفایت می‌کند. به معنی حاکمیت قانون به معنی حکومت به‌وسیله و مطالعه قوانین به ویژه تجاری و تجاری، کلیه نیازهای، واضح بودن و معطوف به آن به وسیله است. در این نظر حکومت از طریق قوانین عام و از سه وضعشده حاکمیت قانون است (راسخ، ۱۳۸۷). انظر شکل حاکمیت قانون با دموکراتیک، عدالت و انصاف الهی گونه ربط ندارد و لی این حقیقت نیست و همواره مورد تعارض قرار گرفته است.

مفهوم ماهور حاکمیت قانون این است که صرف قانونی برای ثابتی حاکمیت قانون کفایت نمی‌کند. اینها بر این نظر اند که حاکمیت قانون چیزی پیش از قانونی است. (راسخ، ۱۳۸۷) نسبت به دیدگاه‌ها و طرفداران این فکر دیدگاه مفهوم اصلی و واحد از حاکمیت قانون از بین رفته و گاهی می‌باشد آن را غیر از دموکراتیک دانسته، گاهی آن را وابسته به یک قانون دانسته، گاهی فقط حاکمیت قانون را برای دولت دانسته وگاهی هم این را برای همه افراد و اجتماع دانسته است. تا سال ۲۰۰۴ از حاکمیت قانون تعیین ارایه نشده بود ولی در همین سال سازمان ملل منتج تعیین ارایه کرد که «حاکمیت قانون به معنی حکمرانی یا است که در آن همه افراد، نهادها و موسسات اعم از عمومی و خصوصی، از جمله خود دولت در این قوانین پاسخگو هستند. قوانین که متنوع شده اند و در اجرای آنها، میزان شهردانی تبعیدی اعمال نمی‌شود.

دستگاه قضایی مستقل براساس قانون قضاوت می‌کند و به‌هنجاره و معیارهای حقوق
بشر بین‌المللی سازگار است. پاسخ‌های معیار برای قانون، انصاف در اعمال قانون، تفکیک قوا، مشارکت در تصمیم‌گیری، قطعیت قانونی، جلوگیری از خودسرانگی و تصمیمات سلیقه‌ای و شفافیت قانون و روابط است» (بی‌نها، فر. ۱۳۹۹). ایجاد اصلی حاکمیت قانون، پاسخ‌گویی و برترا قانون است. که پاسخ‌گویی و برترا قانون اغلب میان حاکمیت قانون و حکمرانی از طریق قانون تمایز برقرار می‌شود.

... ....

50
قانون اساسی دوازدهم ، به‌منظور تحقق اهداف شی象ی (1395) در مورد ضرورت به

حاکمیت قانون باید به‌منظور برنامه‌ریزی و استادیال دارد. - تمرکز بر شرایط حاکمیت قانون باید تصمیم‌گیری شیاب سایر شرایط می‌کند و

نسبت به تعییندی سازمان ملی متحده آمریکا کرده در بقیه‌نشانی سیاست ابعاد است.

ولی از این‌ها حاکمیت قانون در اجتماع برای بررسی فساد اداری و انواع آن استفاده می‌گردد.

حاکمیت قانون موجب کاهش فساد و عدم حاکمیت قانون به‌منظور شیب‌شدن و لی‌ار ضرورت به کاهش می‌شود. ولی این یک بحث سیاسی و سیاسی فلسفی است که نمی‌توان تمام ابعاد و نظریات درمورد حاکمیت قانون خلاصه ساخت. نظر به تعیین سازمان ملی متحده قانون بخود شرایط دارد که چندین شرط باید این شده است. تعیین سابقه بودن و مورد تایید هم فقر داشته است. در این

تاریخ مشابه کردن نظام اخلاقیان با یک مورد و تاریخ حاکم در اخلاقیان بعد از سال 1370 ایکن که سال 1400 است قدرت تفاوتی هم دو دلیل قانونی نیست و هم به شکل می‌بندند. شده که اصل حاکمیت قانون را عفایت کرده باشد. بعضی موارد قوانین به عنوان ابزار با هم معنی مشروطت اعمال دولت است که در کشور ما هم همین گونه جریان دارد.

عکالت

از عدل‌الیه مفاهیم گونا گونا و تعیین‌الیه بی‌پای و متفاوته شده است که در اینجا چند آن

را باید می‌کنیم. عدل در لغت به معنا متعادل و متعادل به برنامه، بایستند، نظر، هم‌ون تعیین، بیماری و مبانی و مبانی روز و رعایت حد وسط. دادگیری و حکم به حق و انضمام... استفاده

گرددشه است (حسینی، 1390). عدل شناختی از علوم دیگری هم در اصطلاح تعیین گردد. این

است که آن را باید می‌کنیم.

عکالت در علم اخلاق: عدل شناختی از علوم اخلاق شناختی از علوم اجتماعی است. عدل در

علم اخلاق از حالات نفس آمده است. مانند جود، سخا، شفاهت، جرئت، حیا، غیرت و شیرخواری) و قوای مختلفی آن بحث می‌شود (توسط، 1375ص 7). عدل در علم اخلاق به‌منظور درونی فرآیند تمرکز کرده است که بیشتر عدل فردی رافداه می‌کند. تعیین در

علم اخلاق نقش عمده را دارد. از این‌ها یکی از اساسی‌ترین چیز در تمام علوم اخلاق

است و عدل شناختی از علوم اخلاق همان عدل در ارتباط با خداوند متعال بیشتر معنی را افاهاه می‌کند.

عکالت در علم فقه: علم فقه از احکام شرعی اعمال و رفتار انسان‌ها در همه زمینه‌ها اعمال

از رابطه او با خدا، امول، طبیعت، خودش، دیگران و دولت بحث نماید. در فقه موارد مختلفی

از عدل شناختی اعمال مثال: شرایط قاضی، شرایط شهود، شرایط امام جمعه و غیره.
به‌پایان دیگر عدلت عبارت از حالات نفسایی است که باعث می‌شود انسان همیشه تقوی داشته باشد که مانع از ترک واجبات به انجام محرمات شرعی است و برای احترام آن حسن نظر کافی است. (توسیل، 1375) نسبت به دو تصویف فوق که موارد مختلفی در مورد عدلت اگرچه از نگاه اخلاقی و حق به حمایت مشابهت داشت و هردو در مورد رابطه انسان با خدا است ولی فقه ارباب عدلت را به اموال، طبیعت و دیگران می‌داند. عبارت از قضاات هرچیز در مکانی عبارت از عدلت است. این اینکه هرچیزی که شایسته کدام می‌کند باید در مورد جامعه ماند. به‌گونه‌ای مثال احمد لیاقت در دوم داشت در نهم وظیفه جاگذشتی شود به‌طوری‌که شایسته‌ترین مکان بود. مفهوم عدلت در قرآن کریم هم بیان شده است که آن را موردبحث قرار می‌دهم.

مفهوم عدلت در قرآن کریم: در قرآن کریم وژه‌های اصولی و مشتقات عدل 28 بار، قسط 3856 و ظلم 3376 بار تکرار شده است که این واژه‌ها در موارد مختلفی مانند عدل الهی، عدل بودن افراد، عدلت در حکم و عادلانه بودن افراد و اجتماع است. (حسینی، 1390) ولی معنی همان گذشته‌های چهار مکانی می‌دهد. در معنی عدل با حق با عدلت عبارت از دادن حق به صاحب‌اش و حق من می‌دهد. از اینکه عدلت معنی بشریت را افاده می‌کند ولی نظر به آیات قرآن کریم عدلت را به سه دسته کلی تقسیم کرده است. 1- عدلت الهی. 2- عدلت فردی. 3- عدلت اجتماعی.

عدالت معنی مختلفی را در بردارد که می‌توان مفاهیم مختلفی را گرفت ولی عدلت برای رعايت حقوق انسانی، طبیعی، بشری، ذاتی، جایگاه انسان، تقسیم وظایف و سایر موارد را در بردارد که در مورد رهایی یا هم نظریه‌ها در مورد تطبیق و چگونگی تحقق عدلت هم زیاد است. برای تحقق عدلت نیاز است که نظام سیاسی یا هم گروه یا هم دیگر اجتماعی تکلیف کرده و عدلت در اعمال فردی باشد یا هم اجتماعی صرایح‌های دارد که می‌توان عدلت را به عنوان یک اصل مشابه‌ی که در تمام ارباب عدلت و اعمال انسان و هم شکل و ساختار سیاسی که به دست انسان است رعایت کرد. تحقیق عدلت نیاز به شرایط‌داده که جنای تطبیق است یا هم حاکمیت قانونی که می‌توان در تحقیق عدلت نقش اساسی نماید. به‌گونه‌ای که اگر قانون حاکم در یک اجتماع باشد، از ساختار سیاسی گرفته، روند سیاسی، قدرت سیاسی، تشکیلات سیاسی، ارباب عدلت افراد و اعمال قدرت سیاسی را در بر می‌گیرد.

نهم ته باعث ایجاد و تحقیق عدلت می‌گردد بنابراین تظیم روابط بین انسان و اجتماع با هم تنظیم روابط انسان با انسان و انسان با قدرت سیاسی حاکم یا هم که مفهوم دولت بااختیاری حاکم، عدلت تحقیق بپیدا خواهد نمود.
ارتباط عدالت با حاکمیت قانون

با توجه به مفهوم شکلی و طرفداران آن حاکمیت قانون بدون اختلاف با مفاهیم و مقولات دیگری است که مفاهیمی از قبیل عدالت و آزادی ... است (راسخ، ۸۷). ولی از تعیین که سازمان ملی اراکرد و همچنان مخالفین نظریه و مفهوم شکلی حاکمیت قانون را در مفاهیم مانند عدالت مختلف می‌دانند و حتا بیانگر ارتباط تشکیل این است. از تعیین سازمان ملی نکات ذیل در مورد عدالت استنباط می‌گردد.

1: حاکمیتی است.
2: پاسخ‌گویی تمام افراد.
3: قوانین منتشر شده قابل قبول همه.
4: عدم موجودیت تبعیض.
5: دستگاه قضایی مستقل.
6: حقوق بشر و رعایت آن.

7: اصول برتی قانون، برای دی در مقابل قانون، پاسخ‌گویی در مقابل قانون، انصاف در اعمال قانون است.
8: تفکیک قوا.
9: مشارکت در تصمیم‌گیری.

نسبت به تعیین گذشته، این تعیین از عدالت هم بسیاری موارد مثبت مانند حکمرانی عادل، پاسخ‌گویی بودن، اصول قوانین، دستگاه مستقل قضایی، حقوق بشر و غیره ببان حکمرانی خوب در گرفت. پاسخ‌گویی تمام افراد و قدرت سیاسی یا کسانی که قدرت سیاسی را در دست دارند مربوط به بحث عدالت اعتباری و یا هم رویکردهای آن می‌شود. حاکمیت قانون در اجتماع نازی به عدالت و همچنان تحقیق عدالت در یک کشور نازی به حاکمیت قانون دارد.

در بحث تطبیق عدالت نظرات مختلف است. اگر از جهت روانکردنی که قانون و قانون مدار بودن باشد رکن قوه قضاییه برای چیست؟

در پاسخ این سوال حتی جواب‌های داد که برای تطبیق قانون یا هم عدالت. اصلاً در بعضی حالات میان حاکمیت قانون و حاکمیت عدالت نمی‌توان تفکیک کرد که در نکاتی خواه ارتباط میان حاکمیت قانون و عدالت را بیان کنم.

1: دوره مورد صلح و جامعه مرفه هم نظریه عدالت است و هم حاکمیت قانون.
2: قدرت سیاسی مشروع هم خواست عدالت است و هم حاکمیت قانون.
3: عدالت بدون حاکمیت قانون و حاکمیت قانون بدون عدالت معنی نخواهد داشت.
4: قانون مردم بودن در اجتماع باعث ایجاد عدالت و عدالت باعث ایجاد حاکمیت قانون می‌گردد.
نتیجه‌گیری
بعد از مباحثات و تحلیل‌های گوناگون از منابع معتبری دریافت که حاکمیت قانون یک کلیه است که خلاف ساختار شکلی و مفهوم لغوی خود هم استفاده می‌گردد. این کلیه که این دانشمندان بدون تعیین دانسته و بعضی ها قابل تعریف دانسته است. این که حاکمیت قانون در دور مفهوم بیشتر استفاده می‌گردد که قدرت سیاسی یا هم نوع نظام قانونی و قانون‌مداد و دوم این که حاکمیت قانون برای قانونی بودن روابط یا هم روند ارتباط افراد در اجتماع است.
ولی تعیین که سازمان ملل متحد از آن ارائه گردیده در برگیرنده هرود مفهوم است، حاکمیت قانونی معنی این را می‌دهد که موجودیت یک قانون‌داری و همه‌قبول دریک اجتماع و ساختارهای همگانی بعنی قدرت سیاسی، اعمال و یا کارکردهای قدرت سیاسی، اجتماع، ساختار داخلی و برونی قدرت سیاسی، روند دموکراتی، صلح، هم‌بینی‌دریذ، رفاه اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی، عقاید، انتظار و ماهیت را تنظیم کند. از سوی دیگر عادت‌های هم مورد بحث قرار داده که تعیینات زیادی از عادتل در این آرایه دیده‌اند. ولی عادتل بیشتر موضوعات، حقوق اساسی، بشری، طبیعی، برابری، ناپایداری، تقسیم‌بندی، منابع، مهم در اجتماع، اقتصاد را در می‌گیرد. ارتباط حاکمیت قانون و عادتل تا اکنون هم به شکل واضح بیان نگردیده است ولی نسبت به تحلیل‌های از تعیین حاکمیت قانون و عادتل که صورت گرفته بی این تجربه رسیدن که عادتل بی‌دن حاکمیت قانون و حاکمیت قانون بدون عادتل معنی نخواهد داشت. از منابع عادتل و حاکمیت قانون این گونه استنباط گردید که لازم و ملزم یکدیگر آن. هردو برای رفاه جامعه و انسان است. و برای تنظیم روابط بین اجتماع داخلی با سایر اجتماعات کاربرد دارد.

... ۵۴ ....
شاخص‌های جامعه باز و جامعه بسته

خیبرخان فدایی١

چکیده

وجود جوامع باز و بسته در تاریخ برخی بر دیده‌شده است. اگرچه در اشکالی به عنوانه مختلفی بوده‌اند اما یا یک فهم دقیق و مطالعه روشن‌شده بر روی آنها می‌توان آنها را به یکی از دسته‌بندی‌های مهم جامعه‌شناسی از جامعه بسته: به جامعه باز و یا جامعه بسته تقسیم نمود. و مورد بررسی قرار داد که آیا سرنوشت همه‌ی آنها نظر به نوعی بسته بودن و یا بازبودن آنها تعیین شده است یا باز بودن و بسته بودن این جوامع بر روی زندگی مردمان آن تأثیر داشته است، پس در این مقاله کوشش نموده‌ام تا با حفظ یکی از ارزشی تعریفی داشته باشم در مورد جامعه باز و یا بسته، هم‌چنان ارائه شاخص‌های جامعه باز و جامعه بسته و مثال‌هایی که می تواند در فهم این مدل از تقسیم‌بندی جوامع ما را کمک نماید.

روش کار در این تحقیق بر مبنای روش کتابخانه‌ای و مطالعات مربوط مدون بوده است که از

لایلی‌ها: جامعه باز، جامعه بسته، تحرک اجتماعی، مرحله اجتماعی، مطالعه صنعتی، جامعه

جنگجو، انقلاب شکوه‌مند.

مقدمه

فکر می‌کنم اگر بپذیرم در کشوری همچون کره جنوبی یا ایالات متحده آمریکا بر گذشته بود، مسلما یک میلیون می‌شد، اما در کره شمالی متنولد شد، جایی که ارتباط‌های خانوادگی و وفاداری به حزب به یک اندازه اهمیت دارد، جایی که سخت کارکردن هیچ امکان و رفاهی را برای شما تضمین نمی‌کند، اما سخت کارکردن و چان کردن برای لقم‌های نان احتمالاً زندگی تان را نجات می‌دهد (بارک، 1399). متن فوق داستان واقعی زندگی دختریست که در کره شمالی

کشوری با نهایت جامعه بسته تولد می‌شود و با تحمیل دوشاره‌های فرار به نسی آزادی فرار

می‌کند او در کتاب خود از یادگیری هایی از شماری در جامعه کره شمالی می‌گوید که تصور آن

همه وحشت را براوی آدمی دوشاره می‌سازد. در حقیقت او بر تفاوت بزرگ میان کره جنوبی و

امریکا با کره شمالی نیز اشاره می‌کند که عيناً به‌شاید آن بوده است. این خاطره و مثل این هزاران

خاطره‌های تعریفی اند از زجر و یادگاه‌های بی‌شماری در زادگاه‌های خود که به شدت بسته و

غیرقابل تحمل بوده است او در جای دیگر اشاره می‌کند:

______________________________

1. ولایت کابل.
درواقع همچنین خاطراتی چهار با پیام‌نوازی از جوامع بسته و استبدادی را به رخ می‌کشد و نشان می‌دهد که یک جامعه چقدر می‌تواند بسته و استبدادی باشد. لذا هدف ما نیز در این مقاله شناخت این جوامع بطور دقیق و تحلیلی از بهبود بسته و یا باین بودن آنها است تا بتوانیم دیدی روانی از آینده همچنین جوامع برای یک جامعه کشور خود به ارمعان بپاوریم.

در مقاله کهنی ما به دنبال پاسخ برای سوالات خود هستیم.
1. جامعه باید و جامعه بسته چیست؟
2. شناخت‌های مهم برای یک جامعه باید چه چیزهای اند؟
3. جامعه بسته دارای چه نوع از شاخه‌ها است؟
4. کدام جوامع توانته اند از جامعه بسته به جامعه بزند گذار نمی‌نئ؟

فرضیات ما در این تحقیق به این گونه است.
- احتمالاً یک جامعه جوامع به وسیله شناخت نهادهای آن تفکیکی گردید دوره‌ی باز و یا بسته بودن آن.
- باور به این است که جوامع در طول تاریخ خود به‌سوی یک جامعه باز حرکت بیشتر دارند، برعکس که نوعی بسته بودن آن می‌تواند حرکت سریعی داشته باشد.

 حدس می‌زنیم جوامع بسته پیادار نیستند و در بحران‌های متفاوت می‌توانند کمتر مقاومت کنند و یا احتمالگردن شوند.
- امکان دارد جوامع باز همیشه دچار تنازع شوند و از تخبی خلاق نه‌رسند.
- امکان دارد مردمان جوامع باز سطح رفاه، حق سیاسی، فعالیت‌های اجتماعی با‌الای داشته باشند.

جامعه باز و جامعه بسته

بحث جامعه باز و جامعه بسته بیشتر موردجوهای جامعه‌شناسان و شناسی جامعه‌شناسی بوده است؛ در میان جامعه‌شناسان کارل پوبر پیشترین توجه را به این مبحث داشته است او در مورد تعفیف این دو نوع از جامعه چنین نظیری دارد: جامعه‌ای که به‌طور کهکاف از درآمدهای شخصی رو به پا به‌شنیدند، جامعه باز (می‌گویند) در رک جامعه باز عدالت کلی در اعضای جامعه تلاش می‌کنند تا از لحاظ اجتماعی بالا بروند و جای دیگر اعضا را بگیرند.
پور دراین قسمت از نوشته‌های خود در نخست تعیین از جامعه باز ارائه می‌دهد. به تعقیب آن چندی از شاخ‌های مهم آن را یادداشت می‌نماید و قسمت آخر نوشته‌های آن اشاره به بی‌رویوندی‌های در دنیای انسانی و بدون ارتباط تنظیم شده، زیست خواهند کرد که این بدترین نوع از بی‌رویوند جامعه است. اگرچه او بعداً این حالت را یک بدگمانی در حد آخر می‌داند اما هشدار واضح از دیگرشدن یک جامعه به همچون حالت بند را خاطر نشان می‌سازد.

دیدگاه او در مورد جامعه بسته:

جامعه جادویی یا قبیله‌ای یا مبنی بر اصلت جمع راجامعه بسته خواه‌های نامید....کامل ترین صورت جامعه بسته را به تفهیم می‌توان با موجودی انداموار مقایسه کرد....جامعه بسته به یک رهم‌یا قبیله شباهت دارد از این لحاظ که همیشه اندامواری است که اعضایش با پیوندهای نیمه زیستی با هم بستگی می‌یابند، یعنی با خوش‌اشتراکی، زندگی مشترک، تلاقی‌های مشترک، خطرهای مشترک، شادی‌های مشترک و غصه‌های مشترک، البته حتی چنین جامعه‌ای هنوز گروهی مشخص است (پور، 80).

پور جامعه بسته را شبیه جامعه جادویی و یا قبیله‌ای دانسته نوع‌های که اغلب مشترکات فراوانی دارند همه مثل خود را مانند یک بدن انسانی باهم که همه ناصر مجبو به فعالیت اجباری و هم‌مانند اند. نوعی از جامعه که همه چیز تحمیلی است و از استقلال شخصی و یا انتخاب و اراده شخصی خالی نیست. همه چیز در جامعه بسته از نظر پور اشترالی است حنا احساس و عواطف.

هربرت استنبر جامعه شناس انگلیسی قرن 17 و آغاز قرن 18 می‌باشد و جامعه باز این تحت عنوان جامعه صنعتی و جامعه جنگ‌جو بحث‌های دارد که به‌صورت ذیل شاخ‌های برای آنان تعیین می‌کند.

شاخ‌های جامعه باز و جامعه بسته

یکی از مهم ترین و یکی‌گی های جامعه باز رقابت اعضای برای کسب پایگاه است....جامعه باز در نتیجه ازدست دادن خصوص انداموار خود، به تدریج ممکن است به چیزی بدل شود که من آن را (جامعه انتزاعی)می‌پندارم (پور، 80، 379 – 381).
<table>
<thead>
<tr>
<th>جامعه جنگجو (جامعه پسته)</th>
<th>جامعه صنعتی (جامعه باز)</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>فعالیت دفاعی و تهیه کننده شرکت برای قیام و شکوه</td>
<td>انجام خدمات فردی متقابل و صلح‌آمیز. جامعه.</td>
</tr>
<tr>
<td>همکاری انجام‌وری: بیشتر مردم از طریق اعمال عفونتی</td>
<td>همکاری دادستانی: تنظیم فعالیت‌ها از طریق قرارداد و اصل عدالت: تنظیم فعالیت‌های منفی افراد جامعه.</td>
</tr>
<tr>
<td>افراد برای منافع دولت وجود دارد: اعمال محدودیت بر ازدیاد دارایی و تحرك افراد جامعه.</td>
<td>دولت برای منافع افراد وجود دارد: آزادی برقرار است و محدودیت‌های انسکی بر دارایی و تحرك اجتماعی افراد اعمال می‌گردد.</td>
</tr>
<tr>
<td>سازمان‌های خصوصی تشیوع می‌شوند.</td>
<td>وجود ندارد.</td>
</tr>
</tbody>
</table>

### ساختمان نامتمرکز:

| علم نگاری رتبه، شغل و محل زندگی: موروثی بودن سمت‌ها. | انعطاف‌پذیری و باز بودن مردان اجتماعی، اشتغال و محل زندگی: جای‌گاه سمت‌ها. |
| اقتصاد قابل به ذات و خودکفاپی: بازگشت خارجی اندک و حمایت از محصولات داخلی. | فقdan اقتصاد قابل به ذات و باستی متقابل با اقتصاد خارجی از طریق بازارگانی آزادانه و سامان‌آمیز. |
| مهندسی، دانشی، احترام به مافوق و فناوری، فرصت‌هایی برای انتقال و انضباط. | استقلال فردی: احترام به دیگران: استفاده‌گی در برای زور، اینکار فردی، درستی و مهربانی. |

جدول فوق از روی کتاب اصول جامعه شناسی انسانی و کتاب نیل انسانی، رسالاتی درباره تبیین جامعه شناختی، ساخته شده است (کورز، ۸۳).

شاخه‌ی پایان شده در دوره جامعه جنگجو به هم نشان دهنده بوده است که استقلال فردی موجود نیست، تحرک شغلی و اجتماعی قطعی است و دولت دست درازی در هر امری را برای خود مجاز می‌داند همه‌ای این‌ها حکایت از جامعه بسته و پادیاز آزادی و اراده انسانی است اما آن طرف دیگر جامعه‌ی با شاخه‌های انعطاف‌پذیری، خصوصی پروری، دولت نامتمرکز تحت عنوان جامعه صنعتی حکایت از نوعی جامعه باز در داد جای که انسان‌ها به آزادی‌هایی که شکوفایی به دارند می‌آورد، دست می‌یابند.

... ۵۸ ......
نمونه‌های از گذار جوامع از جامعه بسته به جامعه باز

به‌نظر بودن گذار از جامعه بسته به یک جامعه باز یک انقلاب است آن هم یکی از بزرگ‌ترین انقلاب‌های خوشبختی که بشر تاکنون پشت سر گذاشته است.

روشنی است که انتقال از جامعه بسته به جامعه باز را می‌توان یکی از عمیق‌ترین انقلاب‌های توصیف کرد که بشر تاکنون پشت سر گذاشته است. (پوری، ۸۰)

اول‌اً به چند نمونه از جوامع می‌پردازیم که توانستند از نوع جامعه بسته به باز جهش نمایند. یکی از نخستین ان جوامع انگلستان بوده است که خصوصیات خاص انقلاب سیاسی بدون خونریزی را تجربه نموده و به تبعیض آن ارباب دریاها شد و بعد از آن به دادن انقلاب صنعتی در آن کشور، سرهمدایی جهان را به مدت ۲۰۰۰ سال می‌شود که در دست دارد.

در سال ۱۳۴۷ ام از لحاظ نهادهای سیاسی و اقتصادی، میان اروپای شرقی و غربی (مشمول انگلستان) تفاوت‌های اندک وجود داشت اما در ۱۳۰۰ ام این دو جهان از هم جدا شده بودند (عجم اوغلو و راینسون، ۹۳).

قبل از انقلاب شکوه‌مند که خیلی پیشتر از انقلاب کبیر وارسی در انگلستان خود هم در اروپا در تاریکی و استیضاد و جامعه بسته زیست داشتند اما بعد از این انقلاب اروپای غربی و خصوصاً انگلستان جهش بی سابقه را به‌سزای یک جامعه بزرگ طی نمود که این جهش تا به امروز اثرات خود را در غرب باقی گذاشته است؛ این جهش به این صورت بوده است.

در سال ۱۳۸۸ ام انقلاب شکوه‌مند، قدرت شاه و کارگزاران اجرایی وی را محدود کرد و قدرت تعبیه‌سازی کننده برای نهادهای اقتصادی را به پارلمان و اﮔذاشتند...انقلاب شکوه‌مند سینگنیان برای یک جامعه تکثیر گردید و فرآیندی گذار از تمرکز سیاسی را آغاز کرد و شتاب بخشید (عجم اوغلو و راینسون، ۹۳).

رونده گذار از جامعه بسته به جامعه باز با دیدن نمونه‌انگلستان را می‌توان با تکثیرگرایی در نهادهای سیاسی آغاز کرد و تبدیل شاه در مقابل عوام در انگلستان شکست خورد، اجازه یافته تا از درهای نهادهای سیاسی را برای عوام داد و این تکثیرگرایی سیاسی زمینه‌ساز گذار انگلستان از جامعه بسته به جامعه باز بوده است.

به مثل انگلستان جوامع دیگری نیز همچون جاپان، کره جنوبی، پرتغال، آلمان، دموکراتیک، افریقای جنوبی، ایالات جنوبی ایالات متحده آمریکا و چندین کشور جهان که در حال طی نمودن گذار از جامعه بسته به جامعه باز اند، نمونه‌های موفقی وجود داشته است. 

...... ۵۹ ......
نتیجه‌گیری

جوامع انسانی اقسام مختلفی دارند که یکی از این گونه‌ها جامعه باز و جامعه بسته است. این تقسیم‌بندی بر برمبای شاخص‌های کاملاً متغیر و اغلب متناقض شکل گرفته است که نشان دهنده دو محیط زیست اجتماعی کاملاً متغیری اند، محیط‌هایی که حضا برا افکار، گراشی‌ها، علائق، اعمال و اهداف افراد خودش تأثیر داشته است و حتا این موارد را در افراد به شکل داده است.

اما نکته خوب این است که به بسته بودن و یا بازبودن جامعه برای دایم نیست بلکه می‌شود از نوع به نوع دیگری گذار کند. پس اگر امروز جامعه ما از نوع بسته آن باشند با پیش‌بینی تا مرحله گذار را زمینه سازی نماییم و یا آن را تشریح نماییم چون تا نمودن مرحله گذار برای یک ملت از جامعه بسته به جامعه باز یک انقلاب گرانبهای است.
درب انسی (خلاصه) تولونی ارزیستونه
دکتر وقیدالاعظم مونمان

لنبیز:

لکه خرنه چ ج مور او نامو تولونه بهناره ده که چیره يه آنالین چویریال کي شيان يه چتکي سره

بدریي، او عامه سکتور هم له فارماندو او فرصتونه سره مخ کاري ترخو د يديدلوندو سره سمون
او تطبق وکرای شي د نري يه کوت کي حكومتونه هخه کي يه پوستیو لهزمو يي د خپري

برخختونه وساني. له همدي امله دوي دولتي ديبابينسه رامينخته کي ترخو دولتي معلومات يه عامه

توكه چيمتو کري. ددولته معلومات د اضافه ارزندشت رامينخته کولو لباره ارزندشتکه سرجينه ده: عامو خلاک

ته د دوي د جمنتو کولو هخونه د حكومت دروتنيا بشه کولو. همکاري او د خلاكو کلون، او دنونست هخولو

پوري اره دستري خلاصة دينآ اوس د عامه سکتور دننه او پر د کلون او همکاري هخولو لباره پراخ نويستونه

رامينخته کري. حكومت یو خلاصة مفهومي چي چاي اتباع حق لري دولتي استادو او طرز的合作ونه ته

لاساسي ولري ترخو دوک وکلي شي د عامه سکتور نظارت وکري. يه عمومي يیا مفهوم يم د حكومت د عمل

دمخ به زرانيوندن محرمتي مشروعيت لباره حكومت نمور ديللونو سره دمبازري پر نست ولر وی

د د خپري موهح د خلاصة حكومت مفهومي پوري اروند اصول او مفكري يي يه کول کي. دو خخه به

پوه ازاده تولونه يک دولته له خلاک هيخ راز نه پتي. حامكته، شعور، سياسي آزادي او بشری حقونه د

تولني د استنپ به تولکه باد شوی دي.

کلیدي کلمه: خلاصة تولونه، خلاصة حكومت او د خوشهتیونه دولته.
ادیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق


ده له خلک جهشتی، غیاب یا تولنیز جهشتی ترلاسه کوی د پورته کیدو حکیت لری، بدیسی حال کی چی هغه خوک جی محلالفوری بهه حکیت کوری د شکتنه حکیت لری (بشاره، 2000). افقت حکیت: دا به ورته کره دوی تولنیز بنست خمه بله ته دی بویی خصوصی لری دی منشکی خوینشت: دا دوی دولنیز خوینشت دی چی به دوی نسل خمه بله نسل ته پیشینه. همداشته بین پیشینه محلل خوینشت: دا یمه بهدلون دی چی دوی فرد یا کچه تولنیز حالته کی به ورته نسل کی ایاق کیری په نته افغان تولنی به د "برناستی تلونی" او "میلی تلونی" په خیر کلیه دی بویی اوریند کیری. نو دا بهدلون دی چی پوه شئ چی دا ایکه خه مغی لری او خگمیه راکیشی شهوی. د خلاصی تولنیون مفکوره به اصل کی چه لوی فرانسیسکو فیلسو فئریکیرکس (1842-1942) بویی اره لری.

پرکسی د استنادی نظام سخت محلالفورن او له همیه امله پی د خلک او ملونون د ازادری بلوی کوله.

خو هغه خوک جی د ازادری تولنی د ممفکوری د تشروح او پرانتیزه په ته دیره هغه وکره د اثریش فیلسو فکارل ریموند بویر و دا د پوریر له لیکنو خمه دی چی د خلاصی تولنیون مفکوره دی بله خانی به پرنهه خورا لوره شوی او تشیریش شوی. ازادری تولنی به ساده په تهه هغه تولنی به دی چی به هغه کی دولت د خیلو کون د او چکلو بویری شفاف او انعطاف جنونی می. په دامسی پوه تولنی به کهکشت دی چی پر اخ که محلالفورن پیدوی زنی په او هغوی ته دا حوق ورکیت کهی چه ازادری تولکه خیل نظر شرکنده کیری. په دی توجه، په داسی تولنی کی، اختلافه به یوازی دا چی غنبل او بنه دی، بلکي د هرکلی ور دی.

به ازادری تولنی او دهمه د رفیقیانو به دلی براهکی په بویی ازادری تولنی دی استنادی تعیین به په کهکشته که حکومت له تاوریریخولی خوینی انقلابیون پاکهدی پرنهینکشی اوکه که خلکی تری ناراواي می. بویر پیا استنادل کوری جی به خلاصه تولنی که د انسان افراڈیات خورا میم او پرتندل شوی. دا بویی "تولنی ئی" برکسک دی چی به هغه کی د انسانانو افراڈیات د "ملی بویالی"، "متجدت ملت"، با "توکوم او قبیلو بویال" او دیپولو دکچکیدو یا په لپه له دول اختالی فشیمیمو لخوا فشارول، مجازات به یحو وژل کیری. له همیه امله ازادری تولنی د "تولنیزم" او "قبیلوه ژون" پا لیسیسی سره به کهکش مخالفة به یابدلیسه بی پوه تولنی به که قبیلوی دی باولیزم که چی تولنیون برهه کوری پایدوندی شی، کوری پرنه که شیکه زمود د قبیلوی پا فوق وادی خواک قفقاون تعقیبوی او به دی توجه دی بویی فردی تولنی د خلکو لیباده زوندئون باتینشی او د ودی افراڈیات د متحد قوم د قفقاونی قربانی کیری.
به ازاده تولنیه کی انسانان که خه هم، پوخت زوند کوری، هر یو کولاگی شی خرج نظرات ولری او به آزاده تولگه پی خرکند کری او سی دی تولگه هر انسان خوب هیویت او شخصیت ساتلی شی.

ترلی تولنیه هجه مفهوم دی چی د آزادی تولنی به ورندیک کارلو کوری. خلاصه تولنی به خانگیک تولگه د کارل پور لخوا رابورته شوی. ترلی تولنی د بیو رسی ابیاللوژی دی سیاکاو می کی چی یو واحد، حتچی او پی له شکه حقیقت دی کلی کوری. برخگی به آزاده تولنی کی حکومت حساب ورگونگی دی او شفاف او انگشین سیاستی میکانیزمونه لری. د یو بری تولنی به خری، به آزاده تولنی کی حکومت د خلکو خشه هیچ راز نه بتوی. حاکمیت، شهو، سیاستی ارادي او بشیری حقونه تولنی بیزانسیستی سینی دی.

د خلاصی اونتوبیلیکی (فلسفی) تولی

کله چی کارل پور پرانتستی تولنی به ویزلنده، هجه پی دی باور و چی دریر فیلسوفان او مفکران تولنی او دیکتانتوری نظریاتی او فلسفی بیستونو خشه غافل میوه. پور پی خیلی د آزادی تولنی نظریه تولنی بیزانسی فلسفی پر یا د انتزاعی د اصولو فر بهسر مغری گه. پور پی ونیا ترلی تولنی د نیمکریتا پر بنست ولری یپره خهیلی سیپسی فلسفی کی پور وای چی بوه تولنی بیزانسی کیبو لیاره دی. داسی لری شتون لری چی به هجه کی دی تیوری ازومونه کیدی شی او د هجه اعتبار انداره شی.

دا شکاره خیوه د چی موفقی او مختلف فظرتونه به تولنیه کی شتون لری، او چی هیجگیک د هجه د فکر کولو له امله پی برشی نکی. چی دی نظر سر، مور د خلاصی تولنی او ترلی تولنی او مطلقیت ترمن خیب ول توریه تا راخو به ترلی تولنی کی تل دا اذی اخی کی یو دیو ایلی بیوه ود وجود به جارو کی حتمی شتون لری. چی د نورو نظریاتو خشه غوره دی چی باید بر هغوی واکمن شی. پی داسی بوه تولنی کی نو د فکر د آزادی لره ترلی د او پی رستیه هن داسی شکاری جی حکومت ادعا کوری جی د خلکو بر خای پی داسی لور حقیقتی تراسیه کوری جی تولنی ستونز حل دی او خلک نور ورنه ارتبیا نه لری.

د بوپره نظره د درد وراندیزونو معنا خه ده؟

د بوپر له نظره د درد ورانتیزونو معنا دا ده چی دوی یادی به یا بقار او منطقی شکل کی خرکند او وراندی شی، او دا یادی به عمل کی رد نه شی، کی به نظری او رسی تولگه رشدی، او به عمل کی هم ره شی (دا یادی به منطقی تجريبية) همداشته هجه دلیچی دتاریکی می د اصل او انسانانو لهره دیوی آزادی تولنی د رامنخته کولو به لبه کی وی. خیلهه یوه ترلی تولنی جروری جی به هجه کی نه دارادات خر وی. نه دیدیمرکاری او نه هم د برادری، دلون انسان امتبازات له منخته، یوه تترسیمیدی تراتدردیمزم تر تولو قوی ارچی کی لوبلاسه به تیوری کی پی بهرنه ود خلافیت د آزادی او د انسان د مسولیت به تشریح کولو او له هغو خشه د دفاعی به برخه یکی تر تولو سخته او جدی ستونزگی، هجه ساینسی تعیینیم د یوی تیوری به تولگه تعیینیوی.
دانش‌آمیزی اقتصادی و اجتماعی در افغانستان

دنیای اقتصادی یک نسخه ضعیفی از دنیای دیگری است که باید تا زمانی که شکل و نظم خاصی به آن گذاشته شود، به نظر می‌رسد. این است که مکمل، ضعیفی، متأثر از تغییرات داخلی و بین‌المللی است.

در ادامه می‌توانم این پیشنهاد کنم که سبک و نظمی جدیدی برای این دنیا نوآوری کنم. هنگامی که شرایط داخلی و بین‌المللی به تغییرات می‌انجامد، نیاز به یک بازیگر اقتصادی در این زمینه دارد.

به طور کلی می‌توانم این اقدامات را به این شکل توضیح دهم: بهتر است در زمان‌هایی که سیاست‌های داخلی و بین‌المللی به تغییرات می‌انجامند، نیاز به یک بازیگر اقتصادی در این زمینه دارد. این بازیگر می‌تواند به عنوان یک پروپوزال به این شکل سازگاری می‌کند که به منظور تولید نتایج مطلوب، نیاز به یک بازیگر اقتصادی در این زمینه دارد.
بخش دوم؛ همادیگر پذیری و کثفت گرايی
کارایی کثرت گرایی برای گذار از منازعات در افغانستان
عبدالقاهر بهشتی

مقله‌ی افغانستان سرزمین فرهنگ‌ها، مذاهب، گرایش‌های دینی و اقوام مختلف است که به لحاظ سخت‌گیری و اجتماعی‌یافته، ماهیت یک جامعه پلورال و متکنر را دارد. اما در میدان عمل کثرت گرایی در عرصه سیاسی، فرهنگی و اجتماعی افغانستان فرصت ظهور نیافته و تاریخ سیاسی و اجتماعی افغانستان هم‌اکنون شاهد مطالعه انگاری و تلاش برای همبستگی‌های تاریخی‌ها و تلاش‌های را برای تبادل و پا روزکرد مطالعه انگاری و احصارطلبی هم‌اکنون ناسازگاری داشته است.

بنابراین با سیری در تاریخ افغانستان درمی‌پایم که تاریخ سیاسی افغانستان گواه اساسی این مطلب است که رنجش برگ این سرزمین از نداشتن نظام‌های سیاسی ملی‌گرا، کثرت‌گرا و همه شمول بوده است. در افغانستان اکثر حکومت‌های مطلقه و استبدادی با تفکر و پیش‌فرض برتری قبیله‌ها حاکمیت داشته‌اند. این ترددی نیست که عقده‌های تاریخی ناشی از بی عدلی‌ها و در حاشیه راه‌بردی سایر قوم از اجانب قبیله‌ی برسر قدرت یک امر واقعی است. این رسوبات حفارت آمیز تاریخی در طول تاریخ، بدبختانه در میان مردم افغانستان به اندازه‌ی ضخامت زمانی آن موجود بوده است.

سلطنت‌های مطلقه و وابسته به قدرت‌های استعماری جهانی و منطقه‌ای در افغانستان، شکاف‌های عمیقی و چالش‌زا را در بستر اجتماعی کشور شکل داده‌اند. رویه برتری خواهی و احصارگرایی با پیوستن‌های متفاوت امبری، شاهی و سایه‌هی خدا دانستن خود و توجه جنبه‌های وارده را از آدرس تقدير الیه بر مردم، همه به صورت آشکارا در تاریخ سیاسی این میهم وجود داشته است. آن‌گاه که بنیاد نظام شاهی مطلقه اندک انداز گردد و این جریان به شاهی مشروطه گرایش پیدا کرده، بازهم تفکر برتری قومی و قبیله‌ای و توتالیتاریسم را بجای آورده‌ایم از روی کالبد استخوانی سیاسی و اجتماعی افغانستان برچیده نشد، بلکه به شکل جدیدی تداوم پیدا کرد.

(AELSO) ¹

۱. رئیس عمومی برنامه‌های موسمه‌های مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان (AELSO)
نامه: ۰۲۰۲۰۲۰۲۴۷۴۴۷۴۳۰۰۰۰
گفتگوی اجتماعی است، که به عنوان یکی از راه‌های بهبود مسائل هنری و سیاسی است. در کلیه موضوعاتی که بر مبنای نظریاتی چندگانه گی بری‌سیانی شاخص می‌شود که از نوعی برای احیای دفاعی می‌کند. براساس همین منطق، اصطلاحی چندگانه و ذاتی مجابی آمیز و به عنوان نوعی ممکن است که به راه‌های طولانی در رشته علم سیاسی، کمک‌کننده در حواله یکی است. با این حال دلایلی نظری مشخصی دارد. به‌لحاظ معرفی، از واقعیت و مشارکت چندگانه گی در شناخت و بحث‌های مشارکتی از چندگانه گی روشن‌های پژوهش و الگوهای نمونه‌ی داشتی تفسیربردار سخن‌های گیبرد.

انظرهای فرهنگی و اجتماعی با ادعای به تکرار اجتماعی است. از نوعی روابط اجتماعی باهمت، تعداد خریده‌فرهنگی و هویت‌های چندگانه دفاع می‌کند. حقيقت مساله این است که جهان و هستی پر از گوناگونی و تعافت است. امروره جهان به خوب و بد، سیاسه و سفید تجسم نمی‌شود و تفسیرشدنی است. بلکه جهان خاکستری و رنگارنگ وجود دارد که همه‌گروهها و طایفه‌ها حق دارند در قدرت باشند. تصمیم بگیرند و دارای هویت سیاسی و اجتماعی فعال باشند. هیچ رهبر و گروهی مطهر و پاکیزه نیست.

آندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و موفق
اختلاف دیدگاه و نظر به‌عنوان اصل واقعی در زندگی انسان‌ها قابل تبلیغ و پذیرش است. طرح حقایق مطلق و زشتی مطلق، خود آغاز جنگ و منازعه است. نظر به این رهیافت توسعه سیاسی بستگی به توسعه فرهنگی و فکری دارد که با ترکیبی که کثرت گرایی در مقياس گستره‌ای آن باشد به این ترتیب جوامع توسیع یافته و مرده در روانه جوامع کثرت گرایی هستند که سنت و سیاست حذف از آنها، برجام شده است.

جست و جوی تبار فکری کثرت گرایی از یک مسرح به ممکن است و نه مطلوب، بلکه بهتر است آن را تالیف کاه چندنوع نگرش بدنیم، اگر منظور چندگانگیانگاری در برابر یکسانگاری است، سابقه آن به‌گفتنی فلسفی بی‌سروگاه از اسما یکسانگاری ابتدایی و دموکراتسی در برابر و حدت انگاری پارادامس بازی مقری‌گرد. در عصر مدرن نیز کثرت گرایی منافک مونادولورژیک لایبنیزی به واحدهای به واحدهای هم و عضویت اسپینوزا قرار می‌گیرد و بعده به شیوه ای نازه به درک‌بازی منطقی برترند راصل و پرگماتیسم ویلیام جمیر مطرح می‌شود.

**تکثر قومی افغانستان: بر سر اجتماعی کثرت گرایی**

شکی نیست در این که افغانستان خانه مشترک تمام شهرزادان این کشور است. انسان‌هایی که دراین خاک زمستان دارند، در گردهای قومی و انسانی مختلف قابل دسته‌بندی‌اند. این یک واقعیت است که با سایه عکس‌های تاریخ سربیشین به آن باور داشته باشند. افغانستان کشوری است با تکثر قومی و زبانی که همه دارای خردفره‌هنگ‌های خود هستند و سنت‌های اجتماعی منحصر به خویش را دارند. دموکراتی افغانستان این مسئله را به اثبات رسیده است که در این جغرافیای بیش از زیست و چند قوم با شاخصه‌های قومی و مردم‌شناسی‌های زیست می‌کند. این واقعیت مانند روشی افتتاح یافته، برای این، باور و چندری این اصل واقعی و مردم‌شناسی‌های نخستین گام محتمل است در راه نجات افغانستان از بحران‌های دو قرن با حتای بیشتر از آن، این را در عوام باشد قبول کنیم که این خاک همه و این ملت همه است و همه‌گان به همان تناسب حق دارند که ما خود را مستحق آن می‌دانیم.

کثرت گرایی سیاسی و باور به الگوی نجات بخش افغانستان از منجلال سیاسی، بلورالیسم سیاسی است که از تفکر و باور سیاسی که مبانی اعتقاد به حق و حقوق انسان‌ها با هریت نزدیک و قومی و ماهیت انسانی باشد، ناشی می‌شود.
تجربه جدی‌تری سياسی و درس‌های تاريخی این کشور، چشم‌گوش انسان‌های امروزی افغانستان را باز کرده است و شاید عده‌ای هم آن را یکی از بی‌نظیرترین نسل‌کشی‌ها در تاریخ نگاه داشته باشند، مشکل خودشان است. لذا کثرت گراوی جدی و احتراز به تمامی حقوق و امتناعات برای و عادلانه برای انسان‌های این کشور، مثال تشریح است که شدیدا به آب نیاز دارد. کثرت گراوی سياسی با تعیینی که در کتاب نظریه‌های دولت از «اندرو وینستون» شده است، کارکرد توصیفی و تجویزی قابل قبول برای همه ساکنان این کشور دارد. «کثرت گراوی سياسی نظریه‌ای است که زندگی اجتماعی را برحساب گره‌ها مطالعه می‌کند.

از این دیدگاه، گره‌هاي اجتماعی مقوله اولیه اند و بنابراین مخلوط اقتدار مرکزی و یا حتا وابستگی به این نیز نقش نمی‌شوند. به گم‌گری‌ی پیکی از مفسران، کثرت گراوی مقدس برهسهای طبیعی قدرت و اقتدار در ذهن نظام جامعه‌ای.

پایین‌وصف، جامعه افغانستان تکنومی و تکنیکی نیست، اقوام مختلف با بیان‌های مختلف و نگرش‌های گوناگون زندگی می‌کنند. جنگ و معامله در افغانستان در کنار ریشه‌ی بیرونی و بین‌المللی، رهشی قیبل‌گرایی و مطلق انگاری داخلی دارد.

بنابراین برای پایان به‌خیابی به گنج نظام و زندگی، ضرورت به اندیشه است؛ چون سال‌ها است که این درکی‌ها برای نداین است. طولانی شدن جنگ، موجب فقیری و آواره شدن همه‌ی اقوام در افغانستان شده است. وقتی گل‌وله به آسمان شیپی می‌شوند، قیبله و تبار نمی‌شناشند و هر سینه‌ی ستبر و ناپذیری را می‌شکافند. اما دور از انظار نیست که جنگ توقف می‌کند، صلح می‌آید، نوسه‌ورم در همه‌ی سطوح کلید می‌خورد؛ اگر باورها، روزکوه‌ها و نگرش‌ها بزاده‌اندیشی و باخوانی شوند. جنگ و صلح از هذین اما شروع می‌شود و در ذهن تعدل و اصلاح شدیدی است. اگر نگاه و کردار جامعه تغییر کند، ساختار قدرت و دولت نیز تغییر می‌کند. این امر مهم زمانی تحقیق یادگیری می‌شود که جنگ را به دنبال تفاوت‌های تصور کنیم، به جهان حق باطل مطلق. نظریه پلورال دروغف رهایی بخش ترین و غالب ترین پارادایم موجود است که اگر جوامع و گروه‌ها به آن مراجعه کنند؛ به نوسه‌ورم سياسی، اقتصادی و فرهنگی دست می‌یابند و جنگ و تاریکی را شکست خواهد داد.
نتیجه‌گیری

با توجه به ساختار و ماهیت متکثر جامعه افغانستان و اثری‌بخشی کثرت گراپی در چنین جوامع؛ در براین بحث به این تنها جمعه می‌توان دست یافته که باور، پذیرش و احترام به تعداد و کثرت گروه‌های قومی و اجتماعی در افغانستان یک واقعیت طبیعی و ضرورت حیاتی است. این موضوع گم شده‌ای بوده که در تاریخ افغانستان همواره بحران آفریده است. شرایط افغانستان کنونی ایجاب می‌کند که کثرت گراپی سیاسی را به عنوان گروهی نجات بخش، برای تمامی افراد و شهرندان این کشور ترویج و نهادی‌نامه‌سازی

بنابراین یگانه راه حل و راه بیرون‌رفت از معضلات افغانستان، پذیرش روحیه پلورالیسم سیاسی با رویکرد تصویفی و تجویزی در جامعه است. زمان انحصار قدرت و توتالیتاریسم با هر عنوانی که باشد، گذشته است. افغانستان نیازمند آن است تا با قبول حقوق همه شهرندان در تمامی عرصه‌های سیاسی و تصمیم گیری‌های ملی، قدم استوار به پیش بردارد. این کار صلح عزتمند و ثبات سیاسی مردم محور و افغانستان شمول را در بی خوهد داشت.

لذا سوزار است که در افغانستان متکثر و پلورال؛ نظام سیاسی، اجتماعی و فرهنگی کثرت گرا پیکری‌ند و نهادی‌نامه شود یا به مناصب سیاسی و اجتماعی در گسترشی تاریخ افغانستان، نقطه پایان بگذارد و افغانستان مرفه و همگام با نظام جهانی را شاهد باشیم.
نیاز جدی به تولید ادبیات همدمیگرپذیر در شرایط کنونی افغانستان

سید مصطفی سعیدی

مقدمه

در شرایط کنونی که افغانستان را مصایب جدی و بحران‌های خطرناک تهدید می‌کند، فقر اقتصادی، مشکلات سیاسی، ناهنجاری‌های اجتماعی و درک‌اندازی این همه، روشنی‌گذای اجتماعی و علوم همدمیگرپذیری مردم این سرزمین که خود باعث تقویت بحران‌ها و مصایب بیشتر گردیده و می‌گردد.

تجربه ثابت کرده است که شهرنشین که شهرنشینان این مزدوده بدون تعلق زبان و قوم و رنگ و مذهب در کارهای قرار گرفته اند، بر بزرگترین مشکلات و چالش‌ها قابل آمدند و بدترین بحران‌ها را مهار و به فرصت تبدیل کرده‌اند؛ و برخی از زمانی که آتش نفیق، کیفیتی همدمیگرپذیری، تحمیل نابهتر و خود بزرگ‌سایی فرمی بر قوم دیگر یا گروه‌ی دیگر شعله ور تر گردیده، کشور بسیار بیدختی، ناهنجاری، عقب‌ماندگی و بحران‌های خطرناکتر دیگر سوق داده شده و حتی دست‌آوردها و امکانات موجود همه ازین رفته و سیر قهقراپی را پیموده است.

تولید ادبیات همدمیگرپذیر و تبلیغ، ترویج و نهادی‌سازی تساهل مدارا که ریشه در آموزه‌های انسان‌ساز اسلام و ادبیات و عرفان اسلامی اریان‌ای برگ، خراسان تاریخی-تندی و افغانستان امروز دارد، می‌تواند خیلی موثر و کارساز تمام گردد.

در این مقاله روی چیستی تولید ادبیات همدمیگرپذیری، موتیویت و راهکارهای نهادی‌سازی و تبلیغ آن به بحث و بررسی می‌پردازیم.

ادبیات همدمیگرپذیری

در قدم نخست یاد با درنظر داشت وضعیت کنونی کشور و ناهنجاری‌های که اثر چندین دهه خشونت، جنگ، ناامنی و گسترش آن در سطح کشور رخ داده است؛ صبر، پذیرش، عدم تحمل یکدیگر و گذشت را از بین برده و در هر زمینه مسلحو قوم، زبان، نژاد و گرایش سیاسی ملاک عمل گرده و با کم‌ترین بحث و گفت و گو، به جدال و جنگ متوسل می‌شوم، نیاز است که یکبار در مورد چیستی همدمیگرپذیری وقت داشته باشیم.
در آموزشهای انسان ساز اسلام و نیز در ادبیات پیوسته-عکسی از هم، هم‌مردانه، صبر، توکل، نیکگری، همبستگی، رعایت حقوق دیگران و احترام به ارزش‌های انسانی طبقه‌بندی و رفیع دانش‌ها در آثار قرآن کریم و نیز احادیث گره‌ساز اسلام و نیز در سیاست حضارت (ص) و همین گونه در آثار عرفان و صوفیان و دانش‌شناسان برگ که حوزه‌های با دید زرف اندیشه شود، به وضاحت دیدن می‌شود، هنکی مورد در راستای نقض قوانین بایسته و نیز چنگ، جدال و شکستن عهد و پیمان و تعیین عرفان‌ها، ظلم و تجاوز و جان، مال و صاحب‌نیستی، شاخص نیستی، بلوک همواره تاکید بردایت حقوق وکلیگر و احترام به همبستگی و تاکید بر زیست مسالمت‌آمیز و دوری از افراطگرایی و دکم‌های دوستی بوده است.

پس زمانی که به وضعیت کنونی کشور که یکی از دلایل ادامه جنگ و محاصره به سطح کوچک و چه به سطح بزرگ آن را دویدی از هم‌مردانه ارائه‌های محاسبه‌ای کنیم، به وضوح دیده می‌شود که هم از آموزشهای انسان ساز اسلام دور شدیدی و هم به انگیزه‌های بزرگان عرفان و ادبیات و توصیف این مرزبین توجهی نکرده‌ایم.

در کشورهای چندقیومی و دارای تعهد می‌باشد، اندیشه‌ها و برداشت‌های متفاوتی و بعضی‌المنادی و منافعی به کار برده در زندگی سیاسی و اجتماعی، هم می‌توانند درصد‌های زندگی مسالمت‌آمیز را در کار هم‌مردانه فراهم کنند و هم می‌توانند ته دید باشد و زندگی جامعه بشری را تبدیل به ویرانه و قریب‌گاه انسانی کنند. به عبارت دیگر در کشورهای دارای کنترل قومی و مذهبی، پذیرش مفاهیم حقوق نشتر، دموکراسی، کنترل گرایی و هم‌مردانه‌پذیری: گذاشته به حاکمیت مردم و زندگی انسانی مانند آمده.

در طول تاریخ تفکر و انگیزه بشری، زمانی که حواش و رویدادهای گذشته ملت‌ها و حکومت‌ها را بصورت جدی تحلیل، تفسیر و ارزیابی می‌کنیم به این نتیجه می‌رسیم که فتول عامل. کار شارم، کلمن وار، ویرانه، تاباه و مهاجرت‌های که بررسی‌Jamie به آمده و تحمیل شده است، ممول عوامی بوده‌اند که رهی‌ها آنها را می‌توان در قرارهای رادیکال مذهبی و دینی پیدا کرد و در هم‌مردانه بین زمانی و مکانی می‌توان تحلیل و عقلی باید کرد. جوامع امروزی با هم پیش‌رفته اکنون در تمام عرصه‌های مختلف سیاسی و اجتماعی اقتصادی، نظامی، تعیین و تربیه، مسائل دینی و مذهبی، علم و فرهنگ، هنر و سینما و وزش به کمک برمی‌زیند امکانات و تجهیزات ارتباطی، شبکه‌ها و پذیرش‌ها مجازی به وجود آمده‌اند، هنوز هم اخلاقی و اصول نیک اجتماعی و انسانی زیستن به مفهوم واقعی کلمه؛ فرهنگ سازی و نهادی‌ها نشده است.
پس برای این که جامعه قانون‌گرها و فضیلت‌های محور و ارزش‌گر داشته باشیم، نهادی‌های فرهنگی تاسیل‌ها و همکارکردن‌ها از ضروریات برنامه‌ریزی جامعه پدیده‌شده می‌شود. بدون درک یکدیگر، بدون احترام به دیدگاه‌ها و اندیشه‌های و باورهای همیگردها، بدون قابل شدن ارزش به موجودی به‌نام انسان جدایی‌انگیز‌های زبان، قوم و فکر سیاسی آن، راه به پایداری نمی‌توان برد.

راهکارهای ترویج و نهادی‌سازی تحمیل و همکارگردری

در بخش پیشین به چیستی و نیاز اساسی به تحمیل و همکارگردری اشاره نمودیم، حالا با درک این امر مهم و مربوط مسئولیت‌ها و راهکارهای نهادی‌سازی فرهنگ تحمیل و همکارگردری می‌پردازیم.

در این شکل نیست که ما در جامعه زندگی می‌کنیم که در جنده دهه پسین بدرتین نوع خشونت، چگونه و نامنی و حق تلقی‌ها را شاهد بوده است، کشتارهای دسته‌جمعی، تجارت اموال و خانهها، مهاجرت و آوارگی‌ها، حق تلقی‌های سیاسی-اجتماعی، تمرکز قدرت در دست یک یا چند قوم و حزب، توزیع ناعادلانه منابع و فساد اداری و قانون شکنی و... همه و همه باعث آن گریده، تا زمینه‌ها و افکار خورد و دیده ما مخوشید، تند و واکنشی گردید. با کمترین تحمیل در برابر عادی‌ترین مسئله با انتقاد، تندروی، بدرفتاری و زشتی گفتگو متصول می‌گردد، اینها همه نشانگر این است که چهل سال پسین ضرهای محکم و کاری در روح و روان همی‌ها کوییده است و قدرت تحمیل، گذشته‌نشده است و از این پاسخ منطقی به‌جایی واکنشی تهی‌ها و از ما گرفته است.

مهم‌ترین راهکارهای ترویج و نهادی‌سازی تحمیل پذیری و فرهنگ همکارگردری به باور نویسنده‌است راهکار زیر دست کمی توانید به مثابه‌ای غازخوب برای تولید و عملی شدن ادبیات همکارگردری باشد:

1) به‌بار ماموریت آموزشهای انسان ساز اسلام و تلقین انديشه‌های معتقد عرفان و صوفیان گرامی که فرهنگ و ادبیات کشور ما از آرایان بهتر تا خرسان اسلامی و تاریخ اسلامی امروز مالامال و سرشیر است از دوران کودکی و پیش از دوره مکتب و مدرسه و جلوگیری از آموزش هر نوع انديشیه‌ای افکاری و تغییری و استفاده از زبان و اصطلاحات نرم، مثبت و با بار معنای خوب و آموزش تحمیل و همکارگردری از دوران کودکی، تقویت فرهنگ تحمیل در محيط درسی و اکادمیک.

...... 74 ......
نیاز جدی به تولید ادبیات همدمیگذاری در شرایط کنونی افغانستان

بارور ساختن تحمیل با تربیت والدین در وجود فرزندان، تمرکز روی نکات مثبت خود و دیگران، سرمایه‌گذاری تبلیغی روی مشترکت دینی، فرهنگی و بشری میان اقوام، آماده ساختن ذهن برای پذیرش انواع توهین و تحقیرها، آماده کردن پاسخ مثبت در مقابل برخورد نادرست دیگران، کاهش توقیف گسترده از دیگران، مشوره با دانشمندان و بزرگان، ترک محل نزاع و عصبانیت، از مهم‌ترین راه‌کارها برای تقویت مدارا و تحمیل در وجود افراد به‌شمار می‌رود.

(۲) نوسنگی نکات، روشن‌فکران، استادان، خبرگان، پژوهشگران، رسانه‌ها، کارگزاران نهادهای فکری، دانشگاه‌های و اهل تفکر، امامان مساجد و خطیب‌ها تکیه‌هانه‌ها، عارفان و اهل خانقاها، علمای دین و دانشجویان و دانش‌پژوهان همه و همه مسؤولیت دارند تا در مورد ادبیات صلح، تحمل، فرهنگی و هم‌دیگری، صبر و شکیبایی و نهادی‌سازی فرهنگ مدارا و تنش و جلوگیری از انديشه‌های افراطی و تفیضی و دگرگونی‌های ممنوع از ترویج عصبانیت‌های مذهبی، فکری و زبانی، با تولید ادبیات و کارهای تحلیلی بپژوهشی دست یابیده و مسؤولیت‌های انسانی، دینی خود را ادا نمایند.

(۳) پس از خانواده‌ا، از مدرس‌ها و مکتب‌ها، از کوچه و بازار، از دانشگاه و پژوهشگاه و از دفتر و سازمان شروع کنیم و در پی تولید ادبیات مدارا و نهادی‌سازی فرهنگ هم‌دیگری باشیم.

در غیر آن بیم آن می‌روید که اگر همه خاموشی اختیار کنیم و روزبهروز موثری تحمیل و هم‌دیگری در جامعه به صفر تقریب کنیم و به‌طور منطقی و تفکر جای خود را به مناقشه‌های بی‌مورد و جدال و جنگ بدهی و در عادی‌ترین موضع به جای استدلال و بحث درگیری و واکنش‌های بین‌زبانی - فرضی صورت گیرد، آن زمان نهادی‌سازی فرهنگ مدارا و تحمیل و هم‌دیگری دشوار و محل خواهد بود.

پس تا این نشانه از خانواده‌ا، از مدرس‌های و مکتب‌ها، از محل زندگی و بازار، از دانشگاه و پژوهشگاه و از دفتر و سازمان شروع کنیم و در پی تولید ادبیات مدارا و نهادی‌سازی فرهنگ هم‌دیگری باشیم.

..... ۷۵ .....
نتیجه‌گیری

با این تحلیل کوتاه به این نتیجه می‌رسیم که جامعه‌امروزی ما نیاز جدی به مدارا و هم‌دیگر‌پذیری دارد. جامعه که از اثر خشونت، جنگ و نامنی و تهاجم فرهنگ بیگانه و نیز اثر فراموشی و پشت‌پا بزدن به آموزه‌های اعتدالی اسلام و دوی آرا و انديشه‌های برگان عرفان و تصوف و مفکور‌های آن‌ها که توسط آثار گران‌بینگ شان به ما رسیده است، آسیب‌هایی کلانی را متحمل شده است، با این‌حال این امر مهم، جدی بندشته شود و همه با هم برای تولید ادیبات مدارا و تحمیل و هم‌دیگر‌پذیری، مجدانه، مسولانه و متعهدانه تلاش کنیم.

در غیر آن پیامدهای این وضعیت به بحران‌های خطرناک و فاجعه‌بار منتج خواهد شد.

امروزه افغانستان به همان اندازه که از نامنی، فساد و افراط‌گرایی متضرر شده و دردیده است، از عدم تحمیل‌پذیری و نبود مدارا و گذشت نیز رنگ میردد. اگر برای رفع این معضل بزرگ اجتماعی که در این تحلیل یاد کرده‌ایم و راهکاری سنجیده نشود و به آن پرداخته نشود، خود باعث فاجعه‌ای دیگر خواهد شد. زیرا آن‌ها در زندگی روزمره و در جریان تعاملات روزانه خود شاهد هستیم. به این روزی که شاهد جامعه‌ای استوار بر فرهنگ زیست مسالمت‌آمیز و مدارا محور و به دور از خشونت و افراط و تفريط باشیم.
rahbarha-yar-roy-e-hamdighe-der-e-afghanestan

권역에서의

چکیده

همدیگرپذیری یک آیدی و تاثیرگذار است. با استفاده از نگارش این مقاله ارائه راهکارهای برای ترویج همدیگرپذیری است و این پژوهش با استفاده از منابع کتابخانه‌ای نگاشته شده است و نویسندگه حداکثر تلاش خود را انجام داده است که از منابع معتبر استفاده کند.

کلید واژه‌ها: همدیگرپذیری، تسامح مذهبی، افغانستان، صلح.

مقدمه

انسان‌ها از طریق بی‌همایی با نمایندگان همدیگرپذیری در راستای جلوگیری از جنگ و تداوم صلح بر اساس دستگاه می‌خوانند. صلح و آرامش عبری و به معنی اینشی سازش و پس از جنگ است و در نظر شریعت اسلام توافقی است که سبب را از دو جنگ می‌سازد. جنگ افغانستان ترویج همدیگرپذیری برای خانواده جنگ و طیف‌های انسانی و اسلامی هم‌مهم است. به همین خاطر این مقاله (با استفاده از افراد مجید، کتاب‌های تاریخی و واژه‌نامه) به نگارش درآمده است. بررسی پیشنهاد تحقیق نمایانگر آن بود که در افغانستان معتقد به گذراندن تحقیقاتی در مورد راهکارهای ترویج همدیگرپذیری از روهیت سازمان‌های مختلف و اهل قلم انجام شده و نشست‌ها و کنفرانس‌های هم برگزار شده است. موسسه مطالعات حقوقی و اقتصادی افغانستان (AELSO) یکی از این سازمان‌های که در راستای ترویج همدیگرپذیری تلاش‌های زیادی کرده است.

پرسش‌ها:

١- چگونه می‌توان همدیگرپذیری را در افغانستان ترویج کرد؟

٢- همدیگرپذیری چه تاثیری بر روز استقلال و تداوم صلح دارد؟
پیشنهاد و پایدهای عدم همدیگر‌پذیری

افغانستان کشوری است با تنواع قومی، دینی/مذهبی و زبانی و اقوام زیادی ازجمله تاجیک، ترک، هزاره و پشتون در این سرزمین کنارهم زندگی می‌کنند. اکثر مردم افغانستان مسلمان و پیرو مذهب مختلف اسلامی (مانند حنفی، شافعی، جعفری و اسماعیلی) هستند. اسلام دین همدیگر‌پذیری است و پیروانش را به وحدت و همدیگر‌پذیری دعوت می‌کند: «و اعتصاموا بِحَرِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَخَّرُوا (آت اولمان: 103)»

و همگی به ریسمان خدا [قرآن و اسلام، و هرگونه وسیله وحدت] چنگ زنید، و پرکندیه تشویق.

در عین حال اسلام مسلمانان را از رفتار نیکی با غیرمسلمانان هم باز نمی‌دارد و این کار را مصداق عدالت می‌شمارد: «لا يَسِّهَبَنَّ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَلَمْ يَهْرُجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَتَّزَوَّرُوا هُنَا إِنَّ اللَّهَ يُحْبِبُ الصَّالِحِينَ» (المستحبه: 8)

«خداوند شما را از نیکی و عمل نسبت به کسانی که با شما به تنگ دین جنگ نکردی، شما را از خانه‌های تان بیرون نشونده اند، معنی نمی‌کند. همانا خداوند عدالت پیشگان را دوست دارد.»

اما باوجود تاکید اسلام بر همدیگرپذیری، مسلمانان افغانستان همیشه اختلافات داخلی زیادی داشتند و دارند، در دوران درانی ها، اهل سنت و اهل تشیع مخصوصاً بر سوادهای شان به خاطر اختلافات مذهبی با هم خصومت داشتند (الانستون: 1376 و 1377) در دوره نخست سلطنت محمود درانی جنگ‌های میان اهل سنت و قزندران اهل تشیع باعث کشته شدن صدها نفر شد و به سقوط سلطنت شاه محمود درانی انگامید (فوریه، 1300) و گزارشی هم از خصومت‌های جدید میان شیعیان جعفری با فرقه علی الله در دست داریم (برنیس، 1851: 85) این اختلافات تاکنون کم و بیش ادامه دارد به همین خاطر طی دو دهه گذشته مساجد اهل تشیع مورد حمله قرار گرفته اند. همچنین این اختلاف‌ها ریشه در تعصب دارد. تعصب از لطف عصب مرده گرفته شده و به معنای آن است که شخص نسبت به چیزی و اکتشاف‌های احساسی و به دور از هرگونه معماری عقلانی داشته باشد.

(دارایی، 93) به استناد مسلمانان، افغانستان از دیرباز میهن اقلیت‌های هندویسم، سیک، بهائیت و باقی ادیان ابراهیمی هم بوده است اما تساوی و تسامح هم هیچ گاه در افغانستان فراگیر نبوده و نیست. تساوی از آنجای سهل به معناي آسان گیری گرفته شده و به معنی احترام به هر گروه‌های دیگر با عقاید مختلف می‌باشد.
راهنمای ترویج همدیگر‌پذیری در افغانستان

(شهریاری و همکاران، ۱۳۹۴) تسامح هم که همراه با تساوی به کار می‌رود از وازه سمح

گرفته شده که به معنای آسان‌گیری، سخاوت و بخشش است. (فیروزآبادی، ۲۰۰۵)

پرای قرن‌های متوالی شهره‌داران مسلمان (اعم از شیعه و سنی) با شهره‌داران غیرمسلمان
ساکن نورستان و کووه‌های پیشوار، کابل و... می‌جنگیدند، مسلم‌ها زنان کافران را اسر
می‌کردند و می‌فرختند (حسینی، ۲۰۱۸) و کودکان آن را به بردنگی می‌گرفتند (برنر، ۲۰۱۸).
نورستان‌ها هم مسلمانان را می‌کشتند و به یک کار افتخار می‌کردند. در زمان دونست مهدی خان أکرمی‌ها و به‌هم‌هایی که در افغانستان زندگی می‌کردند، به‌خطر
نوب تسامح مذهبی موجب شدند که افغانستان را ترک کنند، مورد بررسی قانونی که در حال حاضر
هم‌ما شاهد اخلاق در انجام مراسم مذهبی هم‌مانند هندو و سیک و حملات دنباله‌دار به
معابد آنانا بوداییم که به کشت و زخمی شدن دهمان نفر از آنها و مهجارت صدها تن دیگر از
آنان منجر شده است.

همدیگر‌پذیری، راه نجات از جنگ

از زمان‌های دور انسان‌ها به همدیگر‌پذیری به عنوان راه حل قطع جلوگیری از جنگ
نگاه می‌کردند. مثلاً هندی‌ها از دیرباز طرفدار تساوی و تسامح مذهبی بوده و پس از استقرار
دین اسلام در شهر قاره هند، اصلاحطلبانی از هندو و مسلمانان تصمیم گرفتند که با تکیه
بر مشترک‌های اسلام و هندوئیسم زمینه همدیگر‌پذیری پیروان این دو دین را به وجود آورند
(نهرو، ۱۳۸۶).

جنگ جهانی اول جرخه‌ای بود که به وسیله آن انسان‌ها بیش از پیش به اهمیت همدیگر‌پذیری
پرستمتع و تلاش‌ها و تحقیقات در مورد راه‌کار‌های ترویج همدیگر‌پذیری از همین زمان شدت
گرفت (رستم نازدیک، ۱۳۸۹) و تاکنون گاه‌های مهمی در این راه بردنشانه شده است که از میان
آن‌ها می‌توان به تدوین «قوانین بشردوستی بین‌المللی»، «اصول پیش‌گامه‌های زیستی» به ابتدای
هند (حکمت، ۱۳۷۷)، سفر «پاپ فرانسیس» به عراق و دیدار او با «آیت الله سیستانی» (مخفی
از مراجع تقلید بزرگ شیعه) و سفر آقای «سونگولاش‌پوری» استقل اعظم گرجستان به ایران
و دیدار او با آیت الله تبریزی اشاره کرد.

شکی نیست که گردزا راه‌حل جنگ و عقب‌ماندگی و رسیدن به صلح پایدار، مستلزم
همدیگر‌پذیری و پذیرش زندگی مسلمان امت است. آلمان در جنگ جهانی دوم به سختی
شکست خورد اما آلمانی‌ها توانستند با کتاب‌های نوشته‌ی نوکری یک مسلمان را از نو
پسازند.
نتیجه گیری
یکی از دلایل اصلی افزایش شبانی‌های افغانستان و تداوم آن عدم همدمی‌گرایی، فقدان تسامح و کمبود مذهبی است.

راهکارها: ترویج همدمی‌گرایی نیاز به تلاش‌های گسترده، هماهنگ و مستمر دارد و

نیازمند همکاری چهار نهاد مهم رسانه، خانواده، مکتب و مسجد است:

1- رساله‌ها مسولیت و نقش مهمی در ترویج همدمی‌گرایی گام‌های مفیدی بردارند.

رو به برنامه‌های مفید در بخش ترویج همدمی‌گرایی گام‌های مفیدی بردارند.

خانواده، جامعه و نقش کلیکی است که کودک آموزش‌های نخستین را در آن فرا می‌گیرد و این آموزش‌ها در شکل‌گیری شخصیت کودک خیلی مؤثر است. والدین باید بکوشند که مدارا، خویشنی داری و احترام به دبیران را به کودکان جوان بیاموزند و همدمی‌گرایی را در کودکان نهادی‌های کنند.

3- نهادهای آکادمیک مخصوصاً مکاتب نقش اساسی در تربیت نسل آینده دارند. معلم‌گرامی (که در واقع پدر و مادر معنوی کودکان هستند) به وسیله آگاهی دهی در مورد پیامدهای ناگوار تعلیم و برتری جویی و تشویق شاگردان به مدارا و همدمی‌گرایی نسل آینده را نسلی عاری از کیسه و خودخواهی به بار بپاورند.

4- مسجد همواره یکی از تاثیرگذارترین مراکز افغانستان بوده است و همانطور که دیدیم

دین می‌باشد، نگاه متاثر و ارزش‌های به همدمی‌گرایی دارد. علمای کرام در این رابطه مسولیت بزرگی دارند و می‌توانند نقش مهمی هم داشته باشند.

5- گذشته از موارد بالا، با یکی از تجربات تاریخی کشورهای دیگر مخصوصاً هند استفاده کرد.
پلارالیسم رفتاری در اسلام و ضرورت طرح بحث آن در افغانستان

نوروز علی روحانی نژاد

چکیده
پلارالیسم رفتاری مورد تایید رهنمودهای دین اسلام بوده و تمام جوامع بشری را به زندگی مسلمت، آمیز و به دور از خشونت دعوت می‌نماید، براساس آموزشهای این دین، جوامع و افرادی که از ملت‌های گوناگون، اقوام مختلف و در عرصه اعتقادات دینی و مذهبی متفاوت هستند، می‌توانند در کنارهم و در فضایی دور از جدال و جنگ به جزئیات شان ادامه دهند. از آنجا که افغانستان یک کشور چندقومی است و اقوام مختلفی دارد، باورهای دینی متفاوتی را به خود جای داده است، ضرورت طرح بحث پلارالیسم رفتاری برای خروج از وضعیت اسفبار آن، بیش از پیش لازم می‌نماید.

در این تحقیق که در جمع اوری اطلاعات آن از روش کتابخانهای با استناد به مدارک معتبر به صورت توصیفی - تحلیلی استفاده گردیده، به این مهم پرداخته شده است.

واژه‌گان کلیدی: اسلام، پلارالیسم، پلارالیسم رفتاری، افغانستان.

مقدمه
از دیر باز شاهد بروز نزاعها و جنگ‌های طولانی در ایلان اردن مذاهب اقوام و دیگر گرایش‌ها در جهان بوده‌ایم، افغانستان نیز به عنوان سرزمینی که ادیان، مذاهب و اقوام متعدد و مختلفی را در خود جای داده است از این امر مستثنی نمی‌باشد، افغانستان در طی چندین دهه میانبر با تاریکیات گوناگون، فرقه و قومی قرار گرفته است که تاریخ به خویش از آن گواهی می‌دهد، مناسب‌اندکس آکون که اکنون است و در عصر روشنگری زنده‌گی می‌کنیم، بساط این نزاع‌ها از سرزمین‌های چندگانه، نشده است، هر روز به‌خصوص با سقوط دولت جمهوری شاهد نامعلوم‌های نوزادی، مذهبی و نظریه‌های افراطی در می‌ماند هستند.

از این جهت لازم می‌نمود تا دیدگاه اسلام در مورد پلارالیسم رفتاری در خصوص افغانستان کشواری که ۹۹ درصد نفوذ آن را مسلمانان تشکیل می‌دهند را مورد کاربرد قرار داده تا باشد جامعه از حفاظت تک‌روی‌های قومی و نوزادی رهایی یابد و چنین اختلافاتی را به‌نهایت برأی نزاعها و در نهایت قرار ندهند.
عنوان فوق "پلورالیسم رفتاری از نگاه اسلام و ضرورت طرح بحث آن در افغانستان" پیشنهاد ممنون که در نتیجه به راهکار مناسب برای ایجاد وحدت رفتاری بین گروه‌های موجود در افغانستان گردد بی‌تصبب بود.

اگرچند تحقیقاتی در این زمینه تحت عنوان "بررسی پلورالیسم رفتاری از نگاه اسلام" نویسنده گرامی "محمودی ستاری" در قالب مونوگرافی در سال 1394 خورشیدی به ثبت رسیده است، که نویسنده در کنار طرح بحث پلورالیسم رفتاری در اسلام، به بررسی پلورالیسم دینی، پلورالیسم نجات و رستگاری و اثبات حقاییتی و بطلان ایدهان پرداخته است.

تحقیق دیگر تحت عنوان "پلورالیسم رفتاری در نگرش شیعی" از پژوهشگران ارجمند خانم "حوریه خداوی" و "اقدس براتی" در قالب مقاله در سال 1399 به نشر رسیده است، که نویسندان محترم به بررسی پلورالیسم و قسمتی از این به بخشی (دینی، رستگاری و رفتاری) از نگاه اسلام و برکان مذهبی شیعی پرداخته است. تحقیقاتی دیگر نیز در این زمینه از پژوهشگران به ثبت رسیده است که نویسندان روی مسائل کلی پلورالیسم رفتاری از نگاه اسلام پرداخته‌اند و ما از بین آن‌ها در این مقاله که بنا بر اختصار است صرف نظر کردم، اما تحقیقی که لومیت طرح این بحث در جغرافیای افغانستان را به بحث نشسته باشد، صورت نگرفته است.

ماهیت پلورالیسم رفتاری

پلورالیسم (به معنی چند وقت کردن یا گرایش به تعهد و کنترل می‌باشد (هیک، 1386). "پلورالیسم رفتاری" (Behavioral Pluralism) یک نوع از پلورالیسم است در کنار "پلورالیسم دینی" و "پلورالیسم نجات براساس تحقیقات کلی بعضو انواع دیگر پلورالیسم مانند: پلورالیسم سیاسی، اقتصادی و... را نیز نام می‌برند که بازگشت به این انواع دارد (مصاحبه پردازی، 1382).

پلورالیسم رفتاری به این معناست که پیروه‌های ادیان می‌توانند در کنارهم و به صورت مسلمان‌آمیز جایگاهشان با پیش برند (محمدی، 1393). پلورالیسم رفتاری در مقابل گرایش‌های استفاده می‌شد که می‌گوید: تنها روش و گرایش ما درست بوده و سایر گرایش‌ها نادرستند. از این جهت ضرورت طرح پنج مباحث در کشورهای که چنین گرایش‌ها در آن وجود دارد، بی‌ثمر نخواهد بود. خصوصاً طرح این مباحث در جهان امروزی که تعاملات بین شان بیش از هر زمانی دیگر رو به افزایش است، جایی که ویژه‌ی آن در بین مباحث دیگر روش‌شناسی می‌سازد.
افغانستان کشور چندقومی

به جهت فقدان سابقه مطالعات قومشناسی و مردمشناسی در این سرزمین که تا هنوز نیز
برخی از اقوام آن ناشناخته مانده‌اند. افغانستان از نظر تکثیر و تنویع قومی و فرهنگی، چهارمین
کشور در قاره آسیا (پس از هند، چین و مالزی) حدود پنجاهم قومی در آن زندگی می‌کند (ارزگانی، ۱۳۸۷). و در جهان مقام سوم و هفتم را دارد (پرزدانی، ۱۳۷۱). تا جابه
که این سرزمین به نام‌های «موزه اقوام»، «گنجینه اقوام»، «موزاییک قومیت‌ها» نیز یاد شده است
(ارزگانی، ۱۳۸۷). در نگاه دیگر، این سرزمین بیش از پنجاه قومیت را به خود جا داده است
(همان: ۳۰؛ خسروشاهی، ۱۳۸۷).

پرسشنامه‌های کشته به دسترس «اطلس خاور نزدیک» (TAVO) نشان‌دهنده تعداد متنوعی از ۱۰۰ قومی در افغانستان می‌باشد (ارزگانی، ۱۳۸۷). این گروه قومی در سراسر افغانستان دارای ۷۵ دسته قومی دانسته و در این دسته از آن‌ها نام‌هایی م$m$ بررسی را برای شناسایی آمار و تحقیقات
دیگر دانسته (همان). از لحاظ زبانی نیز ساکنان افغانستان تقیب به ۳۰ دانشکده بهزیستی است
(پرفسور، ۱۳۸۷؛ آرتینی، ۱۳۸۱).

به چه سمت عدم یکسانی تحقیق دقیق در دوره اقوام افغانستان، هنوز در یک سردرگمی
آمایی قرار دارید، اما آنچه مسلم بوده این است که افغانستان سال‌های مدیتی شاهد سختیات
اجتماعی ناهمگون و ناموزن و جنگ‌های قومی، نژادی و ... بوده است. برای این که بتوانیم
این شکاف‌های اجتماعی و منازعات قومی را کاهش دهیم، یکی از راه‌حل‌ها طرح بحث
پلورالیسم در افغانستان است.

نسبت بین پلورالیسم دیئی و پلورالیسم رفتاری

بنابراین نوع پلورالیسم نسبت تساوی وجود ندارد زیرا؛ اصلا طرح و خاصیت‌ها بحث
پلورالیسم رفتاری مربوط به ملی می‌باشد که در بین شان نقض‌های اعتقاداتی وجود دارد. از این
جهت پلورالیسم سیاسی را نیز می‌توان زیر مجموعه پلورالیسم رفتاری قرار داد، به این نحو که
در جامعه واحد با اصلا تمام جهان ممکن است احراز مختلفی در عرصه سیاسی، با اصول
و اندیشه‌های خاص خود، نه تنها فکر خودشان را صلحی دانسته و احراز و تفکرات دیگر را
باطل ندانند.

...... ۸۳ ......
اندیشیده‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

ولی با طرح بحث پلرالیسم و رفتاری همگی در کنارهم با يوجد ادیان، مذاهب و گروه‌های اعتقادی متغایت، به گونه‌ای مسالمت‌آمیز زندگی نمایند. با این بان، نقش اصلی طرح بحث پلرالیسم و رفتاری مشخص می‌شود و آن اجتناب از هر نوع تنش و درگیری برای کسانی می‌باشد که هرچند از لحاظ دینی، مذهبی و سیاسی باهم اختلاف نظر دارند. به تعبیر دیگر نفس حقایق ادیان بیانگر این نیست که تمامی پیرانون ادیان دیگر از زندگی کردند در فضای مسالمت‌آمیز محروم باشند (مجتبي مصباح و عبدالله محمدی، ۱۳۷۸).

قرآن و پلرالیسم و رفتاری

برخی از آیات قرآنی مؤید بحث پلرالیسم و رفتاری در بین جوامع بشری است. از جمله آیات زیر: «علیهٔ یَا اهلِ الکتابِ تعلَّمواً إِلَى كَلَمَةِ سَوَاءِ بَيْنَتَكُمْ وَبَيْنَكُمْ أَلَّا تُعِيدُوا إِلَّا اللَّهُ وَأَلَوْنَى بِهِ شَيْءًا. وَلَا تَخْتَفُوا بِعَضْعًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّا نَوَّلُوا فَوْقَالَوُا أَنَّا مُسْلِمُونَ» (آل عمران - ۴۱) بگو: ای اهل کتاب! بیانی به‌سوی سخنی که میان ما و شما یکسان است؛ که جز خداوند یکانه به نمایند! چه چنین را نبیه‌نی‌دانیم؟ یکانه به خداوند نیز کنید.» هر گاه (از این دعوت، سبز راز زند، بگویید: گواه باشید که ما مسلمانیم!)

«لا یَتَّهِمَ الَّهُ عَنَّكُم مِّنَ الذِّيْنِ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الْدِّينِ وَلَمْ يَخْرَجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ أَنْ نَتْبِعُونَهُمْ وَتُقَسَّطُوا إِلَّا إِنَّ اللَّهَ يَحْبُبُ الْمُقَسَّمِينَ» (ممتقه - ۸). خدا شما را از آنان که با شما در دین قتال و دشمتی بکرده و شما را از دیارتان بیرون نشومیدن به نمی‌کند که با آنان نیکی کند و به عدل و انصاف رفتار نمایید، که خدا مردم با عدل و داد را بسیار دوست می‌دارد.

آیه فوق بیانگر این مطلب است که از نگاه دین اسلام، زندگی مسالمت‌آمیز اختصاص به اهل کتاب ندارد، بلکه این حکم را در مورد مردان کنی نیز تجویز می‌کنند، مشروط به اینکه به جنگ و قتال اندازند.

و اگر «وَإِنْ جَنَحُوا لِلْسَلَّمِ فَأَطْجُحُ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ الْمُعْلِمُ الْعَلِيمُ» (اتفاق - ۴۱). و اگر دشمنان به صلح و مسالمت تماشت داشتن توان می‌باشد و نیز که به خدا و اگذار خدا حس اش و دانست.»

و اگر «فَإِنَّهُمْ بِفَتَنَاتِكُمْ فَمَا أَغْزَيْتُوا إِلَّا أَنْ قَدْ أَمَضِيْتُمْ فَلَمَّا مَكَّنُواٍ إِلَّيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا» (نساء - ۹۰). پس هر گاه از شما کاره گرفتند و یا شما ناجی‌یافتند و تسنیم شما شدند خدا برای شما راهی بر علیه آنا نگشوده است.

از این جهت کشتار گرانی رفتاری افزونبر این که موردتاپید عقل و خرد است، متوان دینی نیز بر آن مهر صحت می‌گذارد.
پلرولایسم رفتاری در سیره پیامبر و صحابه

زمانی که پیامبر با مهاجرین وارد یثرب شدند، به اینکار رسول الله پیمان نامه‌ای نوشت شد که براساس مفاد آن، یهودیان و مسلمانان تحت عناوین امت واحده به زندگی شان ادامه دهند، هیچ یکی بالای دیگری تعرض نکندند. هر دو طرف می‌توانند بدون هیچ نوع مانعی مراسم مذهبی شان را برگزار نمایند، همه به یگانگی احترام کننده و از همه مهمتر این که حقوق اقیمت‌ها را به رسمیت بنشانند (آیتی، ۱۳۷۸).

حضرت علی کرّم الله وجهه نیز در نامه‌ای خطاب به مالک اشتر وای خود در مصر، می‌نویسد: بنا به مردم (مسلمان و غیرمسلمان) با محبت و لطف و رحمت رفتار کن زیرا؛ آنان یا برادر دینی تو هستند و یا در آفرینش، انسانی است مانند تو (رضی، ۱۳۷۹). اگر توجه شود، این فرآیند از سختی‌های حضرت علی کرّم الله وجهه مهربان تایید بر ارتباط‌ونیالیسم Internationalism، Racism (فراملیتی) و کاسموپولیتیسم Cosmopolitanism (جهانی و سیاسی) بوده و به دوگانه از راسیسم Apartheid (نژادپرستی) و آپارتاید (جدان‌های) تأکید دارد. و نیز در پیامان با مسیحیان نجراً نوشته: «نابی سلیم بیشتر و به حقی از آنان پایمال گردد» (جرباف، ۱۳۷۹).

نتایج‌گیری

براساس رهبری دین اسلام، پلرولایسم رفتاری در بین جماهیر بشری جوامعی که گراش‌ها متعادل و متفاوتی در آنها وجود دارد، یکی از زیباترین راه‌های برون‌رفت از منجل‌لانگی جنگ و جدال برای آنها می‌باشد. که آیات قرآنی و نیز عمل کردن رهبران دینی بر این مهم گواهی می‌دهد.
ضرورت به ترویج ارزش‌های همدیگرپذیری در جامعه امروزی
سارا فرجام

مقدمه
همدیگرپذیری مدارا و سازش از سرمایه‌های معنی‌گذار یک جامعه بوده و سبب ترقی و شکوفایی هرچه بیشتر آن جامعه و اعضا آن می‌گردد. در جامعه‌ی مثال افغانستان که متشکل از اقوام مختلف با تفاوت‌های بارز فرهنگی، زبانی، قومی و مذهبی است؛ ترویج فرهنگ همدیگرپذیری و تحمل یکی از نیازهای مبهم جامعه به شمار می‌رود.

امروزه پیشرفت تکنولوژی، وسیع و سهل شدن ارتباطات میان افراد در سراسر دنیا باعث گردیده تا انسان‌های امروزی در جهانی به مثابه «دهکده کوچک» زیست نموده و وابستگی هرچه بیشتری را در تمام سطوح زندگی خویش احساس نمایند. این امر سبب آن می‌گردد که انسان امروزی بیشتر از هر زمان دیگر برای آرامش خویش و جامعه به پذیرفتند افراد جامعه با تمام تفاوت‌ها، اختلاف نظریات و دیدگاه‌ها نیازمند می‌باشند.

طرحی که تجربه ثابت کرده است بیشتر خشونت‌های خانوادگی، افزایش جرم و جرایم، ناخنی، افزایش مهاجرت‌ها و اختلافات قومی و مذهبی از عدم صبر و پردبرای و نیز همدیگرپذیری بوجود آمده است. برای داشتن یک جامعه عاری از انواع مشکلات اقتصادی، اجتماعی، سیاسی، فرهنگی و اختلافات میان جامعه؛ لازم است تا فرهنگ همدیگرپذیری را بیشتر میان افراد جامعه تقویت ببخشیم، زیرا افزایش که اهل تساهل و مداراست با سایر افراد جامعه روابط حسنی و نیک برقرار نموده و سبب پیشرفت و ترقی جامعه مورد نظر می‌گردد.

در این نوشته راجع به اهمیت ترویج فرهنگ همدیگرپذیری عوامل افراطگرایی در جامعه و راهکارهای عملی برای ترویج فرهنگ مدارا و سازش پرداخته شده است.

کلید واژه‌ها: همدیگرپذیری، فرهنگ همدیگرپذیری، مدارا، تعامل، راهکارهای عملی، عوامل افراطگرایی

1. مسئول آکادمی رهبری زنان موسسه مطالعات اقتصادی و حقوقی افغانستان (AELSO)
مفهوم همدمیگذاری چیست؟

همدمیگذاری یعنی احترام گذاشتن به اختلاف دیدگاه‌ها و نظریات دیگران، ارگ نهادن به
نوانی و استعداد دیگران، پذیرش تنوع فرهنگی در جامعه، پرهیز از تبعیض و تعصب، احترام
گذاشتن به توانایی های فردی و جنسیتی دیگران می‌باشد که در مقابل افرادگرایی که به‌صورت
اجمالی عبارت است از رفتار خشونت‌آمیز که زمینه‌ساز گسترش ترویجی، فساد، جرم و جنایت
در جامعه می‌باشد، قرار دارد.

همدمیگذاری عبارت است از «حس انسانی» فردی که در جامعه زندگی می‌نماید و در می‌شکوفا ساخته استفاده‌های خوشی و دیگران برای کمک بیشتر به بشر و پرآموز خود می‌باشد.
در کشورهای چندقومی و مذهبی، تفاوت دیدگاه‌ها، اختلاف نظریات و برداشت‌های متفاوت
و بعضاً منفعت و منافعت از مفاهیم مورد استفاده اجتماعی، غالباً فرصت زندگی مسالمت‌آمیز
و همدمیگذاری را از افراد جامعه گرفته و جامعه بشری را به طرف ازهم پاسخگوی و وحدت
نداشتن می‌دهد. آنچه در جامعیت ما بسی دمای در میان این بخش از بیشترین فرم و مذهبی
به‌صورت افرادگرایی و نیز افرادگرایی گردیده است؛ عدم آگاهی، پایین‌بودن سطح مطالعه و
پافشاری بر اطلاعات اندکی و بعض‌ا عقیده‌مندی‌های است که از بدو کودکی الی برگسالی بر
ازهان عوم مرمدو حک گردهد است.

در حالتی که به عنوان یک جامعه مسلمان، مطالعه عمیق مشاهدات دین مقدس اسلام ما را به
نکات مشترکی می‌رساند که الله متعلق تأکید فرآوران و صریح بآن دارد: مسلمانان با همدمیگر
برادرند و همچنین مسلمانی بر مسلمان دیگری بتری ندارد مگر در تراویا. این کلام خداوند متعل
خورد دارد اهمیت و ارزش تساهل و مسافر بوده که مسلمانان را به پذیرفت مسلمان بودن
همچنین مگر در تراویا و دینداری، دعوت می‌نماید.

پایبر آرم (س) در زمین نبوت شان برای رهبر که سوری شدینه‌ها و اختلاف‌های میان اعوام
عرب که حالاً سال بالا هم در نزاع و اختلاف بودند، نهایت نبودند اما نبودند. نبودند
توانست قبیل در حال نزاع و دشمن را به دوستان نبود مبدل سازد و بانی وحدت میان شان
گردد، به همین دلیل پایبر گرامی اسلام (س) در جامعه بشری به عنوان الگوی وحدت شهره
می‌باشد.

همدمیگذاری و تحمال زمینه ساز اصلی و حدت ملی در یک کشور بوده، چنان‌چه با
پذیرفت اختلاف دیدگاه‌های افراد اجتماعی به مشکلات و معیضات جامعه از دید منطقی
می‌گردد و با درک حقائق و در نظر داشت منافع تمام جانها جهت عبور از موانع و اختلافات
که ایجاد شده و تقویت یافته در روش زندگی و حرفه‌های تاریخی و اجتماعی با استفاده
از فرهنگ همدمیگذاری و تحمال سپر می‌گردد تا مسائل را به شکل اساسی و ریشه‌ای حل
نمایم تا زمینه ساز و حدت ملی واقعی و ملت شدن مردم در اجتماع شویم.

ضرورت به ترویج از هم‌دیگر‌پذیری در جامعه امروزی
پس برای تحقق آرمان ملت شدن، وحدت ملی، پیشرفت و ترقی جامعه نیاز مبرم به پدیده نمودن اصل همبستگی‌پذیری و تسهیل و مدارا میان افراد اجتماعی داریم تا باشد به عنوان جامعه اسلامی، اصول و احکام که دین مقدس اسلام از آن تایید داشته و دنبای مدرن اموروزی نیز از ما می‌طلبد که همانند پذیرفت و احترام گذاشته به عموم مردم فارغ از هر نوع تبعیض و تعصب است؛ اعمال نموده تا جامعه‌ی عالی از تبعیض و نابرابری داشته باشیم.

عوامل افراطگرایی

به باور تناقضات عمده که برای بیشتر شدن اختلافات و فاصله‌ها در جامعه ما تاثیرگذار بوده، درمیانیت این عوامل، همبستگی‌پذیری به عنوان یک فرهنگ در آن نهادنیه نگردهدین است قرار دیلی می‌باشد:

1) مروحیت‌های ساختاری اقیانسی فرمولی و مذهبی: مروحیت‌های تاریخی، سياسي اقیانسی فرمولی و مذهبی در ساختار دولتی طی سالهای متمرکزی بخصوص آگاهانه و غیرآگاهانه سبب دامنه زدن به اختلافات میان جامعه‌ی شده است. تجربه تاریخی نشان می‌دهد جوامع دارای مروحیت‌های مختلف قومی، مذهبی، نژادی و سنتی تغییرات و تحولات ساختاری، اجتماعی و سیاسی زیادی را متحمل شده است تا به ترکیب و پیشرفت ناشی گردد است در کشور ما وجود تبعیض و تعصب در ادارات دولتی، عدم رعایت اصل شایستگی‌سالاری در غیرشافع افراد به مناصب مهم و حیاتی، قدرت طلیب‌های قومی و جهت گیری‌های رهبران یک جامعه برای کسب اقتدار بیشتر تا در نظرگرفتن اقدامات همه افراد جامعه، همه در شکل‌گیری این شکف و مروحیت در جامعه نقش اساسی داشته است.

2) هتاج فرهنگی: هتاج فرهنگی یکی دیگر از عوامل افراطگرایی و بیشتر شدن فاصله میان افراد اجتماع در گسترش ما بوده است. هتاج فرهنگی یعنی این که ملتی، به‌ویژه فرهنگ راجی و غلبه یک ملتی یا از دستش گرفته و فرهنگ خود را بر آنها تحمیل کند. هدف بارز از هتاج فرهنگی گرفتن باورهای ارزش‌های سنتی و اعتقادات رایج جامعه است که مردمان آن جامعه در مطالبت با اصول دین و فرهنگ دیرینشان از ابتدای پیدایش جامعه تا حال دارا می‌باشند. زمینه‌های تهیج فرهنگی باعث افراطگرایی در جامعه می‌گردد که مردمان کشور با تقلید از فرهنگ بیگانه به‌صورت ناگهانه از عوائق آن ابزاری برای اعمال سیاست‌های تفرقه‌افزی و نفاق میان اقوام مختلف، مذاهب متفاوت و رسم و آداب مختلف قابلیت کشور قرار گیرند. تقلید بعضی از کلت‌های جوانان جامعه از فرهنگ بیگانه روزبه‌روز سبب دور شدن جامعه از فرهنگ اصیل آن نیز می‌گردد و هم‌چنان فضا را مساعده می‌سازد تا گره‌های توریسیستی و نفاق افکن با استفاده از این فرصت جامعه را به‌سوی بی‌نیابتی سمت و سو دهد.

.... 88 ....
ضرورت به ترویج ارزش‌های همدیگرپذیری در جامعه امروزی

3) یافتن بودن سطح دانش: یافتن بودن سطح دانش عضوم مردم جامعه نیز یکی از معطیات فراوانه عدم ترویج ارزش‌های همدیگرپذیری، حمل و مداوم می‌باشد. طوری که چهار دهه جنگ، فقر و نامنی در کشور سبب گردیده تا سیستم آموزش و پرورش به شکل جدی آن اسبی بیننده. یکی از عوامل اصلی بازماندن افراد جامعه از درس و تعلیم از چهار دهه گذشته بدنی جسم است. یافتن بودن سطح دانش مردم در اثر بازماندن از آموزش و پرورش، عدم آگاهی مردم از حق انسانی و حقوقی شهروندی سبب کشیده شدن جامعه و افراد جامعه به سمت افرادگرایی گردیده است.

راهکارهای مبنازه ای افرادگرایی: از نظر نگارنده چند راه حل دیل همچنان می‌تواند شروع خوبی برای برداشتن گام‌های عملی در جهت مبارزه با پیده‌های شوی افرادگرازی و نهادینه ساختن فرهنگ تساهم و مدارا محسوب گردید:

1) یافتن بودن سطح آموزش و پرورش: طوری که در بخش عوامل افرادگرایی به یافتن بودن سطح دانش عموم افراد جامعه برداخته شد، یافتن بودن سطح آموزش و پرورش، عیب‌یافتن ساختن هرچه پیشرفت سیستم آموزش و پرورش در جامعه یکی از راهکارهای عملی برای مبارزه با افرادگرایی و نهادینه ساختن ارزش‌های مدارا و سازش شمرده می‌شود.

نهادینه ساختن فرهنگ مطالعه مبانی جوانان جامعه، یافتن بودن آگاهی عضوم مردم توسط تبلیغ آموزش‌ها و مشاور دینی در مساجد و مکان‌های عمومی که محل تجمع افراد می‌باشد، غنی ساختن سیستم درسی از صنوف ابتدایی الی سطوح تحقیقات عالی از مضامین که حاوی ارزش‌های مدارا، کشف وگو، صلح و احترام کد اشتیب به تفاوت‌های فردی مبانی افراد جامعه، فراهم آوردن زمینه گفت‌وگو و گفتگو مبانی اقشار مختلف جامعه برای درک بیشتر تفاوت‌ها و اختلاف دیدگاه‌ها و سهم دادن برابر برای تمامی اقوام جامعه برای شکوفایی رسم و روابط و ارزش‌های فرهنگی آنها از طریق سیستم آموزش عمومی می‌تواند برای گسترش و ارتقای ارزش‌های تساهم، مدارا و سازش در اجتماع کمک نماید.

2) ذهنیت سازی سیاسی-اجتماعی: یکی دیگر از راهکارهای مؤثر جهت ترویج فرهنگ همدیگرپذیری در جامعه، ذهنیت سازی سیاسی-اجتماعی مبانی افراد جامعه می‌باشد. ذهنیت سازی سیاسی-اجتماعی از طریق رسانه‌ها، مجله‌ها، کتاب‌ها، برنامه‌های فرهنگی تلویزیونی و رادیویی، تدوین کنفرانس‌ها و سمینار‌های آموزشی نیز می‌تواند در تقویت ارزش‌های مدارا و سازش در اجتماع کمک‌کننده باشد.

...... 89 ......
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرهف

یکی دیگر از راهکارهایی که زیرمجموعه‌ی ده‌سنده‌ی مان افراد اجتماعی قرار می‌گیرد، گسترش تفکر انفکت برگزاری در هنرهای علی‌رغم و آکادمیک کشور می‌باشد. چون فردی که با تفکر انفکتی آشنا می‌شود برای حل و پی‌بردن به مسائل مهم به مطالعه و خودگاهی پرداخته و در پی شناخت خود و پیروان خویش به تفاوت‌های ناشی از شرایط اجتماعی، ساختاری و طبیعی آن‌ها آگاه شده، کمتر این تفاوت‌ها را قضاوت نموده و بیشتر به آن احتراومی گذارد و از پی‌برد.

۳ سرمایه‌گذاری روی تبلیغ مشترک‌های دینی و فرهنگی میان اقوام کشور: کشور ما افغانستان متشکل از اقوام با رسم و روان، ستی و آداب مختلف می‌باشد. در قبیل متفاوت مردمان کشور به لهجه‌های عامیانه و زبان‌های غیر رسمی نیز صحت می‌کنند. آنچه تمام این اختلافات میان اقوام و مردمان کشور را کم‌ترگنج نموده و خود به عنوان نقطه پرقوت سبب جمع شدن و اشترک مردمان کشور به دو هم‌بودن گردیده، مشترک‌های دینی و فرهنگی می‌باشد. مشترک‌هایی که به‌طرف از ابتدای به‌جود آمدن مملکت و نهاده‌نشدن دین مقدس اسلام به عنوان دین واحد در کشور چا افتاده و تا حال نیز پایدار است. از انجام مراسم و مشترک‌های دینی مانند: روزه ماه مبارک رمضان، عبد رمضان و قربان، ماه محرم الحرام، روز عاشورا، مولود پیامبر (ص) تا برپا نمودن جشن باستانی نوروز، روز دهفان، شب قله و سایر رسوم که جز مشترک‌های فرهنگی ماست.

مردمان کشور ما فارغ از هر تعلقی قومی، قبله‌ی به‌صورت خودجوش و با شوق فراوان کنار یکدیگر در فضای صفا و صمیمیت به سرانجام می‌رسانند که نمونه‌ی از پررنگ بودن تقسیم و فرهنگ در آمر و حضور ملی مورد جامعه ما محصول می‌شود. سرمایه‌گذاری رؤی بیشتر این مشترک‌های تریبونه‌ای مختلف مسجد، مدرسه، رسانه‌های دیاری، شیخ‌داری و چایی گام مثبت و پیان بلندمی‌شود در راستای ترویج نسل هم‌بودن گزینه‌ای بوده می‌تواند جوان تقویت هر چه بیشتر نقاط مشترک میان مردم روز به روز سبب کاهش اختلافات و دیپلتی نموده، تفاوت‌های ساختاری به لحاظ قومیت و مذهب میان مردم گردیده و سبب تعمق بی‌شیر به این اصل دینی می‌شود که اسلام، مسلمان را به مذهب، قوم با قابلیت حیات محدود و محصور نموده بلکه به عنوان مسلمان و اشرف مخلوقات، ارگ نهاد و گرامی می‌دارد.

... ۹۰ ......
نتیجه‌گیری

در شرایط کنونی که کشور از هر لحاظ در حال نابسامانی قرار دارد؛ نیاز به همدلی و هم‌طوریت در همه سطوح اجتماع میان افراد جامعه بیشتر از قبل محسوس است. وجود اقوام مختلف با یک‌دیگر، افکار و اندیشه‌های متفاوت زمینه‌ساز ایجاد بحران و منازعات گوناگون شده‌می‌تواند با نتایج بسیاری از انجام اقدامات، رشد اقتصادی، توسعه فرهنگی، استراتژی‌ها و عادت‌های اجتماعی، مشاوره‌سیاسی همه افسار جامعه، حفظ ارزش‌های حقوق بشری و تأمین حقوق و آزادی‌های عمومی افراد در جامعه مستلزم همدلی و هم‌طوریت می‌باشد. وجود احترام متقابل افراد و اقوام نسبت به همدلی، احترام به اعتقادات و باورهای همدلگی، اجتناب از حرمت شکنی ها، گفتارهاي حساسیت برانگیز سبب جمع افراد جامعه بر محور مشترک که احساس و درد مشترک را در قلب تک تک فرد جامعه به عنوان هم‌شور حمایت از ایده‌های مشترک، جامعه به صورت برادر بی‌همه به صورت مکان تحقیق می‌پیوست.

به‌صورت کلی جامعه مترقی، جامعه‌ای انتکشف‌زای، جامعه‌ای هم‌طوریت‌زدای و اهل تساهل و مداراک دارد. جامعه‌های که در آن تمام افراد فارغ از هر نوع تبعیض و تعصب و صنعتی و جنسیتی از حقوق مساوی و برای برخورد بروده اصل شایسته سالاری در هر عرصه آن جایی‌گاهی نخست داشته، آموزه‌های دین مقدس اسلام نه تنها تبلیغ بدلکه سرمای زندگی هر فرد مسلمان بوده و همه افراد آن جامعه پیش‌ری در پی تحقیق هدف واحد که وحدت ملی، ترکی و پیشرفت جامعه پیش‌ری می‌باشد، هدایاً می‌کوشند تا مصدر خدمت برای مردم و مملکت خوش باشنند. چنین جامعه، جامعه‌ای متسه‌م، مترقی، پیشرفت‌هنه و امروزی گفته می‌شود که افراد آن باوجود اختلاف‌های بین‌دینی در فضای صلح و صمیمت در کنار یک‌دیگر زندگی می‌نمایند.
ظرفیت‌های تصور اسلامی برای هم‌دیگر بذیری مردم افغانستان

سید ظاهر عادلی

چکیده

تصور افغانستان جریانی محبوب، پویا و اثرگذار است که در بافت‌های قومی زیبی رسوخ کرده و در بخش‌های مختلفی مانند ادبیات، فرهنگ و رسم، سیاست و ... نفوذ دارد. رویه تسامح و اعتدال صوفیان و مشاهده‌های کرداری صوفیان با شیعیان امامیه و اسماعیلیه اشتراکات بین اقوام و مذاهب افغانستان را بیشتر ساخته است.

این تحقیق به هدف یافتن آن وجوه اشترکی میان اقوام و مذاهب افغانستان که ریشه در عرفان و تصور داشته و می‌تواند مردم را زیر یک چنتر گردآورده و به هم‌دیگر بذیری نزدیک سازد.

تحقیق حاضر با استفاده از روش‌های تکنیک‌های - تحلیلی و میدانی (مصاحبه صوتی)

گردآوری شده و یافته‌های آن مورد تحلیل و بررسی قرار گرفته است. برخی از اشترکات در جامعه افغانستان که دارای تنوع قومی و مذهبی است عبارت اند از توحید، دیداری، رویه مادر، میانه‌وری و اعتدال مذهب، تقدير مزارها و سادات، بزرگداشت روز عاشورا و...

آموزه‌های عرفاوت در کردار، رواج‌ها و بخش‌های مختلف زندگی افغان‌ها دیده می‌شود. از آموزش و مهنات‌نوازی، تا عزاداری، عروسی، دودنگردن مسجد، نامه پوست بالینی، گردشگری، و... مراجعه، و تقویت آموزش‌های عرفاوت در شرایط کنونی افغانستان می‌تواند سبب ترویج هم‌بودگی و همبستگی و ایجاد پیوند در جامعه شد؛ راهی برای رسیدن به وحدت ملی به شمار رود. این قلم به اصل پذیرشی‌های عرفان و تصور نژاد برداخته و راه‌کارهای ترویج و گسترش افکار عرفاوت در جامعه افغانستان را پیشنهاد کرده است.

واژه‌گان کلیدی: عرفان اسلامی، تصور، اقوام، افغانستان، همدلی، اتحاد.

۱. ولایت بلخ، ماستر ادبیات عرفاوت، پژوهشگر و خبرنگار. ایمیل آدرس: adily.786@gmail.com

اتوپی: ۲۰۰۰–۲۰۲۲
ظرفیت‌های تصور اسلامی برای همدیگرپذیری مردم افغانستان

مقدمه

عرفان اسلامی ریشه در صدر اسلام دارد، شعر و هدف آن رسیدن به جوهر انسانیت است. این مکتب با تکیه بر توحید، به انسان‌گرایی، همدیگرپذیری و مبارزه با تبعیض تاکید می‌کند. افغانستان کشوری به‌شمار از ۲۳ میلیون جمعیت، بیش از ۴۶ قومیت مختلف و زبان‌هایی از نوع و پراکندگی زبانی و فرهنگی (چهارمین کشور آسیایی و سی و هفتمین کشور در جهان) است.

جنگ و مشکلات ۴۰ ساله تمام مردم را خسته ساخته و طراحی صلح، همدیگرپذیری و همکاری از طریق مقدسی همچون عرفان و تصور اسلامی با استقلال زیادی روبه‌رو خواهد شد.

پیشنهاد و نوآوری

تاکنون اثری که بهصورت مشخص به نقش عرفان و تصور برای وحدت ملی افغانستان پرداخته باشد، تاکنون نشده. تنها در برخی مقالات و گزارش‌های سازمان‌های اکتشافاتی کوتاهی به موضوع شده است.

سوالات

۱- کدام فرقه‌های تصوری و باورهای عرفانی در افغانستان وجود دارد؟
۲- آیا ترجمه افکار عرفانی تصور سبب کاهش خشونت و اختلافات قومی و مذهبی موجود در افغانستان شده می‌تواند؟

فرضیه: اشکالات زیادی میان اقوام افغانستان وجود دارد که ریشه آنها به عرفان و تصور برمی‌گردد. تقویت و ترجمه این اشکالات می‌تواند از پراکندگی بیشتر میان اقوام و مذاهب جلوگیری نموده آنان را متحد سازد.

تصوف در افغانستان

۱. فرقه‌های صوفیه در افغانستان

خراسان قبیل مهد تصور اسلامی به شمار می‌رود. اکثر صوفیان مسلمان خراسانی بودند (محمدرئی، ۱۳۹۴، ۱۳۹۸). در قرون اول معرفی‌ترین کانون‌های عرفان و تصور دربیل سپس مرو (توسلی‌افشار، ۱۳۸۸). در قرون‌های بعد نشایخ‌های غزنوی، باخرا و هرات نیز به این حوزه‌ها افزوده شدند (حیبی، ۱۳۸۱). تصور افغانستان در قلب چهار فرقه صوفی‌سازی شده بود. پاندمیه، پیداش علی، و سه‌روده مطالعه می‌شود.
تحقیق: موسس آن خواجه به‌الدین تقشنبد است. بازگر ترین فره تصف در افغانستان و در تمام کشور پاکستان، و در 15 ولایت حضور فعال دارد. تقشنبدیه دو شاخه مجددیه و اجراییه‌ی دارد. ولی به دلیل شهرت مجددیه‌ی تام تقشنبدیهان افغانستان از آدرس مجددیه‌ی شناخته می‌شوند.

 تقشنبدیهان طرفدار سهام و تساحل ان (محمدمحمدی، 1394؛ بواناس 1398).

 قادریه: موسس آن عبدالله قادر ایالتی است. قادریان پرو فقه حنبلی و طرفدار سهام و تساحل بوده و به حفظ سنت و شعار دین تاکید می‌کنند (زرین کوب، 1385؛ داراشکوه، 1256). خانه‌های قادریه در مناطق مختلف، از هرات تا پکتیکا، ای شمال پاکستان است (راهین، 1398).

 جشنیه: در ولسوالی جشن شریف در شرکت هزار ظاهر نمود و بسیاری از مشابه طریقه جشنیه از این منطقه پرده‌ان. بقا داشته که ایلام ایام آباد است. جشنیه نزدیکی نیشتری به تیم‌گذاران و ارادت فروآوی به پاک‌بیت داران. از نظر جشنیه کسی که به شریعت پاک‌بیت نیست مجدلی می‌باشد (محمدمحمدی، 1394).

 سهروتی: در بغداد ظاهر نمود و موسس آن اپوخفص سهروتی است. در خراسان نیز پرتوانی داشت. ولی بعدها در میان دیگر طریقه‌ها محل شد (راهین، 1398). سهروتیان نیز صوفیان معتدل و میانه‌رو ان (زرین کوب، 1385). طریقه سهروتی ملتانیه و روشنیه (پیر روشان، بازیردروشان) از اشاعات این طریقه اند.

 علاوه بر چهار طریقه، سلسله‌های دیگری در خراسان بوده‌اند ولی امروز اثری از آنان نیست. این فره‌ها عبارت‌اند از: خادمان انصاریه، ناجیه، نفع‌یابی، فرقه ملاذکی، ادیمه‌ی اوپسیه، کبیویه، جنون شاهی، حکیمیه، مدارکاری و خاکاسه‌ی. و نیز فرقه‌های: اهل حق (اهل غلور)، مولوی: طریقه مسوب به ولواهای بلخی، بابا ایادگار: قیت بابای‌یادگار در مزار شریف است. پیر حاجی‌زاده: مسوب به خواجه عبدالله انصاری، جلالیه (قلدران دوره گرد). قلدریه‌ی يا درویشان خانه بعدوش (سیدی‌بین 1385، زرین کوب، 1377؛ جلالیه، 1376).

 2. جایگاه تصور در جامعه افغانستان

 تصویف در افغانستان سابقه نیک دارد. صوفیان در نظام مردم خراسان، حاکم به‌نانیه نیز داشت. تصور در نظام مردم خراسان، حاکم به‌نانیه نیز داشت. تصور در نظام مردم خراسان، حاکم به‌نانیه نیز داشت. تصویف خواستار پیاده کردن برادری و صلح بین مردم بوده و با تعبیر و تماشای نظری میانه خویی نداشت (عبارت، 1368).
ظرفیت‌های تصوف اسلامی برای‌ همدیگر برخورداری مردم افغانستان

زمام‌داران افغانستان به اهل طریقت احترام داشته و برخی از آن‌ها اهل طریقت و یا مرید مشایخ بوددن. حاکمان ظالم بارا اشخاص را به‌خاطر تعلق به تصوف مورد عفو و بخشش قرار داده‌اند (طبیبی، 1369؛ غبار، 1346). صوفیان از زمان حکومت احمد شاه بابا الامروز رابطه گنجانگی و پرگزی با سیاست‌داران (ماگنوس‌رالف، 1380). اح ساب جهه نجات ملی مجدیده‌ها و محاذ ملی و نهضت همبستگی ملی گیلانی‌ها، تشكیلات سیاسی صوفیان افغانستان است.

چاپ‌گاه کانونی تصوف: مردم عوام افغانستان دلداده طریقت‌های مردم. برخی مسولین دولتی که از غرب آمده به‌خاطر نااشاری با فرهنگ مردم، به عفوان اسلامی بی‌اعتنا بوذند (راهن، 1398). گرا به تصوف بین جوانان تحقیق کرده‌اند شده و ولی در نیاد برخی روش فکری‌ها متجدید. به‌خاطر فهم شریعتی مثل غزنوی، هرات و بلوط پیروان جدی تصوف وجود دارد (روایت، 1369). اکثر مساجد در کنار خانقاه‌های هم‌دشندند که امام‌کری بای خدا پرستی و عشق لندی به شمار می‌رودند (طبیبی، 1369).

در فرهنگ و ادبیات: افغان‌ها شخص زرد و پارسا را صوفی گویند. اسمی مقدس دیگری مانند پیر و پیرزاده (مخصوص سادات و مشایخ) و الهاب ایشان و خواجگان افغانستان محرمت است (عابدی، 1395). سببی امکان نیز نام‌هایی با ریشه عفوانی دارند. پیوند میان ادبیات فارسی و تصوف بسیار قوی و دوای پیشینه و ارتباطات چندسیوه است (روایت، 1369). درمانی ضرب‌المثل‌های عناوینه عبارات، اشارات و کلمات زیادی است که به تصوف و عفوان ارتباط و واپسی دارد (خاوری، 1394؛ مرور، 1372).

روابط تصوف و تشعی: طریقه مشخص صوفی شیعی در افغانستان وجود ندارد، ولی برخی عالمان شیعی در جامعه گرا به‌خاطر عفوانی دارند. شیعیان با اهل سنت روستی معتقد و زندگی بردارند. با ذکر و ابزار مذهب تساهل کرای حسنی و جریان معتقد شیعه، بیش از هر چای دیگری برادری به تمام معنا با مذاهب در افغانستان وجود دارد (ضاک، 1396).

اسماعیلیان پرستار خانه‌های آقا‌خانی‌های هستند. آنان مذهب خواهان را طریقه اسلامی می‌خواند. برخی از افکار و کردار اسماعیلیان آنان را به‌اسلام و رفتار صوفیان نژادی می‌سازند. آنان همیشه طرفدار برادری و صلح بوده‌اند (شاپوری، 1354; دفتری، 1393).
اشتراکات عرفانی در فرهنگ مردم افغانستان

۱. اشتراکات عام

مهم‌ترین اشتراکات مبان افغان‌ها؛ توحید و یکتا برستی، پاینده به اداستیه اسلامی و
دینداری است(طبیعی، ۱۳۶۹؛ الفقینسون ۱۳۷۶). همچنان اخلاص به امتحان(ع)، تقید ویژه‌گی
عفران و بزرگان دین و احترام به سادات عوامل اشتراکی گیگر است(میرحسینی، ۱۳۹۵؛
عادی حسینی ۱۳۸۹، ۱۳۹۱).

ظرادی شیعه و سنی در روز عاشورا با حضور شاهان و مسؤولان عالی رتبه دولتی،
به خصوص برنامه ویژه از سوی صوفیان و جهت انشاکی گیگر می‌باشد(رضاپی، ۱۳۹۶؛ راهین،
۱۳۹۸).

۲. رواج‌های عرفانی- تصوف در افغانستان

درگذشته بارداری عرفانی تمامی بخش‌های جامعه را پوشش می‌داد و لی زندگی معاصر,
نیازها و سرگرمی‌های جدیدی که برای مرتوم به خصوص جوانان ایجاد کرده، تا حدودی
گرایش‌های عرفانی را به خاصیت رانده است؛ ولی پیامدهای گرفتن و کردار مردم تاثیرات آن را
مشاهده می‌کنیم، يعني این گرایش‌ها جزئی از فرهنگ ما شده است (خليق، ۱۳۹۸).

ارتباط رواج‌ها و باروری با عرفان و تصوف

الف. رواج‌های اعتقادات برخی رواج‌ها وجود دارد که یا ریشه عرفان و تصوف دارد
و یا شباهت زیادی به کردار صوفیان دارد. مانند: تقدیس گراپی و احترام به افراد، احترام به
زیارت‌گاه‌ها، چراگرفتگی بر مزار، رواج پیر و مریبی، نذر بانوان به نت شادی روح بزرگان
صوفیه(عابدوف، ۱۳۹۵؛ روا، ۱۳۹۰).

ب. رواج‌های معمولی؛ آموزه‌ها و رواج‌های عرفانی بخش‌های زیادی از زندگی افغان‌ها
را پوشش می‌دهند. مثلاً اموزش اشعار عفران در مکاتب خانگی، مهمان‌نوازی و محافظت از
کسی که پناه آورده بادشت(دولت آبادی، ۱۳۷۱). سپند دور کردن به ویژه ورد مخصوصی که به
نام شاه نقش‌بند مزین و زبان‌زد خاص و عام است(راهین، ۱۳۹۸؛ عابدوف، ۱۳۹۵).
ظرفیت‌های تصرف اسلامی برای همدیگر‌پذیری مردم افغانستان

چشمه چهارشنبه اول سال در هرات، بوشان‌پندن پاسی بزه عروس، باور به شگونها، مراسم ویژه‌گری برای متویفی به سیبک حلقه ذکر صوفیان، رایج بوذن برخی کلمات و عبارات مانند «به‌هادین بلاگردن» و «سایرموراد» در میان عامه مردم از دیگر روناه‌ها است(قشاقی، ۱۳۷۸؛ زرین کوب، ۱۳۸۵؛ امیری، ۱۳۷۹).

ج. پوشش: دستار با عمامه، انواع کلاه سنتی، و چنین از لباس‌های سنتی مروج در افغانستان

است که ریشه در فرهنگ تصور دارد(سیدین، ۱۳۸۷).

سوم: عرفان و تصور عامل اتحاد و هم‌دیالی در افغانستان

وکتدت ملی و تقریب فرهنگی واحد ملی در افغانستان از نیازهای گذشته و حال مردم بوهد، که تا هنوز برآورده نشد است. هریت‌های پراکنده و فرهنگ‌های متفاوت قومی حایه‌هیت می‌را و تغییرات دوخته‌ها را بیشتر می‌سازد(عابدوف، ۱۳۹۵). در صورت تمایل امتنی و قدرت‌متندشن دوند، وکت ملی از نیازهای اساسی کشور خواهد بوهد. لذا برهگری از آموزه‌های عرفان و تصور اسلامی، از مهم‌ترین عواملی است که در این راستا مؤثر بوده می‌تواند.

تصرف در برای افراطگرایی: پژوهشگران غربی و عرب می‌گویند؛ بی‌توجهی و به حاشیه‌راندن پاره‌های تصویفی در جهان اسلام، افکار تکفیری را گسترش داده است. برای کاستن این فعالیت‌ها نیاز است تا به جریان‌های تصویفی فرصت داده شود و در بارورساختن اندیشه‌های عرفانی در جهان اسلام برنامه‌ریزی و اقدام صورت پیدا در شرایط فعلی جهان اسلام با خصوصی وضعیت کنونی افغانستان تصور به مراتب بهتر از افراطگرایی است. گسترش تعالیم عرفانی مهم و مؤثر، و هم مطالب با نیازمندی عصر ماست(راهن، ۱۳۹۸).

نتیجه تصور اسلامی به شکل تعامل فرهنگی بوهد و خشونت و افراطگرایی را باطل می‌دانند. این ام ار نقد مشترکی بین افغان‌ها را تبارز داده و با موتوری‌تی که دارد، مردم را به سمت همدیگر‌پذیری و اتحاد سوره می‌دهد. چون در روح تصور، مدارا، گذشت و نوع ودستی وجود دارد، علاوه بر آن‌های فرهنگ صوفی افغانستان نگاه مسالمات آمیز به شهران دادن. در شرایط کنونی تصور افغانستان می‌تواند زمینه‌های خوبی برای مبارزه با افراطگرایی و تندروی دینی باشد(راهن، ۱۳۹۸).
نتیجه‌گیری

نقاط ضعف و مشکلات تصفح

1- خرافات: روایات خرائط مانند دوره‌گردهای گدایی با لباس پلیس سبب سوء استفاده

2- دانش‌آموزان باید بعد از دانش‌آموزان به‌صورت علمی و مشابه صوفیان درکدار داشتن

3- ارتباطات ضعیف میان گروه‌های ناگاهانی اقامت و مذاهب از اعمال و کردار یکدیگر

4- اختلاف افکار: بیگانگان اختلافاتی را مغزه‌های دامن می‌زنند و جهالت مردم این مشکلات را اوج می‌دهند.

5- ضعف ادیب‌های عربی: کم‌توجهی به ادبیات، به‌خصوص ادبیات غنی عرفانی مردم را از اموزه‌های مفید محروم ساخته است.

6- افتادن در دام افراط‌گرایی: با افزایش فعالیت گروه‌های افراطی مانند داعش در منطقه، یکی از هشداره‌ها نفوذ این گروه‌ها در منای حلقه‌های عرفانی است که با اید جدید گرفته شود.

راه‌کارهای همگانی سازی عرفان و تصور افغانستان

1- تشکیل شورای انسجام تصور: ایجاد شورای هم‌انگیز (شبه‌شورای اخوت اسلامی)

2- تقویت ادبیات عرفانی: افزایش ادبیات کهن و تفسیر آن به زبان امروزی جامعه ب. راهندازی جهان nouveau آثار جدید. ج. تأیید و ترجمه آثار عرفانی به زبان‌های محلی

3- استفاده از ابزار جدید هنری و آموزشی: بهره‌گیری از عناصر جدید مانند، سینما، داستان‌نویسی، تئاتر، نمایش‌نامه، نقاشی، پاره‌های کامپیوتری و... برای پرورش‌زای افکار و

اندیشه‌های عرفانی و تبلیغ و ترویج عرفان و تصور (راهنمای‌های سیاسی، ۱۳۹۸؛ خلیفه، ۱۳۹۸).
ظرفیت‌های توصیف اسلامی برای همدیگر وعبره‌ای مدرم افغانستان

۴- جلسات مشترک صوفیان و مردم: برگزاری نشست‌های مشترک بین پیروان طریقه‌های تصوف و نیز جلسات میان صوفیان و سایر گروه‌های فرهنگی جامعه.

۵- ایجاد مراکز آموزشی عرفان: تأسیس مکتب و دانشگاه عرفان اسلامی با دانشکده‌های مختلف در رشته عرفان اسلامی، تصوف اسلامی، ادیب‌تی عرفانی و...

۶- تأسیس رسانه‌های عرفانی: ایجاد رسانه‌های ملی با کارهایی کاری صوتی، تصویری، چاپی و الکترونیکی با تکیه بر آموزشهای عرفانی، به منظور ترویج برنامه‌های آگاهی‌دهی از اخلاق، تسامح، توافق، برابری در جامعه.

۷- برگزاری برنامه‌های عرفانی: راه‌اندازی نشست‌های علمی و فرهنگی، سیمینار و گفتمان به ارتباط عرفان و تصوف، در سطح کشور و منطقه، گسترش افکار اعتدال‌گرایانه تصوف به هدف تزیین‌ساختن اقوام و مذاهب.

۸- نام‌نامه‌ای ماکن: جامعه، محله، اماکن فرهنگی، مکاتب، دانشگاه‌ها و... به نام بزرگان تصوف نام‌بردی شد.

۹- حمایت دولت و مردم از عرفان: عرفان اسلامی خط حال و نقطه اعتدالی بین افراط و تفریط دانسته می‌شود. افراط در دینداری و تقدس، جامعه را به‌سوی افراط‌گرایی می‌برد و افراط در مادی‌گرایی در قالب سکولاریسم و دین‌ستیزی پدیدار شده است. دست بازیدن جامعه و مردم به عرفان اسلامی خط اعتدالی بین هره و پاسخ به نیاز امروز جامعه است(امین زاده، ۱۳۸۹؛ گیلانی، ۱۴۰۰).
نقش علماء و نهادهای دینی در ترویج اندیشه‌های همدیگر جذبی

بهشت نمر

چکیده

این یک حقیقت انکار ناپذیر است که علماء و مشایخ و تمامی روحانیون مومن به نویت خویش جانشینی مقام بتول بواد و می‌باشند: نبی برگزی این مقام و وظیفه سگین خود مأمور به اعلای کلمه الله و پیکارچه‌سازی حجت اسلام با رفع اعواع تعصبات و بیعثه‌ها می‌باشد کوشیده و همچون صاحب، کبار دیققه‌ی فرا گذشته نکنند؛ اما اکنون جامعه اسلامی با اندیشه‌گری غیرتحدیدی، خودبربري، ملت گرا، دینبروي، ناپایانی، نبود پاندا به ارزش‌های بشری و کرامت انسانی، علم احترام و عفو متقبل با انواع تعصب و بی‌تازه‌دانه کرده، دست و پنجه ترم می‌کند، و در این میان همان‌طور که محترم و فساد بعضی از علمای دین برگزیر توان عمل‌های مانی مسلمین را تشکیل می‌دهد، در حالی که علماء در این برهه زمانی می‌باشند که بالای سلاح فکر و دلیل همواره در مقابل اینگونه تعصب‌ات و جهالت‌ها مبارزه کنند؛ اما دریغ که با کارهای کوزحت خود را مصرف کند، و در ترویج همدیگری‌پذیری مسائل گوناگون دارای برای برادران و خواهران دینی و ایمانی خویش ترتیب داده و سطور مجانی به غرض هرهبی پیشرفت متحمل هم‌شدند علماء و مشایخ، رهبران و روش‌گریزان بای‌آروی نمودم. خدا کننده که از این نقل و قول‌های راست ما بدبیشه و به تأسیس از آنها هر یک اولا تحویل مثبتی باتین و بعد ظاهری را در خود ایجاد نمایم تا باعث اتحاد و اتفاق نه تا جنگ مسلمان بلکه جهان بشیرت گردده بهشت نمر

مقله

در اولین زمینه که بدنم با خاک آن تعاسا، نوع اختلافات را در ذهن وضع می‌نمودند که برنج‌بترین آن‌ها نزاره‌های قومی، زبانی، نژادی و جنسیتی بود. گاه پسر را بر دختر، گاه سفید را بر سیاه، گاه ترویجی تا بر دیپی و غالباً حرفک زدنی که اکثریت بود نسبت به اقلیت، به دیگری بر خود ارجحیت قائل می‌شد با آن‌گونه این تفاوت‌ها بر ذهن اثرات خیلی منفیِ گذارانهٔ بودن و اما نمی‌گذاشت قلمی را اکنون از بر بسته‌ای با توییض و خود برتری جویی گرددان و در میان همه‌ی این اختلافات که اصل همدیگری‌پذیری را از جامعه ریشهٔ کن می‌ساخت، من نقش علماء و نهاده‌ای دینی را خیلی از اثر که اینجا بود که با خود عهد کردم در آینده به این قابل تأثیر گذار یاد خود عامل تغییر باشم.

beheshtasamar689@gmail.com
نقوش علماء و نهادهای دینی در ترجمه آدیشته‌های همدیگری‌پذیری

با مطالعه، این مقاله به مطالب و سوالات ذیل پاسخ خواهی پافت؛ چرا مؤلفه همدیگری‌پذیری در جوامع عقب مانده‌ای و چه نتیجه‌ای را دارد؟ این اتفاق یک سطح مختلف و عمامل اصلی این همه گیر و دارها که حسن همدیگری‌پذیری را از جامعه ریشه کن ساخته و منتج بر ایجاد عصرت و دشواری‌های گوناگون شده ریشه در کجا دارد؟ و علما و نهادهای دینی در محورسازی این معضله چه نظمی دارند؟

مسئولیت علماء و نهادهای دینی در ترجمه هم‌دیگری‌پذیری

بدون شک علماء و ارثان پیامبران اسلامی بهترین شایسته است که در میراث پیامبر اسلام این موضوع را اثبات نمایند. تیرزا اویال آن که به معرفوت و نهی از منکر را واجب قرار داده است و اگر حضرات علمای اسلام در این مورد مستیت و سهل انگاری نشان دهند، پس کی عده‌دار این وظیفه مهم می‌گردد. (عهد، ۱۳۶۴).

الله مطاع من فرماید: «وَمَا كَانَ رَبُّكَ يَهْلِكَ الفَرْزِى ۚ نُظَلِمُ وَأَهْلُهَا مُصِلَّحُونَ» ترجمه: سنت پروری‌گارت چنین نبوه است که شهرها و آبادی‌ها را وحشان کرده و بیان کرده در حالی که ساکنان آنها در صدد اصلاح ( حال خور و دیرگران ) باشند (هود : ۱۱۷).

دقت کنید که نفرموده است: «صالحون» یعنی به اصلاح خودمان می‌پردازند و حال و وضع مردم برای آن اهمیتی ندارد، بلکه «مصیلحون» را آورده است یعنی دیگران را نیز امر به اصلاح می‌کنند. این آیه مبارک به وضع نشان می‌دهد که هیچ کسی به اندازه دعاوت گران مصلح، پاسخی ملت را به اعهده نداشت یا در ایجاد همدیگری‌پذیری و دفع انواع اختلافات و نژاد نشان اساسی ندارند. از اینجا بر همه مسلمانان خصوصا علماء و مشایخ و غیره رهبان دین و روشنفکران واجب است که بهطور لازم و متعدی و به قسم انفرادی و جامعی دست‌اندازی کند و تدریس کند و توجه به اینکه ما دیگران مردم کوشیده بوده و دقیقی را در زمینه ضایع نگذارند و بریزند بر نزد خداوند متعال و پیامبرکرم و بره نزد همه جامعه اسلامی و انسانی شدیقا مسؤول هستند، باید بر چه جدی تر بر درک این عقب‌مانی‌ها و حتی تقویم سرسأر اور نیروی دشمن پی ببرند و به جبری و چاره‌ای آن، هم تعلیم ارک و صرف مساعی دامنه‌دار را در پیش قرار دهند (فیضان، ۱۳۶۴ و ۲۰۰)."
واندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفقیت می‌توسد: اتحاد و هم‌سازی برای تقویت ویلایت اسلامی از قوی‌ترین ارکان دبایت

محققی و عقیده‌بردار، از ابتدا تا به این‌جا در زند مسلمانان است. اگر وحداد امرای گمر، که یعنی مطمئن در سلطنت اند در میان نبود و در برخی دیگر راهی واشانی آن با گرفتگی و شمشیر آن با جنوبی جمع می‌شد و همه یک ندای واحدی را بی‌پیکر می‌گفتند (طباطبایی یزدی، 1392).

هم‌چنین واعول مطلب در دیدگاه حقیقت ذیل دارایی برای نهادهای دین و خارج از آن بسیار است. اول در جامعه مسلمان‌ها، سپردگی هر مقام و جاه را به ارث با داشتن یافت و بعد آن با گیره مصائب ارزش‌های ماند این که از سیاست، علمای دین را برکنار کرد و به گوش هم‌مردی و مسجد قرار داد و نیز مقداران از تحصیل آن عاد تومومه به وسیع‌العمل به ذاکر خود خانی کیهانی و باعث ایجاد تعصب‌ها و کیهانی که در زبان فارسی گردیده و آن‌ها که مقاله‌ها و مقالم را به هرچا شعله و نموده و درنی‌پرده دشمن خاتمی محض گریدند. لاحقی دست به فتن‌گذاری و انشاع گری، به‌طور مرئی و نامرئی زندگی به‌کار رفته یک صفحه تاریخ را به دقت ملاحظه می‌نماید و همه تاژی از لنگرگیران دیده‌که در سرزمین‌های امپراطوری برزگ و اسلامی را که به اساس اخوت و برادری بین‌بناگذاری شده بود، بررسی و چهار مانند خورد و برزگ منقسم کردن و هم‌چنین ایجاد مذاهب گوناگونی و حتی صد چهار، تنها تفاوت در تبعید و خودپسندی های ناجیه با میان آوردند و در میانه اگر یک حکمت به حق یا جامعه به صلاح می‌بردنند، قبل از شوک‌زایی آن را به انواع نیوز و ناموری زندگی که اگر صاحبیت را که تا اینکه تأثیر مثبت آن را توسط عناصری فاسد و خرابکار خود دستگاه انشاع‌گر از بین برندن است و شما‌های اسلام را (اختلاف امت موجب رحمت) می‌کردن، درحالی که جواز اختلاف بی‌عنی عدم تقیّید دیابره شرع انر و در واقع پیدا کردن راه به اتفاق آرآ و نفع ایشان بوده، نه این که از آن داربه، نفاق و شفاهی و چارچوب‌کردن کانونی به محیط اسلام بروید (فیضی‌نی، ص 92-93). پس چه باید کرد؟ باید دانست که بدروتن صلح با چالیتس کار درست نیست، برای ایجاد صلح واقعی و اصل همدیگر‌پذیری به‌های نیمه و ایستادگی در نیمه‌راه‌نابینن دادن؛ بلکه اندیشه تغییر اساسی و کلی را باید (از خود فرد) نشانه گرفت و خواص‌تار تغییر همه‌جانی بود (فرض‌دراوی، 1398).

اصل مهم، اتفاق و اتحاد همه جانی مسلمانان و علمای کرام و مشایخ عظام حقیقی و مجازی عالی اسلام است که در پیشرفت دین و ترویج شرایط نقش به سازگار دارد، چنانچه خداوند متعال می‌فرمولد: «وَعَسْتُمَا بِيَتَ اللَّهِ وجَعَلْتُمَا وَلَّدَتُمَا» (آل عمران/103).

ترجمه: (جنتگ زندگی به ریسمان هدایت دادید یعنی قرارآ و اساس‌ات اسلامی همه‌شما ای گروه مونمن، تویض داشته که نفاق اخلاق را در زمینه راه‌نداخت!) آن حضرت(ص) فرمودند: (الجماعه رحمه و الفرقه عذاب).
ترجمه: جماعت باعث نزول رحمت خداوند و اختلاف و شفاق سب قهر خداوند و تباهی آنها می‌گردد، که از این اصل دانسته و نادرسته پیروی می‌کند و از دید معقول و تجربه هم ثابت است که در اتفاق و هم‌گری پی‌چه پیشرفت و ترقی کامیابی، مضمر است.
(فیضانی، ۱۳۴۹، ۱۳۶۰)

نتیجه‌گیری

براساس این مبانی حال دقت نمایید که چهار مسئولیت برگی به دوش علمای دین گذاشته شده که اگر ملت نگردن و دست کم گیرند به نظر به نص قرآنی و نبی مورد خشم باری تعالی واقع می‌شوند؛ بلکه جامعه را نیز به گودال های بدیخته سوق خواهند داد. هرچند این مسئولیت برگ بیشتر متوسط علماء و نهادهای دینی می‌شود اما بر اساس که با استفاده از فرصت مسئولانه حزب نمایم، در حرف موقعیتی که هستیم برای زندگی شر و فساد در اداره کشور و جای گزین کردن خیر و صلاح به جای آن، هم‌گونه که خواسته خداوند، تلاش نماییم چون مسلمان بودن ما به خوبی خود خواستار آن است که برای پایان دادن پیشوا پیشواهان گماره و حاکم نمومن و حکایت نوع دریغ از هیچ کوششی درغ نماییم و برای این کار در نخست هرگونه تضاد و چندنگی را از زندگی خود دور نموده، مسلمان و مومی با تقوا و حنیف باشیم.
نقش كثرت غاز از منازعات في أفغانستان

کچه

افغانستان، یک جامعه چندقومی، دارای زبان‌های متعدد. کثرت فرهنگی و چندقیمتی؛ با تاریخ طولانی از شکاف‌های اجتماعی و اختلافات زرف سیاسی است. به وضوح این شکاف‌ها را در بی‌ثباتی نظام‌های سیاسی چهار دهه گذشته که مهم‌ترین مشخصه‌ها از منازعات دوام‌دار در این خطه تاریخی است. می‌توان یافت. جدا از عوامل موثر خارجی در منازعات افغانستان، عمده‌ترین دلیل گستده شدن این منازعات به رسمیت نشان‌بخش نمونه‌ای اجتماعی، سیاسی و فرهنگی به‌طور اختصاصی در رژیم‌های چهارم و گذشته قدرت است. این مقاله بر پایه بررسی و توصیفی - تحلیلی به دنبال ارائه یکی از راه‌حل‌های اساسی برای گذر از منازعه در افغانستان است که تنواع‌پذیری و ایجاد یک رژیم پلورالیسم می‌باشد. مهم‌ترین پیشنهادات این پژوهش هم است؛ انحراف‌گرایی در کنار سیاسی و عدم یافتن کناره‌گیری اجتماعی و فرهنگی در رژیم‌های چهارم به گذشته، معنی بوده که باعث شده شدن منازعات در افغانستان شده است.

کلید واژه‌ها: پلورالیسم، منازعه، افغانستان، انحراف‌گرایی

مقدمه

افغانستان در چهارم دهه گذشته شاهد بحران‌های سیاسی و نظامی بوده است. رژیم‌ها با ایدئولوژی‌های متفاوت: تک حزبی، چپ رادیکال، راست رادیکال و نظامی متزلزل و لیبرال دموکراسی‌ها مجال حضور در صحنه قدرت یافته. ظهور هرمیکی از این رژیم‌ها و نظام‌ها در قدرت مترادف با از صحنه رانند بقیه طیف‌های سیاسی و اجتماعی بوده است. رژیم‌های حاکم تمیز پلورالیسم سیاسی و اجتماعی برای گذر از منازعه که ناطق به حل بین‌نظام منازعه است؛ و ضروری است با شرایط اتنیکی و سیاسی تبریز، اجتماعی افغانستان، در نظر گرفته شود. جامعه افغانستان نیاز مورد برای تغییر عوامل اساسی منازعه و سازمان سازمانی و فرهنگی از طریق ایجاد یک نظام متکن نیز بتواند. این برای ایجاد اجتماعی دارا. پلورالیسم یک فلسفه جدید سیاسی در افغانستان است که هم‌تراز دیگر بحث‌ها به نقش مهم آن در حل منازعه کشور توجه نشده است. بنابراین پیشنهاد تحقیق در این مورد کمتر بوده و با بیشتر از یک دید سهم خواهی قومی مطرح بوده تا نیاز اساسی برای گذر از منازعه افغانستان.

sowieba.abadi@gmail.com

1 ولایت کابل، دشتی بی‌روابط بین‌الملل، دانشگاه کابل، ایسیل نویسنده.
نقش گروه‌های در جنگ از مناطق در افغانستان

داکتر بی‌عقوب ابراهیمی در اثر خودالگوها حل منازعه در افغانستان؛ تأکید بر مذاکره و روند صلح با طالبان داشته بوده با رضایت به ریه این منازعه و گذار از آن. همچنین در فرهنگ جزیره‌ای اثر داورود عرفان که یک تحقیق مکمل از جامعه افغانستان است، بر حاکم بودن فرهنگ منازعه و شکافتهای اجتماعی پرداخته، اما به ضرورت حکومت منظر به کنترل فرهنگ منازعه حاکم در افغانستان توجه نکرده است. ازسیوهای موجب الرحمان رحیمی در کتاب نقد بر ساختار نظام در افغانستان به موضوعات فراوری ایجاد یک حکومت پلورال که انحصارگرایی، قومیت، و... است، بحث‌های مفصل داشته، اما همچنان بر نقش گروه‌گرایی به عنوان راه حل این مشکلات توجه مفصل نکرده است. مقالات نیز در مورد این موضوع نوشته شده ازجمله: سعادت موسوی در مقاله: گذار از منازعه به کنترل گروه‌گرایی سیاسی؛ بهصورت اجمالی برای موضوع پرداخته است (موسوی، 1399).

ازسیوهای با استفاده از رویه توصیفی- تحلیلی که داده‌های آن براساس روش کتابخانه‌ای گردآوری شده است. می‌توان تأکید بر ضرورت ایجاد نظام پلورال برای گذار از منازعه در افغانستان داشته که یکی از اساسی‌ترین راه‌حل‌های علمی است. و می‌توان در این مقاله به دنبال پاسخ به ای پرسش‌ها بود: نقش گروه‌گرایی در گذار از منازعات در افغانستان چیست؟ عمدتاً تبین دلیل این منازعات چیست؟ بهنور می‌رود که یکی از مهم‌ترین دلایل منازعه افغانستان عدم کنترل گروه‌گرایی سیاسی و اجتماعی بوده است.

1- منفاهیم

1-1 پلورالیسم

واژه پلورال به معناى متکر و چندگانه و ایسوم به معناى گرایش است که پلورالیسم مفهوم کنترل گروه‌گرایی، کنترل مداری و چندگانگی را ارائه می‌کند. پلورالیسم ایین کنترل است که در حوزه‌های مختلفی، فلسفی، دینی، اخلاقی، حقوقی و سیاسی کاربردهای متغیرند. حد مشترک همه آنها به رسمیت شناختن کنترل در برابر وحدت است.

در نخست سیاسی باور به کنترل و استقلال گروه‌های سیاسی، فرهنگی و اجتماعی در هر سیستم و هواداری از ارزش‌های اخلاقی و لزوم وجود گروه‌های گوناگون سیاسی، فرهنگی و اجتماعی در نظام است (علی بابایی، 1383). در یک جامعه پلورال هیچ گروهی احصار قدرت را در دست نداشته و حل و رفع تضاد‌ها از راهی بدون توسل به خشونت مانند انتخابات ملی عملی می‌شود. کنترل گروه‌گرایی در اساسی تبین معنای بر برترا نظری چندگانگی بر تک بودن و اولویت تبیین بر همسایه اشاره دارد.

105
2- گذار از منازعه
منازعه رابطه مخالفت‌طلایی آمیز میان بازیگرانی است که در صددها کنترل چیز مشابه هستند. در مفهوم جامعه شناسی، منازعه مبارزه‌ای بر سر ارزش‌ها، منزلت، قدرت و منابع نادر که هدف طرفین صدمه‌زدن یا ناپذیر کردن رقبای خویش است (ارجمند، 1387). گذار از منازعه یکی از مفاهیم کلیدی در مطالعات صلح و منازعه است که بین نواحی زیادی روابط سالم در اجتماع فراهم می‌سازد. هدف اساسی آن تغییر دوامدار نهاده‌های تولید کننده منازعه و خشونت، به‌طور کامل گشودن و شکست طرف منازعه است. درواقع، یک نگرش جدید در صلح‌پذیری ساختاری و فرهنگی است.

2- انحصارگرایی چالش اساسی منازعه در افغانستان
منازعه یک فرآیند اجتماعی و پدیده‌ای جهان‌شمول است که همواره تا امکان‌ها خشونت ظاهر نمی‌شود. در کرک سطح شعور جمعیت با استفاده از ابزارهای طرفی سیاسی، اقتصادی، روانی و اجتماعی صورت می‌گیرد. در اثر جوامع منازعه نابودی رشد و تجلیل دانش می‌شود (ارجمند، 1387). برخس آن منازعه در افغانستان طبق نظر مکتب پارسونز؛ نوع بیمارگونه با عواقب گسیختگی، توانای خشونت و ویژگی‌های یک گروه‌بندی ظاهر شده است.

اگر با رویکرد روشن‌گرایی که افراد را می‌بینا تحلیل منازعه قرار می‌دهد، به منازعات چهار دهه گذشته نگرسته شود؛ با اذعان بر نقش افراد خاص در شعله‌ور شدن این منازعات با تحلیل ناقص مواجه خواهیم شد. بنابراین با رویکرد کلان گروه‌پردازی‌های گروه‌های اجتماعی و محیطی که منظور کنترل قرار می‌دهد به رشته‌های جادا و منازعات به دست داشته خواهیم یافت. انحصار قدرت یکی از کلید‌های ابتداش این منازعات در رزم‌های چهار دهه گذشته بوده است.

عکس پایداری سیاستی به دلیل از بین بردن ساختار وصل کننده گروه‌های اجتماعی متنوع به قدرت را می‌توان در نظام‌های چهار دهه گذشته به وضوح یافت. زیرا توجه اندکی به چهره‌ها ساختار قدرت سیاستی و چگونگی اتصال گروه‌های اجتماعی به آن که بنیاد ترین شاخه آمار برای پایداری نظام‌های سیاسی دانسته می‌شود، صورت نگرفته است (ولمر، 1381). با بررسی مختص در نظام‌های پیشین گذشته می‌توان نقش انحصار قدرت را در فروپاشی آن نظام‌ها مهم و اساسی شمرد.

نخستین شاخص حکومت داری در افغانستان با روند قیلیه‌ای که تحمل حاکمیت در مقابل با واقعیت‌های اقتصادی و جغرافیایی افغانستان اساس گذاشته شد. درواقع، روند دولت-ملت همراه با چرگ‌های قابلیت رابطه دومدار دانسته که دولت ادامه جرگه‌ها به‌شمار رفته است (پیش‌نیا، 1392).
نقش کترت گرایی در گذار از منازعات در افغانستان

رژیم‌های چهار دهه گذشته از راست تا چپ مسیری را طی کردن که یک سده گذشته افغانستان پیموده بود. ادامه این مسیر با احصار قدرت، یک عقب‌گرد خون‌باری در جامعه محول شده توأم با ایدئولوژی‌ها منتልک و دهه‌های آخر داشته. درواقع هریک از رژیم تأکید به احصار قدرت برحال به واقعیت‌ها جامعه داشتند. با استحکام قدرت امیر عبدالله رحمی، قومیت جایگزین قبیله‌محوری گردون تی پیزی حزب دموکراتیک خلق هنگام حاکمیت قومیت‌های همسان از قوم و قبیله به تک ایدئولوژی تغییر یافت. ایدئولوژی ساختن نظام، تمامیت خراهی و سرکوب شدید مخالفین پیامد خطرناک رشد افراط گرایی برای افغانستان را درپی داشت. ازسوم هم ساختار قومیت قدرت در درون این حزب شکل گرفت؛ تاجیک‌ها و ازبیک‌ها در جنگ پرچم و پشتون‌ها در جنگ خلق در مقابل ایدئولوژی اسلامی مهاجرین کنار بند شدند از صحنه سیاسی (فروش، 1399).

در حکمرانی مجاهمین هم گفتمان حاکم اسلام، جهاد و مبارزه بود. چه که نقش گروه‌های اجتماعی، زنان، نهادهای مدنی و احزاب سیاسی با مردم ملی در مشارکت سیاسی کم‌گرگ بوده و جدای قدرت در میان شان زمینه جنگ داخلی و نباید هر ساختمان، با قدرت رسیدن طالبان منحصترین حکمتیار در محاصره افغانستان تبرز بیشتر کرد. و توافق‌نامه بن که یک آتشبس میان گروه‌های مجاهمین بود که اشتباه گذشته تکرار شده؛ در آن طالبان و پکی از گروه‌های جهادی که مهم اساسی در منازعه داشته اند مشمول این توافق نشد. که بعداً زمینه تداوم منازعه در صالح‌های اخیر شده اند. ازسوم هم بای این نظام نووا با قومیت و سهم خواهی قومی گذشت هشک تا عادلت اجتماعی و کنتر گرایی واقعی. این تبیگ‌کردن را راز عمق در انتخابات‌های دهه اخیر آشکار ساخت.

بنابراین به رژیم چهار دهه گذشته می‌توان دریافت که رژیم‌های احصارگرایانه، یک حزبی شدیداً متمرکز، عدم توزیع عادلانه قدرت میان گروه‌ها و عدم معادلات اجتماعی دیل اساسی منازعات اخیر در افغانستان بوده است. با سقوط نظام قبیله و حاکم شدن دولتی طالبان انحصار شدیدتر شده است. بنابراین است عدم یک نظام متنگر، شرایط منازعه با خشونت جدید و بیشتری را فراهم خواهد کرد.

3- گذار از منازعات با حکومت متکنر

جهان جدید بر از تفاوت‌ها است. دیدگاه ستی سیاسی و سفید جری در جوامع استبدادی و انحصاری وجود ندارد. همه گروه‌ها و عناصر جامعه به‌صورتی در قدرت سهم اند و دارای هویت اجتماعی و سیاسی خود می‌باشند. اما در افغانستان باوجود لزوم ساختار اجتماعی، فرهنگی و سیاسی پلورال؛ با ده‌ها قوم، تبار و ایدئولوژی‌های چه گرم‌های این کشور تجربه یک حکومت متکنر را نداشته است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایذهی نجات دهنده برای افغانستان صلح آميز و مرفه

افغانستان کشوری با حاکم بودن فرهنگ منازعه و تکرر قومی، زبانی و مذهبی که دارای خورده فرهنگ‌ها و سنت اجتماعی منحصر به خود را داراست. لذا توجه به تکثیر اتیپکی جامعه افغانستان و شکاف‌های قومی، مذهبی، زبانی، جنسیتی، طبقاتی، سنتی و مدرنیته، نمی‌توان با انحصار گرابین این شکاف‌های زرف، را هم‌سازی سازی کرد (عرفان، ۱۳۹۹).

در چهره دهه گذشته هر یک از رژیم دری در هم سازی و انحصار بیشتر بودند که جز منازعه و نش یافته‌ها ناشست. برای گزار از منازعه نامتقاضی و با یافتن افغانستان طبق نظر یل لدرخ که یکی از پژوهشگران منازعه است، باید عمل شود. که هم‌نام تغییر در ساختارهای اجتماعی، جهت کمک به بی‌سوی یک فضای باز اجتماعی، همکاری و ارتباطات بیشتر و ابزارهای غيرخوشوند آمیز حل منازعه برای گزار از منازعات در کوتاه‌مدت و بلندمدت می‌باشد که افغانستان نیاز اساسی بر این پروسه دارد، نه توان موقتی بیان طرف‌های منازعه مانند بن و شروع منازعه با شدت بیشتر. زیرا در مقاطع متفاوت شاهد ختم منازعه بوده، اما نه حل ریشه‌ای آن از طریق فراپنده‌گذار از منازعه.

در واقع این صلح‌پوری ساختار و اجتماعی نیاز به نوع پذیرفته، بسته‌آزادی، تسامح و گسترش احزاب سیاسی با مردم مبنا در قالب یک نظام پلورال غیرتیرگیک دارد. تا این گروه‌های از منازعه دوامدار به یک نظام بانکی که قادر به پذیرش همه دیدگاه و احترام به گروه‌های قومی و اجتماعی را که یکی از اهمیت و ضروری و طبیعی افغانستان است، داشته باشد. در شرایط حساس کنونی ضرورت کثرت گرایی و تبلیغ اصول آن حیاتی پندشتی می‌باشد. در صورتی که طالبان مسیر نظام‌های گذشته را طی نمایند این منازعات دوام و شدت بیشتر خواهد داشت.

۴-نتیجه‌گیری

انحصار قدرت سیاسی و اجتماعی در جامعه اتیپکی افغانستان همچون باروت در شعله‌ور شدن منازعه‌های چهار دهه گذشته عمل کرده است. در واقع با قدرت رهبری کمونیستها بقیه گروه‌های سیاسی مطبوع شده، به قدرت رهبری مjaheddین با از صحنه راندن وروشنفکار خلقی همراه هم می‌ماند. همچنان با نکاتی طالبان یکی گروه‌های سیاسی و اجتماعی محو شدند. وحتی در نظام دموکراتیک دو دهه اخیر هم مخالفی ساختار نظام، اندیشم‌دان مخالف و طالبان پذیرفته نشدند که باعث تشکیلد منازعات شد. اکنون در این شرایط حساس، طالبان نیاز عین این نظام‌ها عمل کرده. زیرا در صورتی همین تاریک نه گروه‌های اجتماعی و قومی در قدرت، مانند گذشته واگرا و نش اوج خواهد گرفت. برای گزار از این منازعات ایجاد یک حکومت متکنک، پذیرش عدالت اجتماعی میان اقوام و پذیرش نوع دیدگاه‌ها اصل مهم است که در یک نظام غیرتیرگیک و پلورال عملی خواهد شد.
همدیگرپذیری و راهکارهای نامی آن در افغانستان

سوسن بلخی

چکیده
یکی از مشکلات عمده و برگزی که دائمی‌تر افزایش افغانستان گردیده است، همانا خودخواهی و خود نمایی و یا به عبارت دیگر عدم فرهنگ هم‌دیگری می‌باشد. اکثر ما جوانان به این باره هستم که یگانه سخن درست و معقول سخن ما بوده، بگانه راه مستقیم راه ما است.

دو عامل مهم عدم هم‌دیگرپذیری عبارت اند از نادرستی و قبول نکردن حس مغلوبیت، يعني کسانی دست به همچنین یک کار دست می‌زنند که یا داشت شان کم است و یا هم اشتیاه بودن سخن خود را یک نوع گناه و شرم برگ و شرم شمرده و با خود می‌گوید که این سخن و نظریه‌ای من چطور اشتیاه می‌باشد؟ و یا می‌گوید که مرم خواهد گفت که سخن و دیدگاه فلان شخص غلط بوده است (هاشمی، 1391).

واژه‌گان کلیدی: هم‌دیگرپذیری، خشونت‌های قومی و مذهبی، چالش‌ها، راهکارها

مقدمه
هم‌دیگرپذیری یعنی بیدن فاصله‌ها، ریشه‌کن کردن جنبه‌های قومی، زبانی نژادی و پیدا کردن حس انسانی محض اجتماعی به شمار می‌رود. هم‌دیگرپذیری یک کیفیتی است که در درون مناسبات عینی جامعه شکل می‌گیرد. تا زمانی که اکثریت جامعه نسبت به دیگران رفتار کردار و حس انسانی پیدا نکند، هم‌دیگرپذیری در آن جامعه دچار مشکل خواهد شد. بدین ملحوظ بحث هم‌دیگرپذیری عینی به هدف ساده نیست که تنها با شعار خلاصه شود در حقیقت امر باید در عمل پایه شده و در راوان‌های پذیرفتنی این جنگ خورده. این امر می‌تواند جاحای مختلف اجتماعی اقتصادی، فرهنگی و...را دربر گیرد.

در افغانستان مولفه هم‌دیگرپذیری با چالش‌های فراوان روبه‌رو است که این خود منع پیشرفت‌های عینی جامعه گردیده است. از آن جمله می‌توان به تبعیض‌های قومی، زبانی، نژادی اشاره کرد.

1. ولایت بلخ.
ارج گذاری به مولفه همدیگر پذیرشی

ملت‌ها به این امر پی بردهند که یگانه عامل تباهی و رکود جامعه بشری عدم پذیرفتن باستیعیت جامعه(همدیگرپذیری) بوده که مانع رشد و اعمال بهبودی و ایجاد افراد جامعه را به مخاطره می‌اندازد. پس برای حل این معطل باید از عنا و ردعافکار و اندیشه‌های مبشر و موثر دیگران دست بردار شویم. توئانایی پذیرفتن ذهنی‌تعریفی مبشر دیگران را داشته باشیم. تا کشور خود را از رفتین به جهان‌های خورده و بزرگ نجات داده، توسعت و تحول عظمی را سپی شویم. چنین دهم چنگ، نامینی، خشونت روابطی اقاما با هم دیگر منجر به تحمیل نابایدی و ظریف همدیگر در افغانستان شده است. یگانه راه‌حل این معطل کشوری پذیرفتن مولفه همدیگرپذیری و ارج گذاری به ارزش‌های والی‌انسانی و تانید این امر که

هیچ انسان به دیگری برتری ندارد.

چنانکه یکی از اصول اساسی اسلام اصل تساوی انسان‌ها است به موجب این اصل که از کرامت ذاتی هر انسانی نشاست می‌گیرد. هیچ انسانی فرآور و یا فروتر از دیگران فرآورشده و نمی‌شود. ما افغان‌ها برای رسیدن به صلح نیاز به شعار نه؛ بلکه نیاز به اراده مخلصانه و حقیقی دارم تا به فرداحای آزادی، همدیگر و هم پذیرفته باشم. ما به پذیرفتن با پذیرفته و ارج گذاری به مقام‌های وناسانین تحویل و تغییر بزرگی در زیست باهمی به‌کمک فردای پذیرای جمعیت همدیگر برپا شیم (احمدی‌نژاد، ۱۳۹۸).

کافی است اگر کاربران رسان‌های اجتماعی همچون فیس‌بوک و اینستاگرام در جامعه افغانستان باشد تا با پدیده‌ه ن چنان جدید آما بسیار بی‌پرداز این روزهای فضای مجازی افغانستان آشنا شده باشیم. پدیده دعا، جدال و توهین‌های مجازی بین شهره‌ها جانی است؛ به یکی از تکنیک‌های تبدیلی طرح‌های فضای مجازی نشر نمی‌شود. همچنین هیچ رهبری در کشور که کنتوری افغان‌ها داخل و خارج، هن دعا باشد و سخن‌ران به دشمن کشیده نشود.

دعاوا دست‌بندیهای مختلف دارد و چنان به‌نظر می‌رسد که هر روز به طبقه‌بندی های این کنتوری اضافه می‌شود. اما برجسته‌ترین دست‌بندی‌ها نزاع‌های قومی، زبانی، جزئی و جنسیتی است. گمان می‌شود مرا به هم‌کوکی که تک‌بودن در هر زمینه با هم هم‌کوکی دارم. راه رسیدن به همدیگرپذیری را سالها است کم‌رخی‌می‌باشد.

پر ی رعیا برای افروزدن بر تحمل اجتماعی و رسیدن به یکی که نمی‌شود عمومی ضروری ولد است. همچنان که مدارک بلخی شاعر بازارهای کشورمان می‌فرماید. تو مگو همه به

جنگنده ز صلح من چه اید تو یکی نهای هزاری تو چراخ خود برافروز (زمانی، ۱۳۹۹).

...... ۱۱٠ ......
همدیدگری در اثر رفت از خشونت‌های قومی و مذهبی

درک‌ریزی‌های چند قومی و مذهبی، اندیشه‌ها و برداشت‌های متفاوت و بعضاً مبهم و منتقد از تمام مفاهیم به کار رفته در زندگی سیاسی واجتماعی، هم می‌تواند فرصت‌های زندگی مسالمت آمیز را در کارهای همدیدگر به‌رغم کنند و هم می‌تواند تهدید باشد. زندگی جامعه بشر را تبدیل به ویرانه و قربانگاه انسانی کنند. به‌عبارت دیگر در کشورهای متعدد قومی و مذهبی، پذیرش مفاهیم حقوق بشر، دموکراسی و اخلاق گذار به مردم سالاری و زندگی انسانی می‌باشد. مذاکرات جوامع امروزی با همه پیشرفته‌ها که در تمام عرصه‌های مختلف سیاسی واجتماعی، نظامی، اقتصادی، تربیتی و ادبی مسائل دینی و مذهبی، علم و فرهنگ، هنر و سینما و تئاتر ترویج امکانات و تجهیزات ارتباطی، شیب‌ها و فضاهایی جوامعی به‌وجود آمده است. هنوز هم انسان‌ها با همکاری و اخلاقی زیستن به فهم واقعی کلمه فرهنگ‌سازی ونهادن‌ی نشانی است. این مفاهیم ارزشمند و اخلاقی و ولای انسانی را در انداشته‌شنگرفه‌گران برای زیست بهتر جامعه انسانی می‌توان پیدا کرد.

از سویی هم طبق تعريف يونسکو: احترام، پذیرش نوع فرهنگی و ارج نهاده به دیگران به معناي تحمل و مدارا می‌باشد. توجه به دیگران، ارزش، قابل شدن به تفاوت‌ها. به‌عنوان در برادر فاصله‌ها و تفاوت‌ها، ارج نهاده به توفان‌یای دیگران و فرصت دادن برای آنان، تحمل موقتی و بخاطر نوروز نسبت به مقدم دیگران، به‌پروری توسط، احتیاط به تفاوت‌ها فردی و جنسیتی، عدم تلاش برای بدنام کردن دیگران، به‌پروری از توهین به دیگران، از مهمترین علایم و نشانه‌های افراد با صبر و حوصله می‌باشد. سازمان‌های حرفه‌ای و حقوقی به شدت مورد انتقاد و مذاکره قرار می‌دهند. این افراد به‌روز می‌گذارند. همه افراد به‌نحوی ایکدیگر در شهر، بارزدان، دفاتر، محسوب کار محرک در سیاسی و جامعه ارثبات مستند هستند.

اگر همدیدگری، تحمل و مدارای جامعه در بین ناشی‌ها در دوره‌های اخلاق‌های و نامنی در جامعه گسترش می‌یابد و در این‌جا، چنین‌طور یک مقدار باز گردید. نرم‌خویی، همدیدگری و تحمل سختی ها و مشکلات. یکی از مهم‌ترین ابزار برای نفوذ در دل‌های دیگران است. در مجموع دست‌پایی به‌خوان‌های فردی و گروهی، فاصله‌ای آبده بر مشکلات زندگی، تقویت پیوند‌های اجتماعی، رفع کدورت و اختلافات، وحدت و صمیمیت، جلوگیری از حساسیت‌ها، تنور‌ی روحی بخشش و همکاری، امین، دین و به فکر انسان، افزایش نجات و بروز در خانواده و جامعه، کاهش آسبب‌های اجتماعی، به‌ره‌بایی از نیروی دیگران، پنداهمانند عیب‌ها و حفظ ایمان، نجات از مشکلات گوناگون به‌خصوص خودکشی، نرم‌شندن ذهن دیگران نسبت به انسان مهربان و با صبر و دست ندادن کار و وظیفه، دوستی از خشونت و حق‌الله، از مهمترین آثار و بروکته نرم‌خویی و مهربانی با دیگران می‌باشد.
آموزش داده شدن تحمیل و همگن‌پذیری از دوران کودکی، تقویت فرهنگ تحمیل در محیط دسی و اکادمیک، بارور ساختن تحمیل با تریبون و دانش در وجود فرزندان، تمرکز روی نکات مثبت خود و دیگران، سرمایه‌گذاری تبلیغی روی مشکلات دختر، فرهنگ و کشوری میان اقوام، آماده ساختن ذهن برای پذیرش انواع توهین و تحقیرها، آماده کردن پاسخ مثبت در مقابل برخورد نادرست دیگران، کاهش توقع گسترش از دیگران، مشوره با دانشمندان و بزرگان، ترک محل نژاد و عصبنیت، از مهم‌ترین راهکارها برای تقویت مدارا و تحمیل در وجود افراد به شمار می‌روند.

نتیجه‌گیری

بردباری و هم‌پذیری یکی از بزرگترین سرمایه‌های اجتماعی در وجود افراد یک خانواده و جامعه به شمار می‌رود. در افغانستان تقویت این فرهنگ اجتماعی در وجود تکنیک افراد این جامعه، یک ضرورت جدی به شمار می‌رود. به خاطر این که تجربه نشان داده بیشتر خودکشی‌ها، فرار از مشکلات، افراد مبتلا به اختلالات، از عدم صبر و برده‌داری و فقدان همگن‌پذیری به وجود آمده است. اگر من با درک حساسیت‌ها و با هجوم تبلیغات دشمن در بین مردم، نخستین کاری که در افغانستان به آن ضرورت است، تقویت فرهنگ هم‌پذیری و تحمیل می‌باشد. چرا که افراد با صبر و حوصله همیشه با دیگران روابط نیک و مثبت برقرار می‌کنند و در تلاش ایجاد محیط‌های بهتری در زندگی خود و دیگران هستند. باید تمامی اقوام و افراد جامعه تحمیل و هم‌پذیری پذیری را در وجود خود تقویت کنند. اگر بخواهیم کشوری عاری از مشکلات امنیتی، سیاسی، فرهنگی، اجتماعی و اختلافات داخلی داشته باشیم، باید تمامی قدرت و توان خود را برای تقویت مدارا و هم‌پذیری استفاده نماییم. در غیر آن، هیچ راهی برای حل اختلافات و مشکلات گسترده‌ی کنونی در جامعه و خانواده وجود ندارد.
بخش سوم؛ مبارزه با افراط گرایی
افراطگرایی؛ عوامل و پیامدهای آن در افغانستان

آهورا نرگس مرادیان

چکیده

جغرافیایی افغانستان دارای تاریخ کهن در حوزه تمدن آریانی قدمی است که همواره به
سیب موقعیت استثنایی‌اش مورد توجه جهانیان و چنان گشایش قرار گرفته و در نتیجه همین
تأثیر و تازه‌سازی صدای جبران‌نابیناکی را نیز متحمل شده است که متأسفانه اثرات خشونت‌بار
جنگ و ویرانی تا مدت‌های زیادی دهان شهره‌رودان این مرز را به خود مصرف داشته است. همکنون
افغانستان از چندین دهه بذلیت اثر خشونت و افراطگرایی رنج می‌برد. در
یکی از این ها گذشته نیزتلاش‌ها برای ایجاد جنبشی و یا حداکثر کاهش این پدیده
انجام شده اما نه تناها که این تلاسن‌ها نتیجه‌ای در کلا نداشت، بلکه با گذشتن هر روز در حال
افراطی است و با سبب تشدید این در حق شرایت فعلی تمام شهره‌رودان افغانستان اعم از زن و
مرد از حق کار، تحصیل، امینت و آزادی برخوردار نیستند که این خود نشان‌دهنده‌ی گستر
افراطی است، در حالی که مردم افغانستان خواهان تطبیق و اصول و موازین دموکراسی، حقوق
بشر، آزادی های اجتماعی، نظام قانونی و پاسخ‌گو در برخی خوش‌هستند و مخالف افراطیت
و افکار و برتری طلبی نیز می‌باشند، ولی متأسفانه این آرزون‌های علوا بر این که تحقق نیافته
و جامعه عمل نیویشده بادری و در که رو به گسترش نهاده و قسم فراکیشی است.

کلید واژه گان: افراط گرایی، افغانستان، پیامدها

مقدمه

تاریخ خلفیت انسان و زندگی این موجود از آغازین مرحله به شرک‌با انداز و
فرودهای نوام بوده است. طوری که می‌دانیم انسان یکی از موجودات استثنایی در گستره‌ی زمان
است که از پدر گستن و آفرینش با مصادیب و نامایه‌ها و ناگواری‌های رو به رو به است. یکی از خصائص ویژگی و میزبانی که انسان را از سایر موجودات روی زمین متمایز می‌کند
همان‌که تعلق و تفكیر اوسن. انسان با استفاده از این خصیص‌های استثنایی و خارج
العاده می‌تواند پیام‌های حسی و بیده‌ها به کمک نیروی تعلق، تعمق کند و خوب و بد را از
همدیگر تفکیک و نتیجه‌ای به آینده و نسل‌های آینده منتقل نماید که تا از این طریق در باقی‌گانی
تاریخ مردمان سرزمین موردنظیر، محفوظ و مصون باقی بماند.

1. ولایت کابل
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

به این ترتیب بیشتر هر گاهی که خوایت یا پدید از پژوهش فراه و آثارده آمده است، نگاه بر تبلیغ و ترتیب برای بررسی نمودارهای دیگری و بررسی برای آفرودنگی این اثرات، نمونه‌ای از نگاه‌هاهایی را را که برای افغانستان واقعیتی نیست، و نمونه‌ای از نگاه‌هاهایی را که برای افغانستان واقعیتی بوده است، به‌طور کامل نمایش داده‌اند.

افغانستان در حوزه‌ی اقتصادی از کشورهای عقبمانده است که تعداد افراد اقتصادی زیست جوامع زیادی از کاروان‌های تریا و پیش‌رفت بشری به‌طور عقیده افتاده است. که این عقبماندگی در مهم‌ترین موارد مادی و معنوی را شامل می‌گردد. یکی از پیش‌ده‌های بسیار مشکل‌های، چالش‌برانگیز و خطرناک و فاجعه‌بار که در جامعه افغانستان وجود داشته و دارد، پدیده‌ای ناگوار (افراترگرایی) می‌باشد که طی قرون متمدنی برای باشندگان آن مشکل‌هایی از بوده و در تفاوت مردمان این خطو را در یک بنست و بلاتکلیفی و سنگواراندیشی قرار داده است. افراترگرایی در حال حاضر به‌طور مداوم یک بی‌پیمانی (حاد و مزمن) اجتماعی و تاریخی فرهنگی در آماده‌کننده است که بدون تردید از عمده‌ترین موانع و مشکلات و چشمه‌های فلسفی تعالی، ارتباط و تحرک به‌ویژه در عرصه‌های (علمی، اقتصادی، فرهنگی، اجتماعی و سیاسی) شکر شده است. بنابراین در این میزان ناحیه‌ای از عقیده‌های فرهنگی در جامعه‌ی افغانستان واقع در سراسر است که در حال حاضر راه‌حل‌های همه‌جانبه‌ای را به این زودی‌ها نمی‌توان دریافت نمود.

فرهنگ افراترگرایی در تمام عرصه‌ها و زمینه‌ها دیده‌می‌شود گویای بعضاً فراموشی کرده‌اند که در جامعه‌ی اسلامی افغانستان کار می‌کند و این از سوی‌هایی که ضمن از عیان‌رها و اندازه‌بستگی اتحادیه و نهادی‌بندی از ارزش‌ها و ضد ارزش‌ها چگونه از هم تماشای و تفکیکی می‌پذیرد، از دوستی دوگانه‌ای استفاده در برابر اختلاف به‌همه‌ی به‌دسته به‌آن‌طلای واده و موج‌هایی از تبیثات زمین‌آگیز را درجه‌بندی محدود نموده افکار عمومی و برناگیختن احساسات اجتماعی و حساسیت‌هایی را در میان عوام ترویج نموده که این خود موجب رکود و حتی نتوان به درون کردن نموده که تخریب اختارهای فرهنگی و غنیوی اجتماع بدن ارائه و جای‌گیری‌گرایی‌ها متناسب و قابل تطبیق و تطابق نیز می‌تواند خلاص و نجات‌هایی را ایجاد کند که بتواند نوع گسترش‌ها، کمک‌سازی فرهنگی در جامعه بوده که منجر به افکار عمومی و ناهماهنگی‌هایی که ناگویی در درون و ماهیت اجتماع و کننده‌های انسانی خواهد شد، حتی خلاف معمول گسترش و فروپاشی نسل‌ها را امکان‌پذیر می‌نماید به همراه داشته باشد.
افراطگرایی؛ عوامل و پیامدهای آن در افغانستان

البته در باره‌های هر یک از مشکلات یادشده، مباحث علمی و اجتماعی زیادی وجود دارد که عطسه توجه به آن‌ها در هر حالات و شرایط و عصر و زمان می‌تواند راه‌گاه باشد. که برداشت‌های هرکس از این موانع را در دست‌بایی به اهداف و اهداف انسانی و حقوق‌بشری نژادی در تریمای یکی از پژوهش‌های اجتماعی معتقد است که در صورت بودن پیشرفت‌های مفیدی ترسی و فرهنگی امکان شکوفایی بسیار گسترده قاطعیت بشری در عالم خلق وجود دارد که افراد در صورت داشتن شرایط دسترسی به منابع پرورش دهندگی استفاده و رشد و توسعه و شکوفایی شان آن شناس را دارند که درجه‌بندی سازگاری با محیط، تغییر و یا ایجاد شرایط جدید، راه‌ها، روش‌ها و ابزار مفید و جدیدی را ابداع و اختراع کنند. متاسفانه فرهنگ سنتی جامعه‌ای ما مانع رشد علمی و عملی افراد جامعه در عرصه‌های گوناگون اجتماعی شده است که در این مرحله و حالت، محل رشد فعالیت‌های اقتصادی، فرهنگی و سیاسی کمتر متصور است.

پیام مسئله

این مقاله به منظور پاسخ‌دهی به این سوالات؛ افراطگرایی چیست؟ عوامل و پیامدهای افراطگرایی کدامها اند؟ به روشی تحریر درآمده و با توجه به روش تحقیق و بررسی‌های کتاب‌ها و مقالاتی که در این زمینه انجام و تدوین یافته است منحیت یک مقاله کاربردی برای شهر و دانشکده‌های علمی و اجتماعی افزایش می‌دهد و به‌طور کلی در پژوهش‌های اجتماعی و فرهنگی و اهداف تحقیق

هامیت و ضرورت تحقیق

با توجه به نیازهای امروری جامعه و جهت شناسایی این پدیده مذهبی عوامل و پیامدهای افراطگرایی دیلی این که هر اکثر انسان افغانستان بستره مناسبی برای پرورش تفکر افراطگرایی می‌باشد. این اهمیت است و تا باشد که این پدیده حاد افراطیت و افکار افراطگرایی از جامعه ما زدودن شده و ناپدید گردد تا ما پرنیان افغانستان عاری از افراطیت و خشونت داشته باشیم و در فضاهای صلح و صمیمیت و همبستگی‌پذیری زندگی نماییم.

اهداف تحقیق

هدف از نگارش این اثر تحقیقی این خواهد بود که تا عوامل افراطگرایی و پیامدها ناشی از این پدیده را در افغانستان شناسایی گردد و راهکاری باشد برای مبارزه با افراطگرایی و ریشه‌کردن افکار افراطیت از افغانستان. همچنین این تحقیق می‌تواند بعنوان یک منبع کوچک برای دانشجویان و محققان که می‌خواهند موضوع را پیشتر ریشه‌پذیری کنند مورد استفاده قرار گیرد.

... 117 ...

...
درک‌ها در افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات ده‌نده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

پرسشن اصلی

عوامل و پیامدهای افراطگرایی کدام‌اند؟

فرضیه تحقیق طریقه‌ی دیده می‌شود باورهای مذهبی، سطح پایین سواد، استفاده از احساسات جوانان، فقر و بیکاری از عوامل عمده افراطگرایی می‌باشد.

شیوه‌های گردآوری اطلاعات: گردآوری اطلاعات در این مقاله بر مبنای میزان‌های آماری کامکیک و علمی انجام شده است.

افراطگرایی چیست؟

افراط‌گرایی یعنی زیاده‌روی و عبور از حد اعتدال را معمولاً هم‌هده و هم از واژه نوینی گرفته شده که مفهوم افراطگرایی یا رادیکالیزم را می‌رساند. و صفتی است برای همه گروه‌ها و نژادهای که خواهان تحریک و تغییر ندرونه و تغییر این‌ها و دیگران‌ها و گروه‌ها و نژادهای دارهه‌ی توسعه‌ی اجتماعی، اقتصادی، سیاسی و فرهنگی می‌باشد. افراطگرایی بنا به تعریف گسترشی موضوع و سیاسی است که افراد یا افراط‌گرایان به تهیه‌ی می‌کند به نیت یا نیست که افراد می‌باشند در جریان اسلامی است.

یکی دیگر از زمینه‌های مهم شکل‌گیری چنین افراط‌گرایی در جهان اسلام وجود حکومت‌های خودکامه و نبود نهادها و بیانها امر مدرسه‌ستانی مدرسه بازدیده می‌تواند افراطگرایان در همه کشورها به‌وبیک‌کشورهای (آسیب‌پذیر) با استفاده از آموزه‌های ساختگی گیانه همواره خوشه‌های و می‌خواهد تا یکسرایید و اوضاع سیاسی اجتماعی به نفع آنان و انگیزه افراط‌گرایان گذشت جهت یابند. آنان همچنین هم‌کس را به منطق خود می‌خواهند و حتی افکار و عملکرد چهار مردها در همسویی با خود به ازبینی می‌گیرند. این گروهی تندرو و بینادگی‌ها به مجهزی به ایدئولوژی افراطی این دیگران را به زخم خودشان می‌پذیرد و بی‌باید و بازگی‌های افراطی و گردآوری‌های گروه‌کنندگی و گمی‌گری و جعلیتی می‌دانند و به خود و انگیزه مسلم بر خود هیچ فکری را قابل پذیرش نمی‌دانند. افراطگرایی و اثرات ناشی از آن در هر شرایط و میان‌بینه، این باعثه است که نهایتاً ماهیت‌‌نیست یا همین رفتارهای خشن‌نمای‌آمیز و ویرانگر و عملیات استخوان آور و درنتیجه گسترش ترویم‌های می‌باشد سبب تاریخ گوهو است و تجربه می‌باشد به این‌ها ممکن استخوانها و ارزش‌های یکی‌یکی به جامعه را مورد حمایت قرار می‌دهند. تا زمینه‌ای برای ایزه‌ی گردآوری‌های افراطی را می‌دانند آمده کرده باشد که خوشبختی‌های امرور به عنوان یک تفکر چالش برانگیز و اساس‌گذار عقیده‌گرایی توجه همه جهانیان را به گونه فراگیر و گستره‌ده به خود معظم داشته است.

...
عوامل افرادی در افغانستان

افغانستان باوجود گذشتهای شکوهمند تاریخی، امروزه عمدها در فقر و نابسامانی هایی گوناگون و برخوردهای محرومیت مداوم دست و یا را می‌زنند که عامل این عقب‌گرد جنون‌آمیز همین تسلط ایدیولوژی جنگ‌طلبانه و ویرانگر قرون وسطایی است که ملت‌ها و ماردی این محدوده جغرافیایی، قربانیان جنگ و خون‌ریزی‌های بی‌شمار بوده که مناسفانه در هر عصر و بهره‌ای از تاریخ توان و غرامات سنگین را پرداخته و در رتیجه طوریکه به ملاحظه می‌رسد از کاروان ترقی و پیشرفت و توسعه عقب‌گیریشنتی شده و هنگامی در طول این تداوم زمانی که از سرگذشتند است از احتیاج و نیازمندی و تغذیه رهایی نیافته است. باستد در شرایط حاضر منابعی گسترش افکار تندروانه را در سطوح داخلی و خارجی مورد ارزیابی ضرور و برنامه‌های موتر را در بر ارتباط و ترویج افکار اقتصادی به منصبه اجرای کنترل و آن عوامل داخلی و خارجی را که زمین‌ساز رشد چنین اندیشه‌ها اند، می‌توان دیلا برخوردار

1. ناکارآبی و فقدان ابتکار دولت‌ها در عرصه‌های مختلف اعم از عرصه‌های اقتصادی، اجتماعی و سیاسی فرهنگی;

2. نبود معارفه‌های قابل‌شده و قابل پذیرش در نصاب درسی مراکز تعلیمی و تحصیلی و سایر کانون‌های انتخابی;

3. فقر سازده و فراگیر;

4. ترویج بن‌عقاها;

5. بیکاری و عقب مانندی روزافزون;

6. باروری، متحجرانی، مده‌بی;

7. سطح پایینی سود;

8. درک تاریخ افرادی و افرادی از آموزه‌های دینی که از دین به‌عنوان یکی از ابراز گسترش افکار انتظار استفاده به عمل می‌آید که برای مواظب است برای ترویج افکار اقتصادی و به‌کارگیری جامعه;

9. استفاده از احساسات جوانان: گروه‌های افکاری که عمدها با ایدیولوژی افکاری مجزه اند هرگز دلایل و معرفت استادتلاز زمان را نمی‌پذیرند چونکه شرایط در برابر این گونه افکاری به وکالت عکس عملی متمرور شده که یکی از آمده با پذیرش نمی‌بینند. به دلیل این که آنها بی‌پی‌بازه‌اند که گروه‌های افکاری عمدها یا بیرونه‌ها متسوسل بوده و از آب‌شکوری آنان تغذیه کرده و می‌کند و افکار و نظریات آنان با منافع عامل باشندگان کشور در تعارض می‌باشد: زیرا آنان با حمایت کشور‌های منطقه بوجود آمده و در جهت حفظ رشد و ارتباط منافع آنها عمل می‌کند و همواره کوشیده‌اند خصوصی‌های دست‌نشان‌گی را بر خود محفوظ دارند.
١. ايجاد منازعه و تضاد قومي و از هداف دورنمايي در اشعه و ترويج 
و گسترش پیامدهای افرادگرایي در افغانستان می‌توان نام برده که با دولت ملت شدن و تامین
راهکارهای عدالت مسئله اجتماعي می‌توان رشد افرادگرایي را مانع شده و یا یک‌کاره داد.

٢. بیان سياسی و امینی افرادگرایی که در کلیت موجب ضعف حاکمیت ملی، نیود
حاکمیت قانون و گسترش نزاع و درنتیجه موجبات از هم‌پاشيدگی شيرازه و حدث ولي
درکشور شده است.

٣. عوامل ديني و باورهای مذهبي در جامعه نسبتا اعتقادی افغانستان سبب جنگ شديد
ذات اليني و تلاقی اندیشه‌های مذهبي در كشور گرديده و عوامل تفوق و از هم‌پاشي را
زيمه‌سازی کرده است.

راهکارهای مبارزه با افرادگرایی

هيمن اکثر جامعه افغانستان بستر مانيي برای رشد و پروش افرادگرایي می‌باشد. پانهمه
فضاهان مناسب و مساعد برای رشد آن تفکر همواره وجود داشته است. باوجود تلاش‌های
پيشمار که برای نابودي و یا كاهش آن انجام شده با آن هم با گذشت هرلوز اين پديده
درحال افزایش است. بنابراین بیان و تأکید این چند اصل مهم و اساسی را درجه اول
افرادگرایی به خوانندگان پيشکش می‌دارم تا در این راستا بتواند بیشتر موثر و كارساز واقع
شود.

١٢٠
افراطگرایی: عوامل و پیامدهای آن در افغانستان

1. بلندبندیان سطح آموزش جوانان و نهادی‌های سابقه فرهنگی مطالعه نهایی را انجام می‌دهند.

2. تبلیغ از هم‌افراطی و افتخار به حقوق شهروندی فرهنگ هم‌افراطی و ایجادگفتگوی است.

3. ایفاً دانشمندان و شخصیت‌های اکادمیک درجه‌بندی کامیک و از بین بردن عوامل افراطگرایی.

نتیجه‌گیری

منبع و دانشگاهی یکی از عوامل افراطگرایی است. این افراطگرایی نه تنها محصول تفکرات اسلام گزاران نیست بلکه در اندازه‌ای چپ گزاران و راست‌گزاران که در مواردی از جمله اعتیاد عدالت می‌کنند می‌تواند به وضعیت مشاهده کرد و در شرایط کنونی هستند که باید جنگ و خود برترین باشد.

بايد جهانی عاری از عقب‌ماندگی، افراطگرایی و مذاهبی‌های خانه آمیز ایجاد کرد. در حال حاضر، جنگ می‌تواند با ارائه آن در عین حال خود را در خود را به‌عنوان ایجاد در حالی که جنگ‌ها در یک زمانی آغاز و در زمان دیگر پایان و گسترش دارد. اما در شرایط کنونی، که ما در این حالت قرار گرفته و منابع دیگری داریم، زیرا جنگ‌های که اکنون جهان دارنده بدست پیگیری و فروختن در افراطی و گسترش ایده‌پردازی‌های افرادی و ویژه‌گران ناممکن خواهد بود.

جنگ‌ها و ترویج افراطی زندگی‌ها را ویران می‌کند، حکیمیت قانون و آزادی‌های مدنی را تضعیف و تحت تأثیر قرار می‌دهد. برخی از هم‌افراطی برای اهداف تضعیف شده باید هیچ‌گونه موضوع‌های مورد استفاده قرار می‌گیرند و اغلب سبب به‌پایان یافتن پیشروی محل و منطقه می‌شوند.

با گسترش جنگ و ترویج افراطی با شهرنشین محلی بیشتر شده‌اند و استرداد جنگی برخورداری دیده می‌گردند. معاله‌های بحران‌زا افراطگرایی، افکارهای عراق، افغانستان، چین، گرجستان، کریمه و منابعات مسلمانان در لیبریا، سوریه، سومالیا، یمن، دافور و سایر کشورهای دیگر که در حال منابع با هم می‌گردد می‌تواند اگر به دقت نگریسته شود در این کشورها در نسخه‌های افرادی به‌طور موفقیت‌مند باشد.

جوگر زمان صلح را تجربه نکرده‌اند! گویا ما در جهانی برگز شدایم که آن همواره جنگ‌های عالم شده و اعلام ناشده یک جانبه یا چند جانبه وجود داشته است. در حال حاضر، صفحه‌های می‌توانند از ترکیب افراطی و افراطگرایی با یکدیگر و بدون توجه به اعلام موجودیت کنیم در حالی که برخی افراطی و خشونت‌های سازمان‌های جهانی به بیمارستان از کشورها برای شهرنشینان ناشی را به‌دست‌آورده بود.
په افغانستان کی د افراط کرای (سختدریغی) لاملونه
کامران مجددی

سریعه
دا جی افراط کرایی یوه لوبه ستونزه ده او دیبی بدل ابگیری لري خصوصاً بشري حقوق (تعلیم، آزادی، سوله ..) دبیر زبانئمی او یوه سته توجه پی لاملونه پیریزو او لمنخه پی یوسو، بدل مقاله کی
تر دیب یهبه دیه دی سختدریغی لاملونه پی داکه کرو، زمونه د تحقیق عمده هدف همش دادی جی
پوهاری چی ویل سختدریغی رامنخته کیږی؟ کله چی مونیر د بادی پیدی لاملونه تحقیق کرو نو ولای
شو. جی یه سمه توجه پی لمنخه پیسو، بدل تحقیق کی مونیر د تحلیلی میتوت خصوصاً استفاده کری.

مقدمه
سختدریغی جی اکثربه وروسته پاتی تولنو کی پی رنی غنیولی وی یو ناوره پدیده ده، چی انسانی
ارخونه سخت زبانئنولی دا ببلبل لاملونه لري لکه اقتصادي، سیاسي، فرهنگی، فقر او دیبی نور، ان
شافله پی لاملونه پی پی تفصیلی وغیره.
دمسی پیبان
سختدریغی: د بخوانت زمانی په تصوراتو باندي پی یه غیر د کوم بدلون، او په غیر اوسینو بدلنونه د
منلوخه خوڅ لکه کولو ته (سختدریغی) ول کیږی، یا د افعالولو په ترسه کولی چی له حیده مینه کول او سختی
راوستلو ته هم ونیل کیږی، لاملونه پی سیاسي، اقتصادي او فرهنگی ارخونه لري.

د خپلی ضرورت
دی د خپلی عمده ضرورت دا دی جی د سختدریغی د کنترول او لمنخه ورلو لیبار له لیږی لاملونه
مشخص کړل شی، کله چی لاملونه پیدا شول پیا پی یو لمنخه پی اسانه سره ورلو شیو، او سختدریغی
پاڼه رسولی شو.

تاریخچه
د سختدریغی اصطلاح یه تاریخ او فکری دولی په مسیحی دلو کی د موندللو شوو عقیدو او رواجونو
له امله منځ په راغل، دی لئی امله په برطانیه کی یو ۱۸۲۸ م میلانی کال د زریز (Millenarium)
(خوخته)
Catholic Brethren
دو انگلستان په کلیسایی خپرولو او په خپری مسیحی دلو مثلاً
دی خوی وموندن. دښی یوه بنیادی عقیده جی دهغه له امله ورته ننست پای پای ول کیږی داهم کی: "حق
په خیل خوی په نافذوکی سابلین شوی دی، دی لئی امله د نافذو معي سهی هیغه که نشي بدلئی او نافذ په
رئوند کی بدلول راوستی شی.

۱ ولایت نگرمان.
به افغانستان کی د افراد کرای (سخت‌ترین) لامونه

دی عقیده نتیجه داشوه چی دی خلکو د بانبل لفظ. لفظ دلله کلام وگاه او دانز پی قائم کرولی دانبل دفاظ کوم عقلی تعبیر او تشريح نشی کیدی بلهها دفاظ چی خریده دي هغه شاى نی ملت او لیو سترولی دی.

دی خویشته درمه عقیده داوه چی هزینو شی دی دیهی ملت او د عیسی ع د لازیښونو مخالف دی. 

لئی امله د هدرو نوی سائنتی مفکوری به خاص دیلو د ارتفع د دنیا مخالف دی دوی پریندیکلو وکرخیده.

د مسلمانو لیباره دی نوم استعمالول

د اسلام لهاره دا اصطلال یه او ل خپه 1957 م کی د امریکی یه دیه کتاب (میباشی ایست وزنی) کی استعمالل شوه او بیابه ور هد هفه دی لیباره جی داوستی نظام پر خای دفران به اساس تولنیز او سیاسی بدلولون غوری استعمالیلن شروع شوه. لئی امله میدی بريطانیو ختیج پوې مینکمری وات د سخت‌ترین ترعون لاندی په خپه يو کتاب کی داخه د کریده چی:

د پهکونه زمینی یه تصیزون لاندی په غیرکوم بدلولو او یه غیر اوستینو بدلولو د منلو خه عمل کولو ته اسلامی سخت‌ترین ویل کریه.» خیلی ساده مسلمان پوهان دی دی اصطلال په اصل معین بانئی د فکرکولو پرنه فقط لغوت معین ته په پارس سره یه جذبی سره واتی یه د اسلام کی خیلی لازیښودی پنستی شیلر لئی چی هغه ته بینادی عقیده ویل کریه. لئی امله چی خوکی په دغو عقیدو ایمان ولی نو هغه دی خانه ته په داکه سخت‌ترینه وات. 

د خوکی پوهسته!

د سخت‌ترین لامونه کوم دی؟

د خوکی روش

دا خوکه یو تحلیلی او کتابی خوکه دچ پکی دپری کتابونو خه استفاده ترخنک خای خای ما خیل تحلیل هم غاره کری دی او د مسلم د بیان د اسانه کوله هغه مو کری ده.

به افغانستان کی د سخت‌ترین لامونه

یوای چی مسلمانه نره کی نه پکه هرخای کی چی د سختی خوشنوی خوشنوی رامنخ ته شوی نو دهمه شانه لوتی او شکاره تاریخی سپینوی شتون لری چی په هغه کی لاندی اوو سپینوی ته ترپیلی میم ویلی شو.

۱- سیاستی استعمال، ظلم او ازدای خه محرمول

لویندیغ اوی غیرتیبی وی او که مسلمان تادشاکند او درمانیت، چک د چی به هم د انسان اساسی حقونه یکه:

نفس، عفل، دین، عزت، او مال یه ننه گری چی، وگری دهغی له حق خه محرم شی نو یه طبیعي دول سختی خوشنوی مینخ ته راچی.
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌جات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرنگ

هیرکله یا هرخای جی انسانان د هغوي د حقونون خه محروم کيل شي د هغوي خان. کور، کورنی،
خليل خليلون، مال، زوند او کلتود بیاه او برابر کيل شي نوی به مقابلگی پی افراطیت او زورخونونه رامینج
ته کیپی، دظم به مقابلگی کی دبیاذی زورو سختی مخه د انسان به تاريخ کی نه به طاقت او قول سره
نیوان شوی او به به نیونی شی، دا کیبدی کی به د لرخوش لبایه به مولومونوم انسانونه مظم و او هغود
به خمکه کی کمزری وگرخول شي خو د ترویز به بتیجه کی د هغود د منخه شهر مکن نه دی، ترویزم
فقط د ترویزیم د بیداکولو او زیانو لو سیب دی، امن او سلامتیا هیچکله نشی راوستی.

۲- فقر. لوره اود انتصف خه محرومون

په انسانی تاریخ کی داسی دولتی مینخ به راغلی جی هلتی فقر وی، لوره وی بلکه عدل موجود وی، خو
داسی هیچ کله ندی شوی جی انصاف دی نه او بهبدی دغه دولتو به امن، سلامتیا او حفاظت زوند
کری وی، کله جی هم به قول د عدل او انصاف خه محروم کری شی، به بتیجه کی به هغه دولتو کی زور
او سخت درنی پیدا کی.

۳- سیاسی غلامی

د سختی او زور خوشونو بی سبب دی یو سیاسی جاریبیال نه موجودیت دی، سیاسی آزادی د پنود
لادنی کول، د سیاسی آزادی خه محرومی خلک به عسکری سختی خوشونی باندی مجبوری، او دغه
محروم خلک د ظلمانه سیاسی غلیبه مینخه دولتو لبایه هرقم وسلئ استعمالی، دیروخت عسکری
بدلونو نه او وستی انقلابونه د سیاسی زور او ظلم به مقابلی مینخه راهی.

۴- تولنیز او اقتصادی غلامی

تولنیز او اقتصادی غلامی او پی انصاصی محروم او پی چاره خلک د قول په وسیله د خلیل خو
په لاسته راولون هغودی، او د تولنی په پیلاپیلو طبیعیکی د خستی دنسالون استعمالی، رواح کری، ددی
خوشونونه مخه نیولد په قول سره نه کیپی، ترخو جی د سختی اسباب له مینخه لاز نه شی.

۵- ثقافی حمله

ده رموم جلاکلتور او تهذیب وی، جی د دغه قول د عزتمند زوند تیرلو وسیله وی کله جی هم به قول
ده هگی دکلتو او اخلاقی قدرتون خه محروم کری شی په هغودی باندی خارجی کلتور مسلط کری شی نو
په مقابل کی پی سختی او زور خوشونونه مینخه راوه.

۶- آزادی خوشونونکی جهادی خوشونونه

د انسان تاریخ پدی کهو دی جی کله هم د آزادی خوشونونه د اویدي مودی پوری تکول شوی دی، د
دی سره زور خوشونونه او سختی خوشونونه پوره شوی ده.
له لاس خخه د نورخه نه ورکولوا احساس
کله جی د خارجی استعمار حمله او یه داخلي کي د چارواکو ظلم او زبانی د حد خخه اوبري او يو کس
گوري جی دمغی ته دده مور، بیلار درونه، خويندي ووزل شي، د هغه کور وسوزل شي، د هغه فصل
او باغونه تباه کري شي، تردي جی د هغه مالداري هم د مينخه لاره شي، دغه کس يبافكر کوي جي
دده سره نور خه باتي دي جی د لاسه به پو ورکي؟ نو دغه احساس ده مجبور کري ترخو ظالم او وينه
توونکي دله، دهغه فوج او دهغه اداري تباه کري ترخو خبله سيئه بری يخه کري.

نتيجه کري
نتيه دا شوي جي افراطکرائي يو ناوره عمل دي نو ددي د مخنبوه لپاره بايد قوي مبارزه وشي جي
هغه مبارزه د سختدرزيغي د لاملونه دلمنعه ولو سره شوني ده، سياسي کمزمري، فقر، بيزولي، اقتصادي
مشكلات او دبر نور لاملونه دي جي د سختدرزيغي لامل جرخي.
راهنکارهای مبارزه با افراط‌گرایی
ضیال‌الدین جهشک

چکیده

آنچه در جهان کنونی بیشتر از هرچیز دیگری زندگی بشکر را مانع ساخته، افراط‌گرایی است که منجر به پدیده تور می‌شود. افراط‌گرایی که دارای دو بعد دینی و غیردینی است در طول تاریخ به شدت خشونت و تور می‌تواند کرده است این عامل آرامش روغنی و روانی انسان‌ها را خدشده‌دار ساخته است. لذا برای مبارزه با آن و اطلاعات صحیحی درباره آن باید بیشتر در این تحقیق راهکارهای مؤثر برای مبارزه با آن مطرح می‌گردد که در تمرکز اصلی آن برمی‌خورد (جلوگیری از تبدیل شدن نسل جوان به نسل جدید افراط‌گرایی و ترویستی) می‌باشد. در این مقاله از صفت‌های نظری و روش تحقیق کتابخانه‌ای استفاده شده و با انجام این تحقیق به موضوع مهم که دست‌یافتنی این است، اگر بتوانیم منتقل آنانی و عرضه‌های سربازگیری گروه‌های افراط‌گرایی و ترویستی را کنترل کرده و از میان برداریم و نگذاریم دیگر نسل جوان کشورها به این گروه‌ها جذب شوند. با گذشت زمانی این باید از جوامع مطروش شده و در برگزاری رویدادهای کار را برای هم‌میان خود در جهت مبارزه با افراط‌گرایی انجام دامنه، چون نبود مبنا بشری کافی، تمامی فعالیت‌های گروه‌های افراط‌گرایی از تأثیر قرار می‌دهد.

واژه‌گان کلیدی: افراط‌گرایی، جوانان، راهکار، گروه‌های ترویستی

مقدمه

درنتیجه پیشرفت سریع فناوری و راهتی که به همراه دارد، هرج و مرج که برای مردم غیرممکن تلقی می‌شود ممکن شده. شبکه‌های مشابه و رسانه‌های آن، هرکدام در هرم‌کن و در هر زمان قابل مشاهده و سنجش و پیمایش است، این تحول عظیم باوجود همه جهان را به سرنوشت مشترک رسانده که از پیامدهای آن علی‌جا ساختن جنبه‌های افراط‌گرایی و ترویستی و کشورهای ترویستی پرور است، طوری که واضح است در دهه‌های اخیر، جهان به‌خصوص کشورهای آسیب‌پذیر شاهد حملات بی‌رحمانی گروه‌های افراطی بوده و است.

z.jahish287@gmail.com

1. ولایت سمنان، استاد دانشگاه.
افراط گرایی: اعتقاد به افکار یا اتخاذ تصمیم‌های افراطی به کسی که در توسه‌های یک آینی به حد افراط و مبایله می‌کند و نیز به قدرتی که کا افکار افراطی موقوف باشند افراطی یا تندرو اطلاق می‌شود (بارزی، 1391).

توزیع در لغو به معنای وحشت و وحشت افکندن است در سیاست به عمل کردن یا گروه‌های اطلاق می‌شود که برای حفظ قدرت یا مبارزه با دولت با اعمال خاص ایجاد وحشت می‌کنند (آشغری، 1391، ص21، 1211) ولی مفهوم توزیع و خشونت بعد از انقلاب فارسی، به عرضه ظهور نهاد، این انقلاب اعمال خشونت‌آمیز را برای باکسازی دشمنان انقلاب و در برای هرساسایند و جلوگیری از مبارزات عليه نظام انجام داد و همین طور حکم توزیع و خشونت‌گری در فرانسه بین سالهای 1792 یلی 1794 شناخته و اوایل جنبش منظمی که در تاریخ توزیع زم نام نهاده شد جنبش یعاقبی بود (فره داغی، 1386).

افراط گرایی دارای دو بعث افراطی و تفریطی در دو بخش دینی و غیردینی همواره مطرح بوده که هر دو در رشد و سقط یکدیگر نقش اصلی دارد، لذا در برای چنین دیدگاه‌ها در هردو ساخت باید به طور علیمی، عملی و جهت ایستاد و نتها به مکان شمردن آن بسته نکرد زیرا این گونه مسلب در سطح ملی و بین المللی هزینه‌های زیادی را به بار می‌آورد، اگر یک تهیه عقلانی ايجاد نشور این معضله در سطح فکری، رسانه‌ای، علمی و روش‌شناسی شاهد رشد فرانسه و جانشین خواهد بود. همچنین نیازی برای برجبند بسیار افراطگرایان و تندرها و اندیشه‌های آنها را در سر روند که چنین چهیزی نه تنها طبیعی نیست بلکه حتی در درازاتای تاريخ به سابقه بوده است. اما آنچه که مناسب است، اینست که این بدیده باید به حاشیه رانده شده و در میان جوانان زمینه برای ایجاد نوسازی فراعنه گردد (عمر، 1397) و در مباحث حاکمیت، جاهلیت، تکفیر، فرقه‌نایه و سکولاریسم باید میان اسلام و سایر جهان‌بینی‌ها گفتگو و تفاهم‌العملی ایجاد شود.

باتوجه به عوارض فوق گفته می‌توانیم که اسلام دین آزادی و اعتدال گرایی بوده و افراط و تفریط که منجر به توزیع و خشونت شود در آن جایگاهی نداشته و این پدیده‌نها در اسلام نبوده و در سایر ادیان و مذاهب نیز به فراوانی دیده می‌شود. اگر آزادی آن است که مکمل و در راور جامعه به بشریت آزادی که از جانب پوروده‌گر جهانیان برای انسان مقرر شده و حدود آن معین است، آزادی که در هر زمان و مکانی تحقیق پذیر است و با آن می‌تواند به بشریت و ترقی دنیوی و اخربی نایل آید. ولی آزادی‌ها عبارتند از آزادی دین و مذهب، آزادی فکر و اندیشه، آزادی سیاسی، آزادی عمل (بابایری، 1371).

باتوجه به آنچه بیان شد، راهکارهای خوشی را جهت مبارزه با افراطگرایی در امام مورد خلاصه نموده و به شرح ذیل ارائه می‌داریم:

..... 138 .....
راهکارهای مبارزه با افراط‌گرایی

1) مساعدت و راهنما به جمعیت‌های محلی و رسیدگی به مشکلات صحتی شهرها، روستاها و مناطق دورافتاده می‌تواند باعث تأمین رابطه با مردم و جلوگیری از افراطی شدن و استفاده مرگبار گروه‌های ترویستی از جوانان و نوجوانان و بی‌پره‌ها و در مرحله بعدی علمای شود.

2) اقدامات پیش‌گیرانه مانند: شغل‌پایی، مبارزه با فقر و ترویج ورش میان جوانان و نوجوانان می‌تواند که از نشر و پخش سریع و پذیرش بدون قید و شرط نظریه‌های افراطی جلوگیری کند.

3) در سطح ملی هرود و وحدت ضرورت برای بروز شکل‌های مشترک فرهنگی، زبانی و تنوع مذهبی (یک ملت و یک سرزمین مستقل و یک صدا) ایجاد شده و منافع مشترک و دشمن مشترک تعريف وضوح شده و با ملت شریک ساخته شد، لازم است افشاگری مختلف جامعه یک هدف واحد داشته باشیم (حفاظت از ملت).

4) رعایت تمامی اصول حقوق مدنی بین الملل به‌خصوص اصل عدم مداخله (در هر کشور یک دولت) به استقلال کشورهای دیگر باعث احترام گذاشته شود، مطالب منشور سازمان ملل متحد دولت‌ها به این کار مصروف ساخته شده و هیچ دولت حق ندارد که بسیار فشار اقتصادی و سیاسی مردم کشور دیگر را از هرود ملی شان محروم ساخته و خواسته‌های خودش را بر آنها بقبول‌داند و هرکشور حق دارد سیاست‌سازی اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی اش را بدون مداخله دولت‌ها و کشورهای دیگر انتخاب نماید (ص步行 ۱۳۸۹).

5) تأکید اهمیت عاملی اثر مطالعه دینی (دست رسمی به کتاب‌ها، منابع انتزاعی و پیام‌ها و سایت‌ها) باعث اصل طرف علوم دینی که اجازه فعالیت از طرف دولت را دارد گم‌شده و برخلاف مباحث افراط‌گرایانه، مطالب معتدل مطالب نیازمندی‌های عصر آماده شده و همگانی شود.

6) اکتشاف تعلیم شریعی: نصب تصحیح شده و تأثیرشده توسط وزارت ارشاد حج و اوقاف و سایر نهادهای دین‌بزرگ تهیه و در تمام نهادهای دینی مانند مساجد و مدارس تدریس گردد و جلو نصب‌های شخصی و فردی گرفته شود، این نصب‌ها بعد از تأثیر توسط مجمع علمای تکثیر شده و با متفکر از طریق علم عملا برخورد بگذیرد.

7) تصمیم‌گیری نظام تعلیمی مال امامان کشور و تدریس اسلام حقیقی برای آنها طوری که در قرآن این دین است و راه و صورت تدریس شده است، و نکته جعل‌نامه‌اکنون آن در وسط آزادی و قدسی (سورة، البقرة، آیه ۱۴۳) ترجمه: یی گمان شما را ملت میانه و دین افراط می‌وزند، و در آن تلفیقی و متعابکی می‌کند. بنابراین نباید مال امامان که در مساجد و منابر برای مرم، صفت‌های می‌کنند از یک مدرسه یا دانشگاه خاص امامی فارغ شده باشند. اگر چنین نهاد وجود ندارد باشد ایجاد شود.

.....

129
8) نشر فعالیت‌های علمی و نهادهای ملی گرا در رسانه‌های جمعی: جهان و هم‌مردمی آن، اعضای این کنفرانس باید از
پی ورود و پذیرش شرایط دیدگاه‌های اساتید در انجام جلسات، مسابقه خوشون و استفاده از آن به عنوان سلامتی در مقابله نظام‌های سیاسی در جوامع اسلامی آنتَ خانمان‌سوزی
است که مربوط بیشتر به جلسات تشکیل‌دهنده چنین اصول‌گرایی‌ای افراد و ترویج، خوشون نقطه، طبیعی
و شماری با دموکراتیک وارد اسلام نموده‌اند (طیحان، کتاب 1381). در نتیجه این عناوین گروه‌های
خودساخته و اجرای شان را تاسیس و توسط، آن‌ها اهداف خود را پیاده می‌کند لذا توجه به
رسانه‌ها و فعالیت علمی و انعکاس آن از هم‌مردمی فوق العاده برخوردار می‌باشد.
9) کار در جهت جلوگیری از سکولاریسم: با موسسات تعلیمی و دانشگاهی به شکل علمی
و عملی کار مشترک شود قرن این عامل خود بهره برای ایجاد، تقویت و تداوم افراد گرایی
است.
10) رساله‌ها بر پیوند حمایت از قربانی‌های کاندید و فعالیت‌های شان در قبال قانون
رساله‌های همگانی و قواعد در جهت تنظیم شودن، زیرا اکثر نشرات رسانه‌ها خود مانشین
فعالیت گروه‌های افراد یرا جنگی را به تحرک آورده و به‌همان تداوم جنگی را قوی‌تر می‌سازد.
11) تحلیل پیگیری از وضعیت جای منطقه و جهان و مراقبت از کارهای سه‌جهت شده به
دیگران، ارزیابی پیشرفت و نکات ضعفی و تثبیت با کشورهای همسایه، منطقه و جهان برای
مبارزه مشترک و قانونی‌ساختن آن‌ها منبی بر این که افراد گرایی پدیده خطرناک همگانی است
(طرح سیاست مدون ملی و بین‌المالی در قبال افراد گرایی).
12) مشارکت فعلی تر زنان در عرصه افراد گرایی و تقویت روش‌های فکری دینی در میان زنان
که بر پیتی اسلام معتدل و منافع ملی مبارزه می‌کند در ضمن نظام‌های بر فعالیت زنانی که با
عمل کرد شان اعمال اهداف گروه‌های افراد یرا پیشین توجیه می‌کند.
13) ترویج گفتگو و تساهم مذهبی (تدوین گفتمان‌های درون‌دینی در سطح ملی و
بین‌المالی).
14) تقویت تعلیم مذهب بعث روش تقویت امتیای انتخاب شود (این موضوع کلید
مبارزه با افراد گرایی و ترویج است) ملاح‌آمادان در بر از تعصب بابید استفاده‌کنند
15) حفظ آبادی‌های تاریخی و ترویج آن‌ها جهت یادآوری تاریخ مشترک گذشته‌های متى
پردازش دادن آن‌ها در اهداف زمانه جهت تقویت و حفظ وطن‌دوستی.
16) تشخیص و از میان برداشتن مبانع تمویل گروه‌های افراد یرا و دختران جدی قانونی با
آن‌ها در سطح ملی.

...
راهکارهای مبارزه با افراطگرایی

(۱۷) برخوردار قانونی و شرعی با دزدان و آدم‌ربایان و همچنان اشخاص ولگرد که در خیابان‌ها و شهرها و قرا و قصبات سبب آزار و اذیت مردم می‌شوند، چون عدم برخوردار با آنها نارضایتی مردم و زمینهٔ سریع‌تر گرفتارگیری‌های افراطی را فراهم می‌کند.

نتیجه‌گیری

از آنچه فوقاً تحقیق و نگارش یافته به این نتیجه می‌رسد که افراطگرایی به عنوان یک عامل خشونت‌زا و به‌بار آورنده تورور یک موضوع خط‌برانگیز برای جهان و جهان‌نیای بوده و این یک پدیده دوبعدی می‌باشد که هم در ساحت دینی و در هم ساحت غیردینی و افراطگرایی تنها در دین اسلام خلاصه نمی‌شود در بسیاری موارد افراطگرایی سایر جهان‌نیایی باعث افراطگرایی در اسلام می‌شود، افراط به معنی زیاده‌ریزی و تورور به معنی وحشت بوده که مبارزه جدی با آنها لازم است و تنها تکوه‌ش آن کافی نیست. از جانب دیگر از این برونه و محو افراطگرایی ناممکن بوده باشد به مرور زمان به حاشیه کشانیده شود، می‌توانیم که از طریق کم‌رسانی، توجه به جوانان، کاریابی، حمایت به‌هم‌داهنده‌ی دینی و علمی، مساعده ساختمان فردی‌های مشارکت به‌زنان، حاکمیت قانون، ازبین بردن منابع تمویلی گروه‌های افراطی و سایر موارد که در قید ۱۷ بند بیان گردید می‌تواند زمینه‌ی جذب جوانان کشور را به‌سرعت جدید گروه‌های افراطی و توروریستی کاهش داده و در امر مبارزه با افراطگرایی مؤثر و مفید واقع شود.
سازگاری اسلام با حاکمیت ملی: عامل کاهش بنیادگرایی

محمد صابری

چکیده

بنیادگرایی اسلامی در برخورد با ارزش‌های جامعه مدرن به وجود آمده است. بنیادگرای‌ها حاکمیت ملی را با الگوهای اسلامی ناسازگار دانسته و ناقض حاکمیت الهی می‌دانند. این تحقیق می‌خواهد به این سوال که سازگاری اسلام با حاکمیت ملی چه نقش در کاهش بنیادگرایی دارد؟ پاسخ مستند دهد. اطلاعات تحقیق به روش کتابخانه‌ای جمع‌آوری شده و به روش توصیفی-تحلیلی مورد تحلیل و بررسی قرار گرفته است. یافته‌های تحقیق نشان می‌دهد اسلام با آرای مردمی و حاکمیت ملی سازگاری داشته و ارزش‌های جامعه مدرن را در متن خود حمل می‌نماید. این تحقیق پیشنهاد می‌کند، ارزش‌های جامعه مدرن را قبل از آنکه فرهنگ غربی داشته و حکمی نداده آن با اسلام، با بخشی به‌صورت دقیق مورد تحلیل و بررسی قرار گیرد؛ زیرا که اسلام با نواوری علمی، ترکی و پیشرفته نیروی بشری ناسازگار نبوده و نواوری آن علمی را بر می‌تابد.

واژه‌گان کلیدی: حاکمیت ملی، بنیادگرایی، حاکمیت الهی، آرای مردمی

مقله‌ه

حاکمیت ملی به عنوان عامل مقبولیت نظام سیاسی، یکی از ارزش‌های برخاسته از صلح وسط‌الامام و از ارزش‌های مهم جامعه مدرن و نظام مردم‌سالار به حساب می‌رود. بنیادگرایان اسلامی با این تحقیق حاکمیت ملی را در تضاد با حاکمیت الهی تعیین کرده و آن را به چالش می‌کشانند. با این برداشتی برخاسته از نظر شخصی به افرادی دانسته و مشروطه حکومت‌های مردم‌سالار را بی‌پیمان و در مخالفت با احکام و دستورالاین اسلام می‌دانند. این تحقیق می‌خواهد به این سوال که سازگاری حاکمیت ملی با اسلام تا چه میزان باعث کاهش بنیادگرایی اسلامی می‌شود؟ پاسخ مستند ارائه کند. هدف اصلی این تحقیق روش‌کرد سازگاری حاکمیت ملی با اسلام و تأثیر آن در کاهش بنیادگرایی اسلامی می‌باشد.

اهداف فرعی تحقیق آشنایی با حاکمیت ملی و بنیادگرایی اسلامی می‌باشد. تحقیق حاضر این فرضیه را در نظر می‌گیرد که اسلام با نظام برخاسته از آرای مردمی مشکل نداشته بلکه به نقل از تعداد عالماً دین خود این مفهوم را به عنوان یک ارزش حمل می‌کند.

1. ولايت بلغ، محمد صابری: لسان حقوق و علوم سیاسی دانشگاه بلخ
m.sabery1400@gmail.com
شماره تماس و وانس اب: 9277282888، ایمیل:
سازگاری اسلام با حاکمیت ملی؛ عاملی کاهش بنیادگرایی

این تریف اساس نظریهای بنیادگرایی را در برخوردار با ارزش‌های جامعه مدرن بی‌اساس دانسته و سازش اسلام با ارزش‌های جامعه مدرن را سازگار می‌داند.

روش تحقیق

این تحقیق بنیادی بوده و با استفاده از روش توصیفی-تحلیلی داده‌های جمع‌آوری شده به وسیله کتاب‌خانه‌ای را مورد تحلیل و بررسی قرار داده و سعی صورت گرفته تا به صورت مستند به سوال فویت پاسخ ارائه کند.

1. نگاهی به بنیادگرایی

بنیادگرایی یکی از عوامل‌های مشکلات و بارزترین موضوعات چالش برانگیز در چند دهه اخیر در منابع ملی و بین‌المللی است. بنیادگرایی با فروپاشی شوروی، حمله آمریکا به عراق و حضور نظامی آن در دیگر کشورهای اسلامی در اوایل دهه 1980 و 1991 رشد و گسترش یپدا کرد. حادثه‌ای یاده‌برنده نشان از گسترش قدرت عمل گرایی این گفتگوی نیز بود، به حکمتی در این زمان مسائل افراط‌گرایی از عرصه فکری به عرصه فعل و عمل رسید. بنیادگرایان اسلامی بر عهکس دیگر گروه‌های اسلامی تلاش می‌نمایند تا با انتقاد از آن‌ها جامعه مدرن اسلامی، حقوق بشر، جهانی شدن و حاکمیت ملی آن‌ها را مخالف با آموزه‌ها و ارزش‌های اسلامی دانسته، و به مبارزه علیه آن ارزش‌ها پرداخته و آن‌ها را به چالش پکشاند (مردادی، 1391).

بنیادگرایی عبارت از بارگشت به اعتقادات و اصول اولیه اسلامی (قرآن و سنت) است. که با بایستی به تعامل دینی بدون هیچ تحریف و توجه اقدام نمود. شامل اصلی بنیادگرایی اسلامی و دیگر جریان‌های برخاسته از آن، این است که آن‌ها تجربه به سبک غرب را برهم تاند. بنیادگرایان حاوی خواستار بارگشت به اسلام پیش صاحب صدر اسلام است؛ زیرا که آن‌ها به عصر نبوت نزدیک تر بوده و از دین درک و فهم بهتری دارند. بنیادگرایان از دولت‌های شرعی حمایت و به دنبال پیمان خلافت اسلامی می‌باشند؛ چرا که این‌ها به دنبال اجرای کامل شریعت بدون هیچ قانون و قرآنی هستند.

به این دلیل اکثریت بنیادگرایان در مبارزه‌ای با غرب و جهان مدرن و دولت‌های دیگری که با آن‌ها هم‌سرایی نیستند، به سر می‌برند تا با چنین این نظام‌های غیردینی، جامعه دینی و حکومت دینی موردنظرشان را ایجاد کنند (یوسفی‌اشکوئی، 1388). این بنیادگرایان چنان را به دو بخش دارالسلام و دارالکفر تقسیم می‌کنند که بخش دارالکفر با دیدار جهاد تسخیر شود و کاربرد هرگونه ابراز را برای دست یافتن به این مقصود، مجاز می‌دانند.

... ۱۳۳  ...
بنیادگرها به نظریه توطئه تاریخی به خصوص در جهان امروز باور دارند و پیشتر از دگرگونی‌های تاریخی و اجتماعی امروز را برآمده از نبذهای حساب‌شده کنار به خصوص دشمنان اسلام و مسلمین‌می‌دانند، که آمریکا و هم‌پیمانانش عامل این دشمنی و توطئه‌اند (اسدی و غلامی، ۱۳۹۰).

۲. حاکمیت الیه

حاکمیت الیه که در تاریخ یکی از بنیادگرها مرجعیت ساز برای حکومت و دولت‌ها بحساب می‌ررده، حاکمیت الیه را تِریگِر ارادة خداوند و اجراکننده او اما و در دانست که هرگونه انتقاد به حاکمیت الیه و حکومت از سوی مصون به احترامی به آزاد خا و انتیز در مقابل قدرت اقتصادی می‌شود. حاکمیت الیه این برداشت که تناها به خداوند پاسخ‌گو هستند با شدیدترین شکل ممکن جنش‌های مردمی را سرکوب می‌نمودند. تا این که روش‌گرایان و حق‌خواهان با تلاش‌های رعیت و خسارت به حاکمیت الیه را پی‌پیدا نمودند. با فکردهای مردمی تعیین نمودند (ازنده‌ت و حسینی نصرآبادی، ۱۳۹۱). بنیادگرها هنوز هم گفته‌اند که حاکمیت الیه هستند و می‌بایستند که نمی‌توان قوانین عرفی و بشری را در جامعه اسلامی بپایده نمود. زیرا که خلاف دستور خدا عمل شده و مشروطیت برای حکومت و دولت باید به‌اقی نمی‌ماند. از منظر این بنیادگرها، حاکمیت الیه در آن امریالمومین باید می‌شود، امری، پیشوا و صاحب اختیار مومانان است. امریالمومین کسی است که قدرت اسماوی خداوند را در زمین‌نامایندگی می‌کند و ارادة او را مظهر ارادة الیه در روز زمین می‌دانند. مطابق اندیشه این گروه خواست امریالمومین خواست خداوند بوده و ارادة او مورد تایید خداوند و در راستای ارادة خداوند است (تحقیق‌نیا و دیگران، ۱۳۹۶).

۳. حاکمیت ملی

مفهوم حاکمیت ملی برای اولین بار در اواخر قرن شانزدهم با اشاره به پدیده دولت سرزمینی به کار رفت.

این مفهوم در قبال حقوق، به واقعیت سیاسی اصلی آن عصر یعنی ظهور قدرت مرکزی که اقتدار خود را در زمینه قانون‌گذاری و اجرای قانون در داخل سرزمین مشخص اعمال می‌کرد اشاره می‌نمود. در ابتدا منشا حاکمیت قدرت و اقتداری بود که در دستان حاکمان قرار داشت، در جریان انقلابات بیساب قدرت حاکمیت مفهوم از شخص پادشاه به م绒 متنقل شد. در حقیقت این مردان به کام‌کننده اقتدار عالی را اعمال می‌کنند. از آنجای که مشاهی اقتدار مرداند و آثار آن به مدرم بر می‌گردد، هدایت و کنترل آن نیز دست مدرم قرار دارد، این شکل از حاکمیت را که در محدوده‌ای داخلی به صورت مطلق اعمال می‌گردد «حاکمیت ملی» می‌گویند (ازنده‌ت و حسینی نصرآبادی، ۱۳۹۱).
سوداگری اسلامی حاکمیت ملی؛ عامل کاهش بین‌الکلیات

۱- آرای مردمی

مشروعیت، کلیدی است که به اعمال و تقصیمی دولت‌ها بار قانونی داده و اطاعت از آن را برای مردم همچون تکلیف می‌سازد به‌طوری که همگان چندین می‌پندارند که از امواج حاکمیت باید اطاعت نمود؛ زیرا که آن قضیه دادا را دارد و حاکمان نیز امر نموده‌اند و از صالحیت خود می‌دانند. حال سوالی خلق می‌شود که چنین مشروعیتی از کجا می‌آید؟ بیایید پاسخ باید دانست، مشروعیت واژه‌ای است که استقرار و دوام نظام‌های سیاسی در جهان مدرن به آن متفکر می‌باشد. حکومت‌های مردمی افراد آرای مردمی تکه می‌کنند؛ زیرا مشروعیت حاکمان و اعتبار نهادها، ناشی از نظام مستلزم رضایت و تایید شهردان و مشارکت افراد عمومی می‌باشد. به همین دلیل نوعی رابطه دوستانه و متقابل را می‌توان میان افراد عمومی و نظام سیاسی مشاهده نمود. مقابلی که ناشی از رضایت حاکم افراد عمومی به‌وجود می‌آید، موجب کارآمدی، استقرار و دوام نظام‌های سیاسی می‌گردد. از آنجای که اندیشه سیاسی یک مقوله‌ای زمینی حساب می‌شود و حکومت نیز ساخته شده تا مشکلات زمینی پاسخ دهد، پس ملاک برترا، کارآمدی و ناکارآمدی نظام‌های سیاسی بستگی به میزان رضایت افراد عمومی دارد. مطالب به این نظر مبنی مشروعیت در جامعه، مردم است (الهی‌منش، ۱۳۹۵).

ولی بیدارگرایان و تعداد زیادی از مسلمین، مشروعیت را از مقابلی تفکیک می‌کنند. به گمان این‌ها آنچه به اساس رضایت جمعی باشند مقابلی نظام سیاسی است نه مشروعیت نظام اسلامی. نظام اسلامی مشروعیت را امر مستقل از خواست مردم می‌دانند. مصادف بریده در مورد مشروعیت و حکومت چنین بیان می‌دارند: مردم مشروعیت به حکومت فقیه نمی‌دهند، بلکه رای و رضایت آنها باعث به‌وجود آمدن آنها می‌شود (مصباح پرده، ۱۳۸۷).

به نظر ایشان هیچ کس حق اعمال حاکمیت ندارد مگر این که از سوی خداوند مأمور باشد. یعنی حکومت کسی مشروع است که از سوی خداوند انتصاب گردیده باشد. در اسلام خداوند به تمام مشروعیت و بنی حکومت استوار به امراد مردم نمی‌باشد. این مورد در قرآن کریم در سوره بقره به این صورت آمده‌است: "و حاکمیت مطلق از آن اوست، غیر از خدا هیچ کس چنین حقوق را ندارد و با او در این آمده‌است که سرچشمه از حاکمیت هیچ گرفتگی باشد و آن تعداد حکومت‌های که برخواسته از آرای مردمی باشند ممکن از مقابلیت برخورد باشند ولی هر گز مشروعیت ندارند.
با این تعریف می‌توان به ناسازگاری اسلام با حاکمیت ملی و آرا مردمی پی برد. لیکن این مورد یک تفسیر شخصی به نظر می‌رسد تا یک تفسیر جامع از قرآن؛ زیرا که حاکمیت ملی هرگز نافذ حاکمیت الهی نیست، این دو مفهوم در موضوع کاملا متضادت ازهم است. که در قواعد مهم دیگر نمی‌گنجد. چرا که حاکمیت الهی سلطه و قدرت خداوند بر کانائات می‌گویند ولی حاکمیت ملی سازگاری انتخاب حاکم یک حکومت را در یک محدوده‌ای از کشور مستحکم می‌سازد.

اگر در تاریخ دین نگاهی اندیشته شود به صراحت دیده می‌شود که هیچ‌یک از اعرای این را نکرده که باید حاکمیت و حکومت را به آنی امتداد کند که حکومت را به دست بگیرد. بلکه به کلم برعکس هر کدام به عنوان افراد فعال مانند در مقابل حاکمیت یک طالب حقوق مردم مظلوم دفاع نموده‌اند. نمونه آن حضرت موسی است که از فرعون حاکمیت و حکومت را خواسته‌ای را او دعوت به حفظش خداوند و رعایت کردن انسان‌ها نمود. یعنی ما هرگز یک تفسیر شخصی از آیات و روایات اسلامی نمی‌توانیم دعا به ناسازگاری اسلام با حاکمیت ملی نماییم. در حالی که بسیاری از ارزش‌های اسلام خود ثابت کنندی حاکمیت ملی است، این مورد را می‌توان در آیات قرآن و نظرات عالملان دین یافت. خمینی رهبر انقلاب اسلامی ایران تقابل اسلام با ارزش‌های مردم سالاری را به‌پاینده دانسته و حتی در روز آن را اهانت به اسلام محسوب می‌کند. یک استدلیل در ایران حکومت تشکیل می‌دهد که درصد از مردم به پای صندوق‌های رای رفت و به شخص مورد نظر خود در صندوق رای انتخاب کنند. به‌این صورت در مردم سالاری دینی با حاکمیت مردم، حاکمیت اسلام و اجرای شریعت مطرح می‌شود (حسینی، ۱۳۰).

۲-۳. مردم سالاری دینی

مردم سالاری دینی یا دموکراسی اسلامی یکی از مقیام‌های بین‌دادی در اندیشه سیاسی معاصر به ویژه ایران معاصر است و با توجه به نوبهایی که نیازمند ایفای مفهومی می‌باشد. مردم سالاری دینی نیز همچون لیبرال دموکراسی، سوسیال دموکراسی، دموکراسی مسیحی و دموکراسی مستقیم، یک نوع دیگری از مردم سالاری است که در آن خواست و ارادة مردم در محدوده‌های احکام و دستورهای الهی آزاد است. در مردم سالاری دینی، ملیت‌ها حق دارند حاکمان مردم نظر خود را انتخاب نمایند و خود نامه انتخابات شوند. از حقوق و آزادی‌های یک شهروند برعکس باشند، از حاکمان پرسید و به استقلال آنها انگیزه‌کنند، اسلام در آرا رصد مردمی هیچگونه مشکل ندارد. ابتدا باید گفته این تعریفی است که کمتر در عالم عینی دیده شده ولی جریانی است در حالی شکل مغزی که امید می‌روید با وسعت بیانی، بتواند با ارزش‌های جهان مدرن سازگاری پیش‌تر حاصل نماید و جوامع اسلامی را از خطر بین‌دادگرایی نجات دهد (کدیور، ۱۳۸۷).
نتیجه‌گیری

بنیادگرایان اسلامی در مقابل غرب و ارزش‌های جامعه مدرن به وجود آمد است. بنیادگرایان با اعتقاد به نظرهای توراتی و تاریخی جنبه‌ای که بیشتر در دنیای سیاسی و اجتماعی برآمد از سکولاریسم، حقوق نشر، جهانی شدن و غیره را به جامعه می‌کشاندند و از عدم سازگاری آن با هنرهای اسلامی، سخن می‌گفته‌اند. انقلاب‌های دو قرن اخیر دولت‌های اسلامی و نظر تعدادی از عناصری ظریف جدا از مسیحیت با حاکمیت ملی و آرا مسلمان را قبول نموده، که در واقع به اهمیت جدایی اسلام از این اثر ارائه‌های دینی از کنون و حرمت‌های دینی اسلام را به دین مقدس اسلام حساب می‌کنند. مردم سالاری برعکس مردم سالاری غربی که با سکولاریسم همراه شد، توانست با حاکم شدن حاکمیت ملی به حاکمیت اسلام و شریعت اسلامی برسد.

پایه‌برداری حاکمیت ملی و انتخاب حاکمیت‌های اسلامی وارد شده‌اند. زیرا به حاکمیت ملی یک پدیده جدیدی به شکلی جدیدی و به سیستم اسلامی داری که در ساختاری متشکل آن از قدرت و توانایی به کار می‌آید، در حالی‌که

۱. حاکمیت‌های ناش بوده و به سیستم حکومت‌های اسلامی صرفاً می‌پردازند.

۲. از جهت موضوعاتی که در آن رای مدرن تعیین کننده است، حکومت‌های زمینی پاپس دنده، پس هرگونه خلاقیت به سیری دار در میدریت و ساخت مقبولیت نظام ارگی، اسلام مشروط دانسته و به تشخیص آن پیرادار.

با پی بردن به این مسئله که نه توانای اسلامی نه توانای ناحیه‌ای برخاسته از آرای مدرنیت و افکار عمومی مخالفات ندارد، بلکه حکومت‌های اسلامی برخاسته از رضایت مردم را مورد تایید و تمجید خواهند می‌دانند. با این تعریف دیگر محقق‌های انگلیسی برای تقویت فلسفه مبارزه با اسلام، این سازگاری اسلامی با هم‌نظری نهاده و بباب هم‌پیوسته مسلمانان با ارزش‌های جامعه مدرن را به روي دولت‌های اسلامی بگشايد.
rahvākardā-ye mībarze ba aftrāt-gārsī 1
nour Ahmad  āfzalī 1

چکیده

مقاله حاضر تحت عنوان (راهکارهای مبارزه با افترواتگرایی) از نوع مقالات علمی-پژوهشی می‌باشد که تحقیق کنونی پس از بررسی عوامل و انواع افترواتگرایی با تفسیر داده‌ها به راه حل‌های ممکن دست یافته است.

افترواتگرایان مخالف و متنضد با میانه‌روان هستند بنا براین ناسازگاری عقیده‌ای آن‌ها موجب انجام اعمال افترواتی شده و بدل‌تر از آن اینکه آن‌ها خود را بر حق و دیگران را مردوم می‌دانند و همین مفکوره موجب روحیه دهی و ترغیب بیشتر شان به انجام اعمال شان می‌شود. عقیده‌دهی دیگر اینکه آن‌ها اجر خود را از نزد خالق خود می‌طلبند و در این راه هر شکستی را پیروزی دانسته و آن‌جا جهاد، شهادت، غازی و امثال آن‌ها نامند به همین دلیل شکست‌ها موجب ناکامی شان نمی‌شود.

در این تحقیق به بررسی راه‌های حل پردایشته و به برخی دلایلی که موجب سوژده می‌گردد به سمت این گروه‌ها شده به‌صورت مختصر اشاره کرده که قرار دیلی می‌باشد باورهای مذهبی، فقر وگیری، فساد در درون حکومت، توزیع نااعادلانه‌ای فرصت‌های اقتصادی، بی‌سوادی و عدم استقلال‌یافته فکری، ترغیب مستقیم و غیرمستقیم مفتی‌ها از طریق جماعت‌ها و مدارس دینی، بنیان‌گذار افترواتی از طریق مکتب و مراکز تعلیمی، عدم توجه و نظرات خانواده‌ها به پیروست فرزندان در گروه‌ها و بی‌خیزی از دوستان و همراهان شان، مداخلات کشورهای ابرقدرت و تشویق و پناه دادن به گروه‌های تندرو، نبود یک پایپلیسی و استراتژی منظم در قوانین و ساختار حکومت جهت مقاله به این بی‌پدیده مخرب اجتماعی و... که با یاد این عوامل را از میان بردایشته و راه‌های شکل‌گیری گروه‌های تروپرستی را محدود کرد. اهمیت تحقیق در اجرای بیشترها و راهکارها بوده و برای رسیدن به یک جامعه متعالی و عاری از گروه‌های تروپرستی بايد پیشنهادهای به منصه اجرا گذشته شود. هم‌چنین اکنون که کشور عزیز ما افغانستان در گوناد بی‌ثباتی افتاده است، بیشترین نیاز به دریافت راه حل دارد. هدف تحقیق نجات افغانستان با ارايه ایده‌های بستر و اجرا آن‌ها می‌باشد.

کلید واژه‌گان: افترواتگرایی، مبارزه، راهکارها، افغانستان، تروپرزیم

1. تهران، مشاور تحقیصی و روانکار.
مقدمه

مفهوم افرادگرایی: افراد در لغت به معنی از حد گذشتن و یا زیاده‌روی کردن است (معین، ۱۳۹۱).

مفهوم افرادگرایی یا رادیکال (ندرو) از وارث بیوتانی را‌دیکس به معنی ریشه گرفتن شده است و صفتی است برای همه نگرش‌ها و روش‌هایی که خواهان تغییر بیانی و فوری در نهادهای اجتماعی، سیاسی و اقتصادی موجود هستند. این اصطلاح نخستین بار در انگلستان توسط (جارلز جفرسون) از رهبران حزب لیبرال (ویگ) در مورد مخالفان لایه‌های اصلاحات سال ۱۸۳۲ به کار برده شد.

افرادگرایی به عنوان پدیده جدیدی که رفتارهای خشونت‌آمیز و گسترش ترویجی محصول آن است ساختاری، هنگیره و ارزش‌های جامعه را هدف قرار می‌دهد. همواره افرادگرایی به عنوان یک نگرانی مورد توجه جهان جامعه و داشته است (سادات، ۱۳۹۷).

افرادگرایی یعنی خروج از جاده اعتدال و عقلانیت و تکیه برتعصب ناروا و جمود بر عقیده و راه و رسم خویشتان و باطل پنداشتن عقیده و راه و رسم دیگران. افرادگرایی گرایش‌هایی که خود را ملاک حق و حقيقة می‌پندارند، تاجابیکه بر تمام ارزش‌هایی دیگران خط بطلان می‌کنند. به هیچ وجه حاضر نمی‌شود که کمی فکر کند. در افرادگرایی عقلانیت رنگ می‌بازد و خیالات باطل، بهداشت و هواهای نفسانی غلب می‌گردد. افرادگرایی به گونه‌ای قومی، تازه، جزیی، گرودی و یا مذهبی است. از آنجایی که افرادگرایی زایده‌تر تعصب و خروج از جاده اعتدال و عقلانیت و گریز از شرایط است. برای مبارزه با همه اقسام آن باید مضرات افرادگرایی و توضیح فواید اعتدال و مبانی روی توصیه می‌شود (عسکری، ۱۳۸۹: ۴).

اگر به تاریخچه افرادگرایی توجه کنیم، می‌بینیم که رگه‌های تفکرات افرادی در همان دوران اولیه اسلام قابل مشاهده است. این تفکرات افرادی بعدها با ایجاد گروه‌های خوارج شکل عیب‌تر به خود گرفت و خشونت‌های فکری و تobili به خشونت‌های فزیکی منجر شد که این نمونه بارز آن‌ها می‌توانم در جنگ نهروان مشاهده کنیم. گروه‌هایی که سخت به ضرور اسلام معتقد و پایین‌نیستند بسیاری شان حافظ و قاری قرآن هم بودند ولی از حقیقت اسلام چیزی نمی‌دانستند (احسنی، ۱۳۹۵: روزنامه افغانستان ما).
پیشینه تحقیق

مقالات زیادی پیرامون افرادگرایی افغانستان نگاشته شده است اما بهصورت مشخص درمورد راهکارهای مبارزه با افرادگرایی در افغانستان جز چند مقاله محدود بیشتر موجود نیست.

ضرورت مبارزه با افرادگرایی در افغانستان رضا احسامی: اندیشه افرادگرایی سالهای ساکن هست که جامعه اسلامی را رنج می دهد. هر ازگاهی گروه‌های در کشورهای اسلامی شکل می‌گیرند که هدف شان اعمال حاصل خشونت در جوامع انسانی و اسلامی می باشد. عامل افرادگرایی در کشورهای اسلامی به دو عامل عمده پیوند دارد.

۱ ـ عامل درون دینی ۲ ـ عامل برون دینی.

هدف و ضرورت تحقیق

هدف این تحقیق اراپکارها برای مبارزه با افرادگرایی در منطقه و افغانستان بوده تا بتوانیم با بهره‌گیری از پیشنهادها به گونه عملی شاهد جوامع عاری از خشونت باشیم. ضرورت تحقیق در اینست که جوامع برای رفاه و رضایت به اهداف مشترک، حقوق انسانی، رفاه و ترقی جامعه نیاز به یک سلسه طرح‌های برای مبارزه با افرادگرایی دارند.

سوالات اصلی و فرعی و خلاصه:

- چرا اکراهی مبارزه با افرادگرایی چیست؟
- آیا مبارزه با افرادگرایی می تواند موجب رسیدن به اهداف مشترک جوامع گردد؟
- چه تغییری در جامعه به وجود آورده می‌تواند در این میان بیشترین تلاش صورت گرفت؟

در این مقاله یکی از شکم‌های اصلی حرکت‌های اسلامی به این پدیده شوم می‌باشد. سبب عقب‌ماندن جوامع می‌شود بیان گردد.

فرضیه و روش کار تحقیق

به نظر می‌آید که مبارزه با افرادگرایی تنها راه پرور رفت از انواع خشونت‌های دسته جمعی جوامع بوده و یکسان و وحشت را از جامعه محو می‌کند.

تحقیق کنونی از انواع تحقیقات تحلیلی-کاربردی می‌باشد که با استفاده از کتابخانه‌ها و سایت‌های اینترنتی معتبر و مطالعات فراوانی گردآوری شده و به شکل تحلیلی-توکیفی صورت گرفته، روش کار آن تفسیر و تحلیل محتماً برای ابراز راه‌حل‌های مفید می‌باشد.

چارچوب نظری

افرادگرایی غالباً در معنای سیاست یا دین برای ایدئولوژی به کار می‌رود که از گروه‌های جریان‌های اصلی (موردن قبول جامعه) بسیار خارج باشند.
راهکارهای مبارزه با افراطگرایی

در دنیای امروز و جهان اسلام، خاور میانه و به خصوص در افغانستان مردم با تجریه و مشاهدات حملات به‌رغم این‌که گروه‌های افراطی و ترویجی در نقاط مختلف شهرها بر امنیت مذهبی و آموزشی، اجتماعات مربوط شده‌اند، کاروانهای امنیتی در طول بیست سال گذشته، با پیشنهادهای نامبرده آسان‌تری کامل بی‌نحو و باتم و وجود جان خود بار منفی، طعم تلخ و زیبایی نتیج و فرآیند عمل کرده‌اند. این انحال حکومت افغانستان در رغم داشتن امکانات تبلیغاتی، پشتونه و پاسپورت‌های مردمی، حمایت افکار عمومی در سطح ملی و بین‌المللی نتوانسته اند که طرف مقابل را تحت فشارهای سیاسی و تبلیغاتی جدی قرار دهند.

افراطگرایی با انواع و اشكال مختلف بر محققین، پژوهشگران، تحلیلگران و مردم افغانستان به‌شکلی نیست آما باتوجه با همیت موضوع و پیامدهای افراطگرایی و ارتباط مستقیم آن با ترویجی، این پدیده باید بازخوانی، آسیب شناسی و به‌صورت مفصل تحلیل گردد و راهکارهای مبارزه با آن ارائه شود.

تیپیشن گروه‌های افراطی از اسلام، در دوران‌های مختلف بیشتر با مخفیانه یا طیف‌های دیگر مذاهب اسلامی مبتینی بود تا درک حقیقت اسلام و معرفی اسلام واقعی برای مردم ازاین رو. آنها همواره مسایل اسلامی را با نوعی پیش‌داری مورد مطالعه و بررسی قرار می‌دهند. پابنده به ظاهر اسلام و برخی‌دردیده سازی مسائل عبادی، جهانیت مجازات‌های اسلامی، اجرای حادثه و جمعه قصاص و نهی از منکر از موضوعات مورد علاقه رهبران این گروه‌ها به حساب می‌آیند. بنابراین اسلامی که این گروه‌ها برای مردم عرضه می‌دارند، اسلام واقعی نیست و رفتارهای غیرانسانی و غیراخلاقی این گروه‌ها کاملاً ارتباطی هم با حقیقت اسلام ندارد. اینها کاریکاتوری از اسلام را برای مردم به نمایش می‌گذارند بدلیل معتقدند که نه پرسته از جبهه‌ای دین اسلام را برگشته کرده و آنها را به تمام دین به مردم معرفی می‌کنند.

نتیجه‌گیری

پایانهای تحقیق نشان می‌دهد که افراطگرایی منحیت یک معضل جهانی دانسته جوامع شده و آنها را سرگرم نگه می‌دارند و به این شکل زمینه‌های رشد و ترقی و باروری را از جامعه سلب می‌نمود و آنها را محتاج کشورهای جهان اول قرار می‌دهند که ابتدا جوامع ابتدایی نیز در این جریان سیاسی نقش بسزایی را بایستی می‌کنند. به همین دلیل بیشترین گروه‌های افراطی در کشورهای جهان سوم فعالیت‌های گسترده‌ای در نزد زیرا کشورهای جهان سوم توجه به‌شترشان را جهت مبارزه با این گروه‌ها معروف می‌دارند از این‌رو از جهات اجتماعی، سیاسی، فرهنگی، اقتصادی، صنایع و تکنولوژی عقب مانده و منحیت کشورهای جهان سوم باقی می‌مانند افغانستان، عراق، سوریه و...

...... 141 ......
راهکارهای پیشنهادی برای پیشگیری و مبارزه با افراد گرافی

1. سهم دادن یکسان همه اقوام و طبقات جامعه در فرصت‌های اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی، سیاسی و اقتصادی.

2. ایجاد زمینه‌های شغلی و تحصیلی برای جوانان و نوجوانان. زیرا معمولاً افراد بیکار و فقیر به گروه‌های تروریستی می‌پیوندند و نیز افراد بی‌سوادی که دارای استقلالیت فکری نبوده و نزدیکی تأثیر افکار افراد گرافی را قرار می‌دهند.

3. ذهن‌سازی اجتماعی، فرهنگی، کفتنمان سازی، فعالیت‌های مدنی و روشنگری و افزایش سطح آگاهی عامه.

4. در نصاب درسی مکاتب و دانشگاه‌ها باید مفاهیم دینی با واقعیت‌ها و تسلسل منظم باشد تا باعث تولید افکار افراطی نشده و از ابتدای افکار افراطی در افراد کودکان و گونه خاصی تشکیل نشود.

5. همکاری متقابلاً، مولوی‌ها و مبلغان دینی در تفسیر درست آیات و احادیث پیامبر برگ اسلام و رساندن آن به مردم. امروزه امامان مساجد و مبلغان به شکل غیرمستقیم تقابل را تحریک نموده و از یکپارچگی شان به گروه‌های افراطی استقبال می‌کنند که این در شکل گیری جلب و جذب گروه‌های افراطی بسیار موثر واقع می‌شود. مانند تشکیل پروپگاندا جهاد اسلامی که آن‌ها با تکنیک واقعیت‌های پویا شود.

6. بلندبیرون سطح آگاهی مردم از درک درست آیات و احادیث دینی می‌داند. اسلام.

7. ریشه‌کن هر نوع تبعیض و تعصب‌های قومی، نژادی، سمنی، مذهبی و در حفاظت و دیگر سکورتها خصوصی، دینی در پیشبرد دروس دینی جهت جلوگیری از افراد گرافی.
راهکارهای مبارزه با افراطگرایی

۹ همکاری رسانه‌ها و مطبوعات در جهت اطلاعرسانی درست از دین و مقابله با افراطگرایی

۱۰ نظارت و کنترل خانواده‌ها از فرزندان نوجوان شان. خانواده‌ها در پیشگیری از تشکیل گروه‌های افراطی نقش بسیار عمده‌ای دارند زیرا خانواده‌ها می‌توانند مانع فرزندان جوان و نوجوان شان برای پیوستن به گروه‌های افراطی شوند.

۱۱ چگونگی از مداخلات کشورهای منطقه و تشویق گروه‌های افراطی. اگر کشورهای همسایه به گروه‌های افراطی پناه ندهند و یا تجهیز نکنند آنها قادر به انجام اعمال تروریستی نخواهند بود.

۱۲ همکاری جامعه جهانی، سازمان ملل، اتحادیه‌های بین‌المللی و... در راستای محو گروه‌های تروریستی و افراطگرا.
کچیده

عملکرد افزایش خشونت‌ها در برابر زنان افغانستان و راه‌های حل

چکیده

سیاسی بیکران دارم خیابان مهربان را که در شرایط بحرانی و نا سیاسی کشور، در هیاهوی

از مشکلات و بحران زندگی زنان افغانستان برازم توانایی بخشید تا بتوانم با هم با نیروی قلم

به مبارزات خود برای دفاع و اعاده حقوق زنان سرزنشنم بپردازم.

این مقاله تحقیقی تحت عنوان "عملکرد افزایش خشونت‌ها عليه زنان افغانستان و راه‌های حل آن" نوشته شده است. خشونت حاوی‌دگی شایع‌ترین شکل خشونت عليه زنان با

پیشترین عوارض اجتماعی، روانی و اقتصادی است؛ هدف این تحقیق شناخت عوامل و

انواع خشونت‌های اعمال شده عليه زنان در افغانستان است. در این تحقیق با استفاده از ابزار

پرسشنامه از زندگی 1000 زن، علاوه بر مطالعه کتب، کوشیده‌م با تجارب نظری و حقيقی

ساله، خود در راستای مبارزه با پدیده خشونت عليه زن و به رشته تحریم درآورم.

پدیده خشونت عليه زن در جامعه افغانستان به‌شكل خطرناک کنترل یافته و در ابعاد

مختلف و وجود دارد که در این تحقیق به نمونه‌های بارز آن اشاره می‌کنیم. پیشترین میزان

خشونت‌های رایج، خشونت فیزیکی، روانی، جنسی و کامیابی میزان خشونت، وابسته به

خشونت اقتصادی است. برای همان‌ها هدف‌داشت که با سطح طلبان شرایط براز زنان در

تمامی عرصه‌ها دشوار شده طوری که درازه‌های نهاده‌ای اکتسابی کشور به روی دختران

بسته است. پیایین‌درستی به مثابه برای تغییر در این مقاله است اما به هر حال

کوشیده‌م با تا کتابخانه‌ها به صورت آنلاین وصل شوم و از فرصت‌های عالی‌های استفادهў

را نمایم بنابراین در طی مد تحقیق خود به نتایج مهم و مسابل ذی‌شنم پیرامون چگونگی

و عوامل افزایش خشونت‌ها عليه زنان دست‌یافته‌م که می‌خواهم با فرهنگ‌خوانی اهل قلم و

پیام شریک نمایم.

کلید واژه‌ها: عوامل، افزایش، خشونت، زنان، افغانستان، راه‌های حل

مقدمه

خشونت و به‌خصوص خشونت عليه زنان نوعی بیماری و حساسیت جهانی است که

روزی جوگاه سرمای آور افزایش یافته و در سکوت پیش‌روی می‌کند. درواقع پیدا‌دهم منفی

خشونت عليه زن یکی از بزرگ‌ترین جانشین‌های فراری جوامع انسانی محصول می‌شود.

1. فعال حقوق زنان در ولایت نیمروز.
عوامل افزایش خشونت‌ها در برابر زنان افغانستان و راه‌های حل

واژه خشونت از به‌پایداری پیش با جنس زن در آمایش بوده و با ظهور دین مقدس اسلام.

پیکار و مجازاله با این معضله آغاز گردید، زمانی که اسلام زندگی به کردن دختران را نهی کرد؛ این روانکرد مثبت یک تحویل عظمی را پردازان جایگاه زن در اذهان جامعه پریشانی ایجاد کرد و از آن به بعد پیگیری ما حضورت محمد(ص) با انتشار و گسترش ارشادی در دین اسلام در سراسر دنیا به اولین الگو احترام و برنامه‌گذاری حقوق زن شناخته شد که آیات قرآن کریم، احصای صحیح و نزول بندی به راه ارتش حقوق و جایگاه زنان دال بر این مدعیت (سوره مبارکه علی(۹۶) آیات ۲-۵، «سوره مبارکه زمر(۳۹ آیه ۲)»، «سوره مبارکه فاطر(۳۵ آیه ۲۸)» با تدابیر دینی اسلام کشورها در صدده به رسمیت شناختن جایگاه واقعی زنان به‌آمدند و قوانین حمایتی در خصوص تدوین گردد در حال حاضر در ۱۱۹ کشور جهان قانون ضد خشونت خانگی را تحت عنوان مختلف به تصویب رسیده‌اند.

بيان مسئله

در کشور عربی‌زبان افغانستان پس از سقوط رژیم سیاه طالبان (در سال ۲۰۰۱) که ظلم و بی عدالتی در برابر زنان اوج گرفته بود، با در نظر گرفتن و راه‌اندازی وضع زنان افغانستان به‌همکاری کشورهای منطقه‌ای، قوانین برای حمایت از حقوق زنان و جلوگیری از خشونت‌ها علیه این قشر مطلوب طراحی و تصویب کرده که می‌توان از قانون منع خشونت علیه زنان (مصوبه شماره ۱۶ مورخ ۱۳۸۷/۴/۱۵) و قانون معنی آثار و این زنان و اطفال نام برده، قانون منع خشونت دارای ۲۴ فصل و ۳۴ ماده بوده و در سه فرمان تنظیم شده‌ای (۹۱ مهر ۱۳۸۷/۴/۲۹ ماه ۱۳۸۸/۴/۱۵) به توصیف در آمد و تا زمان سقوط حکومت جمهوری در ادارات عدلی و قضایی مرجع‌اند. قانون محاکم خشونت علیه زنان پک ممنجو عدالت به زنان قربانی خشونت در افغانستان است. این قانون همه اعمال خشونت آمیز علیه زنان را جنایتی می‌پندارد و هر عملی که مسبب صدمه یا آسیب به بدن، ذهن، روح، شهرت و اموال آنها را کدرد را شامل می‌شود.

هجیس‌ک هم‌نارده خشونت‌های زنان را در هم‌چنین، به داشت در حالی که نه به‌هنده‌های دولتی با غیردولتی، سازمان‌ها، امکان‌های موسوم به مسلمیان، انجام عملی از این عوامل به نقل و نقل و نقل‌های هم‌پیکار، مرتبط شد. سازمان ملل متحد ۲۵ نوآمربن روز جهانی منع خشونت علیه زنان را فرصتی برای دولت‌ها و سازمان‌های بین‌المللی می‌داند تا از آن برای افزایش آگاهی عمومی استفاده کنند. اما با وجود تصویب قانون منع خشونت و سایر قوانین حمایتی در اکثر کشورها، بازهم آمار نشان می‌دهد که ۴۱ درصد زنان خشونت را تجربه کرده‌اند و در افغانستان این آمار قبل از سقوط نظام طالبان به ۴۵ درصد رسیده بود. در واقع این امر آمدن طالبان زنان افغانستان از تمام حقوق اساسی، انسانی و قانونی خوش روحانی و این وضعیت واقعی نگرانی‌کننده است. ضمن می‌توان گفته فجع‌ترین انواع خشونت در حال حاضر در برابر زنان افغانستان اعمال می‌شود.

.... ۱۵....
مطالب آمار سازمان ملل از هر ۳ زن خشونت جنسی و جسمی را تجربه کرده است
(سایت وزارت امور زنان). رفتار خشن با زنان در تمام جوامع، کشورها و در همه سطوح اجتماعی و اقتصادی دیده می‌شود. تحقیقات نشان می‌دهد افراد و زنان که از نظر اقتصادی و اجتماعی در سطوح پایین‌تری هستند در معرض احتمال بیشتر خشونت قرار دارند. مشکلات اقتصادی مهم‌ترین عامل خشونت خانگی است. (ساروخانی، ۱۹۹۹)

تعریف مفاهیم
قبل از این که به بررسی عوامل افزایش خشونت علیه زنان بپردازی‌ندیکی در مورد ماهیت و علّ خشونت شرح می‌دهم و نظرات دانشمندان را در این مورد بیان می‌کنم. خشونت در فرهنگ لغت معین به معناي درشتی، ناهمواري، تندکاری و به رحمي تعبير شده اما در مفهوم اصطلاحی این وارد تعريف متفاوت ذكر شده است.

اولین تعریف مربوط به گلز و استراوس است از دید این دو محقق، خشونت رفتاری است با قصد و نت آشکار (با رفتاری با قصد و نت پنهان اما قابل درک) برای واردکردن آسیب فيزيکی به یک دیگر. «خشونت رفتاری اگاهانه در نظر گرفته می‌شود که نتایج احتمالی آن ایجاد آسیب فيزيکی‌ها در بین دو رفتاری است» (اعزازی، ۱۳۸۰).

مگارژی (megargee): خشونت به معنای اشکال افراطی رفتار برخاشگرانه است که احتمالاً باعث آسیب‌های مشخص به یکی‌گرده‌کوک (Cook) خشونت را قصد استفاده از قدرت فیزیکی به‌منظور ایجاد آزار، تخریب و مرگ می‌داند (کلمن، ۱۳۷۷). تعریف دیگر خشونت چنین است: "خشونت را می‌توان عملی آسیب‌رسان دانست که فرد برای پیشبرد مقاقد خوشی انجام می‌دهد و صرفاً جنبه فیزیکی (بدنی) ندارد، بلکه ممکن است ایجاد روایی (فناحی، تحقیق، مرزی کردن، داد و فیزیکی) جنسی (آزار و مراحت جنسی، تجاوز) و اقتصادی (شکستن و سابل خانه و...) هم به خود بگیرد" (درویش‌پور، ۱۳۷۸).

قانون معن خشونت علیه زنان، خشونت را چنین تعریف کرده است

«ارتكاب اعمال متمرد ماده پنجم این قانون است که موجب صدمه به شخصیت، جسم، مالی یا روان به موجب قانون ۳۲ نوع عمل را خشونت تلقی کرده که شامل خشونت‌های جسمی، جنسی و روانی می‌گردد.

۱. خشونت جسمانی با فیزیکی: هر گونه اقدام به مقصود رسیدن آسیب با تهیه نمودن قربانی که آسیب را ثابت می‌پذیرد (کار، ۱۳۸۰) موارد (آتش زدن یا استعمال مواد کیمیایی، زهری، مجزی نمونه به خودکشی یا خودسوزی، مجروح و به مؤنث نمونه، لفت و کوب، اجبار زن به اعتیاد مواد مخدر و کار اجباری) را از جمله خشونت‌های جسمی و فیزیکی اند (قانون معن خشونت- ماده پنجم).
عوامل افزایش خشونت‌ها در برابر زنان افغانستان و راه‌های حل

2. خشونت لفظی و روحی: عبارت است از مجازات، توهین، تحقیر، آزار و اذیت، بدنسان کردن قربانی، لطمه زدن به اعتبار شخصیتی او (کار، 1380 مورادی مانند (دشنام)، تحقیر و تجویز، آزار و اذیت، انزوا اجباری، منع فقر در اثر، منع قصر در امور شخصی، ممانعت از حق تحصیل، کار و دسترسی به خدمات صحتی، ازدواج با یک زن بدون رعایت حکم مدرّج مادّه 86 قانون مدنی، نیافتن قرایت) را در این کنگره‌ی دسته‌بندی کرده‌اند (ق- م، ماده پنجم).

3. خشونت جنسی: هرگونه دخالت در فعالیت‌های جنسی خلاف رضایت زن و یا تهیه‌داتان را در برمی‌گیرد که به آرزو و حیثیت وی صدمه رساند (کار، 1380) که مواردی تجاوز جنسی، مجاز از نظر قانون به فحشا، خرد و فروش به منظور با بهانه ازدواج ببداند، تجاوز اجباری، ممانعت از حق ازدواج و یا حق انتخاب زوج، نکاح قبل از اكثمان قانونی) از جمله خشونت‌های جنسی اند (ق- م، ماده پنجم) معضله‌ی خشونت در برابر زنان و کودکان در افغانستان تقریباً به یک عرف عادی تبدیل شده زنان به انواع و شیوه‌های مختلف شده، خشونت جسمی، جنسی و روانی بوده‌اند و جمع‌بر دین نوع آن بردن اعضای بدن تظاهر دست، با گوش، بین، آلت تناسلی، سوختندی، بوشسه ماده آتشزور، تیرباران کردن و حتی محکمه صحرائی و سنگسار کردن نیز بوده است. ازدواج زیب و ازدواج اجباری: دو نوع دیگری از خشونت گسترشده در برابر زنان در افغانستان است. که در اکثر مناطق، رایج است با توجه به این، دولت در قانون منع خشونت علیه زنان و در قانون مدنی بسیار جلوگیری از ازدواج کودکان مادّیدی را درج کرده ولی با آن هم این ازدواج‌ها صورت می‌گیرد و در کشور ما هم‌وقوع عرف بر قانون مقتدر بوده است. زنان افغانستان بیشترین قربانیان خشونت در جهان‌اند که آمار سالانه وزارت امور زنان و کمیسیون حقوق بشر این ادعا را اثبات می‌سازد.

عقل و عوامل افزایش خشونت‌ها

1. از آنجایی که خشونت‌های نخستین یا رشد طفیل است می‌تواند زمینه‌ساز روش‌سازی و یا تاریکی در آینده باشد، خشونت‌های نخستین و پایدارترين نهاد اجتماعی است که هرگز انسانی و یا جامعه‌بندی‌ی فرد در این شکل می‌گیرد و موجب پذیرش ارزش‌ها، هنجاره‌های اجتماعی و هم‌چنان انتقال الگوهای روابط و تعامل به سایر نهادهای اجتماعی می‌شوید بدون شک هیچ یک از آسیب‌های اجتماعی نیست که فارغ از تأثیر خشونت‌های باشد (سارو خانی، 1379) اطلاعی که در معرض خشونت خانواده قرار می‌گیرند در معرض خطر بالاتری برای انتقال رفتارهای خشونت‌آمیز به نسل بعدی قرار دارند (کلامی، 1378) و یا شوهرانی که قانون می‌باشد به لطف نژاد، زنان خود می‌کنند در خانواده پدری شاهد لت و کوب مادرانشان توسط پدرانشان بوده‌اند (روی، 1377).
پس محیط خانواره مهم ترین مکان برای رشد تربیتی اطفال هستند و والدین نقش اساسی را در ساختار شخصیت طفل دارند آنان می‌توانند با هم‌ریتمی مسالمت‌آمیز فرزندان خویش را با روحتی صحیح و دوستی پرورش دهند تا در آینده انسان‌های سالم تحول جامعه بدهند (سیف، ۱۳۶۸).

۲- پس از اینکه طفل از محیط خانه به محیط مکتب وارد می‌شود معلمین و مدرسین می‌توانند اگر چه رفتاری مشت شکر به اطفال بیاموزند از بین بردن اپراتای جنسیتی میان اطفال، توجه به خواسته‌های بیپژه‌ای دختران آموزش ششم گیر اطفال در کارهای خانه بدهن در نظر داشت جنسیت و مسوولیت بدنی امروز شخصی‌شان، می‌تواند روحتی همدیگر پذیرد را تقویت ببخشد (اعزازی، ۱۳۸۸).

۳- پس از ورود نوجوانان به اجتماع به‌طور انسانی این مسئله بوده که به دولت حاکم بر گرفتار سالهای ساله در طرح برنامه‌ها، استراتژی‌ها و برنامه‌های مبتنی بر حضور زنان را در تمام عرصه‌های اقتصادی، اجتماعی، سیاسی، فرهنگی گسترش دهد یعنی یکی از عوامل بی‌روایی حکومت در بخش زنان است (کیلی‌نز، ۱۳۶۶). پس خانواده، مکتب و اجتماع از مولفه‌های اصلی فلکی شخصیت انسانی هسته و علل هم مشکلی را از اینجا باید روش‌هایی بگیرد (گرگانی، ۱۳۸۰) به صورت کوتاه به فکتورهای دیگر از عوامل افرازیش خشونت عليه زنان در افغانستان آزمایش جمهوریت این اکنون اشاره می‌کنیم:

۱- تداوم جنگ ۴۰ ساله در کشور;
۲- فقر اقتصادی حاکم در جامعه ما;
۳- بیکاری;
۴- اعتیاد زنان و مردان به مواد مخدر;
۵- همجنس‌گرایی;
۶- تهیه فرهنگ بیگانه در کشور;
۷- پخش و نشر موضوعات غیراسلامی و غیراخلاقی از طریق رسانه‌های جمعی و عدم نظرات تطبیق آنها با فرهنگ افغانستان توسط وزارت اطلاعات و فرهنگ;
۸- پایین بودن سطح آگاهی مردم در مناطق دوردست و محروم از حقوق انسانی و تمدنی;
۹- ضعف اوضاع اقتصادی زنان;
۱۰- جامعه مرد‌سالار;
۱۱- عدم تطبیق برنامه‌ها و کارهای بنیادی پایان زنان;
۱۲- تعهد ازدواج مردان و نقض حقوق مشروط زنان;
۱۳- ضعف تطبیق قانون معنی خشونت و قوانین حمایتی برای زنان;
۱۴- تطبیق محکم‌های صحرائی زنان در مناطق تحت نفوذ طالبان در زمان جمهوریت;
عامل‌های خشونت‌ها در برای زنان افغانستان و راههای حل

۱۵) نبود بخش‌های اختصاصی بررسی خشونت‌ها علیه زنان در برخی از ادارات عدالت و قضایی کشور مانند سازمان‌های منع خشونت، محاکمه فامیلی و مساعدات حقوقی.

۱۶) عرف و عنوان‌های ناپاید اجتماع که حاکم بر قانون و شریعت گردیده است.

۱۷) عدم فرهنگ‌سازی ازدواج و مصارف مزاحم برای تشکیل خانواده و به حاشیه کشاندن اصل مسلم‌های ازدواج.

۱۸) کثرت جمعیت در خانواده‌ها که زن نقش ندیمه و یا خدمه را ایفا می‌کند. و هزاران علت دیگر که باید معقید و با تدبیر به حل هر معضل پردازیم:

در پایان چند نکته را به‌حیث راه حل کاهش خشونت‌ها علیه زنان پیشنهاد می‌کنیم:

- ریشه‌کن کردن جنگ که تقریباً نیمه از سرمایه کشور را ویران کرده به شمول زنان
- منحیت قربانی اول جنگ;

- ایجاد زمینه‌های مهر و عوامل در فضای خانه جایگزین خشونت و از میان برداشتن تبعیض جنسیتی اطفال;

- ایجاد روحیه همدیگری‌پذیری و زندانی تبعیض میان کودکان;

- ارتقای طرفیت دختران و فراهم نمودن زمینه تحصیلات عالی شان تا بتوانند هم‌طرز با مردان حکمران کنند و سدا ها را بردارند;

- طرح برای ایجاد مهارت جلوگیری از مهاجرت جوانان و کاهش فشار‌های روحی و مبتلا در کرنسی های بپذیرد و با وسیع حضور زنان در تمام عرصه‌ها;

- طرح برای ایجاد جلوگیری از مهاجرت جوانان و کاهش فشار‌های روحی و مبتلا

- ایجاد یک سیستم حسابدهی و شفافیت در تطیف قانون از جانب ادارات عدالت و قضایی کشور برای تطیف قانون منع خشونت;

- کاهش فشار اداری به هر شکل ممکن;

- کنترل و نظارت بر فعالیتها رسانه‌ها در راستای فرهنگ‌سازی صحیح اطلاعی با ردایی;

به تمام افراد جامعه از حقوق اساسی شان;

به یافتن ملک‌گیم اگر با تدبیر محکم، منع خشونت‌ها علیه زنان تمام‌پذیر از اجتماع را در هم کوبیده و آثار زبان‌یاران در طولانی مدت جامعه را باسوسی تنزل، عقب‌ماندگی و ویرانی‌های غیرقابل تعریف سوق می‌دهد با این حال امیدواری با دشوارتر شدن اوضاع کشور تاریخ ب عقب برگردنه و مرنزهای سیاسی را تجربه نکنیم زیرا زنان همواره در تاريخ کشور نتایج کرده‌اند که نماد صلح و دوستی بوده‌اند. حذف زنان علیه حکمت به سمت فلج شدن نیمه از بیگیم جامعه و خشونت علیه زن علیه ازبین بردن و حذف از بین جامعه، پس کاهش آن نیازمند بیکاری و مبارزه همبگانی است.

١٤٩
حقوق زنان از دیدگاه اسلام
زحل بهشتی
مقدمه
در حقوق زنان با آمدن اسلام به حقوق ازدست رفته و اصول خوشی دست یافته، از حقوق اساسی از جمله حقوق اقتصادی، سیاسی، اجتماعی و غیره برخوردار شد. و حقوق گوناگون زن را که در طول تاریخ، سنت ها و آداب و رسوم مختص مرد می دانست به وی بازگردانید و مساوات و تعادل را برقرار کرد. باید قدر اسلام را بدانیم که فرمود: ای مرد، ما همه شما را نخست از مرد و زنی آفریندیم و آن گاه شعیه‌ای بسیار و قابل مختلف گرندیدنی تا یکدیگر را بشناسند. همانا برگزار و با افتخاری که شما نزد خدا به توانایی شماهای دارید، همانا نزدناک اینمی دانی و آگاه است. در این آیه خداوند متعال از مرد و زن و با هم چیزی خاص نام نبرده فقط اشاره به توانایی فرد دارد بنابراین در می‌باید که حقوق زن و مرد نزد پروردگار یکسان است.

تساوی حقوق زن و مرد در قرآن کریم
خداوند متعال بعضی از حقوق زن و مرد را در قرآن تساوی قرار داده نه مساوی، تساوی با مساوی بودن فرق دارد. قرآن وقتی حقوق مساوی باشد باید هر دو مساویه‌های زمخت را متقابل بگیرد در حالی‌که زنان توانایی کارهای سنگین را ندارند. زنان و مردان در حقوق مادی حق حیات، حق آزادی پیان و پرستش گری و مانند آن برای شمرده شده‌اند. در روابط و فقه اسلامی برحیز از حقوق میان زن و مرد به مساوی در نظر گرفته شده است، مثل حق انتخاب همسر، حق برخی از فعالیت‌های تجاری و اقتصادی، همین امر نشان می‌دهد که اصل نخست در حقوق زن و مرد از دیدگاه قرآن تساوی آنها است و به عبارتی زن و مرد در حقوقی که مربوط به انسان‌یابی و جنبه‌های فطری اوست، کمال مساوی هستند، اما در حقوقی که به نقش اجتماعی آنها باز می‌گردد دارای حقوق متفاوت می‌باشند چرا که نقش زن در اسلام در درجه نخست نقش مادری است و نقش مرد، نقش پدری و مدیریت خانواده است.

حقوق اقتصادی زنان
حق مالکیت
زن در طول تاریخ اکثری حق مالکیت را نداشت، بلکه خود او نیز خیانت اموال و املاک را داشت و به اثر گذشتگی می‌شد. قرآن کریم در عصری که زن در برون ملی از حق مالکیت خود بر اموال برخوردار نبود، و استقلال اقتصادی نداشت، صرایح، حق مالکیت و استقلال اقتصادی انسار را اعلام کرد و فرمود: (ولی ترجمان‌ها آن فضلهٔ الله را به‌خصوص علیّ پر خوش و لرزش نصب می‌کنند، ولی بیان گردد می‌کنند که این فضله نمی‌تواند به‌حصر ابن علی و مسیح ابن فصله بن الله کاند.) سورة نساء آیه ۳۲. به‌بنای معاونه‌ای که در قرن نزدیک به تفاوت‌هایی از طبیعی میان بود و مرد وجود دارد، ولی هر گر این تفاوت معنی تلافی نه را در آنها نمی‌شود که مردان مالک تلاقی‌های خود و زنان نیز مالک تلاقی‌های خویش اند و هرچه را از اموال به دست آورند. متعلق به خودشان است. در پایان می‌فرماید:
حقوق زنان از دیدگاه اسلام

به جای آرزو کردن برخی از امور بی‌فایده که از اختیار شما بیرون است، از فضل و کرم خداوند تمنا نکنید و بدانید که خداوند به همه امور دانست. خداوند مزیت‌های هریک از مرد و زن را به دو گروه جداگانه خلق کرده که اساس آن را فقط خودشان دارند. مثل این که مردان را بر زنان در تعداد زوجات، برتری پخش و مهم می‌گیرند. آنان را بیشتر قرار داد و از اموال دیگر زنان را بر مردان به سبب دریافت مهر و نفعه، برتری داد. در نظام انسان آفرینش وجود تفاوت‌های جسمی، روحی و عاطفی میان زن و مرد لازم است لذا قوانین نیز متفاوت خواهد بود.

جمله (لِلرِئْالْ تَضْبِيب مَمَأ أَكْتَسَبَوْا وَلِلذَّائِسَاء تَضْبِيب مَمَأ أَكْتَسَبَ) است. که بر حق مالکیت زنان بر اموال و دارایی‌ها و تاثیج تلاقی‌های اقتصادی آنان - همانند مردان - تأکید دارد. به رسمیت شناختن حق مالکیت برای زنان جمله (ولِلذَّائِسَاء تَضْبِيب مَمَأ أَكْتَسَبَ) به صراحت نشان می‌دهد که زنان مالک تلاقی خوشی اند و مالکیت آنان بر اموال، با انتظار توافست برای مالک کسب خوشی است. ولی به دو جمله جدا و مستقل، بر مالکیت زن نسبت به کسب - همانند مرد - تأکید کرد. و هم در تلاقی اقتصادی، مستقل است و کسی نمی‌تواند از جلوگیری کند. واژه اکتساب» که به معناي تحصیل کردن و هم دست آوردن است، تلاقی اقتصادی و کوشش اقتصادی زن است، البته زن در برابر مرد، غیر از زن در برابر شوهر است. زن شوهردار اگر تلاقی اقتصادی و مالی که به خروج از منزل باشد و با معنی استحاق شوهر شود، نیاز به اذن وی دارد. بایستی در میانیم که وُلَذَائِسَاء تَضْبِيب مَمَأ اکتساب یعنی هر چیز را زنان کسب کند، یا تصیب شود برای خودشان است، کلمه اکتساب برای مونت استفاده می‌شود، و خانه که شوهر دارد نمی‌تواند بدون اذن و اجازه همسر؛ در صورتی که همسر راضی نباشد از منزل خارج شود که این هم شرایط دارد باید نتیجه وی را بدهد و ظلم و ستم نکرده و با اخلاق نیکو رفتار کند.

حق ارث

هر چند میان مقدار ارث زن و مرد، تساوی وجود ندارد، ولی در اصل ارث بی‌رنده، زن و مرد یکسانند. و زن نیز همچون مرد، از خوشیانداشت از جمله همسر شود، ارث می‌برد. (لِلرِئْالْ تَضْبِيب مَمَأ نَرْكُ الوَلَذَائِسَاء وَالآفْرَوْنَاء وَلِلذَّائِسَاء تَضْبِيب مَمَأ نَرْكُ الوَلَذَائِسَاء وَالآفْرَوْنَاء مَمَأ فَلَيْه ۚ أُوْكِرَ تَضْبِيبًا مَّفْوَضًا) سوهر نسیب آهی ب۷. این آیه به حق ارث بری‌مردان و زنان پرداخته، هم مردان از خوشیانداشت و پدر و مادر خویش ارث می‌برند و هم زنان با نژول این آیه که در عصر چالیفت رسم چته‌بنده بود که تنهای مردان را وارث می‌شناختند و معقید بودند. به آن کس که قدرت حمل سلاح و جنگ و دفاع را ندارد، به او ارث نمی‌رسد. به همین لحیال، زنان و کودکان را از ارث محروم می‌ساختند. اسلام با نازل کردن این آیه قرار کریم و وُلَذَائِسَاء تَضْبِيب مَمَأ نَرْكُ الوَلَذَائِسَاء وَالآفْرَوْنَاء را دادن آذین را تذکر معرفی کرد. ارث بردن زن نصف مرد هم فله‌سایی دارد: نمی‌آید از سهم مرد طبعاً نصف و مخارج زن خواهد شد و به زن بای خواهد گشت. همچنین برای زن تکلیفی راجع به شرکت تأمین و مخارج خانه وضع نشده و از همین جاست که سهم الارث دختر در اسلام نصف پرس است.
حق وصیت

اسلام با دادن استقلال اقتصادی به زنان و به رسیدن شناختی مالکیت آنان، اجازه وصیت وردن در اموال را به آنان بخشیدند. ذن حق دارد همچنین مورد؛ در اموال خویش به مقدار پنل وصیت کند. در آیه 18 سورة بقره می فرماید: بر شما نوشته شده، هنگامی که یکی از شما را مرج فرا رسید، اگر مالی از خود به جای می گذارد، برای پدر و مادر و نزدیکان، به طور شایسته وصیت کند. که در آیه 12 سورة نساء و 16 سورة مانده نیز در مورد حق وصیت بر زنان در اموال خویش اشاره شده، که در اصل نشان می دهد زن و مرد هردو به طور یکسان از حق وصیت برخوردارند و هر دو صنف می توانند در اموال خویش وصیت کنند.

حق اتفاق و صدقه

با توجه به مالکیت زنان، حق اتفاق و صدقه دادن برای آنان از اموال خویش جایز است. زنان می توانند از اموال شخصی خویش که توسط کسبوکار و تلاش به دست آورده و یا هم به اثر برایش رسیده شده با هنده و یا هم هر طوری خواسته باشنده وصیت و مرخص کنند. یعنی کمال اختیار مال خویش را دارد و یا اگر خانم نشود برای است. درصورت اجازه همسر می توانند از اموال یا نیز اتفاقات خودر در یا نیز اتفاقات خودر در 18 آیه این: (آنَ ِالمَعَمُّ وَ ِالمَصْحَاتَ وَ أَفْرَضُوا ِاللَّهُ َقَرَضًا حَسَنًا) در حقیقت، مردان و زنان صدقه دهدند و کسانی که به خدا وامی نیکو داده اند برای ایشان پاداش دو چندان و اجری نیکوست.

اشتغال زنان

اسلام مشخص را برای شخصیت زن تترجم نموده است که بررسی حقوق زنان در ابعاد مختلف اجتماعی، اقتصادی، سیاسی و فرهنگی باید بر پایه این اصول باشد. در شماره پیشین برخی از این اصول که عبارتند از: تساوی زن و مرد و استقلال مالی زن مورد بررسی قرار گرفت اشتغال زنان به خودی خود با رعایت اصول اسلام، هیچ ممنوعیتی ندارد که اینه مراحل اصول اسلام نمایند. زن نبست برای مردان بزرگانی است، اما در اسلام حق اولویت نفس مادری و همسری برای زن است درصورت که با شغل زن حق همسر و مادری ضایع شود؛ شغل داشتن زن مشکل ندارد اما اگر وقت کافی برای آنان نداشته باشد اولویت خانواده است نه اشتغال، مثلا مادر که طرفدار خور دارد، یا دختر و زن بچه به پدری که از حق تعلیم طالب شود چون اطلاع تا سن 18 ماهگی اگر از آموزش مادر دور باشد دچار افسردگی شده و در دوران کلاسی نیز دچار اختلال فنی بین اجتماع خواهد بود. چنین بنا که تا مش من به زن کرده متوجه در نوزاد چنین دیگری داشته.

حقوق اجتماعی و مختصر زن در اسلام

این حقوق که وزه ای زنان انتظاری برای زن در مقابل مرد محسوب می شود، که به حقوق مالی و نوعی تقسیم می شود.
حقوق مالی زن

1. مهریه: یکی از حقوق مالیه است، مهریه در اسلام حق مالی است که در قرآن کریم آمده است و «آن‌ها باید به عناون تباره می‌دانند و وفاداری به زن تقدیم کند. درآداب، و سرباز جاشایت مبلغی را به عناون شهرها (یا بهای خدمات پدر و مادر) به پدر دختر برداخت می‌کرد و تصویر این بود که شوهر آن دختر را در مقابل شیره‌ها از پدر خریداری کند. که موجب اسارت زن و بی‌حرمتی به او و می‌گردد.

ولی در اسلام مهریه بر اساس چنین انتظار.

۱. براساس شخصیت و استقلال زن به پیش‌های او به‌شکلی: ۲. براساس حرفه و عزت

زن خبرای مهریه به‌دست هنر و هنر و پیشکش‌ها را از نزدیکت‌ها نزد می‌برند که دل به او سپرده باشند. ۳. براساس استقلال اقتصادی زن که این لازم نیست اقتصادی مالی دانه.

2. نفقه: نفقه نیز یکی‌یکی گیگ از حقوق اختصاصی زنان است که در دین مقدس اسلام تامین نفده.

زن به عهده‌ی مرد گذاشته شده است.

حقوق معنی‌زدن

خوش‌رفتاری اگر‌چه داشت‌احتیاق و رفتاری خوش وظیفه‌زن و مورد است. اما دین اسلام آنرا وظیفه‌ی خاص مرس و حق‌خصوص راز‌دانه است. مشروب باران که خود زن هم باران علاوه‌می‌باشد و اسپار ظاهری آن‌را فراهم کند. خوش‌رفتاری مخصوص همسران نیست، نسبت به دختران نیز رعايت آن بی واردین شرط‌های است. قرار و حديث هر گونه سوء رفتار و فشار را نسبت به زن شدیداً منع و نهی کرده است. پیامبر اکرم می‌فرماید: جبرئیل به انداده‌اش نسبت به زن سفارش کرده که گمان کردم به او اف هم نمی‌توان گفت.

نتیجه گیری

اسلام زن را مانند مرد آزاد و مانند انسان‌های دیگر، هن برده، نم از طرف چپ مرد و نمهم شیطان که بعضی از جاهلان معنی‌دانند و از کلیه حقوق انسانی که مورد برخوردار است. زن نیز منحنی که انسان از تمام آن حقوق برخوردار است. اما اینکه حقوق زنان همیشه پایین‌الاحترام شده است. مشکل اسلام نیست، حقوق زنان و رعایت نمی‌شود. شکل آن‌انست که حقوق زنان بر مراعات نکرده و از ستور دختر مملکتی که گماندان و زن را فقط خدمت کار می‌دانند. در قرآن کریم و در احادیث، زنان از حقوق گوناگون برخوردار است. مانند حقوق خانوادگی، حقوق افرادی و غیره حقوق که منشاء آنها از این مقالهی نمی‌گنجد; اسلام برای زنان اختصاص داده است که با آمدن اسلام، زنان به آزادی واقعی رسید.
عوامل خشونت مبتني بر جنسيت در افغانستان

نازاده عباد

چکیده

هدف از این تحقیق موشکافی مشکلات جنسیت مخصوصاً زنان و عوامل آن در افغانستان است. در این تحقیق از روش کتابخانه‌ای استفاده شده و تحلیل اسناد حقوقی ملی و بین‌المللی و گزارش‌های مربوط به خشونت مبتني بر جنسیت را مورد بررسی قرار داد. مورر بر آثار نشان می‌دهد که خشونت مبتني بر جنسیت دارای عوامل گوناگون است. عدم باورمندی مردم افغانستان نسبت به تساوی حقوق زن و مرد، انعکاس تعصب جنسی در کتابهای درسی و نهادهای آمرشی، برداشت سوء نسبت به تنوانی‌های زنان، عدم پذیرنده مردم نسبت به ارشادات دین مبین اسلام برای محو خشونت مبتني بر جنسیت باعث تشدید خشونت مبتني بر جنسیت شده است. بر علاوه، فعالیت‌های نهادهای معتبر مثل سازمان ملل متحد در سطح جهان و کمیسیون حقوق بشر افغانستان و قوانین موضوع داخلي افغانستان پیرامون آگاهی عامه نسبت به چالش‌های جدی خشونت عليه جنسیت زنان در افغانستان، تا حدی توانسته در آگاهی عامه نسبت به رفع چالش‌های خشونت عليه جنسیت مخصوصاً زنان مؤثر واقع گردد. بنابراین، نویسنده پیشنهاد می‌کند که حكومت افغانستان و نهادهای دیگر در افغانستان برنامه‌های آگاهی‌دهی را برای کاهش و محو خشونت مبتني بر جنسیت در سراسر کشور راهاندازی کند.

کلید واژه‌ها: خشونت، جنسیت، افغانستان، زن، حقوق بشر، اسلام.

مقدمه

خشونت یک پدیده و رفتار ناهنجار و آسیب‌رسان اجتماعی است که بیانار وضعیت اجتماعی و فرهنگی هر جامعه، ملت و مملکت، به اشکال و انواع گوناگون برخور می‌کند. بیانار این کشورها در حال توسیع دردسر با این موضوع بوده که متأسفانه قربانی زیادتر آن را زنان می‌پردازند. بیانار با این معیل‌لی؛ سبب برداشی خانواده‌ها، ایجاد فضای مملو از وحشت، به هم خوردن توانژ در اجتماع، ناکامی مردم و دولت در راستای ایجاد جامعه سالم و عیقاب‌گرایی داشته‌های علمی می‌شود که تمدید‌های جدید نیز در محو و ریشه‌کن کردن آن موفقیت‌چندان حاصل نکرده است.

1. ولايت پروان.
علائم جنگی بر جنسیت در افغانستان

حتی هیچ‌یاک جامعه‌ای حالت ارزیابی که در آن یکی از اشکال خشونت وجود داشته باشد، که تسلطاً جامعه‌ای برای شکست امر، مخصوصاً زنان جامعه، متضمن است و نویسنده در این مقاله آن را با موارد تعریف خشونت، جنگ‌شناسی، اداراتی جهانی حقوق بشر، فعالیت رفع کلیه تبعیضات علیه جنسیت زن، اعلامیه سازمان ملل متحد پرامون رفع خشونت جنسیتی زن، اتوم اخلاقی حقوق جنسیتی زن، نقش جامعه در ابداع و حذف خشونت، جایگاه خشونت علیه جنسیت زن در جامعه ما، فعالیت‌های کمیسیون حقوق بشر در زمینه کاهش خشونت علیه زنان در افغانستان، موانع و مشکلاتی که حاوی خشونت علیه جنسیت زن می‌باشد، راه‌های حل، و در اخیر با نتیجه‌گیری بی‌تین نموده است.

1. تعریف‌ها

1.1 تعریف خشونت: خشونت درلغت به معنی درشتی، ناهماواری، تندیده، برحمی بوده. در اصطلاح، یک سلسله رفتارهای رمانسی، خانه‌گرفت و تبعیض‌های اجتماعی است که انسان‌های نامشروع و ناعادلانه در شخصی به ضررهای جسمی، روانی و مالی گردیده می‌باشند. و یا عبارت از ارتباط اعمالی که موجب صدمات به شخصیت جسمی، مالی یا روانی زن گردد (تراژ جنیسی، بد یاد، تحقیر، تخویف، آزار و اذیت، انزوا، اجبار) می‌باشد. یا در عموی به هر نوع عمل عملی که قرارداده می‌شود که بر زندگی و جسم اثر مخرب داشته باشد و یا در عموی اعمال محدودیت بر انسان به گونه‌ای که مانع از استعدادها و از خصوصیت وی گردد و یا کودک سالانه با انسان به مشابه یک شی با حیوان (تخبطی از حرمت و کرامت انسان) را گویند. و یا دیده‌گاه عموی هم می‌باشد از این است که هر نوع اعمال ضد انسانی که کرامت، شرافت، عزت، آزادی، اخلاق، ارزیابی، شخصیت انسانی را مورد مخاطره و آسیب قرار دهد، عبارت است از خشونت می‌باشد.

1.2 تعریف جنسیت: مفهوم لغوی و اصطلاحی کلمه جنگیت در لغت به معنی زن یا مرد بودن و یا چگونگی جنس را گویند، در اصطلاح عبارت از دسترسی از حقوق، مسئولیت‌ها، مکلفیت‌ها، صلاحیت‌ها، امتیازات و سهمیه‌ها در امور زندگی هردو جنس (مرد و زن) به صورت یکسان گفته می‌شود.

---
1. ماده 5 قانون معنی خشونت علیه زن
2. قانون اعمال امریت جنگی وزارت کار و امور اجتماعی
2. خشونت علیه زنان در قوانین بین المللی

2.1 اعلانهای جهانی حقوق بشر و فعالیت کانوپسیون رفع کلیه تبعیدات علیه زنان

پیروام خشونت علیه جنبش زنان: اصطلاح خشونت علیه زنان به معنی هر عمل خشونت آمیز است که بر اختلاف جنسیت مبتینی باشد و به آسیب یا رنج بدنی، جنسی، یا روانی برای زنان بینجامد. یا احتمال منجر شدن آن به این نوع آسیب ها و رنج ها وجود داشته باشد. از جمله تهیه به این گونه اعمال، زورگویی، یا محروم سازی خود سرانه از آزادی، خوای در محضر عیلام روز دهد و خروه در زندگی خصوصی. خشونت علیه زنان را باید طوری استنباط کرده که موارد زیر را در بر گیرد: اما محدود به این مواد هم نیاورد.

الف: خشونت‌های بدنی، جنسی و روانی که در خانواده روز می‌دهند، از جمله کنک‌بدن، سوء استفاده جنسی از فرزندان انسان خانواده، خشونت مرتبط با جنگی، تجاوز جنسی در چهارچوب زناشویی، خشونت زنان و سایر رسماً زنان و برای زنان، خشونت‌های غیر همسرانه در ارتباط با سوء استفاده با بهره کشی

ب: خشونت‌های بدنی، جنسی و روانی که در اجتماع عمومی روز می‌دهند، از جمله تجاوز به عنف، سوء استفاده جنسی، مزاحمت جنسی و ایجاد ارعاب در محیط کار، در موسسه‌های آموزشی و در هر چگونه دیگر، خروه و فروش زنان بهصورت قاچاق و روسترگری

ایجباری؛

ج: خشونت‌های بدنی، جنسی و روانی که دولت مرتکب می‌شود، با از آنها اغماض منکر، هرچگونه که روز دیده (به بیان دیگر، دولت باید مسوول خشونت‌های بادش که از اقداماتش و هم از خودداری اش در اقدام ناشی می‌شود). در همین مورد کانوپسیون رفع کله تبعیدات سازمان ملل متحد بیان داشته است که دولت عضو در تمام زمینه‌ها به خصوص در زمینه‌های سیاسی، اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی، می‌تواند اقدامات لازم از جمله وضع قوانین را به منظور رشد و پیشرفت کامل زنان به عمل آورند. تا اجرای حقوق بشر و به‌هم‌مندی آنها از آزادی‌های اساسی بر مبنای مساوات با مردان تضمین گردد.

1. ماده 1 اعلامهای جهانی حقوق بشر.
2. ماده 2 اعلامهای جهانی حقوق بشر.
3. قطعنامه (1248) 20 دسامبر ماه 1943.
4. ماده 3 اعلامهای جهانی حقوق بشر.

156
عمل خشونت مثبت بر جنسیت در افغانستان

و یا دول عضو، کلیه اقدامات مقننه را به عمل خواهد اورد. تا هرگونه تبعیض علیه زنان در زمینه‌های شغلی، ازبین برود و براساس اصل تساوی حقوق بین زنان و مردان، حقوق مشابه برای آنها تضمین شود. و همچنین درباره خشونت علیه جنسیت زن گفته است که خشونت بر مبانی جنسیت از مظاهر تبعیض بوده و به شدت توآیی زنان در برخورد از آزادی و حقوق شان را صده و خشونت بر مبانی جنسیت از مظاهر تجاوز به حقوق بشر و آزادی های اساسی است و بایده حکومت های عضو بیمان نداده بر ازرم را وضع نماید، یعنی اقدامات لازم را برای جلوگیری از هر نوع خشونت بر مبانی جنسیت در حرم خصوصی و عمومی اتخاذ نمایند. دولت ها باید تضمن کند که قوانین بیشگیری از خشونت‌های خانگی تجاوز جنسی و دیگر تحقیق از مبانی جنسیت حمایت مناسب و لازمه را برای تمامی زنان فراهم می‌آورد و انضمام آنها را در اجتماع و نیز کرامت آنان را پاس می‌دارد. خدمات حمایتی مناسب باید برای زنان قربانی مهیا گردد. اقدامات لازم برای رفع نگرش‌های زن سیاست‌های اتخاذ گردد.

۲.۲ منشور سازمان ملل متحد پیروان خشونت علیه جنسیت زنان

زنان بهطور برادر حق برخورد از و حفظ همه حقوق بشر و آزادی های اساسی در عرصه‌های سیاسی، اقتصادی، اجتماعی، فرهنگی، مدنی، و همه عرصه‌های دیگر را دارند. این حقوق از جمله شامل موارد: حق زندگی، حق برادری، حق آزادی و امنیت شخصی، حق حمایت بالارو به قانون، حق آزادی از همه اشکال تبعیض، حق بهره وری از بالاترین میزان ممکن سلامت جسمی و روانی، حق شرایط عادلانه و رضایت بخش برای کار، حق این که فرد مورد شکنجه یا دیگر مجازات‌ها یا رفتار خشن، غیرقانونی و تحفیظ امر واقع نشود، است. دوست‌ها باید خشونت علیه زنان را محاکم نموده و نابيد یا چیزی را برای وضعیت خود دیگر را به حذف آن بهانه کند. دولت‌ها باید با استفاده از تمام شیوه‌های مناسب سیاست حذف خشونت علیه زنان را تا پایان آن دنبال کند.

برای زنانی که تحت اعمال خشونت قرار می‌گردد. باید دسترسی به راهکارهای قضایی و در تضاد جبیر خسارت و توانایی از طریق چنین راهکارهایی آگاه سازد. راهکارهایی پیشگیری و همه دستورالعمل‌های جامع حقوقی، سیاسی، اداری را تدوین و تضمین کند. که قربانی شدن مجدید زنان به خاطر عدم حساسیت قانون به ملاحظات جنسی و شیوه‌های اعمال قانون و دیگر مداخلات دولتی اتفاق نخواهد افتاد.

---

1. ماده 11 اعلانه جهانی حقوقدار بشر.
2. توصیه کلی شماره ۱۹ (جلسه ۱۱ سال ۱۹۹۲).
3. ماده ۳ منشور سازمان ملل متحد.
مقدار كافٍ يبور رواي فعالٍ هامٍ مربط به حذف خشونته على زنانه لا في بودجه
dولة قرار دهند. أقدامات لازم، بهويزه في زمان أومشية. به جملة أورون كه الگوهی اجتماعي
و فرهنگی رفتار مرد و زن إصلاح شود و تبعضها، رفتارهاي مرسوم و همه دیگر رفتارهایی
که براساس ایده فربودستی یا فرد استی یک جنس و رفتار ستی مارد و زن است، حذف شود.
تحقيق جمعیتی اطلاعات و آمار، بهبیزه در باره خشونت خانگی و رواج اشکال گوناگون
خشونت عليه زنان را ترویج کند. در گزارش های مرتبط به استاد حقوق پیشر که به سازمان
ملل متحد ارائه شده مدهد، اطلاعات راکع به خشونت عليه زنان و اقدامات انجام شده برای
عملی کردن اعلامیه حاضر را جای دهند، نقش مهم جنسی و سازمان های غیر دولتی زنان را
در سطح جهانی در ارتباط سطح آگاهی و کاهش مسئله خشونت عليه زنان مورد تقدیم کند.1

3 مردد بوزن خشونت عليه جنسی زن از نظر اسلام: با استخراج دیدگاه اسلام مبارزهی
پیگیریت قهرمانی اسلام بر علیه خشونت علیه زنان جهانیت ذرت گردید و در ابزار قدم زنده
به گور کردن دختران معصوم، محروم ساختن زنان از میراث و تبعض های نزاکتی و قابلیت را
منج و همه ی آنها را حرام قرار داد. تمام انسان ها باهم برای بهبود هیچ کسی را فضلیتی بر دیگر
درخصوص نزاد، زنان، قوم و قبیله قرار نداد و بگیانه معاونت برتری تقوی و برخی گاری شرحدد. که
در این زمینه خدا ند (ج) می فرماید: یا اکرمکم عند الله انتماک یزد میرجه: (به تحقیق گرامی ترین
شما نزد خدایان) متقیت ترین شما است (در جای دیگر می فرماید که با آن ان (زن‌تان) به
شایستگی رفتار نمایید.2

همیلت در همین چنین در موضوع میراث می فرماید که «آی کسی که ایمان آورد هنوز
 الطلاب خواست که از زنان از روی چندین از بریت، انها را تحت فشار قرار تهدید و قسمتی از
آنچه را که به آنها پرداخته اید تمیلیک کنی» خدا ند (ج) در جای دیگری راجع به مساوی بودن
خلقت زن و مرد و مکرمت انسان با تقوقی می فرماید: یا ایها الناس یا خلقناکم من ذكر و این
و جعلناکم شعووبی و قبائل لعن فروا اننازکم عند الله انتماکم یزد میرجه: (به تحقیق یک مرد!
ما شما را یک مرد و زن آفریدید، و تیرها و قبیله اها قرار دادیم، طا یکدیگر را بهانه، و لی
گرامی ترین شما نزد خدا ند باقولترین شماست، خدا ند و خبیر است.

1 ماده ۴ اعلامیه سازمان ملل متحد.
2 سورة نسیه آیه ۱۵۸.
3 سورة نحل آیه ۴۹.
عوامل خشونتی مبتنی بر جنگیت در افغانستان

۱. زن و مرد از یک اصل و یک آفریده شده و نقش مهم انسانی زن را خداوند متعال (ج) چیند

بیان فرموده است: «اگر یکی چنین نمی‌گفت، من و یکی نمی‌گفت، و یکی نمی‌گفت، همه نمی‌گفتند.»

۳. ۱۳۳۲(ج) \(\text{ناتیست} \) چنین را از یکی نمی‌گفتند و گردن‌داند از یکی نمی‌گفتند جفت ان. را همسر، تا آرام بگذارد درکان آن، آرامش و اطمینان روحی می‌زند. به کمک و مشاوره هم‌بین یکی از هر یک از آن افراد،بهترین شما، خوش نسبت به همسرانشان می‌باشد. و چنین می‌فرماید: انا، انسان همسایه شفقت الیک.

ترجمه: (ج) این نیست که زنان همتای مرداند.

۳. دیدگاه قوانین داخلی پرامون رفع خشونت جنیتی زن

۴.۱ قانون اساسی: هر نوع تبعیض و امتیاز میان اتباع افغانستان ممنوع می‌باشد. اتباع افغانستان اعتقادی از زن و مرد در این قانون دارای حقوق و واجبات مساوی می‌باشند. دولت حقوق متقاضیان را تضمین نموده، برای که‌سالان، زنان بی‌سرپرست، معیوبین و معلولین و ایمت به پاس‌مرز مطالب به احکام قانون کمک به‌صورت عمیق‌مي‌آورد.

دولت به منظور تامین سلامت جسمی و روحی خانواده، بالاخص طفل و مادر، تریبت اطفال و برای اثبات برد رسوم معیار با دین مقدس اسلام تداول نمی‌آمد از دخانی می‌کند.

۴.۲ قانون مدنی: نفیه زوج مشمل است بر نفه، لیاس، مسکن و نداوی مناسب به کنون مالی زوج، ملکیت زوج، محسوب می‌شود. زوج می‌تواند در مهر خود هر نوع تصرف مالکیت داشته باشد. طلاق، عبارت از انحلال رابطه زوجیت در حال یا آینده بین زوج و زوجه است به غیر از حقوق طلاق صراحتی از آن افاده شده بتواند. زوج وقتی می‌تواند مطالبه تقریبی کنند که زوج مبتلا به مرض غیر قابل علاج باشد با اعتراف وی مدد طولانی را در بر داشته. خلبان، برای آن مدد و عفاف‌آور در بدل مالی که زوجه آن را به زوج می‌پردازد. نکاح صغير، کمتر از ۱۵ سال جواز ندارد. برای صحت نکاح و نفاذ آن یعنی ایجاب و قبول توسط عادی، اولیا، و یا وكلای شان با دو نفر شاهد با اهلیت حضور

داشتند باشد. ۱۱
۴.۳ - کد جرا: طور مثال، اجرایت در موارد ذیل صورت می‌گیرد:

مرتبک جرم تجاوز جنسی به حبس طولی، محروم می‌گردد.
مرتبک تجاوز جنسی به شکل گروهی با رعایت احکام مندرج اجرای۵ و ۶ ماهه

این قانون به اعتراف با حبس دوام درجه یک محروم می‌گردد.

شخصیکه مرتبک آزار و اذیت زنی در محلات عاطفه و سایر نقیه‌های عمومی ویا
هر محل دیگری گردد، به جرای نقدی از پنج هزار تا ده هزار و اگر این اذیت در محلات
کار، مراکز تعاملی و تحصیلی یا مراکز صحی باشد به جرای نقدی از ده هزار تا بیست
هزار افغان محروم می‌گردد. یا اگر این جرم توسط استاد طبیعی یا آمر با استفاده از موقف
وظیفه و تنفیذ ارتكاب گردیده باشد و در مواردی که ارتكاب این جرم سبب صدمه جسمی
یا روایت مجنه علیه گردد و یا هم مکرراً این جرم انجام شود مرتبکان به حبس قصیر شه
ماه محروم می‌گردد.

۵. انواع خشونت: خشونت را می‌توان نظر به اوضاع کنونی جامعه به انواع ذیل تقسیم

بندی نمود:

۱- خشونت جسمی: تلت و کوب، شکنجه، تشهه و گرنشگی نگهداری و تحمیل

کارهای شاقه؛

۲- خشونت روایی: فحش، داد و فریاد کشیدن، قطع رابطه کردن، در انزوا قرار دادن،
تههید به طلاق دادن، قبودید و وضع کردن، جلوگیری از رفت و آمدها به خانه پدر و اقارب
و توهین و تحریف;

۳- خشونت اقتصادی: شکستن و از هم باشاندن وسایل خانه، محروم ساختن آن‌ها

لباس، مسکن و...

۴- خشونت جنسی: آزار و مراحمت جنسی، تجاوز، خرید و فروش، وادار نمونه به

امثال خلاف عفت، مجبور ساختن به خود فروشی و...

۵- خشونت بهداشتی (صحی): زایمان غیر صحی، محروم ساختن از دسترسی به

ادویه و داکت، تنظیم تعداد ولادت به ارادة مادر، که زنان جبرای باید فرند زیاد به دنیا بپاورند و یا
برای کنترل نسل، مورد عمل جراحی قرار گیرند و با ادوم‌هایی ضد حاملگی استفاده کنند؟
۶ عوامل خشونتی به جنسیت زن: نواقص در فرهنگ و باورهای ناپایدار، عدم رعایت قوانین اسلامی از طرف مردان و زنان، باورهای آشیان ناب پذیر ستی در جنسیتی، عدم آگاهی مردم از آبیان زندگی خانوادگی، ضعف اقتصادی، قانون گریزی، عدم آگاهی زنان از مراجع دادرسی دوی، مدرسالاری که خشونت را حق خود دانسته و آن را یکنون راحل در قضاوتی اجتماعی می دانند، در بعضی اوقات تعدد زنان از نظام خانواده، بی اعتمادی میان زن و شوهر در میان اعضای خانواده، عدم مصونیت اجتماعی مینی بر محیط کاری زنان، ازدواج در سنین خور، موجودیت رسانه‌های که زن را برای "تیلیج از زن‌گانی، جاذبه‌های جنسی و اغواکری میان مرد و زن، شناسایی اشیا تولیدی".  

ویگه در یک جامعه سنتی به معرفی می‌گردد، نفوذ فرهنگ وارداتی خارجی، در سوپرلیتی دولت مردان نسبت به خشونت‌های صورت گرفته در جامعه، موجودیت زن‌مردان زن‌ستی محیطی، موجودیت اشخاص وندرد، فرهنگ زن تنبری در نهادهای دولتی، حاکم شدن اشخاص در نظام‌های دولتی و خواندنی‌های برخی به زن حقوق قابل نیست و ۱۸۰ آگاهی ندارند، تبعیض جنسی، موجودیت سنتی و عقاید قابل و متعصبانه، به‌جایی و در جامعه سنتی، تأثیر سوابق نادرست کودکی، استعمال مواد مخدر و دواها و الکولا.

۷ نقش جامعه در ابда و حذف خشونت: خانواده، رسم اجتماعی، مدارس، مکاتب،  

دانشگاه‌ها، نظام‌های حکومتی، رسانه‌های جمعی، هر کدام نقش به سزای ایجاد و ازبین بردن خشونت‌های در داشته، فرضی زمانیکه دختر و پسری می‌خواهد ازدواج نمایند، رسم جامعه طوری است که پسر در عروسوی خود بول زیاد را مصرف نماید و در خانواده، دخترهم به جایی که مهر به خود دختر داده شده به پدر و خانواده وی داده شده، تا آن را به خواهان خود مصرف نماید، اینجاست که هم کیسه‌پس از اثر نور ناپایدار خالی گردیده و هم زن به حق مهر خود نرسیده، و زمانی که دختر با دست خالی به خانه شوره قدم می‌گذارد، زندگی زوجین باقر مالی به روک و ویج شده و در مصوب اقتصادی فاملی کم‌امده که درنیجته به اثر نامعلومه روزگار شکنجه را متحمل خواهد شد.

مدرس و مکاتب هم این موضوع بدور نامه‌های، زمانی که دختر یا پسری به مدرسه را از خویش جهت فراگیری علم می‌رودن، اگر علمی و متخصصین این کانون‌های اموزشی از علمیت خوبی برخوردار باشند، می‌توانند موضوعاتی که نمایش شهر/home/raza/Razijabizadeh یا تدریس نموده تا این که بتوانند جلو عادت و طبیعت خشونتی آری زنان را در جامعه بگیرد.

۸ جایگاه خشونت‌های جنسیت زن در جامعه ما: جامعه ما هم از سیطره خشونت و زن ستیزی به دور نمانده و توانسته حداکثر به منع خشونت در سطح جامعه جهانی علیه زن در صدر جدول فهرست گرد.

ملک سیاه، حقوق زن در افغانستان ص ۳۲.
که در ناحیه می‌توان گفت انواع رفتارهای زشت را این مدت این دیار بر زنان، خود و دیگران در محلات مختلف، روا داشته‌اند. که شامل: (خشونت خانوادگی) با لح و کوب، تهیه‌دادن روانی تأمین با فحس و ناسرا گفتگوی ممنوعیت در کار و فعالیت آنان در نظام اجتماعی، بد دادن در بد‌آزمایی زشت مردان برای دیگران، تحمیل نمودن ازدواج‌های اجباری، تجاوز جنسی، ممنوعیت رفتن به مکاتب، مرادس، تحصیلات عالی، فروختن زنان به دلیل گرفتن طبیعت به خانواده مورد) و غیره مظالم، نسبی می‌باشد.

9- فعالیت‌های کمیسیون حقوق بشر در زمینه کاهش خشونت علیه زنان در افغانستان

نظر به فعالیت‌های کمیسیون حقوق بشر افغانستان تا حال انجام داده، دیده می‌شود که دست‌آوردهای همچنین: خشونت علیه زنان نظر به سال‌های قبل کاهش یافته است بخاطر ازدواج‌های اجباری، نامردی‌های اجباری و بد دادن دختران و زنان در جمع‌های کاهش یافته است. این که سطح آگاهی حقوق زنان افزایش یافته است بهگونه مثال هنگامی که یک زن مواجه به خشونت زمینه از این‌ها گوش می‌شود به کمیسیون مستقل حقوق بشر افغانستان مراجعه نموده و خواهان دادگاه‌های از‌حقوق خوشی می‌باشد. در حالی که قبل وقفی زنان به‌طور معمول درست از حقوق خوشی آگاهی نداشتنند لیکن وقتی به‌طور معمول ممنوعت از تعلیم و تحصیل از حق حق خوشی را جزو از اطاعت از این‌ها می‌دانستند. افزایش آگاهی زنان لیکن وقتی به‌طور معمول ممنوعت از حق حق خوشی را جزو از اطاعت از این‌ها می‌دانستند. افزایش آگاهی زنان لیکن وقتی به‌طور معمول ممنوعت از حق حق خوشی را جزو از اطاعت از این‌ها می‌دانستند.

10- مواد و مشکلات که حاوی خشونت علیه زنان می‌باشد

10-1. عدم مجازی به حق غذا: سلیم مالک‌پس طبیعت پایین و قشر زن از منابع تولیدی (زمین، باغ، آب‌نظام، دوکان، فابریکه و...)؛ عدم حضور مساوی زن با مرد در ساحات مختلف کار؛ نبود دولت‌های مبتنی بر آیه‌های قانون مورد افغانستان؛ کلاسیک بودن نظام تولید در افغانستان؛ عدم آگاهی قشر زن از حقوق خوشی توزیع غیر عادلانه مواد غذایی در سطح جهان و عدم مسولیت جامعه جهانی در این زمینه.
عامل خشونتی مبنی بر جنسبست در افغانستان

10-2. مشکلات زنان در محکم: وجود تبعیض در اذهان بولیس، ناروانی و قضات نسبت به زن؛ نوبت فرهنگی اخذ و کلید جواز و کم بودن و کلید در افغانستان؛ محدودیت زن در جامعه و خانواده‌ها؛ نوبت بودن به محکم رفتین زن؛ فقر و ناتوانی از اقدام زنان در اخذ و کلید عدم آگاهی زن از حقوق خویش در محکم؛ ضعف دولت در تطبیق احکام قانون؛ حاکمیت رسوم سنتی بر جامعه؛ حضور محدود زنان در ارگان‌های بولیس، ناروانی و قضات.

10-3. موانع در سازه سیاسی: نازل بودن سطح تولید در کشور، فقر شعور سیاسی در مردم، به خصوص در قصر زن، فقر سود و عدم آزادی زن در برون از خانه، مردان بودن بیشتر برنامه‌ها و اساسنامه‌های احزاب موجود در افغانستان، وجود این ذهنیت منفی که سیاست‌کار مردان است نه از زنان، عدم موجودیت احزاب و اتحادیه‌های فعال و مثبت به جامعه، تعصب مذهبی، از لحاظ جغرافیایی سیاسی، در انتخاب قرار داشتن افغانستان.

11. راه‌های حل:

- استقلالیت زن از مرد در سازه اقتصاد;
- ارتقای آگاهی زنان و مردان از حقوق طبیعی و حقوق ملی و بین‌المللی;
- ارتقای موقعیت سیاسی - اجتماعی زن در جامعه;
- طرح قانون خاص برای مجازات مردان زن‌ستیز;
- انعکاس نام زنان در کتاب آموزشی بهداشت تحصیلات عالی کشور در مساوی با مردان;
- مبارزه با خرافات و سنگ منفی حاکم در جامعه;
- اعتراضات بی‌هم‌کاری زنان و مردان مداخله حقوق زن، علیه خشونت;
- طرح قوانین از جانب دولت، در رابطه با قیود چندنمره، ازدواج‌های جبری، طلاق‌های خودسرانه حدود سن و سال ازدواج‌ها;

نتیجه‌گیری

از مطالب فوق نتیجه گیری می‌شود، این که خشونت علیه زنان یک بیداری منفی و ناپذیرفتنی اجتماعی، خارج از قوانین انسانی و بشری، که در ادوار تاریخ، زنان این سرمای را از حق و حقوق شان محرم و ضریب سخت بر جسم و روان شان وارد نموده، و هم جامعه را در یک‌جانب و جانش‌های بزرگ اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و اجتماعی، قرار داده است. پس لازم است جهت ایجاد بخشیدن به این همه رنجها، پاره‌پاره نادرست و فرتهگ خشونت امروز را در جامعه تصفیه نماییم، رفتارهای خود را با اسلام حقیقتی در جامعه پپند داده و توطئه‌های خارجی که خشونت علیه زنان را دامن می‌زنند، دفع نماییم، و بر ما است تویان جامعه عاری از خشونت همگانی خصوصاً علیه زنان را داشته باشیم، زن را به عنوان یک انسان بشامی، شخصیت برایشان قابل بپوش و حقوق سلب شده‌شان را دوباره اعاده نماییم، این است. زندگی متعلق از صلح، صفا، صمیمیت و همدیگرپذیری در اجتماع.
عوامل رشد افراطگرایی در افغانستان

حفیظ تورکان

چکیده

یکی از چالش‌های جهان امروزی به‌خصوص در افغانستان، مسائلی گروه‌های افراطی و خشونت‌گرا است. مسئله افراطیت مورد انتقاد و مراکز مطالعات استراتژیک و مراکز تحقیق دانشگاهی و خارجی بوده است. در این زمینه مطالعاتی نیز انجام شده است. مقاله‌ای حاضر به‌صورت یک‌موردی از موضوع و جهت روش‌شناسی مهم مسئله افراطیت و برون‌سیاست جهان را در این مقاله بررسی کرده‌اند. نتیجه‌گیری از این مقاله در این است که رشد افراطیت‌های پدیده‌ای انسانی است که به‌صورت خشونت‌آمیز و گسترش تصویب می‌شود. افراطگرایی به‌عنوان یک فلسفه‌ای انسانی و مسئله‌ای در مباحث جهانی قرار دارد.

عوامل اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و اجتماعی و دینی از جمله عوامل اصلی افراطگرایی در افغانستان و موضوعات محوری این مقاله را تشکیل می‌دهند.

واژه‌گان کلیدی: افراطگرایی، دین، افغانستان، ترویزم، قدرت

مقدمه

افراطیت و بنیادگرایی از پدیده‌های است که در طول تاریخ بشری خصوصاً در سه دهه‌ای اختیار نظام جهانی را به‌دست می‌آورد که کشانیده است که با تأسیس دراکون افراطیت انسانی از آدرس مسلمانان در صدر منطقه و مباحث جهانی قرار دارد.

افراطگرایی به‌عنوان پدیده جدیدی که رفتارهای خشونت‌آمیز و گسترش ترویزم محصول آن است. در حالی که افرادی از این موضوع به‌عنوان یک نگرایی مورد توجه جهان قرار داشته‌اند، سوال‌هایی انسانی این است که چه عوامل و اگزیستهای باعث افراطگرایی و رشد تفکر افراطگرایانه در سطح جهان می‌شود و اگزیستهای اصلی افراطگرایی در افغانستان چیست؟

مقاله‌ای حاضر برآن است تا به سوالات بنیادین فوق باعث ارائه کند. این مقاله با استفاده از روش تحقیق تحلیلی-کتابخانه‌ای، به دنبال جستجوی راهکارهای علمی و عملی به مسائلی افراطیت و بنیادگرایی پرداخته است.
عوامل رشد افراطگرایی در افغانستان

افراطگرایی چیست؟
افراط مصدر است که به معنی: اغرای، ضد تفکیک، زیاده‌روی، گرافه و مبالغه می‌باشد.
(دیده‌شده: ۱۳۷۷)
همچنان صاحب فرهنگ عمیقی افراط را به معنی از حد گذشته، و از اندازه تجاوز کردن،
زیاده‌روی کردن آرزوه است. (عیمیه، ۱۳۸۷)
افراطگرایی در لغت به معنی از حد درگذشتن و زیاده روای کردن آمده است(معین: ۱۳۷۱).
دانشمندان غربی وازه (Fundamentalism) یا بنیادگرایی را برای افراطگرایی به‌کار می‌برند که
معنی دقیق آن، شالوه‌دیده، اساس و پایه است که معادل: اصولولی وازه غربی است که به معنای
بازگشت به اصول و مبانی و یا بنیادگرایی است (بریتانیا: ۱۳۵۵: ۶۵).
از دید دانشمندان غربی افراطگرایی و افراطگرایی رادیکال (تندر) از واژه یونانی رادیکس
په معنی ریشه، گرفته شده است و صفت است برای همه نگرش‌ها و روش‌هایی که
خواهان تغییر بنیادی و فوری در نهادهای اجتماعی، سیاسی و اقتصادی موجود استند.
در میان تعريف‌هایی انجام‌یافته از دانشمندان در رابطه به بنیادگرایی، مؤلف‌های دینی آن
همواره مورد توجه بوده است؛ زیرا از دید آن‌ها بنیادگرایان کاری را انجام می‌دهند که خواست
دارند باشد. به همین خاطر است که در تعريف بنیادگرایی معاصر، اکثریت بر مؤلف‌های دینی
آن تأکید کرده است.

افراطگرایی، نظر به شرایط و افکار افراطگرایان در می‌چنین تعاریف گوناگونی شده است.
برخی، مخالفان سیاسی و فکری خود را افراطگرا می‌نامند و برخی هم مخالفان راست‌گرا
یعنی «چپگراها» را افراطگرا می‌نامند. نظریه‌پردازان سیاسی تأکید می‌کوشند از افراطگرایی
تعريف‌های به‌شدت به‌نتیجه می‌کنند که طور مشخص دیدگاه‌های مخالفان آنها را محکوم و نقد کنند.
درواقع در سیاسی از مواضع افراطگرا و افراطگرایی اغلب بدون فکر به مثابهی
صنف و حرفهی منحرافان برای به لجن کشیدن یا محکوم کردن مخالفان و منتقدان به‌کار
می‌رود.

لبر و بلوکا در یک مقاله‌ای تحت عنوان «افراطگرایی سیاسی چیست؟» با استناد از
تعريف راجر اسکرتوتن، افراطگرایی را پنین تعريف می‌کند: «اصطلاحی مبهم که می‌تواند
حاواو این معنی باشد:
۱- اندیشهی سیاسی را به حد افراط کشیدن، بدون توجه به عواقب ناگوار جنبه‌های
عملی بحث‌ها و احساسات مخالف یک هدف از آن نه تنهی مقبول، بلکه در هم شکستن هر نوع
مخالفت باشد.
اوکل افراد و جامعه افغانستان

عوامل فرهنگی و اجتماعی افراد گرایی

یکی دیگر از عوامل اجتماعی و فرهنگی افراد گرایی، فقدان ارزش های بین‌الشخصی گفته شده است. ارزش های بین‌الشخصی عبارتند از: رضایت های روایی که ما در تعامل غیر اجتماعی و افراد و گروه ها در صدد کسب آنها هستیم. این ارزش ها شامل موارد ذیل است: میل به منزلت یعنی کسب نفوذ و قدرت، به مرور زمان، با به ماند آن در تعامل با دیگران می‌باشد. از تأمین کسب کننده های میانی از پیشرفت یک کشور، نیاز به مشارکت در گروه های یابانی و جمعیت نیاز به جنگ خانواده، اجتماع، انخرا یا مهم نمایش داده شده که زندگی به ارزش های بین‌الشخصی بر جسته می‌شود.

عوامل افراطیان عموماً سه ویژه گ مشترک دارد:

1. نشانگر تلاش برای تحریف واقعیت برای خود و دیگران.
2. نشانگر تلاش برای اعمال گیتی به شخصی و حقوق خواهی، توجه به برای دیگر کرد. منافع شخصی به نام رفاه عمومی. (ویلکاکی، 1384) افراد افراطیان توصیفی برای تیمارلات رفتاری و ایدئولوژی های متعدد در سراسر جهان است و از مشخصیان تغییرات به سمت عدم روادی و سطوح مختلفی از تمایل به خشونت. (نواندیش، 1395)

عوامل افراطیان در افغانستان

عوامل فرهنگی و اجتماعی افراطیان

یکی دیگر از عوامل اجتماعی و فرهنگی افراد گرایی، فقدان ارزش های بین‌الشخصی گفته شده است. ارزش های بین‌الشخصی عبارتند از: رضایت های روایی که ما در تعامل غیر اجتماعی و افراد و گروه ها در صدد کسب آنها هستیم. این ارزش ها شامل موارد ذیل است: میل به منزلت یعنی کسب نفوذ و قدرت، به مرور زمان، با به ماند آن در تعامل با دیگران می‌باشد. از تأمین کسب کننده های میانی از پیشرفت یک کشور، نیاز به مشارکت در گروه های یابانی و جمعیت نیاز به جنگ خانواده، اجتماع، انخرا یا مهم نمایش داده شده که زندگی به ارزش های بین‌الشخصی بر جسته می‌شود.
عامل سیاسی افراد گرایی

باتوجه به زمینه‌های افراد گرایی و مطالعه جامعه‌شناسی پدیده‌ای افراد گرایی می‌توان چنین نتیجه گرفت که رابطه معنی‌داری میان محرمانیت و خشونت وجود دارد. از دید جامعه‌شناسی محرمانیت‌های سیاسی، ق弗 و نادیده‌انگاری فرهنگی اجتماعی باعث بروز خشونت و افراد گرایی می‌شوند.

مختار شیخ حسینی در مقاله‌ای تحت عنوان «محربنیت‌های سیاسی-اجتماعی بستر جامعه‌شناسی افراد گرایی» چنین تحلیل می‌کند: نظریه‌هایی که کج رویه‌های اجتماعی را بررسی می‌کند، رابطه‌ی معنی‌داری میان «کج رویه» و «محربنیت» قابل استنادی هستند. همکاری نظریه‌های مانند نظریه محربنیت نسبی که در ادبیات سیاسی و جامعه‌شناسی نقض یافته‌اند تحلیل تأثیر محربنیت بر خشونت گرایی است. این نظریه اساساً خشونت گرایی را تئیه‌ی مجموعه‌ای از محربنیت‌های سیاسی در جوامعی می‌داند که زمینه‌ی طرد اجتماعی گروهی از شهروندان از فرآیند جامعه‌پذیری را فراهم می‌کند. دست‌مناسبی را برای ترویج اندیشه ایجاد می‌کند (شیخ حسینی، ۱۳۹۷).

یکی از عناصر مهم در بروز افراد گرایی، فقدان ارزش‌های معنی‌بردار و اقتدار است. انحصار یا تکثر قدرت در یک نظام سیاسی، شاخصی برای سنجش مشارکت یا عدم مشارکت اندیشه‌های مختلف است. بنابراین، قدرت در جامعه شایسته‌رسالان بندگی آزادی است هرگز‌گاهی بر شانه‌ی شایسته‌ها می‌نشیند. درحالی که در جوامع غیرروشی و طبقاتی مانند پرندی‌های در قفس و در محدودیت‌های خاکانی صاحبان قدرت است. بنابراین، توزیع مناسبی قدرت یا اجزای ارتاده‌ای اندیشه‌ها به همه‌ی جوامعی می‌دهد و دست شهروندان را در گریز گرایی باز می‌گذارد. اما انحصار قدرت، منع ظهور و فعالیت مداوم جوامعی سیاسی و فکری می‌شود. در صورت تعارض اندیشه‌ها با منافع ضروری، حاکمیت (امکان محبرنیت) به عنوان اولین و در دسترس‌ترین سیاست است. از سوی حاکمان اتخاذ می‌شود و در فناوری به فعالیت‌های مخفی‌انه و احتمالاً خشونت گرایی، اولین قوی‌تری است که ممکن است جوامع‌های افرادی آن را انتخاب می‌کند (شیخ حسینی، ۱۳۹۷).

معامل اقتصادی افراد گرایی

ضعف ارزش‌های رفاهی، یکی از عوامل اقتصادی افراد گرایی شناخته می‌شود. ارزش‌های رفاهی از راه‌هایی مستقیماً به رفاه مادی و تحقيق نفس در ارتباط‌اند. از جمله، کالاهای مادی و زندگی؛ غذا، مسکن، خدمات بهداشتی و آسایش مادی و گسترش توانایی‌های فیزیکی، روانی و استفاده از آن‌ها می‌باشد.

167
به‌兞 نمی‌تواند است. مؤلفه‌های مانند پیکاری مستقیماً بر خشونت گروهی تأثیر نداشته باشند، اما در صورت تداوم، منجر به شکل گیری طبقاتی خواده شد که مهم‌ترین دغدغه‌شان می‌باشد است و در صورتی که از مسیرهای متعارف نتواند آن را تامین نماید، امکان جذب او به گروه‌های افراطی جهت تامین این نیاز افزایش خواهد یافت.

یکی از عوامل انگیزش گروهی به خشونت، فقر و بیکاری است. اگر فقیری این احساس به یکی از عوامل انگیزش گروهی به خشونت، فقر و بیکاری است. اگر فقیری این احساس به و دست‌بدهد که فقر، نتیجه‌ی ظلم حکومت مستقر است، انگیزهٔ خشونت علیه حکومت در اولین تشکیل خواهد شد. (شیخ حسنی، ۱۳۹۷)

برخی از نظریه‌پردازان با توجه به این که در مناطق روستاپی و بادیه نشینی ارزش‌های رفاهی کمتر است و مردم نسبت به آن دسترسی ندارند، این مناطق می‌تواند مناسبی برای پرورش افراطگرایی باشد. بیشتر رابطه میان حاشیه‌نشینی، بادیه‌نشینی و افراطگرایی به گونه‌ای واضح و روشن وجود دارد.

عوامل دوی افراطگرایی

در کنار سایر علل و عوامل افراطگرایی، عوامل دینی افراطگرایی نیز بیش از همه مورد توجه بوده و این عامل را بسیاری نظریه‌پردازان نقش کلیدی داده‌اند.

از نظر جد استعایر دین نام دخالت‌ها را شکل داده، افراد را نسبت به خویانگاری فرهنگی که باعث تماشای ملت‌ها می‌شود، آگاه کرده، یا می‌دانند که سیاست‌های ملی می‌کند، تأثیر گذاشته و باری گران فرامlesi و فرمولی که فعالیت‌های شان با بخشی از فعالیت‌های دولت‌ها هم‌پوشانی دارد را تأسیس کرد است. (بختیارزاده، ۱۳۹۹)

آنچه را که از نظر اعتقادات دینی و مذهبی گروه‌های تروریستی از جمله داعش و القاعده و غیره است، است است. اعتقادات دینی و اسلام غرایی آنها است. بسیاری از گروه‌های دینی بین‌باغ‌ها مانند حزب‌الحریر، داعش و القاعده با این که بر جنبه دینی و داعیه بیشتر به اسلام اصل فعالیت‌های خود را آغاز نموده و گسترش یافته‌اند.

افراطگرایی مذهبی در افغانستان معجوبی از خواص سخت‌گیران از دین و گروه‌های قومی است. چنین افراط‌گرایی و نیز پرون از خواشین مذهبی خود را `تک‌تفریح و تفسیرییِ قومی، کت و افراد خارج از حوزه‌های قومی خود را `دروهم دوم و فاقد حق` می‌دانند. براساس تعیین موضوعی مطالعات استراتژیک افغانستان، افراطگرایی مذهبی عبارت است از: انحراف از دیدگاه‌ها و دلیل‌های مبتنی بر مذهب و چرخش به‌سوی تفسیر تندروان‌تری، افراط‌آموزه‌های دینی. (مصباح، ۱۳۹۶)

168
عوامل رشد افراطگرایی در افغانستان

افراطگرایی ریشه در عوامل مختلف سیاسی، اجتماعی، اقتصادی، دینی، فرهنگی، دخالت کشورهای خارجی و کار سازمان‌های جاسوسی منطقه با اهداف و منافع مختلف دارد (مصمم، ۱۳۹۶).

راهنمایی مبازره با افراطگرایی در افغانستان

مبارزه با افراطگرایی در افغانستان مستلزم دریافت راهکارهای اساسی است. با بیان این پیده در سطح داخلی و خارجی مورد تحلیل و ارزیابی دقیق و کارشناسانه قرار گرفت و بر مبنای مؤثر و عملی برای مبارزه مستمر علیه افراطگرایی موردی و منطقه به عوامل ویژه مورد توجه قرار گرفت. نخستین عنصر، راهکار و استراتژی مؤثر و قانون برای مقابله هدفمند در برابر افراطگرایی، ذهنی سازی اجتماعی - فرهنگی، گسترش سازی فعالیت‌های اجتماعی و روش‌گرایانه و افزایش سطح آگاهی است (سادات، ۱۳۹۷). فراتر از ظرفیت‌های آگاهی و آگاهی دهی باید به نیازمندی و مطالعات شهرسازی رشد و توانایی بودن افراطگرایان جلوگیری کند. افراد بیکار، فقیر و محرومی که گرفتاریهای زیادی در زندگی دارند از نگاهی بر صرف افراطگرایان می‌پیوندند. کاهش و رفع فاصله میان مدرس و مکتب و دانشگاه و تلقیه در برنامه‌ها و نصاپ دریسی تحصیلی مدرس و مکتب و دانشگاهی یکی از راههای کاهش این فاصله است (مصمم، ۱۳۹۶).

نتیجه‌گیری

افراطگرایی در لغت زبان‌های و گزافه، مبالمه، شالوده، اساس و بنیادگرایی را گویند، اما از لحاظ مفهومی، نگرش و روش‌های است، برای تغییر بنیادی و فوری درنهادهای اجتماعی، سیاسی و اقتصادی موجود در جامعه، عوامل فرهنگی - اجتماعی افراطگرایی عیب‌آورد از این علل، ذهنی حقوق مدنی و اجتماعی، تبعیض، عدم استقلال و فقدان ارزش‌های بین‌الگویی‌ها و اجتماعی افراطگرایی در افغانستان رشد کند. محدودیت‌های سیاسی، فتقدان ارزش‌های ملی، تحقیق و تحقیق در یک نظام، به‌خصوص در میان جوانان از جمله عوامل رشد افراطگرایی از لحاظ سیاسی دانسته می‌شود. بنابراین مطالعات جامعه‌شناسی، ضعف ارزش‌های رفاهی و کالاهای مادی، فقر اقتصادی و بیکاری نیز در رشد افراطگرایی نقش به‌سزایی داشته است. یکی از عوامل انگیزه‌گرانش به خشونت، عوامل دیگر، انستیت از نظریه‌پردازان بر این نقش کلیدی داده‌اند. برای مبارزه با این پدیده نیاز است، تا فرصت‌های را به‌طور مساوی تهیه نمود و راهکارهای معقول و علمی برای کاهش تعداد، خدمات رفاهی و اشتغال‌زا، نسجی‌شده شود. کاهش و رفع فاصله میان مدرس و دانشگاه و تلقیه نصاپ درسی آن‌ها نیز در کاهش پدیده افراطگرایی از نظر صاحب‌نظران نقش کلیدی داشته است.
راهکارهای مبارزه با افراطگرایی در افغانستان

سید محمد هاشمی

چکیده

افراطگرایی و رفتارهای خشونتآمیز ناشی از آن به عنوان یک پدیده تهدیدکننده در برابر صلح در افغانستان تبدیل شده است که گاهی حاصل علل ایدئولوژی در بستر دینی با برداشت متفاوت از دین و گاهی به علت خب قومی در بستر سیاسی و گاهی به علت فقر در بستر اقتصادی رشد و تکامل داشته است. این پدیده از زمان حضور شوروی در افغانستان رقم خورد و تا هنوز ادامه دارد. این این هدف این پژوهش که به روش توصیعی و تحلیلی نگاشته شده، آن است که پیشنهاد، راهکارهای منطقی و عملی با افراطگرایی مبتکر بر خواستگاه آن است و ببین آن چه نوع راهکارهای مؤثر واقع شده نمی‌تواند، پس بستر که افراطگرایی در آن رشد و تکامل یافته از مهم‌ترین عواملی است که راهکاری مبارزه مبتکر آن در این تحقيق ارائه می‌گردد. یافته‌های این تحقیق نشان می‌دهد که بستر های رشد و تکامل افراطگرایی را با اصلاح محتویات مراکز آموزشی مخصوصا مراکز دینی و به تبع آن با ایجاد ساختاری مدنی و نظام‌نامه برای مراکز دینی که با هدف تولید علم هماهنگ بوده باشد می‌تواند بنده. دانشگاه‌های دانشگاه‌های نیز به عنوان یکی از تأثیر گذار که می‌تواند زیر ساخت فرهنگی جامعه را مدیریت کند، برای افکار عالع الگوی اصول اصلاحات نمودار گردید. مشارکت عادلانه قدرت و ثروت نیز می‌تواند زمینه‌های افراطگرایی را که دارایبعده‌سیاسی و اقتصادی بوده باشد که به گونه‌ای به دواسته و درستگاه حاکمه بیشتر شود.

واژه‌گان کلیدی: راهکارها؛ مبارزه؛ افراطگرایی؛ تکثیر؛ خشونت؛ اسلامگرایی.

مقدمه

مبارزه با پدیده‌های افراطگرایی اقدامات گسترده و پرهزینه‌ای را در قبال داشته و دارد. تا سال 2015، افراطگرایی به افراطگرایی تقابلی پیش تریلیون دلار ناشی از افزایش سهم دانشگاه‌های افراطگرایی در اقتصاد دنیا.

چنانچه می‌دانیم، این هزینه‌ها هنوز هم تتوانسته است افراطگرایی را مهار و محو کند. (دهداد اردیبهشت 1399) و تا هنوز یکی از چالش‌های مهم جهان به شمار می‌آید و کشورها در جستجوی مبارزه با آن است.
راهکارهای مبارزه با افراد گرایی در افغانستان

در افغانستان، نیز پدیده افراد گرایی از حمله چالش‌های فراری افغانستان امروز است که اندیشه‌های تحلیل گران و انفیکشن‌مسندان این کشور را به خود مشغول ساخته‌اند. این چالش اگرچه در زمان‌های دوری تاریخی افغانستان ریشه دارد اما امروزه به عنوان یک پدیده بسیار جدی و خطرآفرین تبدیل شده است که سمتی وسیع فرهنگی شدن را به خود می‌گیرد. به گفته‌ی محمد يوسف «نوبنده دکتر خرسی» خشونت جنگ فرهنگی و رسوم افغان‌ها بوده است و آنها داشتن اسلجها را به عنوان نماد غرب و عزت شان می‌دانند. (بریگادر، ادکین، ۲۰۱۵)

در این پدیده هم‌زمان با شکل‌گیری جنبش‌های دینی اسلام گرایان در کشورهای اسلامی شکل گرفته‌اند؛ اما افغانستان همچنان میدان بروز و تطبیق این تفکر بوده‌اند که از زمان جهاد و بعد از آن در زمان کمک‌مکش‌های داخلی و حاکمیت جمهوریت، هنی اسلامی گرایانی بر رویه‌ی به داخل این کشور وارد شده و برای تطبیق تفکر اسلام گرایی و خشونت‌های اسلامی در این کشور کوشیده‌اند، جنبه جوانی جهادی در زمان جهاد و بعد از آن یک تعدادی زیادی جنگجویان طالبانی (دروز اول) خارجی‌های بودن که فکر اسلامی و جهادی در سر داشت و برای تطبیق قوانین و شریعت‌های اسلامی در کشور می‌کوشند و برای تحقق آن دست به خشونت و جنگ می‌زنند. اما راهکارهایی که در این کشور تطبیق شده‌اند با هیچ اثری نداشته‌باها هم اثری آن بسیار کمتر بوده‌اند. بنابراین، محقق این تحقیق بر خلاف محققین دیگر که درواک برکوه‌اته‌اند تا راهکارهای مبارزه با افراد گرایی را مبتنی بر اصلاح فکر و برداشت دینی افراد گرایان استوار کنند و کوشش کنند همواره نشان دهنده که باوری افراد گرایان از دین باوری نادرست و خلاف امروزه‌ها دینی است. اما محقق این اثر بر آن است تا راهکاری مبارزه با افراد گرایی را از جنس بستر و خواستگی تفکر افراد گرایی ارائه کنند، زیرا به باور نوبنده راهکاری که رخوخته‌است از بستر آن نباید کارآگاهی آنجاده‌ی ندارند، به همین دلیل تمکن محقق برخلاف محققین پیشین که به روز اصلاح باورهای ایدن‌لونوزی افراد گرایان بوده است به اصلاح محفظ و بستری افراد گرایی است.

بنابراین هدف می‌دارد این مقاله بررسی راهکارهای مبارزه با افراد گرایی در بسترها بر خواسته‌ی از آنها است، لذا به این پرسش‌ها پاسخ داده می‌شود: بسترها افراد گرایی در افغانستان کدام‌ها اند؟ روش مبارزه‌ی آن‌ها؟ کدام بسترها بالاتر در کدام بسترها قابل گردیده و در نهایت راهکاری مبارزه با افراد گرایی چیست؟

مفهوم شناسی

افراد گرایی

افراد گرایی بستری خشونت است و خشونت، فهمه‌ی چند وجهی و چند بعدی دارد که نیازی ندارد برای تعیین این مقوله، افراد گرایی، مسائلی مطالعه شود که در ساخت فکری مطرح می‌شود (حسینی، ۱۳۹۷).
بنابراین افرادی که نوروانی می‌کنند، هدف‌های تازه‌ی کسبی و تفکری نیستند. این مذهب بنا به مقامات سیاسی دستکاری شده و خاصیت ارمنی‌ها در آن که استاد و آنان از مذهب را به‌صورت سیستماتیک به‌روته کرده‌اند. اینهای مذهبی را به عنوان یک هدف در نظر می‌گیرند و آنان را خطای برای سنت و ارزش‌های تعیین‌شده مذهبی خویش می‌پذیرند. هدف خویش را با ضرایب توجه‌ی در مدرنیت باز تعیین‌ی می‌نماید و باید در جنگ و سهی قرار می‌گیرد. به وضوح موجود به‌عنوان خطر می‌پیدا و عده‌ای جامعه کامل را می‌دهد. بنابراین داشته که هدف افرادی دارد که راهبرد انحراف به‌عنوان اهداف استفاده می‌کنند. (شهدی، ۱۳۹۰) بنابراین به‌صورت کلی می‌توان افرادی را دارای ویژگی‌های ذیل دانست:

1. داشتن این‌های سیاسی با تناوای ممکن، بدون توجه به‌پیامدهای تأسف باز عملی نبودن استدلال‌ها و احساسات مخالف، با هدف مقابله با مخالفان و حذف آن‌ها.

2. عدم تحمل دیدگاه‌های دیگران نسبت به‌نظریه.

3. به‌کارگیری وسائل برای تحقق اهداف سیاسی بدون توجه به‌استانداردهای رفتاری پذیرفته شده که با تشکیل‌نگر طرفی عده، به‌زنگ‌گی، آزادی و حقوق بین‌المللی انسانی دیگران باشد (دهدaran، ۱۳۹۹).
خشونت

رساندن هر نوع ضرر به دیگران را خشونت گویند. بنابراین خشونت نه تنها ابزار خشم و غضب است، بلکه ساختمانی وسیعی را نیز در بر می‌گیرد. اساس خشونت را ضرر رساندن به دیگران تشکیل می‌دهد، خواص ضرر مادی باشد و یا معنوی، جسمی باشد یا روشن روانی یا به اشکال دیگری، خشونت است. (لندن، ۱۳۹۵) پس خشونت جز اصلی افراطگرایی است، اگر چنین در قالب‌های اصلاح و خیر بوده باشد.

بنیادگرایی

بنیادگرایی را می‌توانی نوع رفتاری دانست که براساس عقاید مذهبی استوار می‌باشد. آنها محاظره کاربرد و سرسخت ترین مسلمانان سیاسی هستند. مصداق معمول چنین افراد سلفیون و مهم‌ترین گروه آنان، هیاتیون می‌باشند. با این حال، زمانی که به جریه تصدیقرفت سلفیون از اسلام پی برده برخی از آنان، آغازگاه در خواهم یافته که چنین قرارنی نمی‌توانند هم‌مریکی با جهان مدنی داشته باشند. هم‌مریکی در عصری که مرزهای هرودت در آن به ترکیز افتداده هنری است که تنها با انعطاف در عقاید، جمع پذیر است. در این میان، توجه به نکته دیگری نیز اهمیت دارد و آن خشونت ساختاری است که طی آن یک ساختار اجتماعی، محرومیت از ضرورات رفتگی را، بر شهروندان خود تحمیل کند.

چنین ساختاری از اساس، شهره‌دان را به خشونت و سبزی‌خوری جهت می‌دهند. (آریا، ۱۳۸۹) و بنیادگرایی را براساس توجه مذهبی به جامعه در قالب تفکری ایدئولوژی پدید می‌آورند که اساس جامعه را هدف قرار می‌دهند.

سیر تاریخی افراطگرایی

در جوامع اسلامی نیز افراطگرایی از زمان صدر اسلام به جود آمده است که نمونه بارز آن را می‌توان در رحسای خارج دید که مخالفت خود را تکذیب کرده و قتل ها و اجابت می‌دانستند (حسینی، ۱۳۹۷). اما بدون شک مهم‌ترین زمان رشد این جریان به عنوان بنیادگرایی اسلامی در زمان ظهوری بیشتری است که در جهان اسلام به عنوان یک فکر و اندیشه عرضه شد و در قرن دوازدهم این انیشیه توسط محمد بن عبدالوهاب بازی‌پذیری گردید و پیوند سیاسی در آن بیشتر از قبل ایجاد گردید. افراطگرایان معاصر نیز در دهه‌های ۷۰ میلادی خود را به عنوان یک گروه اسلامی سیاسی به جهان‌بانیان عرضه کرد.

سازمان‌های ترویجی مانند القاعده و داعش که در دهه‌ی باد شده شکل گرفت بخش ترین تاثیر خود را از همین جریان‌ها گرفته است (شیخ حسینی، ۱۳۹۶). با توجه به گسترش گذشته مباحث جریان‌های افراطگرایی، افراطگرایی را در جوامع اسلامی می‌توان به چند نسق تقسیم بندی نمود.

...... ۱۷۳ ......
نسل اول

افراطگرایان نسل اول جهان اسلام را می‌توان نسل اول اسلام نیز برد. این نسل خود را پیروان واقعی اسلام می‌دانستند و دشمنان خویش را تکفیر می‌نامیدند. در این نسل، اسلام به عنوان خشکترین دین و خشنترین جریان فکری تاریخ کرد که با خلافت حضرت علی به شدت در تعارض قرار گرفت. اما افراد این نسل در دل جامعه بایستی نماندند و به عنوان یک روش اخلاقی در جهان اسلام پذیرفته شدند؛ زیرا جریان خوارج براساس یک فکری استراتژی بنا نشده بود که بتواند این روایت را تا نسل های دیگر براساس یک پلان منظم منتقل کند (ساداتی نژاد، ۱۳۸۵).

اما بعد از خوارج که توانست این روایت را حفظ نمایند افراد مانند سید قطب و عبدالسلام فرج، عرض وجود کردند که برای تولید دوباره اندیشه سیاسی اسلامی در جهان اسلام کار می‌نمود.

نسل اول افرادگرایی را باید تولید اندیشه برای اسلامیست دانست؛ زیرا آنان درواقع توانست یک فکری عمیق از اسلامی سیاسی در جهان عرض کند که برای نسل ها بعد از آن بتواند توام بیاورند. نسل که براساس یک روایت و استراتژی بنا نهاده شد و در نوعی آن روایت بایستی به نسل ها را در خود جذب کرد و ویرانی هایی پیشرفت در زندگی معاصر به وجود آورد. این روایت در دوره معاصر توسط احمد بن عبدالحلیم تیمیه حرانی معروف به این تیمیه بازتعریف شد؛ وی با نغاوی و نگارش کتاب ها حفظ به عقاید اشاعری، معتزلی، شافعی، حنفی، مالکی، حنابی، توهین به سران صوبیه مثل این عربی، غزائی، ظهیری، ابن عربی و جامعه اهل سنت آن دوران را به فننه و درگیری های شدید مذهبی مبتلا کرد. همچنین با فتوا دادن به قتل شیعیان کسروان لبنان و شرکت در نشکرکشی علیه آنان و نوشتن کتاب مهار سیاست‌های اسلامی در نفس کام الشهوة القدره و توهین و جسارت به عقاید شیعیان، عقده و کیهان‌خوی را نسبت به شیعیان ابراز کرد. درباره‌ی غیرمسلمانان و اهل ذه نیز دیدگاهی کاملاً متفاوتی گزاره و غیرانسانی داشت و معتقد بود آنان باید در بدترین شرایط زندگی کنند، به همین دلیل اولین مخالفت‌ها باین تیمیه در بین علمای اهل سنت نظره قدرتی.

علمای مذهب مختلف اهل سنت با نشیمندند نوشتن کتاب و تبیین نظرات و فتاوی باین تیمیه به مخالف برداخته و جامعه اسلامی را از تفکرات منحرف وی آگاه ساختند. (ساداتی نژاد، ۱۳۸۵) اما بعد از محمد بن ابی بكر ایوب زری ساختی حمایت معرفتی مخرب به این قلم جوزخ پس از این تیمیه از شخصیت ترین فردی است که جراینهای فکری را ایجاد می‌کند و یو شاگردان تیمیه است که افکاری استادی در زمان حیات و پس از مرگش به گونه‌ای از او تقلید کند که از وی به عنوان یکانه بهترین شاگردان این تیمیه و میراث دار یا پدید می‌گردد.
راهنمایه‌ی مبارزه با افراد مارگری در افغانستان

یکی از کسانی که این روابط را به صورت قوی ترویج نموده و از آن به عنوان مهم‌ترین بنیان‌گذار فکری بنیانگذاری بیان می‌شود، محمد بن عبدالوهاب نجذی است، وی با طرح مجدد ادعای بازگشت به اسلام اصلی و اندیشه پیروی از سلف صالح را به دیگری به عرضه و منازعات کلیمات درآورد. بنظر می‌رسد این وابسته در اتحاد با خاندان آل‌سعود از آغاز شکل‌گیری تا هنوز عامل مصائب برخی برای دنبای اسلام به وجود آورد است. (میر احمدی، ولیدی‌گی، ۱۳۹۱)

از لحاظ اعتقادات سلفی‌ها معتقدند که عقاید اسلامی باید به همان نحو بیان شوند که در عصر صحابه و تابعین مطرح بوده است؛ یعنی عقاید اسلامی را باید از کتاب و و سنت فراگرفت و علمتا نباید به طرح ادله‌ای غیر از آنچه قرآن در اختیار می‌گذارد، بپردازند.

در انگیزه سلفی‌ها، اسلوب‌های عقیلی و منطقی جایگاهی ندارد و تنها نصوص قرآن، احادیث و نیز ادله مفهوم از نص قرآن برای آنان حجت است. (ساداتی نژاد، ۱۳۹۵).

انچه در این دوره‌ای از افراد مارگری قابل ملاحظه‌است ویژه‌گی این در پیگیری نسبت به افراد مارگری قبل از آن است. در واقع این نسل توانست یک جریان فکری سازمان‌پذیرفته را به وجود بیافزود که شاخه‌های آن از مرزهای کشورهای عربی به بروین روند. (دیفوس، مرجم، گیلانی، ۲۰۰۷)

سازمان‌های زیادی را به وجود آورد که مبتنی بر اصول اسلامی بود و دانه فعالیت آنان به کشورهای اسلامی بیرون از خوستگاه تفکر اسلامی در کشورهای غیر عربی می‌رسید.

نسل دوم

تاریخی افرادی معاصر که در قابلیت سازمان‌های ترویجی مانند القاعده، داعش و سازمان‌های ترویجی دیگری که در دهه ۷۰ به‌وجود آمد، است را می‌توان نسل دوم از افراد مارگری اسلامی نامید. به لحاظ فکری این جریان بیشتر تنایی از افراد مانند: سید قطب، عبدالسالم فرح و شکری مصطفی در مرحله‌ی تاسیس پذیرفت این نسل در اندازه‌ی سید قطب دوره حاضر را باید در دولت جمهوری مدنامه داشته باشد. حکم‌های مستقر در کشورهای اسلامی نیز به دلیل «حکم پیرمرد الله» مطرح شده، و برای رهایی از این انحطاط، باید مکانیسم جهاد برای احیای خلافت تلاش کند.

این اندیشه سید قطب، فرصتی در اختیار جریان‌های سلفی قرار داد که به سمت افراد مارگری و خشونت‌سوز بین‌پنداری برای افراد مارگری به واسطه نظر بی‌گیرم که وظیفه تولید این اندیشه را عهده‌دار بودند. نسل دوم سلفی‌های جهادی، افرادی مانند: عبدالکریم عزان، بن لادن و ایمان الظواهری هستند که عهده‌دار توزیع و عملیاتی‌کردن آن شدند. (شیخ حسینی، ۱۳۹۵).
انديشه‌ها برای افغانستان: صد ایزدی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مفرح

در بازده‌ام اوت 1988 سازمان القاعده به‌صورت رسمی ازسوی بن لادن در شهر پیشاور پاکستان پایه‌گذاری شد. (میر احمدی، ولدیبگی، 1393). این سازمان مخواف یک تشکیلات بین‌المللی مشکل از شیعه‌های تروریستی مختلف است که همه این شیعه‌های تروریستی در راستای کاهش دادن تأثیرات و دخالت‌های غیر مسلمانان بر دنبال اسلام و گسترش اسلام مورد نظر خود هستند و هدف از تشکیل این سازمان برقراری نظام اسلامی در همه جهان بوده است (مهدی رازه کابلی، 1388).

اگرچنده اسماء بن لادن به‌صورت رسمی به عنوان بنیان‌گذار سازمان القاعده دانسته می‌شود اما برای اولین بار این مفهوم توسط عبدالله عزام در سال 1978 مطرح شده است (بیدالله خانی و دیگران: ۱۳۹۰: ۱۵). به هر حال سازمان القاعده با داشتن روابط وضعیت‌های توانست تشکیلاتی نظامی خود را به‌صورت کاسته‌های در کشورهای اسلامی پویزی نماید و این تشکیلات اهداف زیادی برای خود به‌نظر گرفت و حملاتی تروریستی زیادی را انجام داد که جهان را به شوک برند.

نسل سوم

در حال حاضر نیز افرادی مانند: ابومحمد مقدسی، ابوصیر طرطوسی و ابوقدامه فلسطینی مفسران این اندیشه محصول می‌شوند که سازمان‌های مثل داعش یا رهبری می‌نامند (شیخ حسینی، 1397). بنابراین جریان داعش را نتیجه عفون سازمان‌های افرادی باید دانست، این سازمان دشمنان خودش را به‌شمار نمی‌آورد و نزدیکی تعیین می‌کند، دشمنان دور آنان به زعم شان کافران است و دشمنان نزدیک شان شیعیان را تشکیل می‌دهند. اهداف تروریستی این سازمان نیز بر نیاز به‌وجود ایانوندیلوزی آن آن تعبیه می‌گردد؛ يعني شیعیان بزرگترین دشمن این سازمان بناشته می‌شود.

در افغانستان نیز دانشهای افرادی برای توسط سه نسل پدیده‌کشانده شده اند. افغانستان به‌عنوان یک کشور اسلامی از زمان شکل‌گیری اخوان المسلمین و قبل از ان توسط علمای اسلامی هم‌بینه مورد توجه اسلام‌گرایان او هر آن‌ها به‌کوشی است که در منطقه گفت؛ افرادی گرایی در افغانستان نیز دارای جنگ مرحله پایه است، در مرحله نخست؛ مjahادین با ادعای برای حکومت اسلامی و در قدم دوم طالبان و القاعده و در نهایت طالبان و داعش با شعارهای دینی دست به خشونت، ترور، انتحار و انفجار زدند که زمینه‌ی بیرانی زیادی را در این کشور مه‌ا نمودند. بنابراین «رعشه رشد افرادی گرامی را می‌توان در جهار دهه جنگ و سیاست نظامی در کشور افغانستان سراغ گرفت؛ جنگ مقدس» که بر علیه تجاوزات شوروی سایهٔ زیر نام «جهاد» آغاز یافت در اوایل دهه 1970 و 1980 میلادی گروه‌های مذهبی در مقابل ایانوندیلوزی‌های رقیب سوسیالیستی که با حملهٔ شوروی به اوجش رسیده بود.

176 ....
راهنمایی مبارزه با افراد گرایی در افغانستان

اصنادی و با اعلام جهاد، أكثر آنان با برداشت‌های بنیادگرایان، اسلام را به‌حیت راهی مقاومت انتخاب نمودند و از آن به عنوان ابزار برای مدرم در مقابل دشمن استفاده کردند. بعد از خروج شورای آتش جنگ‌های داخلی در افغانستان شعله‌ور گردید و گروه‌های سیاسی، مذهبی که تا دوره‌ی زیر نام «جهاد» در برابر شورای جنگ‌های بودند، این بار در برابر هم صف کشیدند. سپاریز از این جنگ‌ها، قومی فرقی پیدانه، جنگ‌های که براساس تفاوت‌های قومی و مذهبی توجیه و ایجاد می‌شد، این جنگ به دنبال خود گروهی از بنیادگرایان را اورد که زیر نام طالبان با برداشت‌های بنیادگرایان به عنوان راهی برای به دست گرفتن کنترل و حکومت بر افغانستان در مقابل مjahادین استاند. هرچند در طی این سال‌ها هم مjahادین و هم طالبان اقدامات تندروان‌ی زیادی را مرتکب شدند، طرح دیدگاه شکست دادن مهاجمان خداناباور و خاموش کردن خشونت‌های جنگ‌های داخلی بعضی مردم را به‌سوی جهادگرایان و ایدولولوژی طالبان سوق داد (نواندیش، ۱۳۹۵) که در نتیجه آن خشونت و افراد گرایی در جامعه افغانستان نهادیه شدند. جنگ و خشونت به عنوان فرهنگی کسب قدرت در افغانستان مبدل گردید و هر گروه برای به دست گرفتن قدرت متسول به جنگ و خشونت می‌گردید.

استرها افراد گرایی در افغانستان

آنچه در رابطه با راهکارهای مبارزه با هر پدیده از اهمیت زیاد برخوردار است زمینه‌ها و استرها که آن است که در آن استر رشد و تکامل کرده اند. با زمان‌که زمینه‌های پیدا شده به‌صورت روش‌های و منطقی در جامعه تبدیل نشود، نمی‌توان راهکاری برای جلوگیری از رشد و تکامل آن را تیم نمود. بنابراین استرها افراد گرایی در جامعه افغانستان چنین تیبین می‌گردد.

بستر دینی

واکاوی ادوار تاریخی این اندیشه نشان می‌دهد که اصول ترین بستر افراد گرایی در جهان ایدولولوژی و دین بوده است. افراد گرایی دینی در دهه‌ها نخست ساده بیست برای اولین بار تحت عنوان «بنیادگرایی» در جامعه آمریکا به وجود آمدند. پیروستان به عنوان ایدولولوژی دینی، بستری دینی بود که افراد گرایی را در آمریکا به عنوان بزرگ‌تر به کتاب مقدس برای جامعه آمریکایی به امر مناسب. اگرچه اسلام به عنوان یک دین به دنیای شخصی اخلاقی، مخالف هرگونه خشونت و خونریزی است، قرآن و قرآن به هیچ دلیلی خشونت را تجویز نمی‌کند به جز در امر دفاع که امری عقیده و انسانی به شمار می‌رود اما تفسیری‌های خشونت آمیز از قرآن و سنت نبیی که بیشتر با روش و مبادله تاریخی انجام شده است در جاهایی پیش از اسلام ریشه دارد (علی خان، ۱۳۹۳).
اما جنگ‌های اسلامی با روسیه دینی در جهان اسلام نیز وجود دارد که نمی‌توان از آن چشم پوشی نمود. جنگ‌های اسلامی که در اقدار مختلف به وجود آمده است اغلب آنها پیوند عمیق با خشونت دارد و خشونت جزء جدای‌بازی افرات است. جنگ‌های اسلامی با روحیه غیر منطقی و آشکار تاپاژیر با قرایت‌های دیگر از دین، خود را به عنوان افراتی ترین انسان‌ها در دنیا به معرفی گرفته اند. (عوضوی، خانی، ۱۳۹۵) در نتیجه می‌توان گفت که این اسلام ذاتا افراتی گرا نیست، اما قرایت جنگ‌های اسلامی از دین، قرایت افراتی و خشونت گرا است که نمی‌توان آن را در اصل دین توجه کرد.

افغانستان جامعه‌ای سنتی و مذهبی دارد که دین و علوم دینی در تاریخ معاصر این کشور همواره نقش اساسی و مؤثری را باید نموده اند. نقش دین در زمان تجاوز شوروی در افغانستان از هر زمان و موتیوان دین به این فکر افغانستانی که حکومت افغانستان را بر میان اصول اسلامی باید استوار نماید. پس از این رویداد در افغانستان خشونت و افراتی گرایی همواره از آدرس دین صورت گرفته اند و جهاد به عنوان گفتگو اصلی در این کشور رقم خورده اند (سیاستی، اکبری، ۱۳۹۳). پس از این بود که دین به عنوان ابزار هم به دست مجاهمین در زمان جهاد، هم در دست طالبان و القاعده پس از آن به عنوان مشروطه دنده عامل‌های خشونت باری شان استفاده گردید. در واقع هدف کسب قدرت بود اما دین به عنوان مهم‌ترین ابزار توهین و تبلیغ در دست دند دو طرف خشونت قرار داشت. بنابراین دین و مذهب به عنوان مهم‌ترین بازئی افراتی گرایی در افغانستان به حساب می‌آید و هر آنچه خشونت و جنگ در این کشور اتفاق افتاد یک جنبه قدر دینی و مذهبی به خود داشته اند. ضمن این روبرد در واقع دینی دیده که از دامنه مدارس و مرکز آموزش دینی توسط علمای که خود را مجاهد می‌دانست بریتون شده اند. در واقع مراکز آموزش دینی یکی از ابزاری ایدئولوژی در دست بندی‌گرایان جهادی افغانستان قرار گرفت که دنیال کسب قدرت و حکومت بوده اند.

نکته دیگری که در اینجا قابل ذکر است این است، اگرچه افغانستان یک جامعه‌ای سنتی مذهبی دارد؛ اما در پیشینه سیاست ان جریان‌های قد و تمدن بودارگری حضور نداشت که در معادله سیاست و قدرت تأثیر داشت باشد. (سیاستی، اکبری، ۱۳۹۳) فلسفه اصل ترویج افراتی گرایی از دامنه مدارس دینی صورت گرفت که ریشه عمده آن به پروین از افغانستان بر می‌گردد که در این میان نقش مدارس حفظ و مدارس دیوبندی را که ترویج فکر افراتی در افغانستان سهم اساسی داشته است نابودی داده گرفت، زیرا که طلاب علوم دینی افغانستان رابط تاریخی دیره‌نیاها مدارس دیوبندی در شهره‌های هند داشته‌اند، بل از تجزیه هند و به وجود آمدن کشوری به نام پاکستان در سال ۱۹۴۷م. اکثر طلاب اهل سنت افغانستان برای ادامه تحصیل به مدارس دیوبندی در هند، می‌رفتند اما پس از به وجود آمدن کشور پاکستان، بخش‌ترین طلاب اهل سنت افغانستان، مسئولی اختیار را از هند به ایالت‌های خیر پاکستان تغییر دادند.

......

۱۸۸ ......
پایداری مبارزه با افرادی در افغانستان

بیشتر با مدارس ایالت سرحد پاکستان در ارتباط بودند. از این زمان به بعد، نفوذ فرهنگی مدارس پاکستان در افغانستان، کاملاً محسوس است.

(ببطاشی، شکری، ۱۳۸۷).

بنا بر این مدارس پاکستانی یکی از مهم‌ترین محلاتی است که افرادی را در افغانستان به شدت تقویت می‌نماید. پاکستان اکنون به عنوان مهم‌ترین پایگاه‌های افرادی در جهان اسلام تبدیل شده است، در مدرسه‌های پاکستان، به جای آموزش مهارت‌های حرفه‌ای به دانش آموزان؛ جهاد و اعمالی شهادت طلبانه در داخل و خارج (کشیش، افغانستان، هند و حتی انگلیس) آموزش داده می‌شود (هماشی، ۱۳۸۱). تعدادی از مدارس دیگری در داخل افغانستان نیز به عنوان پایگاه افرادی در این کشور عمل می‌نماید. در این ریشه‌ها، نیز متاثر از چگونگی انتقال فرهنگ مدرسه‌های افغانستان است که عموماً از مدارس پاکستانی به‌صورت خاص مدارس دوبندی که در داخل پاکستان ایجاد شده است. معمولاً استادان و شاگردان افغانی که از مدارس پاکستانی به داخل افغانستان بر می‌گردد این فرهنگ را به همراه می‌آورد. نوع تکرش این مدارس به دین و ایدئولوژی نوع تکرش است که وحیت در عربستان سعودی از دین اسلام دارد (هماشی، ۱۳۸۷).

بستر سیاسی

انحصار قدرت، مانع ظهور و فعالیت مداوم جریان‌های سیاسی و فکری می‌شود؛ در صورت عدم مشارکت چرایی‌های سیاسی در قدرت، گرایش به فعالیت‌های مخفی‌خوانی و احتمالاً اخسونگی اولین گروه‌های است که معمولاً جریان‌های افراتی آن را انتخاب می‌کنند. (شیخ حسینی) ۱۳۸۷.

بنا بر این افراد گرایی در بستری به نام سیاست نیز می‌توانند رشد و تکامل نماید.

سیاست که جان‌پناه آن انحصار قدرت بوده باشد، عامل می‌گردد که گروه‌های افراتی از آن به عنوان ابزاری تبلیغاتی استفاده نموده، دست به خشونت و افراد بزنند. کسی که با ناکارآمدانه این پایده را بررسی کند، بی‌موردی که زمینه‌های مختلف سیاسی فضا را برای خشونت در جهان فراهم می‌نماید. یکی از این زمینه‌ها «دگرانه‌ی دین و دولت» است که مرتبه به اختلاف در واقع ریکدرد، نسبت به این مسائل باشند؛ یعنی یک رویکرد دیگر را فقط به عنوان رابطه فرد با ماهیت اجتماع می‌کند و ریکدرد دیگر، دین و مبانی نظامی سیاسی قرار می‌دهد (شیخ حسینی، ۱۳۹۷) این وضعیت در بسیاری از کشورهای جهان رخ داده اند که می‌توان به عنوان مثال، اختلاف جمال عبدالناصر و اخوان را در مصر یاد کرد. دولتی که انحصار قدر را در اختیار دارد، فرصت برای جریانهای دیگر را فراموش نمی‌کند و عکس العمل بسیاری از جریان‌ها به این محدودیت‌ها، روزی اوردن به فعالیت‌های سری و خشونت‌گرانیانه است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایدهٔ نجات به‌دست‌برده افغانستان صلح آمیز و مرتفع

افغانستان در زمان اشغال شوروی یکی از نمونه‌های دیگری این تضاد است. نظام حاکم بر اصول کمونیستی که متعادل با روح و روان شریعت اسلام قرار داشت به عنوان نظام سیاسی افغانستان پذیرفته شده و این روش‌ها باعث گردید که اسلام گرایان افغانستانی خود را در مقابل این نوع نظام بپندند. مجاهمین با ادعای برای نظامی اسلام به خشونت و جنگ روي اورودند که در نتیجه افراطگرایانی زیادی از دل جنایت افغانستان بیرون شد.

پس از فروپاشی نظام کمونیستی شوروی و حکومت افغانستان، مجاهمین براساس تصادح قدرت از طریق خشونت در مقابل هم قرار گرفتند و جنگ داخلی را رقم زدند. این جنگ به دنبال خود گروه طالبان را آورده، که بارا درشت‌تری سنتی و بنیادگرایانه به عنوان راهی برای به دست گرفتن قدرت و کنترل حکومت از طریق جنگ و خشونت در مقابل مجاهمین استفاده کردند.

در طی این سال‌ها که طالبان حاکمیت افغانستان را به دست داشتند، حکومتی بنیادگرای افراطی را نهادند که در مقابل هر حکومت با خشونت جواب می‌داد. حکومت تکفومی و تکزیبی که دیگران را جزء به عنوان رعایت و فرمان‌بردار هیچ سهمی از قدرت و سیاست نداده بود. در نهایت این رویکرد موجب جنگ‌های فرمان‌برداری شد که در پایان طالبان «آمارت اسلامی» به شکست مواجه گردید. پس از سقوط طالبان و پروسه‌ای به نام «بن» که اساس دوست جمهوری اسلامی افغانستان را به‌پایان‌گذاری نمود نیز نتوانست این بستر را از بین ببرد (نواندیش، ۱۳۹۵).

جونکه اساساً پروسه بن طالبان را به عنوان بخشی از مردم افغانستان در کناری بقیه اسلام گرایان جهادی قرار نداد و این باعث شد که برای سال افراطگرایی به شکل دیگر ظهور کند. طالبان با شعار اسلامی دوباره جان گرفت و مدارس و مراکز زیادی تأسیس کردند که خشونت و افراط را یکانه را راه حل برای مبارزه در مقابل کشورهای اشغالگر می‌دانستند.

گروه طالبان در بریست سال برای تصادح قدرت از راه خشونت افراطیون زیادی را تربیه نمودن که نتوانست سرانجام قدرت را به دست گیرد.

در واقع همه این جدال در بریست سیاست و قدرت صورت گرفت و دلیل اصلی این نزاع، قدرت سیاسی بود، دین به عنوان تصویر پیشکش شده در افکار عامه ظاهر می‌گردید؛ اما قدرت و تصادح آن از اهداف اساسی مجاهمین و طالبان در افغانستان به شمار می‌آمد. اگر دین به عنوان ابزار تبلغاتی بیشتر می‌بود، جنگ میان گروه‌های در افغانستان به موقع نمی‌پیوست.
راهکارهای مبارزه با افراد گرایی در افغانستان

در نتیجه؛ نزاع دوامدار افغانستان به این واقعیت اشاره کرده که سیاست و قدرت یکی از استراتژی اصلی خشونت و افراط در این کشور بوده‌اند و کسب قدرت همواره از طریق نظامی در این کشور اتفاق افتاده است. در واقع تحولات سیاسی افغانستان همواره از طریق نظامی صورت گرفته‌اند، و جنگ یگانه راه رسیدن به قدرت و تغییر نظام به این کشور تبلور کرده‌اند. روش نظامی مبتنی بر خشونت است و خشونت جزو جدا ناپذیری افراط‌گرایی محسوب می‌شود.

بستر اقتصادی

با توجه به اینکه در اصل زمینه‌های افراط‌گرایی فراوان از اقتصاد دارد و ریشه آن به عوامل هویتی، دینی و فرهنگی بز ما گردید، اما اثر مسائل اقتصادی تمایل می‌شود. بنابراین در تحلیل جامع از خشونت‌گرایی، باید زمینه‌های فکری، سیاسی و حتی روان‌شناختی را نیز لحاظ کرد. بررسی زمینه‌های جامعه‌شناسی خشونت‌گرایی بین این مفروض استوار است که اساساً رابطه وثیقی بین خشونت و تورور و وضعیت اجتماعی و فرهنگی وجود دارد که به وجود آمدن خشونت‌های هستند (شیخ حسینی، 1397). موضوع اقتصادی و امینت اقتصادی یکی از موضوعاتی است که روح و روان جامعه را متحول می‌سازد. عدم تقسم ثروت یا به نبود انکشاف متوازن در جامعه تهدید کننده زمینه‌های حاکم در جامعه است (نصیری حامد، جعفری فری 1400).

اگر چند ممکن است مولفه‌ای مانند بیکاری مستقیماً به خشونت‌گرایی تاثیر نداشته باشد، اما در صورت تداوم و تعمیم این پدیده از دستگاه حاکم منجر به شکل گیری طبقه‌ای خواهد شد که مهم‌ترین دغدغه شان می‌شود، و اقتصاد است. در صورتی که این مشکل از مسئله‌های معروف حل نگردد، امکان جذب او به گروه‌های افراطی جهت تامین این نیاز و تحقق عدالت اجتماعی در راستای انکشاف متوازن خواهد شد.

در افغانستان نیز فقر و انکشاف نامتوازن یکی از عوامل عمده نزاع و کشمکش‌های خویشندی در جنده، قبل بوده است. انکشاف و توسعه مرکزی که بر مبنای توسعه شهری برآمده و درجه بندی به‌کار گرفته که محل‌های دور در این افغانستان در توسعه انکشاف بز برای بناند و فقر اقتصادی را در این محلات به شدت گسترش دهد. نتیجه توسه شهر محرور نارضایتی‌های دشمنیان را به دنبال داشته که توانستند از راه‌های معین‌نامه‌های اقتصادی می‌توانند شان را برآورده کنند. درنهایت این روابط باعث گرویده که گروه‌های دیگر دلیل داشتند نقاط طالبان از میان ساخت افغانستان سربازگیری نمایند. علاوه بر این بر بنای گزارش نشریه امیری می‌توان این کشور تورانال‌های از سقوط دولت جمهوری اسلامی افغانستان در 24 سال 1400، چند صد نیروهای امینی حکومت پیشان به دلیل فقر و نادری به گروه داعش پیوست‌اند (وال استریت، 1400).
پس بنابراین افراد اطلاعی در بستری اقتصادی زمان رشد می‌کنند که جامعه به شکل اقتصادی رفته باشد و فرقاً نتایج از راه‌های متعارف آن مشکل را حل سازد.

سه بستری که در فوق ذکر گردید از عوامل مهم شکل‌گیری افراد اطلاعی در جامعه محاسب می‌شود؛ اما ممکن است عوامل دیگری نیز بوده باشد که به رشد و توزیع افراد اطلاعی در اقتصادی کمک کرده اند. عوامل چون تفاوت قومی که در افغانستان یکی از حادثهای موضوع اجتماعی است می‌تواند بستری برای نزاع و خشونت واقع گردد. قوام اطلاعی در افغانستان را می‌توان نوع قومی برای تلقی کرد که جریان‌های اجتماعی از آن برای تعیین خود استفاده می‌کند. ممکن است این عمل در صورت خفیف آن به افراد اطلاعی نه انجام می‌آمد اما در صورت قوم اطلاعی یکگانه به رای سیدن به قدرت تعیین گردد، واضح است که به مسئله افراد اطلاعی می‌انجامد و زمانی که قوامت نماینده می‌تواند بوده باشد و شکارها همه قومی تعیین گردد، نتیجه آن قوم اطلاعی می‌شود و قوم اطلاعی نوعی افراد اطلاعی است. فرقی جنسی نیز می‌تواند به نوعی بستری افراد اطلاعی را در جامعه فراهم سازد.

زمانه‌که محدودیت جنسی به اندازه‌ای گردید که حتی جوانان نتوانند با جنس مخالف خود تعامل از نوع اجتماعی آن داشته باشند و زمانی که محدودیت‌های اجتماعی تنها دو جنس مختلف همگرا را به صورت عادی بپیوند. در آن صورت جوانان به تجرید رفته و به مرض افسردگی شدید گرفتار می‌شود. افسردگی دو ماده بر جوانان که بهبود اطلاعی سوق می‌دهد. زمانی که محدودیت‌های این چنین در مسیر جوانان قرار گیرند جوانان حتی حاضر از آن به امید دیدن حوریان بهشتی نزدیک خود را با انتخاببیه پایان رسانند. چپ‌زی که افراد اطلاعی اسلامی در افغانستان بستگی به آن به وفور علیه جوانان استفاده کردند. سازمان‌های افرادی ایرانی و مساعدت ویژه توسط نشریه‌های سیاسی و اطلاعی به‌طور محدود نزدیک به انتخابی می‌نهایند و آنان به آرزوهای سیاسی به جنس مخالف به‌نظر هزینه‌های طبیعی هر انسان است، خود را به کام می‌گردد.

راه‌کارهای مبارزه علیه افراد اطلاعی

راه‌کارهای مبارزه علیه افراد اطلاعی با تدوین مدارکی از استخر اطلاعی باید برخواسته آن بوده باشد، در غیر این صورت نمی‌توان راه‌کارهای علمی و عملی را ارائه کرد که بتواند در قبال زدودن آن موتر واقع شود؛ يعني با توجه به بستری اطلاعی راه‌کارهای مبارزه علیه آن ارائه‌گردد. برنیت توجه به بستری اطلاعی محقق را با به‌روزرسانی فکری به این پایده نزدیک می‌سازد. لذا در قدم نخست راه‌کاری مبتنی بر دین و در قدم دوم راه‌کاری مبتنی بر سیاست و اقتصاد در این تحقیق مورد بررسی قرار می‌گیرد.
راهکارهای مبارزه با افراد گروگان در افغانستان

1- راهکار مبنی بر دین

اگرچه محققان زیادی در این رابطه تلاش کرده اند تا بتوانند از ملت دینی به این نتیجه برسد که دین اساس عقل محور است و در ان افراد گروگان جایی ندارند، اسلام به عوامل یک دین الهی با دور نمایی اخلاقی و اسلامی، منفعت هر گونه خشونت و خونریزی است و قرآن که یگانه معنوی اسلامی به هیچ دلیل خشونت را تجویز نمی کند. (علی‌خانی: ۱۳۹۳) اما به نظر می‌رسد راهکاری که بتواند در عمل از ان استفاده کند و جلو از افراد گروگان را بگیرد، ارائه نشده است. به دلیل این که بیشترین توجه به اصلاح باورهای افراد گروگان شده تا به اصل نظام‌های آموزشی دینی که افراد گروگان را به آن تکرر است

درواقع باورهای افلاطونی در بستر نظام‌های آموزشی دینی به وجود می‌آیند. برای مثال، این است که این برثای اصلاح گردد. اگر برداشت نادرست از دین را در این عرصه مورد توجه قرار دهیم، از یک طرف حجم گسترده‌گی باورها غیر اعتیادال دینی و از طرف دیگر نبود آدرس مشخص برای اصلاح، راهکار ارائه شده را عملی نمی‌سازد. شاید این ادعای گزاره بوده باشد، اما عین واقعیت است که حتی با داشتن محققان و پژوهش گران در این زمینه هنوز نتوانستیم جلو این پدیده را بپندیم. پس لازم است که راهکارهای مبارزه علیه افراط‌گرایی به صورت‌های دیگر جستجو گردد تا به روشهای علمی و عملی زمینه مبارزه‌ای آن فراهم گردد

به نظر گوینده، اولین مبارزه با دیگری از محتوای مدارس دینی آغاز گردد. چونکه اساساً محبی بر شکل دهنده شخصیت و طرز تفکر آن سهم مهمی را به خود اختصاص داده‌اند، به ببانی دیگر می‌توان گفت که عواطف، احساسات، سلیق و طرز نگرش انسان‌ها از محتوی تاثیر می‌پذیرد و شخصیت انسان‌ها را متحول می‌سازد. بنابراین بین جو و فضای مدارس، مکاتب و دانشگاه‌ها بی‌دانش‌آموزان (رابطه همیستگی معناداری مثبت و مستقیم وجود دارد) که شخصیت و طریق برخوردار آنان را متاثر می‌سازد (نوروزی و دیگران: ۱۳۹۴). اصلاح محتوای مدارس و مراکز آموزشی می‌تواند یکی از راه‌های این اقدام عملی و علمی در برابر مهم‌ترین افراط‌گرایی باشد که در بستر حکومت می‌تواند

توجه به نوع مهندسی ساختنی راکرد آموزشی، مختصات مدارس دینی و نوع امکانات، و وسایل که ممکن است در آن به کار گرتفه شود همه می‌توانند در تشکیل شخصیت دانش آموزان موجب یافته و باعث تحت نظارت روان شناسان معاصر تنظیم گردد

فضای باز فکری در محیط آموزشی و دریچه‌های متعدد به افکار و آرای مطرح در سطح دنیا می‌تواند نیز راه‌گشای افراط گردد. آموزش‌گران این محیط نباید از بین افراد کم‌اندیش و بدرفتار انتخاب گردد؛ چونکه آموزش‌گران، برای دانش آموزان نگاه و سر مشق است. برای مثال، بازنگری و دستگاه‌ها بازیک‌ها با یک موضعیت باز را در نظر گرفته‌اند، اهداف تربیتی خوشش را با توجه به این

... ۱۸۳ ...
مسائل بررسی و تعبیر نماینده برندارهای و برخوردهای غلط در محیط دانشگاه و مدارس، آفات دراز مدت را در پی دارد که در مورد زمان به زخم کهن یا بدخمی می‌ماند که ممکن است تمام پیکره جامعه و نظام اجتماعی را مختل و آسیب بزند (گنجی‌نی معرفی، 1385).

فضای خشن و خشک از دیگر ویژگی‌های مدارس دینی در افغانستان است که عامل خشونت و افراد غربی بر این کشور شده است. بنابراین محیط مدارس دینی که باید عقل و نظم بوده باشد، تا سوگند و باورهای که بتواند از دانش زندگی شخصیت اجتماعی و فرهنگی بسازد. محیط مدارس دینی در افغانستان بشر به عنوان محدود هویت دینی یا نهاده شده که اساس آن را تعلقات اجتماعی و فرهنگی قرار نمی‌دهد، بلکه مبتنی بر باورهای دینی خشک و مقدس است که دانش آموزان را به تفکر و تعلیم وقت نمی‌دهد، بلکه باید دانش آموزان می‌آموزند که چگونه باید از احکام الهی بدون جون و چرا پیروی کند.

پس از اصلاح محیط آموزشی باید محتوای آن و تولید از درون مدارس و مراکز آموزشی می‌باشد تا جهت تغییرات در محیط افغانستان هیچ گونه یا جبرگاهی ندارد. این امر سبب می‌گردد تا دانش‌آموزانتون به علم روز و آموزه‌های مدرن دنیا سهم به روحیه نقدی آرایش کنند، از تحولات پیروزی‌های امروز جامعه ناگهان آموزشی باید در موارد انتقاد کند. چه بهترین که مدارس افغانستان نیز همانند مدارس بزرگ جهان اسلام با سیستم دانشگاهی عبیر گردند تا هر راستای تولید علم و هم آموزه‌های اسلامی که بتوانند افراد غربی را از مدارس بزداید، کمک کنند.

آساسا در افغانستان ساختار نظام تعلیمی دینی رسمی وجود ندارد و آموزش فقط بر پایه روش سنتی و کهن است که هیچ گونه نواووری در آن دیده نمی‌شود. پس از این است که از نمایش کار صورت گیرد تا یک سیستم نظام آموزشی مدرن و ساختارمند به وجود بیاید تا یک طرف نیازهای ایدئولوژی دینی جامعه سنتی افغانستان را برآورد نکند از طرف دیگر خود به عنوان شاخصی از مبارزه در مقابل افراد غربی قرار گیرد.

علاوه بر اصلاح محیط و ساختار نظام مدارس به مواد درسی آن نیز، از تاکید به توجه صورت گیرد، مواد درسی که در مدارس دینی تدریس می‌گردد باید نیازهای اجتماعی و فرهنگی و نیازهای روز داشت آموزان را فراهم کند و زمینه تعلقات اجتماعی را برای آن نیز مهیا کند. مهم‌ترین عامل افراد غربی در درون مدارس دینی افغانستان همین مسئله است که هیچ توجه به آن نشان‌های از درون مدارس افغانستان فقط و فقط مواد درسی با محترای دینی است که در پی گیرندای احکام فقهی از قبل جهادی قصص، شرب خمر و مسائل شرعی دیگر که اگر فقط به آنها اتکا شود واضح است که از دانش آموزان شخصیت خشن و خشک می‌سازد و به محض‌که زمینه افراد غربی فراهم شود، به آن می‌پیوندد. 

...... 184 ......
راهکارهای مبارزه با افراطگرایی در افغانستان

البته این نوع راهکارهای مبارزه در افغانستان فقط در رابطه با بعده داخلی آن است. لذا تفکری افراطگرایی که از مدارس پروری عمدمتا باستانی به داخل افغانستان می‌آید، نوع راهکاری دیگری می‌خواهد که باید به آن برخاهمش شود. راهکاری مبارزه با نوع تفکر افراطی وارداتی را می‌توان از یک طرف بر مراکز آموزش دینی که در فوق ذکر گردید و از طرف دیگر با حضور نخبگان دینی و دانشگاهی در مراکز آموزشی و علمای دین مهار ساخت.

دانشگاه بر سه هدف استوار است. تولید علم و فن آوری، روش کنترل جامعه و مدیریت آن و تولید نظام دانلی و خرد نقایی. بنابراین دانشگاه و دانشگاهیان که این سه هدف رپیت شده باشد در مقابله با افراطگرایی از اهمیت فراوانی بر خور دار است و حضور نخبگان دانشگاهی در عرصه‌های مختلف قطعاً بسیار پیش برده است؛ اما مهم‌تر از حضور اجرایی نخبگان، تاثیر گذاری فلکی و مفاهیم‌نورسازی ایشان است. چرا که این کار، مسؤولان و مدیران را هم در همین جهت مورد نظر نخبگان، سوق خواهد داد و پدیده‌ای به تام گردش نخبگان نیز به وقوع می‌پیوندد. (دهداد، ارباب، 1399). در واقع سرنوشت کشور در دانشگاه تعیین می‌شود و سعادت و شقاوت جامعه را دانشگاه تعیین می‌کند. به این دلیل که دانشگاه متفکل قوه عاقله جامعه است و نبض آن‌دیدی کشور را در دست دارد.

مدیران آینده کشور در دانشگاه‌ها تربیت می‌شوند. لذا هر چه از اهمیت دانشگاه گفته شود، کم است. تفاوت در این است که دانشگاه‌ها برای رسیدن به سه هدف در چه فضایی فعالیت می‌کنند آیا فضای ارزش‌های الهی و ایمان و باور است یا فضای ضد ارزش و اختلاص و یا اعتقادی است؟ این فضا هر گونه باشد بر سه هدف اصلی نیز تاثیر می‌گذارد. هزاران دانشگاه در دنیا فعالیت می‌کنند (دهداد، ارباب، 1399). و هم‌چنین در افغانستان دانشگاه‌های فعال خصوصی و دولتی زیادی وجود دارد که همه ایها باید به سه هدف اصلی تعیین شوند؛ اول تولید علم که هدف اصلی تأسیس دانشگاه است. دوم آموزش و ترویج علم و سوم پرورش انسان‌های عالم و کاردار.

تقربا همه کتاب‌هایی که در دنیا درباره دانشگاه نوشته شده با این سه هدف توجه دارند. البته مشکلات در دانشگاه‌های افغانستان نیز باید شمار است که حتی نصاب درسی مراکز تعليمی و دانشگاهی در افغانستان عمده‌ی افراطگرایی در این کشور محصور می‌شود.

در نصاب درسی این دانشگاه‌ها موضوعات بصورت علمی و منسجم ارائه نگردیده، عدم تسلسل و تطبیقی دهی مفاهیم دینی با واقعیت‌ها و نیازمندی‌های دنیای جدید در نصاب درسی مراکز دینی بصورت واضح باعث تولید فکر افراطی گردیده و گسترش رادیکالیسم در نهادهای تحصیلی و دانشگاه‌ها می‌گردد. (اطلاعات روز، 1396) اما باید تمام دست اندکاران دانشگاه و دانشگاهیان در افغانستان سه هدف فوق را که فلسفه وجودی دانشگاه است بصورت جدی مورد توجه قرار دهد و نگدوز دانشگاه در دام بین‌افراطگرایی بیافتد.
انتقادهای افراد افغانستان در این مورد در موضوع راهبردی بررسی خواهد شد.

بنابراین دانشگاه‌های سراسر کشور اگر بازه‌ای از گروه‌های اجتماعی

نقد اساسی اجرا کنند، پس دانشگاه‌های می‌توانند به عنوان چاره‌ای آن روش‌کار

اجتماعی را به دست گیرند و نتایج بدیهی افراد گرایی جامعه رشد کند و نظام آموزشی و

پژوهشی دانشگاهی باید معیار بتواند به تقویت عقلانیت در مسیر کمال آن باشد. بنظر محقق آنچه

که در دانشگاه‌های افغانستان، به آن کمتر توجه شده است، تولید نظام دانایی و خرد نقدی و

تفکر انگیزجی عقل محور است. در واقع دانشگاه‌های افغانستان در کناری تولید فناوری و روش

کنترل و مدیریت، تفکر انگیزجی عقل محور را خلق نموده و درکاری آن داخل آموزان و

دانشجویان را متعهد به ارزش‌های فرهنگی و اسلامی حاکم در جامعه ساخته تا بتواند، مستقل

و بدون دعوت‌های دیگری به تولید و تقد علم را بیابد. پس بنابراین این زمانی که در نوع داشت

را دانشگاه‌های ما ناموزند مشابه و مکران با افراد خود کاری انجام دهند، اصل در واقع این گونه

از معرفت است که می‌تواند توانایی نقد ایدئولوژی‌ها را برای شهروندان در حوزه‌ای عمومی

فرایم کند." (دهدای، ارباب، 1399).

راهکاری مبتنی بر سیاست

چنان‌که در بحث «بسترهای سیاسی افراد گرایی» ذکر شد؛ انحصار قدرت و عدم مشارکت

گروه‌های سیاسی و اندیشه‌های مختلف، باعث می‌گردد تا افراد گرایی پایه‌های سیاسی

در جامعه پدید آید. بنابراین توزیع منابع قدرت ارائه اندیشه‌های را به تمام جریان‌های فکر

می‌دهد و دست شهروندان را برای گرایش افراد مورد نظر مشابه بیان می‌دارد (دانایی، 1378).

افغانستان از نگاه تنوّع قومی، فرهنگی، مذهبی و زبانی یک کشور است اقوام مختلف،

فرهنگ و مذاهب مختلفی باشد که اگر قدرت در بین اقوام و مذاهب بهصورت واقعی

تقسیم نگردد، زمینه رشد خشونت گرایی را فراهم می‌سازد.

با توجه به تاریخ این کشور که شاهد چندین دهه جنگ می‌باشد، همیشه گزاره است می‌توان

گفت که افراد افغانستان در بین اقوام و مذاهب عاری از خشونت

بوده باشند. به عنوان مثال، عدم مشارکت قومی و رابطه حکومت‌ها با غرب و آمریکا

از زمان حضور و اشغال شوروی سابق تا حضور دو دهه آمریکا براساس انحصاری قدرت

بهصورت متمرکز و گاهی به دست یک گروه قومی و تبیز زمینه رشد افکاری تندروانه و

اسلام گرایی را در افغانستان فراهم ساخت. بنابراین مشارکت قدرت بهصورت واقعی مبتنی بر

واقعیت‌های قومی، مذهبی و زبانی افغانستان می‌تواند از رشد افراد گرایی جلو گیری نماید.

...... 184 ......
راهکارهای مبادله با افراد گرایی در افغانستان

از همه مهم‌تر در افغانستان روند دولت و ملت سازی، یک روند سیاسی مبتنی بر واقعیت‌های عینی جامعه افغانستان در هر مرحله‌ای نبوده است. درواقع دولت ملت سازی بهطوری عمده در پاسخ به وجود دولت و روشکته است؛ دولت‌های ورشکسته برآوردند. چنین جنبه‌های داخلی یا جنبه بین دو کشور است. در قلم دولت- ملت‌سازی بر چهار اصل ایجاد صلح، اجرا و یا استفاده از شرایط مبتنی بر صلح، باز سازی و در نهایت جهت دهی بر تحولات صلح، استوار است (عموی، حسین خانی، 1395). آنها در افغانستان این چهار اصل مخصوصاً اصل پاساژ و جهت‌دهی سیاسی و اقتصادی هیچ‌گاهی عملی نشدند. بنابراین روند دولت- ملت سازی ناقص در افغانستان، ساختاری منتقد با واقعیت‌های عینی جامعه را رفاه مختل و این ساختار باعث گردید که ملت واحد با فکر می‌کرد از آن پروردگر نگردد، چون اساسنداز این ملت‌سازی در افغانستان معمولا با راهبردهای واقعیت‌های قومی، زبانی و مذهبی رویداد است. براساس ارزش‌های دموکراتیک یا کمونیستی غیر‌پویانکی که با واقعیت‌های فرهنگی و دینی مردم استوار نبوده است، بیننگاری که است. این ریه گناه مردم افغانستان را به عنوان یک ملت واحد با محور منافع مشترک جمع‌آوری نتوانسته است. طرف دیگر دولت‌سازی در افغانستان نیز مبتنی بر ظرفیت‌های برخوایشی از جغرافیایی، این کشور نبوده و ساختاری و نوع نظام همواره مورد منازعه در افغانستان قرار گرفته‌اند از این بابت است که افرادی و اسلام گرایان در این کشور همیشه در قبال گروه‌های سیاسی به عنوان یک گروه ناراض از نوعیت و ساختار نظام سیاسی در ادوار مختلف خلق می‌شود و از مردم این کشور تغییر می‌کند.

راهکارهای مبتنی بر اقتصاد

به یک سیاست از کارشناسان این عرصه، فقر به عنوان یک پدیده اجتماعی رابطه مستقیم و معادلی با خشونت و افراد گرایی وجود دارد. این به‌همراه اندازه‌گیری رهبری که در یک جغرافیا شدت گیرد به همان پیمان پیوسته به برنامه افراد گرایی بیشتر می‌گردد. (بگیری، 1399) «ردیش اقتصادی نامنوان در جهان می‌تواند زمینه‌ساز آغاز و ادامه افراد گرایی و تروریسم گردد.» (پرچمکاری، 1395).

بنابراین برای جلوگیری از رشد خشونت و افراد گرایی باید در دو مرحله اقدام گردد.

۱. توزیع منابع و ثروت به‌صورت عادلانه به‌وجود یافته به‌روش رهبری و به‌صورت جامعه‌ای اول تا زمینه اشغال‌زاپیوسته در ان فراهم گردد.

۲. می‌تواند بیشتر از خشونت و فراهانی جامعه با به‌صورت منفی و‌اصل مشابه واقعیت‌های عینی و جغرافیایی، بوده باشد. این باعثات کاری از افراد ای و فراهم‌سازی سبا راه‌پیمایی به‌روش رهبری به‌روش رهبری و این به‌همراه اندازه‌گیری رهبری که در یک جغرافیا شدت گیرد به‌همراه قدم‌های تغییراتی در زندگی دارد. از نگریزه‌ها و جبر روزگار به‌صورت افراد گرایی می‌پیوندند.

...... 187 ......
ابارایان افغانستان می‌تواند چنین اقتصادی را پایه‌گذاری کند. از آنجا که اکتشاف اقتصادی در افغانستان بر اساس مرکزمحور و شهرمحور صورت گرفته اند باید وارونه گردید. به‌عنی اکتشاف متوازن از اطراف به سمت شهر صورت گیرد تا فقر در نقاط دوردست کشور کم رنگنگ شده و زمین‌های افراطگرایی ازبین برود.

نتیجه‌گیری

افراطگرایی در افغانستان دارای سه نسخه است که در سه برهم تاریخ متفاوت به‌وجود آمده اند. نسل اول افراطگرایی را تعدادی از گروه‌های مجاهدین در زمان حضور و اشغال شوری تشكیل می‌دهند. نسل دوم افراطگرایی با حضور طالبان و شبکه‌های تغییر بازه‌های افغانستان رقم می‌خورد و نسل سوم افراطگرایی نیز با گسترش داعش و طالبان در زمان حضور آمریکا در این مکان، به وقوع می‌پیوندد. این سه نسل در سه بستر مهم دینی، سیاسی و اقتصادی شکافی و تغییر نوآوری‌ها برای افراطگرایی در زمان‌های مختلف، نشان می‌دهد که به دلیل تمرکز قدرت و ویژگی‌های مختلف از دیگر منابع انرژی، شکاف زیادی بین حاکمیت و جامعه به‌وجود آمده اند و بخش زیادی از جامعه از دست‌بیابی به منافع قدرت و ثروت محروم بوده و امکان مشارکت سیاسی، ندارد.

لذا مرحموس نسبت به ارزش‌های سیاسی و معنوی به قدرت در این کشور نهاده شده و این امر سطح بالایی از ناراضیتی مردم نسبت به حاکمیت را شکل داده اند. مزایا دینی در افغانستان نیز با استفاده از این فرصت برای دینی این ناراضیتی را با روش خوشونات و افراط در اختیار مردم محروم شده قرار داده اند.

در نتیجه می‌توان گفت؛ افغانستان با دو نوع افراطگرایی و خشونت روبرو است، خشونت و افراطگرایی که زایده‌ی فکر و اردادی است و ریشه‌های آن در تفاوت نهاده‌های آموزشی برون افغانستان بریم گردید و افراطگرایی که برخواسته‌ای از نهاده‌های آموزشی مخصوصاً مراکز دینی افغانستان است.

بنابراین راهکاری مبارزه با این دو نوع تفکر افراطگرایی نیز در دو راهکار مختلف ارائه شده. این از مقاله با افراطگرایی از نوع اول، نقش‌های دانشگاهی و دانشگاهیان از هم برجه‌تر است و تا زمان که دانشگاه‌های افغانستان بر مبنای تولید و ترویج علم و مدیریت افکاری عامه استوار نگردد، نمی‌توان با این پیدیه مبارزه با عقل محور را شکل داد. بنابراین نقش دانشگاه و دانشگاه‌های در امر مبارزه با افراطگرایی از مهمترین نقش را نهاده‌سازی و ساختارسازی مراکز آموزش دینی تشكیل می‌دهد. که در واحد نوع تکرر به آموزش دینی در افغانستان را تغییر می‌دهد و فضای مدارس را برای پذیرش افکار مختلف و پاره‌های گوناگون می‌سازد.

.. 188 ....
بخش چهارم؛ آزادی و رفاه
نقش آب در توسعه اقتصادی افغانستان (با تأکید بر لزوم حکمرانی آب)

سید محمد فیروزی

چکیده

در عصر حاضر، آب یکی از مهم‌ترین و راهبردهای منابع و سرمایه‌های یک کشور و یک ملت شمرده می‌شود. افغانستان با وجودی داشتن منابع فراوان آبی؛ تاکنون به انرژی مورد نیاز، زراعت و مالداری مکانیزه شده و به‌خودکفایی اقتصادی دستیابی به‌سمت آن باعث شده است. بخشی از این مشکلات وابسته به‌هد رفتن منابع آب و فقدان مدیریت منابع آب و نبود حکمرانی آب بوده است. هدف این مقاله بررسی نقش منابع آبی و آب‌های افغانستان در توسعه اقتصادی افغانستان و بررسی اهمیت و ضرورت حکمرانی آب در این کشور است. این تحقیق به‌لحاظ هدف کاربردی بیان می‌کند. نتایج این استانداردی بوده و با شیوه توصیفی - تحلیلی به این موضوع پرداخته‌است. جامعه آماری شامل کلیه نظریه‌ها و پژوهش‌های مرتبط با راه‌داده‌ها و حکمرانی آب است که نمونه‌گیری‌بایوش‌جست و گردیده گرفته است.

تحلیل داده‌ها با روش کدگذاری و تعیین مفاهیم و مقالات صورت گرفته است. بافت‌های توصیفی - تحلیلی این تحقیق نشان می‌دهد که منابع آبی افغانستان و بنده‌های برگ آبی مثل بندهای زرمه‌خان، نغله، شاه و عروس، سروی، سوی، سلما و... و استفاده مؤثر از آن در توسعه زراعت و مالداری، رشد اقتصاد ملی و رشد اقتصاد خانواده‌ها، توسعه و رشد صنایع، تعداد جمعیت بین شهر و روستا، توسعه پایدار، کاهش فقر و بیکاری، کاهش آسیب‌ها و مسائل اجتماعی و سرمایه‌گذاری به‌وسیله اقتصادی کشور و از این طریق به توسعه کلی جامعه افغانستان کمک خواهد کرد.

کلیدواژه‌ها: منابع آبی، حکمرانی آب، توسعه اقتصادی، افغانستان.
مقدمه و طرح مساله

تمدن بشری بر آب و منابع آن استوار شده است. بشر شکارچی و صحرآگرد با ابزارهای نیازهای خود بر ارورده می‌ساخت و تأثیرات ناشی از محرزیست و شکل دیه تمدن‌های بشری داشت‌های است.

اما، پس از شروع کشاورزی و رعایت، بکجا نشینی و اقامتگاه‌گیری که در کنار رودخانه‌ها و دریاچه‌های آب‌های قابل استفاده آغاز شد، زمینه‌شکل گیری و ایجاد شهرها و تمدن‌های کهن بشری فراهم آمد. با شهرنشینی و صنعتی شدن، نیازهای ما چندین برابر شده و با رشد صنعتی شدن و توسعه تکنولوژی، نگرش انسان‌ها نسبت به تپه و چگونگی استفاده از منابع طبیعی از جمله آب تغییر کرده است و همچنین کاهش منابع از جمله آب و تخریب محرزیست ادامه حیات را برای انسان‌ها، کیاهم و حیوانات زنده دشوار کرد.

محمودی الهی امامیه حیات را برای انسان‌ها، کیاهم و حیوانات زنده دشوار کرد.

سیاسی و اقتصادی جوامع تبلید شده است.

منابع آب نقش بسیار مهمی تقریباً در همه جنبه‌های زندگی انسان‌ها ایفا می‌کند و مسئولیت دولتی تلاش می‌کند که از طریق مدیریت آب، تکمیلی از فرآیندهای مدیریت و توسعه برای امانت منابع آبی است. جامعه خود را ارتباط دهد (ذوالقدر اصل و همکاران، 2017). برخی از تحلیل‌گران و کارشناسان نیز معتقدند که کاهش شدید منابع آبی در پی افزایش شمار جمعیت‌ها، تغییرات اقليمی، توسیع اقتصادی، تخریب محرزیست و آلودگی الکترونیک و خاک و ... یکی از مهم‌ترین معیونات جامعه بشری در سده‌های پیش رو است و جنگ‌های آینده نیز بر سر آب و منابع آن خواهد بود (کوثری، 1395).

منابع آب را معمولاً به دو دسته آب‌های زیرزمینی و سطحی تقسیم بندی می‌کند. که هر کدام از این دسته‌ها به دو دسته آب شور و آب شیرین تقسیم می‌شود (مهدوی، 1389)

آب‌های زیرزمینی در مناطق خشک و نیمه خشک به دلیل بارش اندک و کم‌تر به تعداد یا به‌طور متوسط منابع آب سطحی، منبع اصلی و قابل استفاده برای تأمین آب را در مصرف مختلف فراهم کرده است. اما دردهای اخیر، به‌طور بدرور، استفاده غیر اصولی و خشکسالی‌های پی در پی موجب شده است که منابع آب شیرین نیز بهترین راه‌های مصرف منابع آب را در مصرف مختلف فراهم کرده است. این در حالی است که منابع آب شیرین تنها ۳٪ از کل منابع آب بر روی کره زمین را تشکیل می‌دهد. از آب شیرین به عنوان آب سبز یا آب نیز یاد می‌شود. آب‌های سبز با دو کلید اصلی آب برای اکوسیستم‌های طبیعی و کشاورزی است که ۹۰٪ از غذافای جهان را تولید می‌کند.
نقش آب در توسعه اقتصادی افغانستان (با تأکید بر لزوم حکمرانی آب)

روان آب‌ها، آب سطحی، آب آبی و شستشوی؛ منبع اصلی مصرف انسانی و تمرکز سنتی مدیریت منابع آب است (شورای جهانی آب، 2016).

با توضیحاتی که از میزان آب شیرین و آب شور و کمیابی آب شیرین در روی سطح کره زمین ارائه شده می‌توان گفت، سیاست‌های از کشورها در سراسر جهان کمیابی آب و استرس آب را تجربه می‌کنند (هات و همکاران، 2006) در خاورمیانه، جنوب غربی ایالات متحده، استرالیا و برخی مناطق آفریقا کمیابی آب بیشتر از سایر مناطق است (وانگ، 2012). همچنین برآورد شده است که تا سال 2050 بیش از 50 درصد جمعیت جهان سطح سطح استرس آب بالا و کمیابی آب شدید را تجربه خواهد کرد. (شورای تحقیقات بهداشتی و پزشکی، 2004) به منظور رسیدگی به کمیابی آب و بهبود کیفیت زندگی، سیاست‌های کشورهای جهان مانند ایالات متحده کانادا و اروپا هم چنان در تأسیسات تصفیه آب، تکنولوژی پیشرفته برای تولید متبای جایگزین آب، سرمایه‌گذاری می‌کنند (آدانا، 2018). این در حالی است که در افغانستان از این منبع مهم حیاتی و منبع توسعه تاکنون استفاده مؤثر نشده است و بنابر گزارش‌ها حدود 70 درصد آب‌های افغانستان هم رود از آرانک و ابزارهای انسانی استفاده می‌شود (آنان و همکاران، 2013). یکی از مهم تدوین و حاکمیت مطلوب و بهره‌برداری از توسعه اقتصادی و رفاه همگانی بدون مدیریت و رهبری آب‌های افغانستان می‌نیست.

این منبع حیاتی؛ قابلیت تبدیل شدن به گلوگاه نظم و امنیت، رفاه و توسعه اقتصادی در افغانستان دارد به ویژه که حاکمان افغانستان، راهبردها و استراتژی‌های موثور براز استفاده و حکمرانی آن داشته باشند. سوال اصلی این تحقیق، بررسی نقش آب‌های افغانستان در توسعه اقتصادی این کشور است. به دلیل محدودیت حوزه‌ای این مقاله از بررسی یکشی و نظریات مرتبط با موضوع خودداری می‌کنیم.

1. World Economic Forum Annual Meeting
2. Hatt & et all
3. Wang
4. NHMRC
5. Adapa
6. https://bakhtarnews.af/dr
توسعه اقتصادی و الگوهای توسعه

توسعه یکی از مفاهیم پرکاربرد، خواستنی و چند منعی است. برخی خاک توسعه را به معنی اکتشاف و پیشرفته‌های جنبه‌های متغیری یا جامعه می‌دانند. برخی خاک در کلیه عرصه‌های جامعه اجتماعی اکتشاف و تغییر طرح غیراصحابی (سالی، ۱۳۸۹) لغت‌نامه آکسفورد، توسعه را به معنی رشد تدریجی در جهت پیشرفت‌های جدید و درج‌نشدن در میان اکتشاف (لغت‌نامه اکسفورد ۲۰۰۱) نکته کلیدی در توسعه، رشد، اکتشاف و پیشرفته جنبه متغیر و کمی که جامعه است. توسعه ابعاد مختلف در جامعه انسانی و توسعه یا اکتشاف تفاوت کرده اند. این جانب نمایش داده که در این پژوهش بحث ما روی نقش آب در توسعه اقتصاد افغانستان است. به‌طور خاص این اقتصادی را می‌توان نشان دهنده توسعه اقتصادی کشورهای از میان کم و برخی الگوهای ارائه شده برای توسعه اقتصادی کشورهای توسعه‌نیافته را نیز به محترم که می‌تواند

الف) توسعه اقتصادی: توسعه اقتصادی به بیش مفهوم کلی توسعه، دارای ماهیت کمی و کیفی، مادی و معنی است. از جهت دیگر برخی نظریه‌پردازان توسعه معتقدند که توسعه اقتصادی، منظور یا کلید و یا ستون اصلی سایر ابعاد توسعه است. و به دنبال توسعه اقتصادی به سایر ابعاد توسعه مانند: توسعه سیاسی، فرهنگی، اجتماعی و بهره‌ریزی هر چند برخی این موقع قرار به توسعه فرهنگی جوامع قابلیت اندازه. توسعه اقتصادی به معنی صنعتی شدن بشر، رشد کمی و کیفی ظرفیت‌های تولیدی در اهداف به‌بستن و ناخالصی ملی و داخلی، کاهش فقر و افزایش قدرت خرید و رفاه مردم است.

توسعه اقتصادی معمول‌ا با شاخه‌های چنین: شاخه‌های درآمد، مالیات، شاخه‌های توسعه اقتصادی و شاخه‌های توسعه انگلستان می‌شود (کمالی، ۱۳۸۷). دانشمندان توسیع برای توسعه اقتصادی، الگوهای مختلفی را ارائه کرده‌اند از این منابع مکانیکی وابستگی و نظام جهانی، بسیار مشهور اند. الگوهای توسیعی که شوره‌ها توسیع به‌رفته و جهان اولی در نظر گرفته و توصیه می‌گردد هر چند در نظریات جدیدی‌شناسی تعادلات به گردآمد است. الگوهای وابستگی به توسیع و خودکفایی داخلی و دور بردن از خشورهای توسیع‌پذیر و سرمایه‌داری، تأکید داده و در نظام جهاتی، الگوی جهانی و نسبتاً تکیه‌ای از دو دیدگاه پیشین از آنان می‌دهد (سو، ۱۳۹۷).
تقریب دو دهم اخیر در افغانستان نشان داد که اگر نوسازی (اکتشاف به کمک‌های مادی و معنی‌های خارجی و باعث‌گذاری به جهان سرمایه‌داری) و نیز مصرف شدن میلیاردها دلار آمریکایی در توسعه اقتصادی افغانستان داد که این باعث‌گذاری و هزینه شد این اتفاقات هنگامی از این کمک‌ها، تأثیر چشم‌گیری را روي وضعیت اقتصاد مردم و بازسازی نوسازی زیربنای و پروژه‌های کلان ملی نداشته است. بنابراین، به نظر می‌رسد اگر نحوه مناسب توسعه اقتصادی برای افغانستان، الگوی و باعث‌گذاری است. در این الگو، پچه روزیکرد مطرح است.
الف- الگوی توسعه متوازن: در این الگو، هزینه اول هم از بانک جهانی و تغییرات
درست‌کننده روبنیاتی است.
ب- الگوی توسعه برپهای خودکاری: از طریق تقویت صنعت داخلی، استخراج منابع طبیعی و خود بسکنی در. ج- الگوی توسعه وابسته: استفاده از فرصت‌ها، منابع، تخصص و سرمایه‌گذاری مشترک با خارجی‌ها با تأکید بر توسعه داخلی و
د- الگوی توسعه جدید: دعوت از شرکت‌های چندملیتی و تاکید بر تقسیم کار بین المللی در نظم جدید اقتصاد جهانی (به‌سال زاده، 1386)

باتوجه به اصل الگوی مکتوب باعث‌گذاری تغییرات در زمینه مالیات‌ها منابع و فرصت‌های داخلی و محلی کردن سرمایه‌گذاری و داشت تکنولوژی‌کشی توصیه و پیشنهاد می‌شود. بنابراین منابع طبیعی افغانستان از جمله منابع آب و طرفی‌های قابل استفاده از این منابع مهم حیاتی می‌توانند در توسعه کشور نقش سازند و مهم‌تر از جهات مختلف بازی کند.

تقریب آب در توسعه زراعت و مالداری

آمارهای نشان می‌دهد که حدود 70 درصد مردم افغانستان از طریق زراعت و مالداری تأمین می‌شوند. یعنی درآمد و اقتصاد حدود 24 میلیون مردم افغانستان وابسته به زراعت، نیروی کار زراعتی و مالداری است. زراعت غیرکشاورزی خشکسالی، عدم مدیریت منابع آب و ... سبب پائین‌نمودن درآمد مردم و گسترش فقر و دچاری و از این طریق سیب‌زاری آهنجاری‌ها و آسیب‌پذیری‌های اجتماعی و امتنع نیز موجود می‌آید. مدیریت مطلوب و مناسب منابع آب، ایجاد سدگاه و بندهای آب و جلوگیری از هدر رفتن این منابع حسابی و استراتژیک به خوبی می‌تواند در گسترش زمین‌های زراعتی، گسترش و پروازی پوشش نباتی (گیاهی)، عادی شدن حلقه اکوسیستم و تنوو حیات و حیات و بصورت خاص افزایش و گسترش درآمد خانوارهای زراعت پیشه و مالدار کمک شایانی نماید.
اندیشته‌ها برای افغانستان؛ صد ایبادی نجاته‌نه‌اندازی برای افغانستان صلح آمیز و مالی

با مدیریت منابع آب و سدکردن دریاها و ایجاد کالائی‌های آبیاری در دشت‌های بایر، به گسترش زمین‌های قابل کاشت و گسترش علفچه‌ها، بوشکش گیاهی دیگر نیز کمک می‌کند. از جانب دیگر با ایجاد زمین‌های جدید قابل کاشت و زمین‌سازی برای ایباق و گسترش علفچه‌ها و بوشکش گیاهی زمین‌های خشک و صحرایی، زمین‌های بهره‌گیری و بهره‌برداری از هزاران هکتار زمین‌های که تا حال استفاده بوده اند، فراهم خواهد آمد.

بنابرین با افزایش و گسترش زمین‌های قابل کاشت و نیز توسعه کمی و کیفی زمین‌ها و مزارع فعال ده‌ها که از اثر نبود آب و تغییرات اقلیمی، آسیب‌پذیر هستند، به رشد و افزایش فراورده‌های زراعتی و مالداری کمک خواهند شد و از این طریق اقتصاد خانواره افزایش یافته و نیز خط فقر و گستره آن کاهش می‌یابد و در نتیجه بیت‌بازی از مشکلات و آسیب‌های دیگر اجتماعی نظیر انحرافات و جرایم، مهاجرت‌ها، اعتیاد، خشونت و اقتصاد جرمی کاهش خواهد یافت.

نفتخ بر در خودکفایی انرژی برق

چنان‌چه قبلاً گفته شد توسعه اقتصادی یک کشور، محور و ستون اصلی توسعه در سایر ابعاد قلمداد می‌شود. در توسعه اقتصادی نیز رشد صنعت و تکنولوژی موتور و محرک توسعه اقتصادی است و در لیکه‌های زیرین توسعه، موتور و محرک توسعه صنعتی، انرژی بوده است. یعنی انرژی شاهکلبی، توسعه صنعتی صنعت، موتور توسعه اقتصادی و توسعه اقتصادی شاهرآ توسعه کلی یک جامع است. به لحاظ زمینی و تاریخی نیز می‌پیونم که توسعه کشورها با توسعه اقتصادی و انقلاب صنعتی و با بکارگیری انرژی از منابع طبیعی چون: زغال سنگ، کاز، نفت، برق و... شکل گرفته است.

افغانستان نیز ضرورت اشد و حیاتی به انرژی دارد. ولی، امروزه با توجه به تخريب محیط زیست و خطرات ناشی از آن، انرژی پاک مثل انرژی برق به وسیله آب، آتشفشان، باد و بورانی، را چاگزین انرژی‌های آبی‌انه مثل زغال و نفت کرده‌اند (فردوس، 1394). مدیریت درست منابع آب و سدکردن آب‌های این کشور به خوبی امکان فراهم کردن انرژی پاک و غیرآبیانده را فراهم می‌کند.

صنعتی شدن کشور و مکانیک‌های سنگتراش و مالداری، برای رهایی از کمک‌های خارجی، کاوش فقر، افزایش درآمدسازی و تولید خالص و ناخالص ملی و داخلی، یک نیاز مورد حیاتی است. فائق آمدن به این همه چالش‌ها و نیازمندی‌های کشور در عرصه‌های مختلف، پاژه جز، خودکفایی اقتصادی و کاوش دامنه‌ای فقر وجود ندارد و این امر مهم بدون توسعه اقتصادی و توسعه اقتصادی بدون خودکفایی در انرژی ممکن نیست.
بحث آپ در توسه اقتصادی افغانستان (با تأکید بر لزوم حکمرانی آب)

بنابرین سدکردن آب‌های افغانستان این امکان را فراهم می‌آورد که بخشی از نیازمندی‌های انرژی چه در استفاده خانگی و شهری و چه در بخش صنایع و رفع گردش‌ها. گزارش‌های متعددی وجود دارد که این نشان داده کارخانه‌های دارای به دلیل بروز و یا قیمت‌گزار افزایش و تولیدات شان را استفاده هم چنین گزارند صادرات و افغانستان نشان دهند یک تا یک بزرگی است زیرا، صادرات و صادرات این کشور ۹۰ درصد در مقابل ۱۰ درصد است (روزنامه ۸ صبح). بخشی این مشکل بزرگ که وابستگی شدید افغانستان را در تهیه و عرضه کالاهای اساسی مورد نیاز جامعه نشان می‌دهد، و است که سالانه سه میلیون دلار صرف خرید برق از کشورهای همسایه می‌گردد (خبرگزاری جمهوری) و با این وجود در حدود ۶۵ درصد مردم افغانستان به انرژی برق دسترسی ندارند (سایت دولی به ول دری)). بنابرین، حکمرانی آب و ساختن بدنها که با توجه به این مشکل بزرگ و اساسی نقطه یابانه بگذارد. با بهره‌برداری برق از بدن‌های مانند شمال خان، علاوه بر صرف‌جویی بول خرید برق از کشورهای خارجی، صنایع محلی و ملی نیز رونق خواهد گرفت، دسترسی مردم به خاطر این که شرایط اقتصادیشن در این قرن شمرده می‌شود فراهم می‌آید و باختن نیش‌تیتان دیگر در تاریکی فرو نمی‌روند. از جانب دیگر با رشد صنعت و مکانیزه شدن زراعت، اقتصاد خارجی و رشد اقتصادی کشور نیز سبب صعودی خواهد گرفت و بسیاری از آسیب‌هایی که ناشی از فقر و بیکاری است نیز کاهش خواهد یافت.

بحث آپ در تعادل جمعیت‌های روستایی و شهری

یکی از مشکلات جدی در توسه کشورها، به‌هم‌خوردن تعداد جمعیتی است (حسینی، ۱۳۹۲). به‌هم ریختن تعداد جمعیتی معمولاً در بی‌مهاجرت‌های گروهی مربوط به سرمایه‌های شهری. براساس یافته‌های گزارش‌های جامعه‌شناسان و جمعیت‌شناسان، بیشترین مهاجرت‌ها را مهاجرت روستاییان به شهرها یا مهاجرت از روستاهای (دهات) به شهرها تشکیل می‌دهد. مهاجرت روستاییان به شهرها، علاوه بر مشکلات جدی زیست‌محیطی در مبدأ و مقص، جالب‌شان و آسیب‌های فراوانی را در شهرها نیز به وجود آورند. گسترش انحرافات و آسیب‌های اجتماعی، حاشیه‌نشینی، ناسازگاری‌های فرهنگی و اجتماعی، گسترش فقر و بیکاری، بی‌هویتی و دیگر معیشت اجتماعی دیگر را در پریب دارد. چنین دیده‌ها می‌شود شهر کتاب و سایر شهرهای بزرگ افغانستان با پذیرش میلیون‌ها مهاجر روستایی با جالب‌شان‌های عجیبی همراه هستند: نبود مسکن، حاشیه‌نشینی و زاغه‌نشینی و با آلودگی‌های محیطی (آب، هوای خاکی و آلودگی صوتی) و دیگر معیشت‌های اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی و امتنی روبه‌رو است.

روستاییان معمولاً برای یافتن کار و درآمد بیشتر به شهرها مهاجرت می‌کنند. در حالی‌که گذشته باید به تغییرات اقتصادی و فرهنگی‌های毫不 پیوسته و مردمی، اقتصاد روستایی به شدت آسیب دیده و بخشی از روش‌ها حتی خالی از سکن شده‌اند. بنابراین، با مدیریت مطلوب و بهینه‌ای اوها افغانستان و ایجاد باند و سدهای ذخیره کندن‌ها آبی می‌توان اقتصاد روستایی را ایجاد و افزایش کرد. اگر روستاییان بتوانند از طریق زراعت مکانیزه و فرآورده‌های زراعی و مالداری زندگی ممسنی‌شان را به خوبی بپذیرند، کمتر تخصص هم‌اجری خواهند گرفت. بناء‌سازه و باندهای آب در قسمت تأمین آب برای زراعت و مالداری روستاییان کمک بزرگی کرده و نه تنها که مانع کرده و مهاجرت روستاییان خواهد شد بلکه بخشی از مهاجران روستایی دوباره به مناطق و روستاهای مسکن استفاده کرد. 

و از این طریق می‌توان به عادل جمعیتی بین شهر و روستا، جلوگیری از خالی شدن روستاهای و مشکلات شهری فائق آمد.

نهم آب در توسه پایدار

توسعه پایدار از اهداف و آرام‌های کشورهای جهان اول و توسعه‌ای است. در توسه پایدار علاوه بر توسه‌های اجتماعی و اقتصادی، توسه‌های اجتماعی و اقتصادی بر مهیا و حفظ محیط زیست نیز می‌تواند گرفته شود. به طوریکه، توسه‌های اقتصادی و اجتماعی بر می‌خیزد و حقوق نسل‌های آینده بر مهی ره‌تهای نگارگر (حیرت‌ی آری، 1390/38-62) با توجه به این امر مهم که حفظ محیط‌زیست و واگذاری سالم محیط به نسل‌های آینده در اهداف توسه پایدار مطرح می‌باشد، بنابراین، ساختارهای آبیا و ذخایر مابین آبی می‌توانند در تولید انرژی بکسیا اثرگذاری آبی، حفظ آب‌وهوت، حفظ و گسترش تاریکی، فعالیت حیاتی و حیاتی حفظ تعامل جمعیتی و گسترش علف‌های و فضاهای سبز کمک و حمایت از زندگی به داشت.

نهم آب در کاهش بیکاری و فقر

هم‌چنین که قبل از مطرح شد، کاهش فقر و بیکاری یکی از شاخص‌های اصلی توسه اقتصادی است. الگوهای کاهش فقر و بیکاری در جوامع مختلف صورت‌های مختلف دارد و هرچه معنای به توجه به شرایط و خصوصیات ایکولوژیکی، اقتصادی و اجتماعی خود الگوها و راه‌های متفاوتی برای کاهش فقر و ایجاد استعداد برناهای برجسته و عملی می‌کنند. مثال‌های کشورهای از طریق صنعت فلزسازی، صنعت گرددگری، تولید‌های صنعتی و غیره است. این هم‌زمان و درآمدزایی شنای تشکیل می‌دهد. اما در افغانستان، با توجه به الگوهای زندگی، روستایی بودن، اثرات اقتصادی و غیره، دوباره برای کاهش فقر و بیکاری، حمایت و پشتیبانی دولت از این اکثریت جامعه با فراموش آوری ایمانات زراعت و مالداری می‌کنند و پشتیبانی، ایجاد کانال‌های آب‌پیاری به مزارع و مناطق روستایی، تهیه برق و انرژی مورد ضرورت می‌باشد.
نقش آب در توسعه اقتصادی افغانستان (با تأکید بر ازوم حکمرانی آب)

بدون شک با فراهم آوردن این امکانات که با سدرکندن آبی و ایجاد بندهای می توان
مانع گسترش دایر کردن فقر و بیکاری در جامعه گردد و نیز از شدت و گستره این دو بیماری که
آسیب‌های فرآیند طبیعی را به‌صورت طبیعی می‌کشد. شکسی نیست که با فراهم کردن انرژی برق از
بندهای آب افغانستان، صنایع و كارخانه‌های تولیدی نیز به راه خواهد افتاد و از این طریق نیز
جلو وابستگی که به کالاهای خارجی گرفته شده و صدها هزار شغل به‌صورت‌های مختلف ایجاد
خواهد شد. از منظر علم جامعه‌شناسی، فقر و بیکاری با سایر آسیب‌های اجتماعی رابطه‌ای
دوستی و ممنوع دارد. بدین معنی که با گسترش و افزایش فقر و بیکاری، سایر آسیب‌ها
و انحرافات اجتماعی نیز افزایش خواهد یافت و با افزایش آسیب‌های اجتماعی سطح بیکاری
و فقر دوباره افزایش می‌یابد و برخی از کشور تقریباً آسیب‌های اجتماعی کاهش
یافته و کاهش آسیب‌های اجتماعی خود بر افزایش سرمایه‌گذاری‌های اقتصادی و به‌نگاشتن
دایره فقر و بیکاری کمک می‌کند.

نتیجه‌گیری

آب به عنوان یک منبع مهم حیاتی و به عنوان یکی از مهم‌ترین منابع راهبردی و سرمایه
ملی یک کشور و به‌حیث منبع تمدن‌ساز و عامل توسعه کشورهای قلمداد می‌شود. افغانستان در
سطح کشورهای منطقه، دارای غنی‌ترین منابع آب قابل استفاده در صنعت، زراعت و استفاده
شهری می‌باشد. اما، به‌دلیل عدمیت تا حال از این منابع توسیعی و راهبردی به شکل مطلوب
برای توسعه کشور استفاده نشده است. آب نقش پیامرد مهم و سازنده در توسعه اقتصادی
کشور دارد. با ایجاد بندها و سدرکندن آب‌های که رایگان در همسایگان قرار می‌گیرد،
می‌توان هزاران هکتار زمین لپویر و با به را قابل کاشت ساخت و بخشی از غلبه کشاورزان و
فضاهای سبز را گسترش داد. با کارگیری آب‌های افغانستان در زراعت و مالداری
اقتصاد و درآمدهای ۷۰ درصد مردم افغانستان تقویت و توسعه خواهد یافت. از جانب دیگر
با بهره‌گیری از آب‌های افغانستان و اعمار بندهای مانند بندکمال‌خان، به تولید انرژی برق و
خودکفایی انرژی دست خواهی‌یافتن.
مفهوم

د اقتصادي ازادي يهي دهوسابی بنسب

هايون همنتا

لنیبر

د مقالی به محتوا کی د افغانستان اقتصادي ازادي انديکس ته یه کتنو، په نږوکور ترلاسه شوی مقام او د هموار په دره ندې خپری شوی او پی بیلی ستونزی یه روسته دی، حتی تر دی بوری جی یه افغانستان کی دومره اقتصادي ازادي نه محددی دي چې د خپلو معترمو ازادي خپلووا او ادوا یو چې احقلی اقتصادي ازادي د هر انسان پنستی، حک وي چې خپل کار او مال کترول کړي، نو یه اقتصادي توکه یه ازادي تولنه کي، افراد د کار کولو، توده، مصرف کولو او په هرې طرحی جي دوی پ يو خوشښه بانکه اجوني کول شي، حکومتونه کار، سرماري او ماله ته وابسته وکړي چې په ازادي توله برکت وکړي او د ازادي او ساتلو لېږه هره اړیا برته د جوازونو محدوديت خپری دی وکړي خپره چې اقتصادي ازادي سوکالی رامنه چې کی او د اقتصادي ازادي انديکس د اقتصادي ازادي او دبلا بيلو مينتونه تولنو او اقتصادي اهمیتو ترمنځ مثبات ارکه ساتو لیه همدي چې د اقتصادي ازادي مفکوري د سالمو تولنو، پاک، چاپوریال، د سرچر شپمني زياتوالي، بشري پرمختګ، د چاپو د پاڼونه او د پې ولې همغه وولو سره تراو لري.

بنستيزي کليعی: اقتصادي ازادي انديکس، مالي ازادي، افغانستان

h.humta@gmail.com

1. تركیه، پوهنیار، همانون همنتا، اقتصاد برومندي، غزنی پوهنیار.
اقتصادی آزادی بعث به معنی دی چی افرادو نه اج به وکول کئی چی د خان لباره انتخاب وکیو ای به داوطلبانه دیه دومعمال چی بشکل شی. چین هره چی چی دیه دی بدل افرادو دیه د هغوا د شتمبو خه سانه وکیو.

دولت اساسنی دنده دا چی د افرادو د هغوا د شتمبو خه سانه وکیو.

...... ٢٠١ ......
اقتصادی ازدی در هر سال دنبال چه نتیجه‌ای برای افغانستان صلح آمیز و موفقیت را ایجاد می‌کند؟

افرادی که در این زمینه به‌طور مستقیم و مصرف و به‌طور دیگر از دست داده‌های مشترکان، اطلاعاتی را در هر سال از جمله این سه منابع دریافت می‌کنند. این اطلاعات شامل نتایج ازدی، سایر انجمن‌ها و سیاست‌های اقتصادی و سیاسی است.

در این جدول، نتایج ازدی در سال‌های 2019 تا 2019 و نتایج ازدی در سال‌های 2019 تا 2019 ارائه شده‌اند.

| سال | هلیوادو نوم | مقدم | درجه | کال
<table>
<thead>
<tr>
<th></th>
<th></th>
<th></th>
<th></th>
<th></th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>2019</td>
<td>8.98</td>
<td>8.68</td>
<td>8.68</td>
<td>8.56</td>
</tr>
<tr>
<td>2019</td>
<td>8.98</td>
<td>8.68</td>
<td>8.68</td>
<td>8.56</td>
</tr>
<tr>
<td>2019</td>
<td>8.98</td>
<td>8.68</td>
<td>8.68</td>
<td>8.56</td>
</tr>
<tr>
<td>2019</td>
<td>8.98</td>
<td>8.68</td>
<td>8.68</td>
<td>8.56</td>
</tr>
</tbody>
</table>

له لوری د اقتصادی ازدی اندرکس کی درجه بندی شوی هلیوادو (Fraser Institute)
جدول [1] سرچینه: (Institute, 2019)

د میراث فاؤندریشن له لوري یه (2011) کال کی د اقتصادي ازادي شاخص رایوج ته يه یک سینگاپور تولیتل (89.8)، نیوزیلند تولیتل (88.9) او استرالیا تولیتل د (86.1) نمره په اخیستلو سره به ترتیب سره لومری، دویم او دریم مقامونه خلی کری دی او تر تولو ورسته باتی هیواد شمالي کوریا ده، جی تولیتل (59.2) نمره په ترلاسه کری دی. هیره د نه وي اين ورتو، له لورا سومالیا، سوريه او يمن هیوادونه تراوسه پوری يه دی درجه بندی کي خاي نه دی موندی. د لا به وضاحت به موخه لاندي جدول کتل شی.

له لوري د اقتصادي ازادي انيکسکس کي درجه بندی شوی هیوادونه (Heritage Foundation) د

<table>
<thead>
<tr>
<th>کال</th>
<th>مقام</th>
<th>هیواد</th>
<th>د فاون د حاکمیت انتی‌کسونه او نمری</th>
<th>د حکومت د انتزاعی انتی‌کسونه او نمری</th>
<th>د مونتری نظارت یا نفیش انتی‌کسونه او نمری</th>
<th>د تجارت ازادي: (د)</th>
<th>د تجارت ازادي: (ز)</th>
<th>د تجارت ازادي: (و)</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>سینگاپور</td>
<td>1</td>
<td>95</td>
<td>93.8</td>
<td>91.8</td>
<td>90.4</td>
<td>58</td>
<td>81</td>
<td>80</td>
</tr>
<tr>
<td>نیوزیلند</td>
<td>2</td>
<td>94</td>
<td>89.9</td>
<td>88.9</td>
<td>88.7</td>
<td>58</td>
<td>82</td>
<td>80</td>
</tr>
<tr>
<td>استرالیا</td>
<td>3</td>
<td>92</td>
<td>82.6</td>
<td>81.1</td>
<td>80.7</td>
<td>58</td>
<td>82</td>
<td>80</td>
</tr>
<tr>
<td>افغانستان</td>
<td>146</td>
<td>81.6</td>
<td>81.1</td>
<td>80.9</td>
<td>58</td>
<td>81</td>
<td>80</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>شمال کوریا</td>
<td>168</td>
<td>50</td>
<td>43.9</td>
<td>41.3</td>
<td>40.9</td>
<td>58</td>
<td>80</td>
<td>80</td>
</tr>
</tbody>
</table>
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایجادی نتایج به‌دست برای افغانستان صلح آمیز و مرتفع

جدول [2] سرچینه: (Foundation ۲۰۲۱)

به (۲۰۲۱) لمریز کلی کی د افغانستان د اقتصادي ازادي انديکس نمري (۵۳) دی، جي په دي نمره سره پن د نري (۱۴۶) مقام خلي كري دي. په توليزه توهک د قانون د نه حاکميت د ستونزو له امله (۱۷) نمري کمي شوي دي. افغانستان د اسا ارام سمندر سيعي د (۴۰) هبادونو په منځ کي (۳۳) خاي لري او په توله کي پي نمري د سيدي او نري د نمره له اوسط خو هم تيي دي. په (۲۰۲۰) لمریز کال کي كمه ازادي زياته جي وروسته بيا كمه شوه نه له همدي وچي اقتصاد به محدوديتونو (غير ازادي) كي را حصاري سو. خطراتنال امنيتی چابیریال او پي ثبات اوسي وضعت له امله اقتصادي ود له خنیبونو سره مخ شوه. نا امي نه یوازي د سوداکري آزادي کمزوري كره بلکي د پانکوني ازادي هم کمزوري کري وو. د چي اقتصادي ازادي مو لا خواکمته شي او نمري مو دريي شي نو افغانستان ثبات. امنيت او د قانون حاکميت قوي پنبستونه ارتيا لري.

کراف: [1]

د افغانستان د اصلي ملكيت اکثره خواندن پوژي دوديز رول لري. په دغه هکله سروي نادره دي. په توليز د دول، د ملكيت د حقوق د خوندیتونه ضعف د ملكيت د هر ارخ را هره نشوالي او د سوداکري و محکمو پي يوازي كورنو تر سره كول دی. قضایي سيستم د قانوني کوردونو د تركيب له لاري په خيل سري دوئ بيه غير رسمی اوغريمنظم دوئ كار كوي چي د ناکافي روزل شوي قاضيانو او محلي مشرانون لخوا خالی كي، دو د سدونزو په پابلکي كي فساد په توله كي نفوذ کوي او د اقتصادي برمختنگ مخه د کوي، جي له دي سره د فساد د کمولو لباره اصلاحات هم په نه درييي.

...... ۲۰۴ ......
په هیواد کې د افزایدود او پر شپکوونو مالي لپاره نه (20)٪ دي، دولت ماليات داخلي او داخلي (9.3) سلته تشکیلوي، په وروسته دې دولت کپي حکومتي مصارف د ناخالص ملي محصول (28.2٪) سلته دي، او د بودجه کسر په اوسط دولت مالي محصول (4.1٪) سلته دي، حکومتي فرضی د جي دي بي (GDP)، سلته دي او دنوامداره امنيتي نئونکي د مالي زراعتييا لپاره د يوې سرچني په توګه شتون لري.

کراف: [2]
به افغانستان کی د سوداکری د پل لکبئیئن، د ساختمانی جوازونو او د بریښنا ترلاسه کول کردن شوي، دغه راز د سوداکری به آزادي، د نوري دنيا ده پرته د کار به آزادي، د ماهري کاري قوي کمبدل او د دندو به رامنخته کولی کي کمښت تر سرگو کيری او د مالي سيستم د ل پرمخته به اساس حكومت به پولي سياست باندي محدود نفوذ لري.

گراف: [4]

سرچینه: (Foundation) ۲۰۲۱.

افغانستان په عمل كي دوه غوره سوداکریز ترواونه لري، جي د سوداکری وزن لرونکي تعرفي اوسط پي (۶.۷) سلبه دي او (۲.۲) غير تعرفي یو اقدامات په عمل كي ترسه کېدئنگي دي. په خپل سکتورونو کي خارجي یانگونی محدوده ده او امنيتي ستونزي یانگونی مخه دب کري ده، د حاکمو قوانینو اجرات برمالي سيستم پي اغزي دي، مركزي یانگونی پوربی یانگونی پور ثبات نمرک سره یې داسې حالي کي چې یې بانکي سيستم کي پر نقدنيکي هیڅ تينگار هیڅ کوي.

پایله او سپارښتنی:

د میراث پنېسې يا (Heritage Foundation) اقتصادي ازادي په (۱۲) کيي او کېټي فکتورونو انداده کوي، جي دا اقتصادي ازادي په خلورو براوخو کېکرويو وشپو شوي دي: د قانون حکومت (د ملکيت حقهونه، د حکومت بشرتي او قضايي اغيزمنتي) د حکومت اندازه (حکومت لکبئیئن، د مالياتو بار، مالي سالم والي)، موثر نظارت با تحقیق (د سوداکری ازادي، د کارگرانو ازادي او د پيسو ازادي) او ازاد پازارونه (د سوداکری ازادي، د یانگونی ازادي او مالي ازادي)، جي بې دي ۲۰۶....
افغانستان: اقتصادی آزادی غیر دهوسایدی بینست

کتونگریو کی د دولسو اقتصادی آزادی خو خه یه یو ته د (100) پوری نمره او کیلو کبری. یو هیواد عمومی نمره دی دی دولسو اقتصادی آزادی د نمره مجموعه به اوست دول سنجلن کبری او هر یو انديکس ته مساوي وزن ورکول کری.

د یادي اداري د (2019) کال د راپور به اساس د افغانستان اقتصادی ازادي انديکس د نمره اوست پي (36) اعلان کری دی. خو د نری د هیوادونه په (146) مقام کی راکی دغه راز يوه به اداره چی د فریرز انستیتيټ (Fraser Institute) د نومیری دی دی بنسب له لوري اقتصادي ازادي (د حکومت انداهه، قانوني سپارتي او د ملت خو دوسته، سالو پهپو نه لاسري، نرووال تجارت او کرپیتیت. کار او سوداکریز مقررات) ساختهونو به پنست سنجلن کبری، خو په خپلیه د (2019) م کال به وروستي راپور کی د افغانستان په ارنگ هیج يادونه نه د کری.

خومره چی اقتصادی ازادي زیاته وی به همغه کچه بیکاری، انفلایسیون کم وی او بالمقابل اقتصادي رشد. نرووال خارجي پانکونه او سری سر عاید زيات وی، د خو په افغانستان کی د اقتصادي ازادي به برعه کی گار به دی شوی نو خیراتیه به سپارستنی دادي چی د اقتصادي ازادي د سنجش لباهه شته دولس ایندکسونه چا جلا وخيري او موضوع لیا به روندن په کری، جی ورسته بیا د اقتصادي ازادي ارکی او اغیز پر نورو متحولینه له اقتصادي رشد. دوبورماری، د اقتصادي رشد جاپنیل، د شتمنیو غیر عادلانه ویش، فساد، د زودن کیفیت. پهروی نروال بهانه اجونه. نرووال تجارت، تشیبیتی کری، مال پالیسی او سیاسي لیدلوری وخلیل شی، تر خو موضوعات به روندانه شي او د گران هیواد ستونزو ته په کی د حل لاري وموندل شي.
اقتصاد بازار و نقش آن در توسعه سرمایه‌گذاری

محمد امین مدیر ۱

چکیده
اقتصاد بازار و یا بازار آزاد، نوعی نظام اقتصادی است که کشورها با توجه به مبانی و ارزش‌های حاکم شان انتخاب نموده، از سوی با انتخاب نظام اقتصادی کشورها، فعالیت‌های اقتصادی و تجارتی شان را تنظیم و عوامل تولید را هم‌اکننده می‌کند. بازار آزاد دارای سابقه گردشی طولانی در بین کشورها است. هدف مقاله بررسی توسعه سرمایه‌گذاری با توجه به اقتصاد بازار و نقش آن می‌باشد. که اقتصاد بازار با توجه به ماهیت خود دست عاملی تولید را بز گذاشته و هرکسی توانایی برخوردار با بازار را داشته، می‌تواند در بازار فعالیت نماید. هدف دیگر آن استفاده از مزایای مطرح شده در بار کشور خریداران (افغانستان) که دارای نظام اقتصاد بازار می‌باشد، بتوان برای جابجایی منابع و عوامل تولید به کاربرد. روش جمع آوری معلومات در اینجا عبارت از بررسی کتب، آثار و مقالات مرتبط و سایر منابع می‌باشد. که به صورت اجمالی سعی به عمل آمده تا در حد فرضی، این منابع بررسی و در قبیل یک منبع واحد تحت عنوان (اقتصاد بازار و نقش آن در توسعه سرمایه‌گذاری) گردآوری شود.

واژه‌گان کلیدی: بازار، اقتصاد بازار، سرمایه‌گذاری، سرمایه‌گذاری، بازار سرمایه‌گذاری، توسعه سرمایه‌گذاری

مقدمه
اقتصاد بازار از مفاهیم آشنا در مسائل اقتصادی می‌باشد که با شنیدن آن از هنگامه بسیاری از مفاهیم مشابه و گوناگون کشیده می‌شود. کشورهای زیادی از جمله افغانستان نیز از این قاعدگی پیروی می‌کنند. که دارای نتایج ملموس بودن. اما اقتصاد بازار دچار سکتگی هایی بوده که عده‌هایی می‌دانند و عده دیگر بازگردد و خیم ویران شدن وضع اقتصادی شان بودن. در دنیا که مجال جدایی متصل در این فرصت نیست ولی سعی خواهد شد، تا این فرصت استفاده بهبود شود. این تحقیق بزرگ‌ترین از تحقیقات، آثار و مقالات علمی و تخصصی سایر محققان، نویسندگان عرضه این مباحث به دارایی عناوین مربوط بودن، می‌باشد.

هدف نخست بررسی اقتصاد بازار و مفاهیم آن؛ دوم این که سرمایه‌گذاری و مطالب مربوطه و نقش اقتصاد بازار در توسعه سرمایه‌گذاری می‌باشد. در طول تاریخ و در عصر حال، پژوهان آن نظرات متفاوتی در نقش دولت و عدم دخالت آن داشتند. عده‌ها در مقابل، دانستند دولت بودن اما عده دیگر توجه دولت را حتی در سطوح پایین‌تر می‌خواهند. (آدام اسمیت و میلتون فریدمن).

aminullahmodaber@gmail.com

1. نهران، دانشجوی ماستری مدیریت بازارگانی.
اقتصادپذیری نقدی آن در توسعه سرمایه‌گذاری

سوال انجام‌شده که اقتصاد بازار یا بازار آزاد نسبت به سایر نظام‌های اقتصادی برای
سرمایه‌گذاری و توسعه آن تا چه حد دارای کارآیی است؟ فرصت‌ها و مزیت‌های نظام
سرمایه‌گذاری در اقتصاد چه بوده تا آن برای بروز و رفت جامعه از شرایط نامناسب به کاربرد؟
با توجه به سوالات؛ اقتصاد بازار یک‌گاه راه‌دادن نیافتن همه فعالیت‌های اقتصادی به عوامل تولید
است تا به انداره در پذیرش جامعه نقض داشته باشد. گاهی این فعالیت‌ها با افزایش
نهاد مرکزی (دولتی یا خصوصی) تنظیم شود، تا باعث ایجاد نظام فعالیت‌ها در بازار گردد.
در افغانستان درست اقتصاد بازار تقریباً در ۲۰ سال پیش از اروز انتخاب گردید و با روند کارآمد
و ایجاد سیستم‌هایی اداری، جایگاه اصلی آن حفظ نشد و دیگر مشکلات گردید که شاید عدم
مناسبی دقیق تمام عاملین اقتصادی و یا تفکیک نادرست از آن نسبت به سایر اقتصاد‌های جهان
از مشکلات آن می‌باشد.

مبانی نظری تحقیق

بازار: وقتی از بازار سخن به میان می‌آید اغلب مردم به مفاهیم گوناگونی توجه می‌کنند،
مثلاً بازار محلی از شهر که پرفت و آمد است، جایی که معاینه و بستاری دارد، تعداد خریدار
و فروشندگان، داد و ستد محصول، قیمت و ... (سعود، ۱۳۹۸) و یا بازار عبارت از محل بروز
مبادلات بالقوه (روستا و همکاران، ۱۳۹۵).

یعنی با ملاحظه تعریف فوق، هر بازار دارای دو قسمت که در مقابل هر خریدار،
فرشندگان و جزء دارکه ناشی یا قدرت نسبی آنها می‌باشند. مجموعه از شرایط و ساختارهای
داد و ستد و به‌عنوان قرارگیری و مکانیزم‌های تنظیم کننده بازار است. با توجه به تعاریف ارائه
شد، موضوع قابل تأکید قبل از همه، مفهوم «مبادله» است و شرایط آن:

1) حضور خریدار و فروشندگان;
2) شرط وجود چیزی با ارزش;
3) اختیار قبول و یا رد پیشنهاد طرف دیگر;

با این ملاحظات، عوامل ذیل بازار را شکل می‌دهد:

• نیاز از هر دو طرف;
• شرط وجود محسوس;
• توافق طرفین در معامله;
• وسیله مبادله (پول)
• رعایت ارزش‌های قانونی بر طرف‌های ذیدخل;

1. Market
2. Exchange
بايد بديلم كه، بازارها به اشكال مختلف تقسيم يندي می‌شوند؛ مانند بازار براساس محصولات، زمان، مکان، به هدف بازاریابی، ساختار اقتصادی (بازارفاقی کامل، انحصاری، رقابت انحصاری و انحصار چند جانبه) می‌باشد (حسینی، 1398).

اقتصاد بازار

اقتصاد غیرمتمرکز (اقتصاد بازار) بر آزادی افراد در فعالیت‌های اقتصادی و محدود‌ساختن مداخله دولت تأکید دارد. مالکیت خصوصی منابع طبیعی و کالاهای سرمایه‌ای پذیرفته شده و آزادی اقتصادی دارد. در نگرش نظام اقتصاد آزاد، هر چه فعالیت‌های اقتصادی بیشتر توسط بخش خصوصی و مبتنی بر بازار باشد، اقتصاد شکوفات خواهد شد. بنابراین با کاهش دخالت دولت، مجموع فعالیت‌های اقتصادی زیر بکس عملی های مقابل عرضه و تقاضا و مکانیزم قیمت‌ها در بازار تعیین می‌گردد. نظام مذبور برنامه‌های مختلف اقتصادی را هماهنگ و تعیین می‌کند و تنها وظیفه دولت تبعین چارچوب حقوقی است تا در قلمرو بازار تمام افراد جامعه به فعالیت بپردازند و نباید آزادی دیگران را سلب کند. این دیدگاه افراطی نسبت به آزادی فعالیت‌های موجب شد تا نظام سرمایه‌داری و دولت‌های لیبرال کلاسیک اروپا در اواخر قرن نوزدهم و اول قرن بیستم با نابسامانی هایی مواجه شوند. این مشکلات و راهبردها (جنبش عملاز، عملاز، خصوصی سازی و ایجاد شرکت‌های سرمایه‌گذاری) به ترتیب عبارت است از:

1. نارضایتی شدید در توزیع درآمد ملی و چاره اندیشی برای آن;

2. افزایش در آزادی اقتصادی که موجب تدوین و تصویب قوانین و نظرت شدید شد و وجود کالاهای عمومی، عوارض خارجی، توزیع درآمد، توسعه نابینایی و از دلایل دخالت دولت در اقتصاد است؛ که تمامی اقتصاددانان از اندازه نقش دولت در اقتصاد حمایت می‌کنند (دفتر همکاری حوزه و دانشگاه، 1395).

ابناء پس انداز بعد سرمایه‌گذاری

قبل از آن بايد «پس انداز» و «سرمايه» را که از مفاهیم اساسی در حوزه اقتصاد می‌باشند، بدانیم. پس انداز عبارت از صرفه جویی در عدم مصرف یک و یا اضافی است و سرمایه عبارت از مال دارایی (یا محصولاتی که تحت مالکیت یا مالیه‌ای باشد). این تعریف نقش بسیاری در اقتصاد سطح کارآیی فعالیت‌های اقتصادی و افزایش بهرهوری سایر عوامل تولید دارد (عسگری، 1394).

1. Market Economy
2. Saving
3. Capital
اقتصاد بازار و نقش آن در توسعه سرمایه‌گذاری

سرمایه‌گذاری، عبارت از تبدیل وجوه مالی به یک ناچیز نوع دارایی درگیر که با هدف به دست آوردن سود، باید مدیری به دست یک سرمایه‌گذاری، خواهد شد. پایه سرمایه‌گذاری، صرف نظر از هزینه کردن پول به دیگر منابع مالی (پس اندماز)، در زمان حاضر، با پایه‌سازی ریسک (خطر) مشخص یا نامشخص برای کسب سود در آینده متغیر. مهمترین هدف سرمایه‌گذاری، کسب سود و کاهش هزینه‌های فرصت مباشد. به این معنی که ممکن است فرد، پول میزان را کاهش داده باشد که بتواند آن را در محلی برای سرمایه‌گذاری و کسب سود به کار گیرد، اما به علت عدم آگاهی، آن فرصت را از دست بدهد. سرمایه‌گذاری می‌تواند در دارایی های مالی و واقعی انجام شود (شهرآبادی و بشریه، ۱۳۸۹). یک اقتصاد بودا و رشد بلندمدت و مداوم اقتصادی و توسعه سرمایه‌گذاری، نیازمند تجهیزات و تخصصی بهینه منابع در سطح اقتصاد می‌باشد که بدون کمک بی‌پره‌های مالی به ویژه بازار سرمایه‌گذاری کارآمد به سهولت امکان دارد نیست. هر بانک اقتصادی باید تاسیس و ادامه فعالیت نیازمند سرمایه‌های است از این رو در فرانسه سرمایه‌گذاری به زمان نیاز است (سیلمانی، ۱۴۰۰).

منظور از «بازار سرمایه‌گذاری» این است که در آن ارزاره‌های مالی درندمادت با سر سرسب بیش از یکسان معامله می‌شود. وظایف این بازار عبارتند از:

- تشکیل سرمایه‌های در اقتصاد ملی:
- سرمایه‌گذاری بین‌گره‌ها;
- تعیین ارزش و قیمت‌های ذاتی ابزار مالی؛ (نادعلی و همکاران، ۱۳۹۶).

بازار عامل توسعه سرمایه‌گذاری

از حقایق درخور توجه تاریخ این است که ظهور سرمایه‌داری (خواه با دخالت دولت یا بدون آن) با کاهش شدید موجودی پر سر راه فعالیت‌های اقتصادی گروه‌های خاص دینی، نزدیک ای اجتماعی همراه بوده است. چاکره‌ی ترتیبات مربوط به موقعیت اجتماعی با قراردادها، اولین قدم در جهت ارزاسازی مالکیت و بعد از همه تحولات در قرون وسطی و اخذ تداوی متفاوت در امور گوناگون، تنا تداوی را هرگز اتخاذ نشده، ایجاد موانع علیه مالکیت اموال منقول با غیرمتنقل بود (فریدونم، ۱۳۸۰).

در بازار، سرمایه‌عامل کلیدی محصول می‌شود که خود از ابوبه‌های وجوه مالی بیلا پس‌انداز شده و با مباش مالی یا راک تشکیل می‌شود. که منبع خوبی جهت گسترش امر سرمایه‌گذاری می‌باشد. موارد عده‌اند:

۱) توزیع ریسک بین وابسته‌های مالی;
۲) به دست آوردن اطلاعات و تخصصی مبتنی بین عوامل و پرورش‌ها;
۳) کنترول در سرکشی روزی منافع و ممنوع مشترک;

1. Investment
2. Capital Market
نتیجه‌گیری
درطول تاریخ این که نظام‌های اقتصادی مختلف در جوامع اقتصادی شکل گرفت، هیچ چیزی بحث نیست، چون در شرایط مختلف ایجاد می‌کند که تنظیمات خاصی ارزشی و اقتصادی شکل گرفته‌ای است از آن در امور اقتصادی - اجتماعی خود به کار گیرد. «بازار آزاد» از جمله نظام‌های است که در آن دخالت دولت یا هیچ وجود ندارد و یا هم در سطوح بالایی به اکتفای می‌کند. اهمیت نظام اقتصاد بازار در میزان دسترسی به آزادی مالکیت فردی و تشکیل پس انداز و سرمایه و انجام سرمایه‌گذاری است. چون به میزان دسترسی به سرمایه، وجه مالی و بازار سرمایه می‌توان به امور سرمایه‌گذاری در بخش‌های متغیر اقدام کرد. عامل پس انداز، بازار سرمایه، فرهنگ‌های خوشنویسی سازی و ایجاد شرکت‌های سرمایه‌گذاری از جمله راه‌هایی هستند که زمینه توسه سرمایه‌گذاری را مساعده می‌سازد.
جایگاه آزادی در اسلام
کبیر استانی

چکیده
واژه آزادی طبق نظر برخی از وژه‌ای به نام «آستینی» گرفته شده در زبان فارسی در معنای مختلفی به کار رفته است. از جمله؛ رضا بودن، حریت، اختیار و… در مورد آزادی تعاریف گوناگونی ارائه شده که هرکدام از تعیین کننده‌گان نوعی از آزادی را تعیین می‌کند و از آن دفاع کرده و نظریات دیگران را مورد نقد و انتقاد قرار داده‌اند. آزادی از دیدگاه اسلام عبارتنداز: رها شدن از برهنگی و اطاعت از غیر خدا. جایگاه آزادی را می‌توان از نصوص قرآن کریم دریافت که آنات بی‌شماری در مورد آن وجود دارد. چنان‌که خداوند متعال می‌فرماید: اسلام آمده نازنگرهای سنگین اجتماعی و باطنی را از دست و پای انسان بردارد و انسان را از برهنگی بت و طاغوت و خرافات رها سازد. (الاعراف، ۵۷) انسان از دیدگاه قرآن دارای وظیفه‌های متعددی است که برخی آن در ارتباط به آزادی انسان است عبارتنداز: ۱- انسان خلقت، روی زمین است. ۲- انسان فطرتی طی آتشنادارد. ۳- انسان شخصیت مستقل و آزاد دارد. ۴- انسان موجود مختار است. آزادی اندیشه تفکر و تعلق، آزادی عقیده، آزادی سیاسی، آزادی مدنی، از انواع آزادی‌های انسان‌ها است. عدم تعارض با کرامت انسانی، عدم تعارض با اصول و ارزش‌های اجتماعی، دیگر، عدم تعارض با حقوق مدنی از جمله حدود آزادی اسلام است.

کلید واژه‌ها: آزادی، آزادی عقیده، آزادی فکر، اندیشه، تفکر، تعلق، آزادی سیاسی و آزادی مدنی

مقدمه
برخی این باور یا دارند که آزادی مفهومی مدرن است و نمی‌توان از آن نام ونشانی در نصوص اسلام یافت به این افراد، آزادی مطرح در دنیای امروز برخواسته از فکر جامعه مدرن غربی است که جامعه اسلامی فاقد آن بوده است. اسلام به عنوان دین کامال و جامع است که احکام آن در برگیرنده تمام ابعاد زندگی انسان‌ها است. در اسلام برای انسان‌های آزادی از قید و بندگی غیرخداوند متعال وجود دارد.

این آزادی دارای معنای‌های وسیع و گستردگی است به گونه‌ای که اگر به درستی درک شود زندگی انسان‌ها را از قید و الکش‌های خود خلاصه می‌کند. این آزادی را به بدنه و خود برای انسان‌ها دیگر رها می‌سازد. این اصل انسان را به بدنه خوداند متعال فرا می‌خواند و در مقابل از قید تمامی قدیمی‌تری‌ها منجر به طاغوت و رهایی می‌بخشد.
چاپ‌پذیری در اسلام

این نصب قانون دریافت که آیات بی‌شماری در مورد وجود دارد. که خداوند متعال می‌فرماید: "اسلام آنهد تا زنجیرهای سنگین اجتماعی و باطنی را از دست و پای انسان بردارد و انسان را از برده‌گی بی‌پت و غفلت و خرافات رها سازد (الاعراق، 157).

انسان‌زی در اسلام انسان است: ۱- انسان خلیفه در روزی زمین است. ۲- انسان فطرت خدا آشناهی دارد. ۳- انسان شخصیت مستقل دارد. ۴- انسان موجودی مختار است و خود می‌تواند سرنوشت خویش را تغییر دهد. آزادی دارای اقسام زیادی است که برخی آنها عبارتنداز: آزادی اندیشه و تفکر، آزادی زیر بنای انتخاب صحیح هدف برخوردار بودن اهدافی الهی می‌باشد. آزادی عقیده، در اصل تکریم خداوند نسبت به انسان اراده و فکر و احساس و تجلی پیدا می‌کند. آزادی مدنی، شامل آزادی در انتخاب مسکن محل اقامت، آزادی در انتخاب شغل در تمام اموال منقول و غیر منقول می‌شود. آزادی سیاسی، آزادی کنترل حق انتخاب کردن و حق برخورداری از حق انتخاب را به رسمیت می‌شناسد.

پیشینه تحقیق: در مورد جایگاه آزادی در اسلام تحقیقات کوچکی در بعضی کتاب‌ها صورت گرفته، مهم‌ترین کتاب‌ها که به شرح و توضیح جایگاه آزادی در اسلام کوشش نموده است عبارتنداز: عبدالله جواد آملی تحت عنوان فلسفه حقوق بشر: عبداللطیف بن سعید الغامدی تحت عنوان حقوق بشر در اسلام، عبدالعالی بازگانی تحت عنوان آزادی در قرآن، منصور میر احمدی تحت عنوان آزادی در فلسفه سیاسی اسلام، محمد جواد نوروزی تحت عنوان نظام سیاسی اسلام و... پرداختن است که جایگاه آزادی در اسلام معیار بحث اصول نبوده و تیاض‌زند بحث و بررسی به دریافت از این زمینه می‌باشد و همچنان در مورد جایگاه آزادی در اسلام مقالات زیاد وجود ندارد که تحقیق حاضر به بررسی پردات‌های و کم‌پندی وکست‌های تحقیقی در عرصه جایگاه آزادی در اسلام را کاهش می‌دهد.

ضرورت تحقیق: برخی به این باور اند که آزادی مفهوم مدرن است و نمی‌توان از آن نام وتشانی در نصوص اسلام یافت به این افراد آزادی در دنیای امروز، برخواسته از فکر جامعه مدرن غربی است که جامعه اسلامی فاقد آن بوده است. چون این افراد با فقر شدید در ادبیات و آموزه‌های اسلامی مواجه اند باوجود این که کتاب آسمانی مسلمانان که بی‌بارند، دارای است که آزادی را حق اساسی انسان‌ها بیان کرده و تاکید زیادی نموده، بنابراین تحقیق حاضر می‌تواند در افزایش سطح آگاهی افراد در دریافت جایگاه آزادی در اسلام کمک کند.

...... ۲۱۵ ......
هدف تحقیق: بررسی جایگاه آزادی در اسلام است.

جهت نوآوری تحقیق: با بررسی جایگاه آزادی در اسلام نوآوری تحقیق شامل موارد ذیل می‌گردد: ۱- شناسایی انواع آزادی مدنی ۲- آشنایی با حدود آزادی‌های اسلامی

سوالات تحقیق:

سوال اصلی: آزادی در اسلام چه جایگاهی دارد؟ سوالات فرعی: ۱- آزادی عقیده چیست؟ ۲- آیا آزادی‌ها در اسلام محدود است یا بدون حد و مرز؟

فرضیه تحقیق: دین مقدس اسلام یک دین کامل و جامع بوده و احکام دین مقدس در بر گیرنده تمام ابعاد زندگی انسانی است. و گرمان می‌رود که اسلام آزادی‌ها را به رسمیت شناخته و بر آنها اهمیت قابل شده باشد. روش تحقیق با نظر به ماهیت موضوع مورد تحقیق، روش توصیفی- تحلیلی با استفاده از منابع کتابخانه بیان آنها است.

مفهوم آزادی

وارز آزادی، طبق نظر برخی، از وارز اوستایی آزادی‌ها گرفته و یا وارز به‌هلوی «آزادی» گرفته شده و در زبان فارسی در معنا مختلف به کار رفته است. از جمله رها بودن، خلاصی، شادی، قدرت انجام و ترک عمل، قدرت انتخاب، حیرت، ابزار و... (دهکدهٔ بزرگ، ۱۳۷۸).

تعريف آزادی

۱- هنوز تعريف روش، جامع، مشخص و مشترکی از آزادی ارائه نشده است. در مکاتب غربی تعريف فراوانی از آزادی ارائه شده است و آن، از لحاظ انسان‌مدور در تعريف آزادی مشابه. بعنوان تعريف آزادی بر اساس نظر انسان‌مدور (بشرگرایانه) مطرح شده است. زیرا آزادی از نظر آن‌ها وابسته به خواست افراد می‌باشد.

۲- آزادی از دیدگاه اسلام عبارتند: رها شدن از به‌دردگی و اطاعت غیر جدا و آزادی در هر چیزی که خداوند آن را مباح کرده است (طباطبایی، ۱۳۷۵).

جایگاه آزادی در دیدگاه اسلام

جایگاه آزادی را می‌توان از نصوص قرآن کریم دریافت که در آن آیات به شماری وجود دارد که انسان را در تعیین سرنوشت خویش آزاد می‌داند؛ به رجوع به آیات قرآن کریم آن‌ها می‌شود که انسان، بعثان فاعل آزاد و مختار باید برای مثال در آبانی آمده است: ترجمه:» واگر این حق از سوى پرودگان تان است! هرکس که خواهد ایمان بیاوره و هرکس خواهد کفر ورودی (سوره کهف آیه ۲۹) ترجمه:» در کار دین اکثر روانیست، چرا که راه از بیراهه به روشنی آشکار شده است؛ (سوره بقره آیه ۱۵۶).
آزادی انسان از نظر قرآن

انسان از دیدگاه قرآن، دارای ویژگی‌های متعددی است که مهم‌ترین آن‌ها که به نوعی در ارتباط با آزادی انسان است، عبارتند از:

1- انسان خلیفه در روزی زمین است: ترجمه: «(به خاطر بیاور) هنگامی را که پروردگار به فرشتگان گفت: من در روزی زمین، جانشین قرار خواهم داد(فرشتگان)»(پروردگار) آیا کسی را در آن قرار می‌دهی که فساد و خونریزی کند؟ ما تسیب وحید تو را به جای می‌آوریم وتا را تقدیس می‌کنیم پروردگار (فرمود: من حقایق را می‌دانم که شما نمی‌دانید). (سوره بقره آیه ۳۰).

در این آیه شریف، انسان خلیفه در زمین معرفی شده است؛ که هر چند صرف خلافت از جانب خداوند بر ارزش و جایگاه والای انسان در میان موجودات دلالت دارد.

2- انسان فطرت خدا آشتی دارد: از دیدگاه قرآن انسان فطرتاخصی ناشنا و موحد است. ترجمه: پس روزی که خود را موجه آینی خالص پروردگار کن، این فطری است که خداوند انسانها را بر آن آفریده، دگرگونی در آفرینش الهی نیست؛ این این آین استوار، ولی بیشتر مردم نمی‌دانند»(سوره روم آیه ۲۰) و از آن رو ویژگی دیگر انسان از نگاه قرآن کریم خود آشتی بودن فطرت اوست. در نتیجه با ضمیمه این آیه به آیات دیگری که آزادی را برای انسان به رسمیت می‌شناشد.

3- انسان شخصیت مستقل و آزاد دارد: از نظر قرآن انسان موجودی است که در انتخاب راه پس از هدايت، آزاد است. ترجمه: «ما راه را به او نشان دادیم خواهشداک خاکی (و پذیرا گردد) با نا سیاسی.»(سوره انسان، آیه ۳).

4- انسان موجودی مختار است و خود می‌تواند سرنوشت خویش را تغییر دهد: از دیدگاه قرآن، انسان به گونه‌ای آفریده شده که می‌تواند سرنوشت خویش را تغییر دهد از این رو سنت الهی بر این قرار گرفته تا زمانی که انسان در یک جامعه به دنبال تغییر وضعیت زندگی خود نباشد، خداوند نیز تغییری در زندگی آنها ایجاد نکند. ترجمه: «خداوند سرنوشت هیچ قومی وملی را تغییر نمی‌دهد مگر که آنان آنچه را در خود شان است، تغییر دهد.»(سوره رعد آیه ۱۱) دقت در مفهوم این آیه روشی مؤثری می‌سازد که انسان از راه و اختیار لازم برای تغییر در زندگی و سرنوشت خود بپردازد است (مطهری، مجموعه آثار: ص۴۲)。

انواع آزادی از دیدگاه قرآن

آزادی دارای انواع زیادی است که عبارتند از:

آزادی عقیده
اين آزادی در اصل تکرم خداوند نسبت به انسان ارادة فکر و احساس وي تجلی بيدا مي كند. خداوند انسان را به خود گذاشته است تا هدایت یابد یا گمره شود، و در داشتن اعتقاد آزاد است و بازتاب عمل وی به خودش بر می گردد و این يكي از مهمترین ویژه گي آزادی انسان به شمار مي رود. خداوند متعل م في رمود: ترجمه: اکراء در كار دين نیست چرا كه هدایت وکمال از گمره و ضلال مشخص شده است» (بقره ۲۵۶) (عبدالطيف، ۱۳۹۶).

آزادی فکر و اندیشه

آزادی فکر يكي از مهمترین آزادی هاي اساسى به شمار مي رود. چون فکر گرايشهاترين موهبت هاي انسان است و آزادى برای كسب علم و دانش و معرفت و حكيمت ها مي باشد. خداوند متعل م في رمود: "آنا آنان به ملك آسانها و زمين و به هر آنچه كه خداوند آفريده است، نمي نگرند؟" (الاعراف: ۱۸۵).

آزادى مدني

اين آزادى ها شامل آزادى در انتخاب مسکن و محل اقامت، آزادى در انتخاب شغل، آزادى در تملک اموال منقول وغير منقول مي شود. خداوند متعل م في رمود: "ما شما را در روى زمين توانيي داده و در آن برای شما روزي قرار داديم" (الاعراف: ۱۰).

آزادى سياسى

قرآن كريم حق دخالت در نظام سياسى و برخوردارى از حق انتخاب را به رسميت مي شناسد و از هر گونه استبداد نهی مي كند و لزوم دخالت مردم را در تعيين سرنوشت خوشن باذ آوري و آزادى سياسى آنان را به رسميت شناخته و تامين كرده است. در اين مورد مي رمود: "کارهای موانمان به اساس مشورت است (الشورى، ۲۸) (صفر، ۱۳۷۷)

حدود آزادى انسان از نظر اسلام

اين آزادى انسانها محدود به حدود ذيل است:

۱- عدم تعارض با كرامت انسانى
۲- عدم تعارض با اصول و ارزش هاي اجتماعى ديگر
۳- عدم تعارض با حقوق الهى
نتیجگری

۱- آزادی در زبان فارسی در معنای مختلف به کار رفته است چون رها بودن، حريت...

۲- در مورد آزادی تعريف مختلف وجود دارد و تا حال تعريف مشخص ارائه نشده است.

۳- آزادی از دیدگاه اسلام عبارت است از این که انسان تنها بندگی خدا را می‌پذیرد و از عبودیت غیر خدا آزاد است.

آزادی انسان‌ها دارای اقسام زیاد است چون آزادی عقیده، آزادی اندیشه تفکر و تعقل و آزادی شخصی.

از دیدگاه اسلام آزادی انسان‌ها محدود شده است و این محدودیت به خاطر رعایت حقوق و آزادی دیگر انسان‌ها است.
جاگاه اقتصادی بند کمال خان
غلام حضرت نیکا

چکیده

ویلایت نیمروز از جمله ولایات گرم سیر و مسطح کشور به شمار می روید. این ولایت با ایران در غرب و پاکستان در جنوب سرحد سیاسی دارد، همچنین از طرف شمال با ولایت فراه و از سمت شرق با ولایت هلمند هم‌مرز است که از لحاظ موقعیت زئوکریونومیک و زئوپلیتیکی جایگاه ویژه‌ای دارد. نیمروز دارای آب و هوای خشک و گرم است که تابستان آن گرم و خشک و زمستان آن معتدل و با نواحی جوی همراه است. موجودیت دریاهاي خرد و بزرگ در این ولایت، شرایط زیستی مناسب را برای ساکنان و موادی آن مساعد ساخته است.

دریای هلمند، بزرگ‌ترین دریا در ولایت نیمروز است که از ارتفاعات مرکزی سلسله کوه‌های هندوکش سرچشمه می‌گیرد و به سمت غرب و جنوب غرب کشور جریان دارد. این دریا از میان دره‌های برخم و پیچ کوهستان‌های مرکزی منجر به تخریب اراضی و بافت خاک و ایجاد سیل‌های وحشتناک در فصل‌های مختلف سال می‌شود. این در حالتی است که شرایط برای اعمار بند‌های آب‌گردن و تولید انرژی برای شکوفایی کشور و آبیاری اراضی جهت رشد و توزع زراعت در مسیر این دریاها کاملاً آماده است.

بند کچکی و مراحل ابتدايی بند کمال خان در همين مسير به بهره‌برداری سپرده شدند. براساس گفته‌های مسئولان، این بند گرفتگی تولید 9 میگاوات برق و آب‌گیری حدود 80 هزار هکتار اراضی کشاورزی را دارا است. کار اعمار بند کمال خان به هدف احیای سرسبزی‌های زمین‌های خاک‌پاش آب‌سوز آهسته است. در حال تکمیل شدن است. باتوجه به این مقاله می‌رساند که ساخت کامل و بهره‌برداری بند کمال خان اهميت اقتصادي، زيست محیطی و اجتماعي فراوان برای رسيدن به توسه اقتصادي كشور دارد.

واژه‌گان کلیدی: بند کمال خان، اهمیت اقتصادی، اهمیت اجتماعی و زیست محیطی

ghulam.nikpa@gmail.com | 1 ولایت پروران، استاد مؤسسه تحقیقات عالی دانش
مقدمه

باتوجه به مشکلات و معافدهای محدودی دولت افغانستان با چشمهای همسایه طی سال‌های گذشته و عدم وجود یک توافق جامع بر سر تعیین حروف بین‌المللی، یکی از عوامل مهمی عدم موافقت مذاکرات آبی بین کشورهای را می‌توان بر شرود. از سوی هم، ساخت بندهای آبی از چشمهای همسایه و اهمیت اقتصادی و محیط زیستی فواید اقتصادی بر خوردار است.

با آنکه افغانستان ظرفیت تولید ۲۴۰۰۰ میگاوات برق را دارد اما با توجه به نواحی و امکانات زیر ساختی، اکثریت ظرفیت تولید بیش از ۴۰۰ میگاوات برق را باتوجه به کنترول و مدیریت منابع آب درآمده باشد. بر اساس آمار منتشر شده در یکی از تحقیقات بین‌المللی، در سال ۱۳۸۸ خورشیدی از مجموع انرژی برق کشور، ۲۲ درصد برابر با ۱۲۱ میگاوات از طبق کشورهای همسایه و ۱۹ درصد برابر با ۲۰۶ میگاوات از طبق برق آبی داخلی تامین شده است. همچنین در سال ۱۳۹۹ افغانستان نیازمند به تامین ۶۴۰۰ میگاوات برق را دارد که ۵۰ درصد ۳۱۰۰ میگاوات آن از طبق ساخته‌های فنی و تجهیزات داخلی و ۵۰ درصد ۵۵ دیگر از طبق کشورهای همسایه درآمده می‌شود. افغانستان به دلیل سر زمین کوهستانی، دارای دخای آبی (۵۵ میلیارد متر مکعب آب جاری) و (۲۰۰ میلیارد متر مکعب آب های زیر زمینی) است. همچنین نرخ رشد اقتصادی (۱/۱ درصد) ناشی از بخش کشاورزی در سال ۱۳۹۴ به ۲/۲ درصد ۱۳۹۵ به دلیل مدیریت و کنترل منابع را می‌توان اشاره کرد.

بند کمال خان که در ۱۸ کیلومتری شمال ولسوالی چهاربرگک و ۱۵۵ کیلومتری جنوب شهر زرندی مکو با توان ذخیره ۲۷ میلیارد متر مکعب آب موقعیت دارد و بند بخش آباد ولایت فراه با ظرفیت ذخیره بیش از یک میلیارد متر مکعب آب از پروژه‌های بسیار مهم در حوزه آبیاری و تولید انرژی در جنوب غرب افغانستان به شمار می‌آیند.

موقعیت بند کمال خان بشرت در دشت‌های و سیاه، ولایت نیمرود است و زمین در این ساحه از شیب کمی برخوردار است.

براساس معلومات موجود ارتفاع این بند ۱۶ متر و ظرفیت ذخیره آب آن ۵۲ میلیون متر مکعب می‌باشد و توان کنترل آب و سیل‌های موسمی آن بسیار بالاست. با تکمیل شدن این بند آب، علاوه بر تأثیر شدید روی حیطه زیست منطقه، بخش از هزار هکتار زمین زیر آبایی قرار خواهد گرفت و در حدود ۹ میگاوات برق تولید خواهد شد و زمینه بسی و کار در این مناطق افزایش خواهد یافت.
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های جدیدی برای افغانستان صلح آمیز و موفق

یاتوجه به اشتغال پبشی از ۷۸ درصدی ویروس کم کشور در بخش زراعت و مالی‌داری وجود دارد آب و خاک جهت توسه و گسترش بخش کشاورزی در کشور حاصل به‌همت می‌باشد.

پروژه‌های زیرین‌ای از جمله ساخت بنده‌های آب به‌هدف دوگانه تولید انرژی برق و گسترش شبکه‌های آب‌رسانی، ایجاد اشتغال و کاهش نرخ بیکاری می‌باشد.

اهمیت اقتصادی بند کمال خان

به گزارش شفقتا افغانستان، برخی از کشورهای همسایه، از طریق ایجاد نامنی‌ها در مناطق تطبق پروژه‌ها از طریق گرده و خاک دهشت افغان ایجاد زیرساخت‌های اقتصادی از جمله بنده‌های آب را تا حدودی با مشکل مواجه ساخته‌است.

کار دیزاین و ساخت بند (سپ) کمال خان در حدود پنجاه و چهار سال پیش بعنی در سال ۱۳۵۵ آغاز شد که این پروژه می‌دائمه با دلایلی گوناگون تکمیل نشد و است.

مرحله اول ساخت این بند در سال ۱۳۹۱ توسط کمپنی ندس کشور ژاپن تکمیل گردید و ساخت فاز دوم آن در سال ۱۳۹۱ توسط شرکت‌های مشترک برایت پیرل و آسیبنا (ABCC, BPCC) آغاز و در سال ۱۳۹۴ تکمیل شده است.

اما فاز سوم که بخاطر کمبود منابع بودجه‌ی و اعتبارات تا کنون معطل باقی مانده بود (زیرا کشورهای کمک‌کننده در بخش احداث سد مشایی آب با دولت افغانستان همکاری لازم را ندارند) در ۳۱ حمل ۱۳۹۶ با بودجه ۶۸ میلیون دلاری از بودجه انتقالی دولت افغانستان و با حضور رئیس جمهور ساخت آن آغاز گردید.

طبق پیش‌بینی‌های انجام شده قرار است ساخت فاز سوم این بند مهم در حوزه جنوبغرب تا چهار سال آینده به پایه اکمال برسد.

حکومت وحدت ملی مصمم است که جهت مدیریت و استفاده بهینه از آب‌های شیرین و جاری خود با کشورهای همسایه از جمله کشور ایران که در سال ۱۳۵۱ یک معاهمه جهت استفاده مشترک و حقیقی مشخص از آب دریای هرمز دارد، وارد گفت و گو شده و زمینه همکاری مشترک بیشتر را در این بخش فراهم نماید.

رئیس جمهور محمدرضاشفش غی بر گزارش مکرر از کشورهای همسایه خواسته است که از ساخت بنده‌های آب و مدیریت سالم آن با دولت افغانستان همکاری نموده و از آن حمایت نمایند و آماده‌گی دولت افغانستان را جهت گفت و گو روی تقسیم عادلانه منابع آبی مشترک اعلام داشته است.
چاپگاه اقتصادی بند کمال خان

اما متأسفانه برخی از کشورهای همسایه، این خواست دولت افغانستان را جدی تلقی نکرده بلکه از طریق ایجاد نامنی‌ها در مناطق تطبیق پروژه‌ها از طریق گروه‌های دهشت‌افگان و مافیای محلی روند ایجاد زیرساخت‌های اقتصادی از جمله نشیانگ آب را تا حدودی با مشکل مواجع ساخته و ممکن است در آینده نیز این سیاست ناکارآمد تطبیق و تداوم یابد.

دولت افغانستان مکرراً خواهان همکاری‌های اقتصادی برده برداکی کشورهای همسایه از جمله ایران و پاکستان در زمینه استفاده مشترک و عادلانه از منابع آبی که از مناطق مختلف افغانستان سرچشمه گرفته و در نهایت به خشکیعه آلوده به کشورهای همسایه می‌شود.

از سوى دیگر حکومت وحدت ملی تصمیم جدی بر ایجاد و اعمار زیرساخت‌های اقتصادی و از جمله نهاده‌ای آب و برق (تولید انرژی برخ و کشت کشاورزی) روی رودخانه‌ها و آب‌های جاری کشور دارد که به تدریج به مرور زمان تطبیق و عملی خواهد شد.

بند کمال خان بر روی رودخانه هنگام اعماق می‌شود. این رودخانه از کوه‌های منطقه مرکزی افغانستان سرچشمه گرفته و پس از طی مسافت حدود ۱۱۰۰ کیلومتر در دبیچه‌های هامون دریاچه‌ای مشترک میان افغانستان و ایران، سریزه می‌شود.

در گذشته میان افغانستان و ایران جهت استفاده مشترک از آب دریای هنگام قراردادی امضا شده است که رئیس جمهور داکتر محمودالفش غنی پیش از این اعلام کرده بود که دولت افغانستان متعهد به اجرای این قرارداد می‌باشد.

بنابراین نتیجه اظهار حسن نیت از طرف حکومت افغانستان، از کشورهای همسایه توافق می‌رود که با اتخاذ «سیاست اقتصادی برده نیست» در زمینه‌های استفاده از طرفیت‌های مشترک مانند مسیرهای ترانزیتی جادهای، ریلی و هوایی و همچنین استفاده بهینه و مشترک از آب‌های این جوره زمینه همکاری بیشتر را فراهم نماید.

استفاده از «سیاست اقتصادی توطئه و نفوذ» ممکن است در کوتاه مدت بی نفع یک طرف تمام شود اما در مدت بلند سیاست قابل تداوم یابد و پاسخ‌گوی نخواهد بود و روزی به درک و دریافت مشترک روزی باید برخ و «اقتصاد همکاری» خواهیم رسید.

از این رو دولت افغانستان همسربه آمده، کتب و ماده‌کار با کشورهای همسایه روی موضوعات بنیادی از جمله مدیریت آب‌ها، بر مبانی احترام متقابل و تأمین منافع مشترک بوده و می‌باشد.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرهو

از این رو داکتر محمد‌افرین غنی، رئیس جمهور جمهوری اسلامی افغانستان در آخرین موضع‌گیری خود در مراسم آغاز به کار ساخت فاز سوم بند کمال خان با صلاحیت اعلام و تأکید کرد که: «مدیریت آبها موجب همکاری است، همواره نزاع که در چارچوب معاهدات و قوانین تنظیم می‌گردد.»

آقای غنی برای نظارت از کار اعضا این بند در راس یک هیات بند رتبه به ولایت نیمروز رفت‌جهت بود.

رئیس جمهور غنی در راس یک هیات بند رتبه به نیمروز رفت‌جهت بود که یکی از اهداف عمده آن نظارت از پروسه بازسازی بند کمال خان بود.

آقای غنی گفت: «بعد از هفت‌صد سال کمال خان در اختیار نیمروزی‌ها و افغان‌ها قرار می‌گیرد. هفت‌صد سال پیش سیستم آب‌وری نیمروز از بین رفت و یک مهر تعداد اسلامی به صحرا مبدل شد. بر جهان ماه بعد کانال بند کمالخان پر خواهد بود و بعد از هفته‌ها را به خواهد بود.»

کار احداث بند کمال خان باوجود چالش‌های امنیتی در سه مرحله به پیش رفت‌جهت است و آخرین آن بخش اصلی و پروره برق است.

براساس روابط‌ها بند کمال خان را لشکر تیم‌ور ارگانی در قرن سیزدهم میلادی ویران کرده بود و از همان وقت به این طرف یک منطقه وسیع حاصل خیز، دشت خشک و بی‌حاصلی بوده است.

محققان امور مدیریت آب می‌گویند، زمانی که بند کمال خان به بهره برداری سپرده شود، آب جاری به ایران بر اساس معاهده هلم‌نده قابل کنترل خواهد شد و دشت‌های خشک نیمروز نیز سبز خواهد شد.

حکومت افغانستان در ده سال گذشته بار دیگر برای بازسازی این بند دست به کار شده مرحله اول آن در ۱۳۹۱ و دوم آن در ۱۳۹۴ تکمیل گردید. مرحله آخر که بخش اصیل بند است و کار آن در سال ۱۳۹۸ با ۸۰ میلیون دلار از بودجه انکشافی حکومت آغاز شد.

نیمروز مانند هر شهر دیگر افغانستان با جالش‌های امنیتی مواجه بوده است. بند کمال خان در ده سال گذشته چندین بار توسط حملات مخالفین قرار گرفته است.

جنرال خوشحال سعادت، رئیس نیروی حفاظت امنیتی، به رادیو آزادی کمیته افغانستان باوجود تهدیدات نیروهای افغان به حفظ امنیت بند کمال خان ادامه می‌دهد و به کسی اجازه داده نخواهد شد. یعنی این پروزه می‌شود.
آقای سعیدت افروز: در سه سال گذشته که با صنعتی به کمال خان جریان دارد نیروهای محافظت عامه تویسته آن با وجود تهدید دشمنان افغانستان و حملات، امینت این پروژه را تأمین نمایند، نیروهای محاورت عامه اطمینان می دهند که این پروژه می را حفاظت کند و بعد از آبادان هم می‌پردازند تا امینت آن را به دوش دارند.

مقامات ایرانی پس از نگرانی شان از درک احداث بندبای آب در غرب افغانستان ابراز کرده و گفتند اند کتیپول را نه تنها به زبان آن‌هاست، بلکه برای مهیت منطقه هم ناسال است.

موضوع رسمی آنها تا حال در همین حد بوده و برای ادامه اهدای مقامات محلی از ولایات غربی افغانستان کارمندان بندبای آب در این منطقه اغلب مورد حمله کسانی قرار گرفته.

اند. یا مگرند که از سوی سازمان حفاظت کشاورزی که هواپیمای جنگی از احداث این بندبای و اند.

فواید زراعت و زیست محیطی

اوضاع افغانستان از لحاظ شرایط زیست محیطی نسبت به سایر کشورها متفاوت است.

و نظر به فاصله میلیاردها متر مکعب آب شیرین می تواند زمینه‌ساز رشد و توسعه اقتصادی و اجتماعی در منطقه باشد که مناسبانه نظر به شرایط ناگوار سیاسی به این واقعیت دست نیافت است.

بخش زراعت و مالداری کشور نقش تعیین کننده در توسعه و رشد اقتصادی کشور دارد که می‌توان در آمادگی امکانات برای این بخش، دولت و وزارت خانه‌های انرژی و آب و زراعت و مالداری و صنایع نهایی ذی‌ربط توجه کند تا به امر توسعه از ابعاد مختلف دست ببرد.

اوضاع زیست محیطی در سمت غرب و جنوب غرب کشور نسبت به سایر مناطق کمی متفاوت است. هرچند افغانستان کشور کوهستانی است که درصد بیشتر ان را سطح مرتفع تشکیل می‌دهد، اما وضعیت در سمت جنوب غربی کشور فرق می‌کند. آب و هواهای این منطقه از نوع بیابانی خیلی کرم و خشک و باقی زمانی که سالانه در آن ناچیز است. همچنین، میزان تبخیر در آن زیادتر از مقدار بارندگی است. در کنار و حاشیه روستاهای، رستاق آب، شکل و نقشه‌بازی تامین می‌شود. وجود ذخیره‌گاه‌های آب و بندبای آب‌گردان در مناطق که در اطراف آن می‌تواند وسیع خشک و بیابانی قرار دارد، جاذبه آن را بیشتر می‌سازد و آن را به مکان مناسبی برای کرده کردن و سیاحان مبدل می‌کند.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

وجودیت آب به شکل وسیع و موجب تنوع آب و هوایی در سطح محیطی و منطقه‌های می‌شود که می‌تواند سمت جنوب غرب افغانستان را با سال‌های متوالی از پرداخته شکوه‌سنی و کم‌آبی نجات دهد. این ذخیره‌گاه‌ها باعث پر شدن سرده‌های زیرزمینی و نواحی اطراف می‌شود و نیاز جدی ساکنان این مناطق به آب را تا اندازه‌ای برطرف می‌سازد. وجود آب می‌تواند، به‌هرحال و بیابان‌های اطراف را سرمای کند و سیبای منطقه را تغییر دهد. هم‌چنین این ذخیره‌گاه‌ها باعث شکل‌گیری چراغ‌گاه‌های برای موادی و منابع سیل خیزی و سیلاب‌ها در سمت جنوب غرب کشور می‌شود. ولاک نیمروز از لحاظ شیب اراضی بین 0 تا 3 درجه قرار دارد و نسبت به درجه شیب اراضی کل کشور (0% - 65% کم‌ترین مقدار درجه شیب سر در و این یکی از مدولهای مهم در امر توزیع شریان - روستایی، ایجاد نافع‌باغ‌ها، اراضی زراعی، تأسیس شهرک‌های مسکونی، شرکت‌های صنعتی، ساخت و ساز، حمل و نقل و... به شمار می‌رود.

بند کمال خان نسبت به موقعیتی که دارد، حدوداً بین مناطق دارای درجه شیب اراضی (0% - 16%) قرار دارد که نبود تضادهای ارتقایی را نشان می‌دهد. هم‌چنین از لحاظ ارتفاع از سطح بحر در بین 700 تا 5000 متر قرار دارد و نسبت به گنجایش خود پست است که در مرز اسپانیا حوضه آب گیری بند نقش بژی می‌کند و مانع پرور رفت آب به اطراف می‌شود.

واک نیمروز در جنوب غرب کشور دارای ویژگی‌های منحصر به فرد و خاصی است که می‌تواند در آینده به چندان دور، دولت افغانستان هم‌چون گذشته به حیث منطقه استراتژیک در راستای توسیع کشور و منطقه از آن استفاده کند. در این حالت، نقاط قوت، نقاط ضعف، توافقات و تهدید‌ها را نیازهای نادیده گرفت‌چرا که در امر توسیع و به به‌خصوص ایجاد بندرهای آب گردان که منابع جریان آب به خارج از کشور می‌شود، یکی از جمله «قابلیت‌های منطقه» به حساب می‌رود که در هری حالت «تهذیدهایی» که در آینده اتفاق خواهد افتاد را پدیدار نظر داشت که منجر به تضادهای سیاسی، اقتصادی و اجتماعی می‌شود. اهمیت اجتماعی بند کمال خان

جنّن‌های می‌باشد در شرق به‌طور عادی و در سرمایه‌های ایران و افغانستان و آسیای میانه به‌طور خاص، آب و آبیاری مصنوعی، یکی از بر اهمیت‌ترین مسئله‌های اجتماعی و اقتصادی این جوامع است.

منطقه این‌جا از لحاظ وفور آب به‌دست ارمغانی رودخانه‌های خرور و متعددی چون: هلمنده، ارغنداب، فرآ، روستاکر، و غیره‌ درگذشت اداری اقتصاد زراعی بخش‌های ویژه‌ی بزرگ قابل ملاحظه بوده و وضعیت شهرهای از هم فروپاشیده فراوان آن، گواهی دارد این مدعا می‌تواند باشد.

\[266\]
با آنکه نیمروز در مقایسه با سایر ولایات کشور، از بیشترین منابع آبیاری و زمین‌های حاصلخیز زراعتی بی‌رو بهتر است اما مطالعه‌های که در قرن 19 مورد طبیعی و چشم‌داشت استعمال انگلیسی بر اساس گرفته و انگلیسی‌ها از ترس رویه که می‌باید از طریق خراسان به‌سوی خلیج فارس سرازیر گردیده، و هندوستان مورد تهدید قرار گرفته، پس از قرارداد پاریس ایران فروردین نمودی در سیستم مداخل نکند، و ایران هم دست به کارگری گرفته، سرانجام، نهادی و رؤسای قومی را با خصوصیات معاشرت و ارزش و با راه‌های تهیه‌بندی مناسب و قوی‌ترین است. سیستم را می‌بایست افغانستان و ایران تقسیم کرد (۱۸۷۲).

برای این تقسیم افغانستان مکلف ساخته شد تا یک مقصد آب را که صدها درصد از کوه پایه‌های افغانستان سرحازم می‌شود و ۹۹ درصد در خاک افغانستان چرایان دارد، به همراهی غربی خود ارژنی کند.

از زمان تقسیم سیستان، تا یکصد سال بعد افغانستان به بیان اختلافات خود با ایران برسید، به‌طوری‌که یک روزه زراعتی را در این ساحه روزی دست تکریت و در تابعه بعضی‌ها به‌صورتی از زمین‌های زراعتی خارج گردیده و دهقانان سیاسی از نیروی محبوب به‌صورتی که ایران در منطقه ترکیب صحرا و نیروی کارخود صحرائی و با اطلاقی شمال ایران را به کشف‌نماهای سرسبز و پنجمراهی شگفت‌آور می‌بود که اند. در حیث ۱۳۷۱ (میزان ۱۹۷۳) باعث واقع شدن آب هلمند بین حکومت‌های افغانستان و ایران به اساس رسم. برای این علت، یکی از آنها به ایران تحول می‌دهد. عبارت است از ۲۴ متر مکعب در ثانیه حاصل از نظر کمبیسیون به طرف مصب رود هلمند در ۱۹۵۰، افزایش ۲۴ متر مکعب در ثانیه بر اساس حضور کاربردی از طرف محمدیان بقایان وقت از این نگرش نمایندگان به ایران می‌دهد.

از آن به بعد حکومت افغانستان در صدد عمران منطقه نیمروز افتاد و برای اولین بار در دوره جمهوری، داوودخان یک گام بزرگ در جهت اکتشاف اقتصادی منطقه با طرح یک بند آب گردان در ناحیه کمال خان برداشت و نیز پروژه آبیاری مرکز نیمروز (زرنج) و اطراف آن را با کشیدن نهال‌هایی از هلمند روی دست گرفت.
نهل‌شکری به طول پنجاه کیلومتر از محل آغاز انجام امتار وارد و مردم به عمران مجدد منطقه امیدوار گردیدند. اما با حدود کودتای ثور ۱۳۵۷، تمام وسابل و تدارکات بند کمال خان از سوی افراد مسلح جهادی اعتراف شده از سوی ایران و پاکستان به غارت برده شد. گفته می‌شد ۲۰ هزار کیسه سمنت و هزاران تن سیخ گوی و دیگر لوازم یک بنداب که در بند کمال خان ذخیره شده بود همه به غارت برده شد.

تا این که حادثه ۱۱ سپتامبر ۲۰۰۱ در آمریکا رخ داد و آمریکا برای اقدام از طالبان که اسماً بن‌لادن را پناه‌ده بودند، با تقریباً چهل کشور جهان به کشور موسیه آمدند. در اوضاع واحولی که میلیاردها دلار برای احیای مجده کشور کمک شده، این کمک‌ها باید در جهت انشا و بازسازی کشور به مصرف می‌رسید، آن طور که می‌پرسند. آن طور که می‌پرسند.

پروزه اعمال‌بند کمال خان و احیای نهل‌شکری نیمروز از لحاظ ضرورت خود یکی از پروزه‌های بسیار پرآمده انجام‌نشده است و توزیع تشکافی به خاطر عمران مجدد منطقه و ایجاد کار برای هفقاتان این ولایت و سایر ولایات کشور است.

فاز اول اجرای پروزه اعمال و اکمال بنده کمال خان در دوره جمهوری داوودخان تکمیل شده بود. در دوران حکومت حامد خزایی در دوره دوم ریاست جمهوری خوشن بعده تاریخ ۱۹ اسلال ۱۳۸۹ (۱۶ آگست ۲۰۱۱) اعلام داشت که قراردادهای عمران مرحله یک بند کمال خان را با تورملین‌های نیازمند شرکت‌های تاجکستانی «تدس» امضا کرده است. فاز اول ۹۶ میلیون دلار هزینه برداشته و کار ساخت آن در مدت یکسال خاتمه می‌یابد. (مرحله نخست، بنده در ۴۰۰۰۰ متر طول، ۴۰۰ متر عرض و ۶ تا ۱۱ متر ارتفاع مدت نظر گرفته است).

نظر به طرح نقشه‌ها اعمال بندی می‌باشد که به سه فاز تکمیل می‌گردد. هری‌نه، کلی بنده کمال خان ۱۰۰ میلیون دلار برآورد شده است. شرکت ساختمانی تاجیکی که باید در طرف ۴ سال کار را تکمیل می‌کرد ولی آن شرکت به هیچ صورت توان اکمال بنده را نداشت، دولت مجارستان گردد.

قرارداد با شرکت تاجیکی را لغو و مرحله سوم کار پس از بنده را به یک شرکت ترکی و اگذارکند.

پس از کمال خان و به‌هربوداری از آن با اطمینان می‌توان گفت که به دو تریم تئوریست آبیاری و توسیع کشت و کشاورزی عصری ولایت نیمروز با شکست خاک رخ‌زد و صلابت یهای وسیع خود دوباره به گذارن غلبه آسیب مبدل خواد شد و این ظرفیت را دارد که هنگام دما هزار خانواده درخواست زمین نیمروز و سایر ولایات را در خود جذب کند و صاحب کار و زمین‌سازید، بلکه می‌تواند در ظرف یک و دو پلید بنچ ساله افغانستان را از لحاظ گندم و مواد اولیه منکی به خود سازید. با استفاده این بنده ۲۱۸ هزار هکتار زمین نیمروز از لحاظ آب تامین می‌گردد و همچنین با نصب توربین‌های برق امکان تولید ۹ میلیون وان نیرو برق آزاده می‌شود و انتقالی در سیستم اقتصادی اجتماعی مردم نیمروز رونمایی خواهد شد.
جایگاه اقتصادی بند کمال خان

زراعت و باغداری و تربیه موادی روبه انکشاف خواهد نهاد و مردم به نور برق و استفاده از امکانات اجتماعی چون توسعه مکانی و تعلیم و تربیت و عرضه بیشتر خدمات صحي، صاحب زندگی بهتر و قهرمان خواهد شد.

در ساحه‌ای که تحت پوشش پروژه بندکمال خان قرار دارد، شهروندی و مدرسه‌ها و کلنلک‌های صحی و پرک‌ها تاسیس خواهد شد و مردم از آب لوله کسب استفاده خواهد نمود. درخت کاری و باغداری و توسعه کشت‌های کاری و پالایش‌های روغن خواهد گرفت. و با درخت کاری می‌توان از خسارت‌های ۱۲۰ روزه به زمین‌ها جلوگیری کرد و در آب و هوای منطقه تحولی رونما کرد.

علاوه بر برج میان در دلارام، خطوط مواصلاتی و ترانسبرود در داخل ولایت توسعه می‌یابد و مردم روز بروز به‌سوری عصری شدن قدم خواهد گذاشت. افزون بر شهر زنجی نمود شهروندی در نواحی قلعه فتح و بندکمال خان و هزاراپیک واقعه را از ونگش زیر و دشت امیران و سار و تار سبک و اورد و مراکز ملکه به هر سوسیل توسعه خواهد یافت و دوباره شهر زنجی به جایی که مکانی بازی از موقعیت به‌تحوردار خواهد سنگ. در اطراف قلعه خشک و قلعه چخاسن اورد و میدان پوست گاو اجرایخلاء و قصرهای محل اعماق خواهد شد و از هر سوسیل شادابی و سرسزی نمایان خواهد شد و فرزندان و نسل‌های آینده نیم‌روز از یک زندگی بهتر و خوب‌تری به‌مرزید خواهد گرفت.

اگر از بندکمال خان به درستی حفاظت و به‌مرزید شود، بدون تردد برودی در وضع اقتصادی و اجتماعی مردم تاثیری چشمگیر وارد خواهد نمود. امید می‌رود که محصولات زراعت و پالایش به خصوص میلیون و چهار میلیون دلار از بودجه انکشافی دولت افغانستان ساخته می‌شود.

علي احمد عثمانی، وزیر پیشین انرژی و آب افغانستان می‌گوید کار این پروژه در چهار سال کامل خواهد شد. این بند با بودجه ۸۸ میلیون دلار از بودجه انکشافی دولت افغانستان ساخته می‌شود.

به گفته وی، با استفاده از این بند آب، بیش از ۸۰ هزار هکتار زمین ایلام و بیش از ۹ میلیون تولید خواهد شد و افزون بر آن برای شمار زیادی زمین‌های کار فراهم خواهد شد.

رئیس جمهور افغانستان برای مراسم افتتاح کار ساختنی این بند گفت ساخت این بند در راستای مدیریت آب‌های افغانستان صورت می‌گیرد و مدیریت آب‌ها سبب خواهد شد که دیگر آب‌های این کشور هدر نرود.

.......... ۲۲۹ ........
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و موفق

افغانستان آب‌هایی جاری زیادی دارد ولی فقط می‌تواند از نزدیک به 30 درصد آب‌های خود استفاده کند و باقی‌مانده آب‌هایی صیاره‌تری است که به کشورهای همسایه سرازیر می‌شود.

گفته می‌شود در مسیری از موارد کشورهای همسایه با نامن ساختن مناطق پروردهای مربوط به آب، نمی‌گذراند افغانستان از آب‌های خود استفاده می‌کند.

اما ایفای، غنی در مراسم افتتاح کار ساختمانی این بنده تاکید کرد: "مدیریت آب‌ها موجب همکاری است به موجب نژاد که در چارچوب معاونات و قوانین تنظیم می‌گردد.

به اساس معلومات وزارت انرژی و آب افغانستان، کار بنده کمیت‌های خان در سال 1365 آغاز شده بود اما به دلیل آغاز جنگ‌ها و تحولات سیاسی در این کشور، در آن سالها تکمیل نگردید.

بنده کمیت‌های خان در نزدیک بند به سمت هر فرآیند را از بزرگ‌ترین بند آبی در غرب افغانستان به شمار می‌رود. این بنده در 18 کیلومتری شمال و جنوب جهان پور و در 95 کیلومتری جنوب شهر زرنج ولایت نیمروز ساخته می‌شود.

پیش از این افغانستان و ایران برای استفاده از آب رودخانه هلمند قراردادی وجود دارد که 44 سال پیش امضا شده بود. پیش از این آقای غنی اعلام کرد که اگر این قرارداد است. مقامات ایران نیز پیش از این بر تطبیق همه جانبه و کامل معاونه 1351 راجع به آب هلمند تاکید کرده‌اند.

پیش از این بنده‌ها آب از ولایت های دولت و تحت ملی است. پیش از این بنده سلما در هر فرآیند به ذخیره بخشی از 600 میلیون متر مکعب آب به بهره برداری رسیده و کار را بند بخش آباد در فرآیند می‌گردد. پیش از این بخش ذخیره بخش از یک میلیارد متر مکعب آب را خواهد داشت نیز جریان دارد.

نتیجه گیری

اگر به این کمیت‌های خان در 18 کیلومتری شمال و جنوب جهان پور و ولایت نیمروز واقع شده است، در مقایسه با بنده سلما در ولایت هرات از نگاه ظرفیت ذخیره آب کمتری دارد، اما از زاویه کنترل و مهار کردن آب از جایگاه و موقعیت استراتژیک مهمی برخوردار است. کار تکمیل این بنده در سه مرحله صورت گرفته و قرار است به‌زودی توسعه جمهوری کشور به بهره برداری برسد. این بنده با ارتفاع 16 متر، بیش از 80 هزار هکتار زمین مزرعه را آبیاری، ظرفیت ذخیره آب 62 میلیون متر مکعب و بیش از 9 میگاوات برق کشور را تولید و نیز زمینه شغلی خوبی را فراهم می‌کند.
بندر سلما که با هزینه ۳۰۰ میلیون دلار به کمک کشور دوست هندوستان بنا شده است، ظرفیت ذخیره آب ۴۰۰ میلیون متر مکعب و بیش از ۴۲ میلیون متر مکعب انرژی برق کشور را تامین می‌کند. ایجاد بندهای چون «پاسندان» در ولایت هرات و «بخش آباد» در ولایت فراه از جمله بندهای دیگری در حوزه گربه و جنوب غرب کشور را می‌توان بر شکرده که هر کدام به ترتیب (۷ هزار هکتار زمین ایلامی و ظرفیت تولید ۲ میلیون برق) و (ظرفیت تولید ۷۲ میلیون متر مکعب برق) و با ظرفیت ذخیره ۱۲ میلیارد متر مکعب آب) را دارا بوده و از قبل نیز به بهره برداری رسیده‌اند. از این رو، اهمیت اقتصادی ناشی از ساختمان بندهای آبی از جمله ساخت بند «کمال خان» را می‌توان در چند نکته ذیل خلاصه کرد:

۱- فراهم کردن فرصت‌های تفرجی با ارزش برای قایق‌رانان و ماهی‌گیران;
۲- محافظت مناطق اطراف بند از سیلاب‌ها;
۳- توسعه و تولید برق آبی (هیدراویک) و کاهش آلودگی هوا در استفاده بدلیل تولید انرژی از طریق ذغال سنگ;
۴- رشد و نموی گیاهان و سر سبزی ماحیت زیست در اثر بالا رفتن مساحت آب;
۵- گسترش صنعت جذب توربین;
۶- افزایش ارزش ملک و زمین به دلیل تامین منابع آب کشاورزی;
۷- تاسیس شرکت‌های مسکونی - صنعتی در اطراف بند;
۸- توسعه مناطق شهری - روستایی;
۹- ایجاد اشتغال و کاهش میزان نرخ بیکاری;
۱۰- مهار آب و هیدايت آن به مناطق که کمبود آب دارند;
۱۱- تامین آب اشیاء‌بنی و زمین‌های مزرعه‌ای;
۱۲- کاهش وابستگی واردات محصولات زراعی و افزایش سطح اقتصادهای خلق‌گاهان;
۱۳- افزایش تولید ناخالص داخلی که در بلند مدت باعث توسعه اقتصادی بی‌خواهی شد. ساخت کامل و بهره‌برداری بند کمال خان اهمیت اقتصادی، زیست‌محیطی و اجتماعی فراوان برای رشد و توسعه اقتصادی کشور دارد.
جاپگاه آزادی در اسلام
دوست محمد فیاض
چکیده
برخی معتقدند که آزادی مفهومی مدرن است و همواره بوده و در نصوص اسلامی یافت. به باور افراد آزادی مطرح در تنها امرز، برخاسته از فکر جامعه مدرن غربی است و منشاً غربی دارد و هیچ ربط به اسلام ندارد و جامعه اسلامی فائد آن است. اما برخی این نظرات آزادی مهم ترین مفهومی است که به خاطر حافظ اند. این نظرات معمولاً به تامل در نصوص دینی پرداخت و حتی در اساس اسلام و ارکان آزادی را در کتاب الهی و دین اسلام آموزش می‌دهد. طریقه در نصوص اسلامی بیان گردده هر انسان آزاد است. به راه است. این هدف این که تحقق دریافت رابطه عمیق آزادی و اسلام. جایگاه آزادی در آموزه‌های اسلامی و این که منشاً آزادی در اصل بر می‌گردد به دین مقدس اسلام که هزار و چندان سال پیش صرحاً داده شده بود به بحث و تبادل نظر خواهیم پرداخت.
واژه‌های کلیدی: قران، آزادی، اسلام، دین، انتخاب
مقدمه
اسلام به عنوان بهترین دین روزی زمین بر آزادی به ویژه آزادی معنوی و اجتماعی بشر تاکید کرده، چنان‌چه در قران کریم. اخیرین کتاب آسمانی آیات بی شماری وجود دارد که انسان را در تعیین سرنشین خوش آزادی می‌داند: برای مثال قران کریم انتخاب دین را مستلزم به شمار آورده که انسان‌ها با کمال آزادی باید آن را پذیرد: «آکاروا في الدين قد تبين الرشد من الغي» (بقره: 65). این مسئله نشان می‌دهد آگر چه آزادی مفهوم مدرن تلقی می‌شود، اما وجود آزادی را می‌توان در اسلام به وضوح مشاهده کرد. علاوه بر این می‌توان با تکیه بر مولفه‌های اصلی آزادی به بحث درباره مفهوم آزادی در اسلام پرداخت. آزادی از سه عنصر فاعل، مانع و غایت تشکیل شده است (میراحمدی، ۱۳۸۰).
جاگاه آزادی در اسلام

این سه عنصر، مولفه‌های اصلی آزادی اند که می‌توان به لحاظ آنها و رجوع به قرآن به امتحان مسئله برداشت. این مقدس اسلام هزاره‌های رسید سال پیش چاگاه آزادی را بیان نموده و بر اهمیت آن تاکید بسزای نموده. به طور مثال; اگر نظام اقتصادی اسلام را در نظر گیریم برخلاف نظام سوسیالیستی که آزادی فرد را با سلب مالکیت شخصی آن را نکوهش نموده و برخلاف فطرت انسانی می‌داند و تاکید بر داشتن مالکیت شخصی دارد. سوال که مطرح می‌شود آیا آزادی در دین مقدس اسلام ارزشمندتر است یا در تفکر غربی؟ دین مقدس اسلام چه تعیینی از آزادی دارد؟ هدف از این مقاله دریافت پاسخ‌های قابل کننده به سوالات و بیان چیستی آزادی

چیستی آزادی

اگر آزادی چند مولفه اساسی داشته باشد، بی‌تردی یکی از مهم‌ترین آنها انتخاب و نقش داشتن مردم در تاسیس و تدوام حیات سیاسی یک جامعه است؛ از اینرو مولفه اساسی آزادی انتخاب‌گری و جریان‌گری انسان‌ها در واقع آدمیان با اختیار خود دست به گریختن می‌زند و ضمن مشارکت در حیات سیاسی جامعه، حكومت و حاکمان خود را بر مبنای گریخته مولفه انتخاب‌گری و گریختن در حوزه عمومی که در ممنوعیت آزادی سیاسی کاربرد دارد، ارتباط مستقیم و ویژه با مفهوم آزادی می‌باید که برحیث از فلسفه‌نگاران مسلمان از آن یاد کرده اند. مطهری در باره مفهوم آزادی می‌گوید: "آزادی یعنی "نبوذان مالع. انسان‌های آزادی هستن که با مواضع که در جلوی رشد و تکامل شان هست مبارزه می‌کنند؛ انسان‌های هستند که تن به وجود مانع نمی‌دهند" (مطهری، 346).

انواع آزادی در قرآن‌کریم

آزادی دینی: اگر مردم در تفکر و تصمیم‌گیری‌ها آزادی داشته باشند و بر اساس حق حرکت کنند، و از تعصب‌های بیجا و لحاجت‌ها در آن‌ها و بستر و فضای مناسب برخورد باشند، دینی را انتخاب می‌کنند که مقتضی فطرت و نهاد آن باشد، در سوره بقره (این ۲۵۲) می‌فرماید: "لا آگاهی قي في الدين قد تنین الرشد من الله". علامه طباطبایی (رح) می‌گوید: "ذن این آیه شریف می‌فرماید: آگاهی يعني اجبار و کسی را به آگاهی وادار به کاری کردن. دین، که مجموعه از معاف عالی است، به همراه خود عمل در بی‌خواهد داشت و اعتقاد و ایمان از امور قابل است که در آن آگاهی و اجبار امکان باشد و حاکم راه‌های ندارد (طباطبایی، بی‌ت: ۲۴۲).

این نکته را باید متذکر شد که آزادی مورد نظر، آزادی تکونی است نه آزادی تشريعی؛ و حکمت الهی اقتصادی نمی‌کنید که به آزادی تکونی خود در گریختن هر نوع آبیغ و اعتقاد باطلی پایبند باشد و سرمایه مادی و معنوی خود را تهیه نمایید.
آزادي در سکونت: در قانون‌یک بی‌بسیاری آزادی در حوزه سکونت در آیاتی اشاره شده است. بر این اساس حق مسکن و بهره‌مندی از آن بسیار حاصل اهمیت دانسته شده است. در سوره عیسی (۵۴) می‌فرماید: "یا عبادی الذين آمنو ان ارضی واسعه فایابند". مطالب این آیه حق سکونت در هر مکانی که کره زمین باید به توجه به انسان و بناگاه خدا مباح شمرده شده است. در بخشی از آیات دیگر خداوند از بنی اسرائیل پیامن و داشته است که حق ندارند با هم‌دیگر بجنگند و یکدیگر را اوره سازند. هم‌چنین در سوره بقره (آیه ۲۱۷) آوایی کردند از محل سکونتن گناهی بزرگ شمرده شده است و به عنوان فنی توصیف گردیده است. در واقع حق سکونت آنجانه برای بشر اهمیت معرفی گردیده است که برای اذن جهاد داده شده است. در واقع مطالب قانون‌یک هیچ کس حق ندارد مانگ افراد جهت سکونت در مکانی که خود انتخاب کرده اند شود. پرداخته در سوره آل عمران (آیه ۹۵) و سوره بقره (آیه ۲۲۴) و سوره حج (آیه ۲۹ و ۴۰) به آن آشاده گردیده است (شیخزاده، ۱۳۹۱).

آزادي اقتصادي: خداوند متعال در سوره اعراف (آیه ۲۷) و سوره اسراء (آیات ۲۶ و ۲۷) بیان کرده است که بزرگی و شرب را مطرح می‌کند و می‌فرماید که انسان نمی‌تواند در حال خودش اسراف و تبذیر نماید. همچنین در سوره بقره (آیات ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۱۷۸ و ۱۷۹) مسئولیت هر گونه درآماد و طریق را اعلام می‌کند. در مورد رشوه نیز خداوند متعال در سوره بقره (آیه ۱۸۰) می‌فرماید: "ولا تآكلوا همکین بی‌بانظم و لا تدلوا بها الاحكام تاکلوا فراغا من اموال الناس في الإم و انتم تعلمون". بر این اساس اموالی که از راه باطل به دست می‌آید حرام است.

آزادي جنسی: همه انسان‌ها دارای خرای جنسی هستند. طبعاً بايد به این نياز پاسخ مثبت داده شود. با مراجعه به آیات اين صنف استفاده می‌شود که به‌هر‌باردی جنسی به‌هر‌نحو و قبیلی بین‌گر عملي جا‌دونگ این است. در سوره بوسف (آیات ۳۴ و ۵۶ و سوره بقره (آیه ۵۵ و ۵۲)؛ علاوه بر این در عرب شعر اين رویکرد دیگر قابل تجاوزی یاد شده است که به حق و حیم خود قاف قنیست.

مطالب قانون این که همگان در فضای جنسی هرچه دلسنگ خواست نشنانه نشانه این نشانه تمدن نیست و گواهی به‌هر‌باردی مردم از حق و حقوق خودشان نمی‌پاشد.

آزادي سياسی: در سوره بقره (آیات ۱۲۸ و ۱۴۲) و سوره اعراف به‌هم‌اهمیت برای کسب آزادی‌ها شده است. خداوند در سوره نمی‌تواند آن‌ها ارداشته باز نباشد. و آزادی‌ها را از قبیل و استفاده و ظلم حاکمان مستکبیر، آزادی پیدا بکنند. خداوند بنی اسرائیل را نجات داد و آنها را آزاد کرد. همچنین از این اهداف الیه بر این قرار گرفته است که روزی همه مستضعفان از هرگونه حکم‌نامه استبدادی رهایی بیابد و با آزادی کامل در تحت حاکمان لواحق حیط زندگانی خود را ادامه دهند (شیخزاده، ۱۳۹۱).
نتیجه‌گیری

اسلام دین ارزش‌های است از آنجایی که دین مقدس اسلام آزادی را مهم‌ترین عنصر زندگی بشر به عنوان اصل زندگی انتخاب نموده و بدون آزادی خلیفه بودن انسان در روزی زمان زیر سوال می‌رود، فرآیند که کتاب الله است برای رهمنامه بشر نازل شده تأکید همه جانه بر آزادی بشر دارد و انواع آزادی‌ها را بیان می‌کند که یک انسان در زندگی اجتماعی باید از آنها برخورد باشد که مهم‌ترین آنها؛ آزادی سیاسی، آزادی جنسی، آزادی دینی، آزادی در سکونت، آزادی اقتصادی و هم‌چنان انسان را به عنوان یک موجود آزاد خلق نموده که حق انتخاب را دارد، این که چگونه زندگی کند، با کی زندگی کند. دین مقدس اسلام دینی است که تمام ابعاد زندگی انسان را در برگرفته و آزادی را در چارچوب و قانون مشخص بیان نموده، حالت که نه افراد است در آن و نه تغییر و تمام ارزش‌های زندگی بشر و انسان به عنوان موجود ارزش‌مند مدل نظر گرفته شده بخلاف آزادی که غرب بیان می‌کند.
آزادی او سوکالی

عمران اخترا

مقدمه

آزادی همگز و ختی اشکلی نکرده که انسانان به آزادی تکه و کولای شی زوند دا خیل کارون ترسد کری، با آزادی همگز ده ده همه ده کولو سره خالیه دا دی تولی افراده ته په یه کوم نقصان رسولو خوژ زوند کولو حق په لاس ورشي، په له خیلواک زوند نیمکری ده، که انسانان ازادی ونه لري، د آزادی پرته، زوند ناراحته ستری، او هیهخ دا لیوالیتی احساس نه شی کولای، انسانان باید آزادی ولری خوژ دا زوند دی، او به زوند کی باید ازادی ووجود ولری او انسانان باید خیلواک اوپی. ايا تاسیس دا سی فکر نه کوئی جه تاسیس به خیه يا غوشه شی که سیاستی به زوند کی بو خوک لاسهه ته دوام ورکری؟ ايا تاسیس دا سی فکر نه کوئی جه دا شه جهاره ده جه بو خوک دی سیاستی د خیلواکه زوند لازی راکی کری؟ بلکل خواب معلوم دی دا آزادی ده، له همدم امله ازدی د یام ور ده، تاسیس بوبهیری، زوند به دومره اسانه نه وي که مور د همه خ کولو حق ونه لرو جی مور پی غوارو. دا ستاسی خیل زوند دی، نو تاسیس باید همه خوک اوپسی جی د زوند چاری سیماشیونی. آزادی همگز کله ده جی کولی شی انسانان په زوند دی سی عاری ته رهبری کری (همرت. ۲۰۰۰) خیلواکی (ازدی) انسان تن خدای "ج ورکری حق دی، هر انسان خیلواک پیدا شوی دی، بو انسان تن همه پوری خیلواک دی جی ترخی دوی خوک ازادی او حقوق حئیقنو هره لانندی نه کری بی داسی کوم عمل تر سردنه کری جی په تروسه کولو سرهد خیلی خیلواکی ترا و میدختن شی. تر دیبه انسان باید د خلپی خیلواکی په چوگان کی د نوره انسانانو خیلواکی ته زیان ونه رسیو.

فردي آزادی او اقتصادي پرمختک

فردي ازادي د اقتصادي پرمختک سره لازم او ملزم دی، به دی معنا جی به تولنه کی د افرادو مالی او اقتصادي ستوتیزی د فردی ازادي بوری ترلی خبره ده، مینیسوکو واب، بو هیهود همه وخت ازاد او خیلواک کلی کری، جی د همه هیبود خلک ازاد او خیلواک وک ازادی سوداکری د فردی ازادي ته ارتبیتی لی. نو که چیره افراد فردی ازادي وله نو د هیبود اقتصادي پرمختک شونی دی. کله جی پرمختیا دری شاخصونه کمتوی کوی یعنی فشر او دیسیلی او بیشکی کمری او یا هم د عاید د وبر په نا مساویته با یا د اتمولتوپ کی گیمینت راکی (۲۰۱۷ دی. Pattanaik). نو پی له شکه دغه حالت د اقتصادي پرمختیا حالت دی. خو که دی دری بازو خره بی، ده او یا هم دری واره به خلی حال پنی شی اقتصادي پرمختیا نه رامینگ ته کییزی که خه هم سری سرگی عاید بی پی کچی تو که زبات شی، په ۱۹۹۰ زیردیز کال کی بو خلا بیا د اقتصاد بوهانو نظر د اقتصادي پرمختیا یا برخه یه بدلون

akhtarimran1994@gmail.com  
1-7880898989

Prendergast, 2005 (5)
معاصر اقتصاد یوهان به دی اندید کی اقتصادی پرستی یو هیواد د وگو د ورمسک کی نه در اشیاوال یا لویزم (2014، Woo & Chan)، اقتصادی پرستی داده کی د وگو د زوند په کیفیت کی ونه ای راشی، هفوئه ته د زوندانده اسانتیاوا برابری او د زوندانه معیار په لور کرل شى. دا ونه واقعی د په اغلبی له امله نه شی راتلای، بلکي هفوئه ته بايد د معیاری او غوره تعیم او تربیتی، با کیفیته رونمیتی خودمنو او د زوندنه د پاک چنپریال زمینه برادره شى. د یو هیواد د وگو د فقر کچه راکه شى، فرهنگی او سياسي خیلواکی وری او د یو دول فریستنونو خشه برخمن شى.

د آزادی د تراسه کول وی لپاره عملی او علمی حکایت

ازادی اخیستن کی، اد یو لهاره مبادره پکار ده، تر خو هر انسان ازادی ولی، که فردی ازادی، کده ازادی او یا د هیواد ازادی وی، بايد دیده لهاره فکری روزنه ترهرب شى، تر خو انسان د ازادی په هیواد بوی شى، وطن دوستی، نینتانزیم او فکری روزنه هغه شى، چی په انسانانو کی د غلام دیوالوونه له مینیکه وری، او انسان د ازادی بې وجوه د زوند پر حقيقی معنا پههمبلاه شى، علم او پوهه هغه خه دی چی ازادی تراسه کول مثبته روحیه رامینیخته کوی خشه منفی افکار له مینیکه وری.

ولس توته توه شى، خوک په یوی لاری او خوک په بی لاری له خان، وری مبنا او اساسی مستندی دی، چی د یو ولس په توکه باید پری راتلون او متحی وای، د بیلکی په توکه، د نظام جورولو هنر، د هیواد دفاع، د اقتصادی ودی او نور ساحو کی ستر ملی ارمانونه تاکل، د بیدونه احتیاجه خلاصون او داسی نور (رسولی، 2017).

به کار دا دی چی افغان ولس له کری خان دی یوه متحید او مدفوق ولس په توکه را خرکند کری. خان له قومی، زینی، منهی او سمنی اریک له پالنلو خه پاک کری. خوکه چی د نزه په تاریک کی هپه مرلی او توله، کله چی په دغه دول نارغویو اختیه شو دو د هیوب ماکیا له نه پرسیدل او خمه موهه په نه ده تراسه کری. په دغو او دی ته ورته موضوعاتو له هغه وخت یو واحد تعريف او دریغ ته رسیدی، شو چی افغان ولس په یوه فکر او عقیدی سره نسی گونن شی (حقل، 18). 10

به اسلام کی د ازادی خای

به اسلام کی ازادی خاص مقام لری، الله چ به خه مبارک کتاب کی د عقیدیدو او فردي ازادی یادونه کری دی، چی د نومورو ایتونو په قباس موئر دیده خه داسی اخذ کوه چی ازادی ته اسلام هم جواز ورکی ده، تر خو انسانان خیل دریخ معلوم کری. په دی مینا چی په زور او ظلم سره هیغ کار جواز لری، بلکي له هر هنیه چی وی اسلام فردي ازادی ته حیثیت ورکی دی، دیده لهاره چی لا به په شو، د خینی ایتونو زیاره راخلو.
الكوفtrecht 29 نمبر ايت یک الله ج فرامیپی: که چا چا غوای ویدی میناو که د چا چا غواژی منکر دی کی. د الق سورت 45 نمبر ایت زباره د: سئا وظیفه به هغوه باندی به زوره خبر (املس راوول) نئی. د القعام سورت یه 66 نمبر ایت یک الله ج فرامیپی: دوی تویاه، زه بر تاسی باندی د ساتونکی په توکه نه په باکل شوی. همدارنکه القعام سورت یه 17 نمبر ایت یک فرامیپی: ته موین پر هغو پیره دار نه په ناکلی. د يونس سورت 18 نمبر ایت یک فرامیپی: ده پر تاسی باندی خارندوی نه یم. د هود سورت 28 نمبر ایت زباره: هغه ویل ای زما قومه پر شان فکر وکری جه که جه د خیل رب له لوري پر یوی خیرکندي شاهدی ولرب و او بیا هغه زه بیغل خانکری رحمت سره مسیرلی کرم، خو هغه ناسو ونشون لبیدل، سه نو زمر سره خه وسیله ده چی ناسو منل نه غوای و او موین پر هغوی چی زیبایی، چی یه داسی د ایتدی درنی د اسلاخ وقیید د استدملاپتی عقیده ده، او دا پاتی چی اسلاخ د حیرت او ایتدی دینی، اسلاخ غوایی چی خلک د کینور او کسیر او مدللونو له ظلم او جبر خطه په خلاص کری ای او له بل طرفه په پپ مه مچیوری چی بری له خیلی خوونی د اسلاخ په مبارک دینی کی شامل شی، نو اسلاخ په پوره او کامل دول خلکو له استفاعلیت او ایتدی ورکریده.

د تولیپ هوساینی په تامین کی د ایتدی رول

د انسان له لومریپو ارتباو خطه په ایتدی ته چی په تولیپ بیر کی مرکزی رول لوپوی. د یشیری پرمختک مفعی د انسانی ارتباو پرخه کول دی، چی همدا د ایتدی مفیومه ته ارتی لری. بشیری پرمختک د هوساینی د پرمختک ترتویله مهم عملی دی، جیری چی ایتدی د هغی د ترا đáس کولو لهاره ارته وسیله ده. د تولیپ هوساینی د ایتدی بیوری مربوط ده، همدا د تولیپ پرمختک د افرادو د هوساینی او ایتدی سره مستقیما ارکه لری. ایتدی د اندادا کولو مختلف شاخصونه لری چی خینی وختونو دیموتکارسی او ایتدی شاخص په توکه کارول کیری. ایتدی کول لوی انسانیا د طبیعی پیسی (لکه سیلاپ، زلی، وچکال...)، تولیپی سننی (لکه مرنی، دژوند تیب ابکل او پپ سوادی) او اقتصادي سننی (لکه فقر، پپ گاری، پپ ویزی) غیر عادلیه عاید ویش، د سیری سر تیب عاید یا دیسی نور) په وردنی سانته وکری. د بشیری اولتیمیه او ارتباو پرخولو او په تولونیکو دی دیموتکراتیکو ارکو جمنتو کولو له لاری، ایتدی ته ارتباو لیدل کیری. نه خو د تولیپ هوساینی نامین شی. همدارنکه، ایتدی دی دی سبب کیری چی د عاید د عادلیه وش او سیاسی او تولیپی ایتدی په بربرولو سره تولونی په تولونی هوساینی ته ود ورکری (Richards، 2012).

به افغانی تولونه کی د ایتدی او سوکال پر ورآندى خبندونه

به افغانی تولونه کی د ایتدی او سوکال پر ورآندى دیر خبندونه شتون لری، په هیواد کی په په شلو کالو کی تعلیم او علم ته دیر کار وشوه، خو بیا هم فکری ایتدی، وطن دوسی او نیشنلیزم هغه موارد دی ج مزونر هیواد ورته اربیا لری، خکه د همدي مواردو نشتون له کله د خلکو ایتدی سلب شوی ده.

...... 328 ......
نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه شیرغان

پوهنیار سیدعلی آقا هاشمی

چکیده

تغییر اقلیم و گرمايش زمین بیشتر متوهج کشورهای برزگ صنعتی است که در تولید گازهای گلخانه‌ای نقش دارند. در حالی که کشور ما افغانستان در تاثیر گذاری بر تغییر اقلیم و گرمايش هواهای زمین نقشی ندارد، اما به دلیل عدم توسعه یافتن و موقوفیت جغرافیایی شبیه‌ترین سیاست را انجام داده است. تا باشد گوشه‌ای از مشکلات و جال‌های محیط زیستی کشور ما را یافته و به دسترس داشت بپوشه، بنا اندیکاران و ارگانهای ذی‌ربط قرار دهد. تا باید را کم آبی ناشی از بی‌دردسری تغییر اقلیم در این حوزه آسیب پذیر آگاه شده و به مشکلاتی که از این ناحیه نشأت گرفته متوجه کند توجه نماید. هدف از این تحقیق بررسی چگونگی پدیده تغییر اقلیم، واکاوی اوضاع زراعتی شیرگان به ویژه منابع آبی (سطحی و زیر زمینی) این حوزه جغرافیایی، ارزیابی تغییر و تحول کیفی و کمی منابع آب حوزه مذکور در زمان‌های اخیر و در نتیجه اقادات همه جانبه علمی و مناسب به مですよ راه حل و پیروی رفت از این معامله مهم‌ترین اهداف این تحقیق را شکل می‌دهد.

کلید واژه‌ها: تغییر اقلیم، زمین‌های زراعتی، خشکسالی، منابع آبی و حوزه‌های آبریز

مقدمه

مسئولیت تغییر اقلیم یکی از موضع‌های حاد محیط زیست جهانی است که در این اواخر به خصوص بعد از انقلاب صنعتی بنا‌بندی استفاده‌ای بر روی موانع زراعی به ویژه منابع طبیعی غير قابل تجدید (نفت، گاز، زغال سنگ...) توماوی با شرکت سرمایه‌گذاری دیپفرانسیس که نتیجه آن تولید انواع آلودگی‌ها مخصوصاً پخش و نشر بیش از حد گازهای گلخانه‌ی در اتمسفر زمین است.

1. روسیه، عضو کادر علمی دپارتمان حفاظت محیط زیست دانشگاه انجیری جهانی و معادن پوهنتون جوزجان.
نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه شیرگان

در اثر تغییر اقلیم، روزنه‌روع کره زمین شاهد تغییرات قابل ملاحظه از نگاه اقلیم و آب و هوایش است که عواقب آن در این اواخر عبارت اند از بندن آمدن سطح آب ایجاد، ذوب یخچال‌های کوهستانی، باران‌های سیل‌آسا، بیابان‌زایی‌ها، طوفان‌های موسمی، خشکسالی‌ها، ذوب شدن یخ‌های قطبی، زیر آب رفتن زمین‌های ساحلی، لغزش زمین، آتش سوزی‌ها، مهاجرت‌ها، کاهش آب‌های سطحی و زیر زمینی و دهها مخلوط دیگر مکیفیت زیستی شده است. بیشترین خسارات ناشی از این پدیده جهانی را چنین می‌باشد که در ملل موضوعی جغرافیایی نامناسب و داشتن اقلیم محولش متحمل می‌شود، از میان ولايت‌های مختلف کشور ما، ولایت جزیره‌نشان که یکی از مشکلات عمده‌ای در این اواخر گم‌شدگی منابع آبی است که این چنین باشد نسبت به سطح آب و هوای خشک و نیمه صحرا، نداشتن وضعیت مناسب تهویه‌افشیکی، نبود بارندگی‌های کافی، زمستان سرد و نابینای بسیاری‌گرم به هدر رفتن جریان‌های سطحی به دلایل مختلف و دهها موارد دیگر از جمله عواملی است که این ولایت به خصوص شهر شیرگان از نگاه کاهش منابع آبی خسارات متعدد اجتماعی، اقتصادی و محیطی را متقبل گردیده است.

در این پژوهش پیش‌داشت تغییر اقلیم، آب‌یاری زمین‌های زراعی شیرگان، وضعیت اجتماعی و طبیعی شهر شیرگان، ساخته باریزی جریان‌های سطحی، خاک‌بندی آب‌های زیر زمینی و وضعیت مؤثر شده، منابع آبی این حوزه از نگاه کمی و کیفی ناشی از پدیده تغییر اقلیم، مورد بررسی قرار می‌گیرد. در این موضوع اگرچه که نگارنده می‌داند تا کنون، به همین عنوان، هیچ‌کسی تحقیق و پژوهش در خور توجه صورت نگرفته است. ولی در برخی از آن‌ها به صورت عموم موضوعاتی در مورد موارد مختلف مکیفیت زیست، تغییرات اقلیم و پیامدهای آن در سطح افغانستان و جهان، به روش‌های تحقیر در آمد، که می‌تواند تا حدی راه‌گشا و نگویی تحقیقات بعدی قرار گیرد.

مواد و روش کار

در مورد ترتیب این اثر از روش مختلط (ساسحی و کتابخانه‌ای)، که در آن از تحقیقات ساحی، کتاب‌ها و منابع عمومی که ارزش و اعتبار علمی به سازی دارند و به زبان‌های فارسی، ترکیبی تأیید و یا ترجمه گردیده استفاده می‌شود. استفاده است. علاوه بر کتاب‌هایی که در زمینه نگاه‌شده‌اند، به سایت‌های معنی‌انگیرانی نیز در تدوین این اثر بهره برداری شده است.

در جمع‌آوری مطالب این اثر، اطلاعاتی به صورت واضح و روشن با آدرس‌ها می‌باشد. شماره صفحه و جواب و جلد آن اشاره شده است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

همچنین در این تحقیق، نویسندگا حفظ اخلاق اکادمیکی و رعایت اصل امانت داری، این پژوهش را به پایان رسانیده است. جوزجان یکی از ولایات مهم زون شمال افغانستان محسوب می‌گردد که از لحاظ استراتژیکی موقعیت مناسب جغرافیایی را به خود اختصاص داده است که از طرف شمال با کشور ترکمنستان، شمال شرق با ازبکستان هم مرز می‌باشد. و همچنان غرباً با ولایت فاریاب، شرقاً با ولایت بلخ جنوب با ولایت سرپل و از جنوب شرق نیز با ولایت فاریاب هم سرحد است. مرکز این ولایت (شهر شیرگان) از سطح بحر (۳۸۰ متر) ارتفاع داشته، اکثر ساکنان شهر شیرگان را اقوام ترکمن و اوزبیک تشکیل می‌دهند. در عین حال اقوام دیگری مانند تاجک، پشتون، هزاره، عرب، سادات، فراق و تعدادی محدود خانواده‌های از قوم پشته‌ی، جوگی نورستانی ایماق، فرغز و بلوج نیز سکونت دارند. شهر شیرگان با مساحت ۵۲/۵۳ کیلو متر مربع، مرکز کنترول و اداره ولایت جوزجان می‌باشد که این شهر در مرکز جوزجان قرار داشته از طرف جنوب با ولایت سرپل، از طرف غرب با ولسوالی دولت آباد ولایت فاریاب، از طرف شمال و شمال شرق با ولسوالی خواجده دوکوه و ولسوالی خانقاه و از طرف شرق با ولسوالی فیض آباد ولایت جوزجان هم سرحد می‌باشد.

شهران از خود منابع ای۴ مستقل ندارد. آب مورد نیازش به‌صورت نوبت وار از ولایت سرپل تأمین می‌گردد. زمین‌های زراعتی آبی این ولسوالی مساحت ۵۷۱۱ هکتار می‌باشد و تولیدات مهم این ولسوالی عبارت از گندم، جو، زیرین، کنجد، خربزه، تره‌بز، انگور و غیره می‌باشد. قرار احتمالی دست داشته نفوس مجموعی شهر شیرگان در حدود بیش از ۵۷۱۱ تن می‌رسد.

شکل (۱) عکس ستلاپیه نشان دهنده شهر شیرگان با تقسیم بندی جوشه‌های آن (گرفته شده از رایست شهر سازی).
وضعیت هایدرولوجیکی

واژگان جوزجان دارای سر بند آبی می‌باشد. آب‌های سطحی و مورد ضرورت این
واژگان در آب‌هایی با سایر نیازمندی‌ها از دو ولایت (بلق و سریل) تأمین می‌گردند. با توجه
آب‌های سطحی به اثر خشکسالی‌های اخیر کم شاده و باعث یک و در نتیجه در حال کاهش قرار گرفته‌اند. اما با آن هم
دهفته‌ها در آن بطور وسیع استفاده نموده و زمین‌های زایدی آب‌های سطحی می‌باشد. این ولایت
جوزجان (شهر شهری) و ولسوالی خواجه دوکوه منبع آبی از دریای سریل و ولسوالی‌های
فیض آباد، خان آقا، مرادیان آقشته و منگک‌ک، از دریای هجدان نهر که منبع آبی از ولایت
بلق می‌باشد تأمین می‌شود. منابعی چهار ولسوالی آن از جمله ولسوالی‌های فقه این و حمای
از دریای آمرو ولسوالی‌های قوش تیه و درازاب از تب زاره و دامنه‌های کوه‌های ولایت غور
تأمین می‌شوند.

منع اساسی آب‌های جاری ولایت جوزجان به خصوص شهر شهری دریای سریل بوده
که در صورت موجودیت آب به صورت نورمال مقدار آبی که از سریل به جوزجان می‌رسد
مدت 48 ساعت و با دو شبانه روز را در می‌گیرد.

در قسمت ولسوالی سیدآباد ولایت سریل از منطقه هیچ قله‌ای با در سطح و نهر
سفید) چند می‌گردد که در این میان 12 متر سریند مرتبه دریای سفید و 8 متر سریند مرتبه
دریای سیاه می‌باشد (پاسا، 1391).

ساحه زراعی قسمت اول دوم و سوم (2134) هکتار بوده مجموع زمین‌های قابل
کشت آن (237500) هکتار که از جمله (4000) هکتار زمین لملی (1985) هکتار آبی
(287000) هکتار جنگلات (155965) هکتار علفی و چمنزارها و (174400) هکتار زمین‌های
باپر می‌باشد.

دریای سیاه در مسیر جریان خویش موضوع دو صد پیکال معادل 16000 هکتار زمین
تخت کشته را آب‌های نموده، به همین ترتیب دریای سفید گذشته از حاشیه شهر شهریان
به نوبه خویش به دو نهر فرعی دیگر (نهر خواجه دوکوه و نهر داخل شهری) تقسیم شده
است. نهر خواجه دوکوه از مسیر جریان خویش حیاتی صد پیکال معادل 800 هکتار زمین
تخت کشته را مملو از آب نموده است. نهر داخل شهری در مسیر جریان خویش موضوع دو
صد پیکال معادل 16000 هکتار زمین‌های تخت کشته و باعث آب‌های مربوط و ساحات
فضای سبز و زمین‌های زراعی در داخل شهر شهریان را تحت پوشش قرار داده و همچنین تأمین
کشت‌های اصلی نوشیدنی این حوزه را نیز همین شبکه دریایی تشکیل می‌دهد که مناسب‌اند در این
اواخر ناشی از خشکسالی‌های متواتر و کمبود نرولات جوی، میزان سطحی آب‌های سطحی
و زمین‌های این حوزه را کاهش داده که نتایجی نیز نمایانه‌ای از آب‌های زراعی و آشامیدنی حوزه
شهریان را مرفوع ساخته نمی‌تواند.

... 243 ......
اراضی و محصولات زراعی

جوزجان با داشتن ساحات و سبز زراعی در شمال کشور یکی از ولایاتی زراعی محسوب می‌گردد که هفتاد درصد مردم آن مصرف مرحلی و زراعت آن این ولایت از لحاظ ساختار اراضی به دو قسمی تقسیم می‌گردد:

۱) زمین‌های هموار.
۲) تپه‌های خاکی.

۱) زمین‌های هموار این ولایت نیز به رسم خویش به دو نوع اراضی تقسیم شده‌اند:

* زمین‌های همواری که پایین‌تر از سطح آب‌های جاری منطقه قرار داشته، امکان آب‌پذیری این نوع زمین‌ها از آب‌های جاری مانند دریاها، نهرها و چشمه‌ها وجود داشته باشد.

این گونه زمین‌ها به نام (زمین‌آبی) یاد می‌شوند، که در زمین‌های آبی داخل شهر و روستاها با‌گه‌های انگور و ساپر میوه‌ها و سبزی‌ها، رشته، رشته‌ها، داخل شهر و روستا را برای کشت حبوبات و غله جات مثل گندم، گو، جواری، ارزون، کنجد، زغر و تربوز و خربروزه و امثال آن اختصاص می‌دهند.

۲) زمین‌های همواری که از سطح آب‌های جاری منطقه به مراتب بالاتر بروده امکان آب‌پذیری آن از آب‌های جاری وجود نداشته باشد، به نام زمین (دبی‌های یا لمعه) یاد می‌گردد. از این زمین‌ها بیشتر برای کشت گندم، گو، جواری، کنجد و زغر استفاده می‌شود. سایر حبوبات و غله‌ها که به آب بیشتر نیاز دارند، در خاک دیمه حاصل خوب نمی‌دهد.

ته‌های ریگی که در مجموع به نام (آدر) یاد می‌گردد، به دو قسم است. یک قسم آن که از طرف دهقانان با تجارب به کشت و زراعت خوب تشخیص گرفته‌اند معمولاً به آن گندم کشت می‌کنند و در بعضی از این آدرها پالیس کاری (خربروز و خربروز) نیز می‌شود. زمین آدر که به معنی زمین‌های پستی و بلندی است آگه‌های این دهقان تشخیص به کشت نخ تربوز و خربروز را در آن داشته باشد در ماه فروردین و جدید که بر فر می‌بارد، قسمتی از زمین آدر را که به پالیس کاری درنظر گرفته است، قلب من کنن تا بر فرده با خاک مخلوط گردیده رطوبت حاکی را یکسان بسازد. این کار تا زمانی که بر فر می‌بارد (تا آخر ماه دلو) ادامه می‌پذیرد. حاصلات پالیس دیمه خیلی فراوانی می‌باشد.
نقش تغییر اقلیم در کاهش مانع آبی حوزه شیرگان

اما در سال‌های که برف باری نشود و یا برف زیاد باردار، کاهش حاصل دردماههای نمی‌دهد. از همین سبب در سال‌های کم برفی پاییز لملی کشت نمی‌شود. قسمتی از این زمین‌های موی دار که هیچ قلبی نشده اند به نام مالچر یاد می‌گردید مردم علف‌های خشک آن را در تابستان جمع می‌نمایند تا در زمستان آذوقه‌های شان شود.

آب اراضی زراعتی جوزجان از ولایات بلخ و سرل تأمین می‌گردد که به این ترتیب زارعین و لوسوالی‌های آنجه، مردانه، خانقاها، فیض آباد و منگچیک از آب دریای هرده نهر بلخ و زارعین و لوسوالی‌های خواجه دوکوه و جمعی از دهقانان قربه‌های شهر چرگان از آب دریای سرپل استفاده می‌کنند. آب زراعتی دهقانان و لوسوالی‌های قررق و خماب دریزه‌ی آبسته از دریای آم‌دانا و ساحات زراعتی و لوسوالی‌های درآمده و قوشه، ته، للمی کار، بوده، این دو لوسوالی به جز سیلان‌ها، آب برف و باران کدام منع آب زراعتی دیگر ندارند. ساحاهای زراعتی در ولایت چرگان(43800) هکتار زمین است که از آن جمله (37500) هکتار ساحات آن قابل کشت بوده که موضعی(40000) هکتار آن را ساحات للمی، (17500) هکتار آن را ساحات ابی (8000) هکتار آن را جنگل‌ها (15680) هکتار آن را زمین‌های بایر تشکیل می‌دهد. جدول شماره(4).3

اقلام عمده کشت زارعین این ولایت را گندم، چوب، جواری، زغر، باجر، باش، نخود، زیره وغيره تشکیل می‌دهد. علاوه بر آن، پرورش 44 نوع انگور از قبلی کشنده‌سیب‌های کشمش سفید، حسینی، چال سفید، چال قره، تایفی، شورتاک، خلیلی سفید، خلیلی سیاه، علما توبیده، ات ایمچک، شهابی سفید، عافلی، خرمایی، گردنک، لعل بکدانه، پسته نفیس، حارچی فخری، جنیه، هباب، قول حلبی، مسکبیه، شهابی سیاه، شکر انگور و غیره معمول بوده و از لحاظ تنویع محصول باگداری و پایلوتر از شهرت خوب برخوردار است. اما در پهلوی انگور، میوه‌های همچون وزدل، شفتالو، ناک، بادام، چهارماه، آلوقارا، بسی، آلورگلاس، آلوقارا، و میوه‌های دیگر نیز زیاد است.

زمین‌های جوزجان حاصلهای پیاز، تربیز، چربی، بازی، پادنگره، تره و دیگر حیوانات و زیبایی

نیز می‌دهد و آب و هوای برای این حاصله‌ها، سبب مساعد است. با آنکه برخی کارهایی در بخش زراعت در این ولایت صورت گرفته، اما اگر در این راستا مورد توجه بیشتر قرار بگیرد، می‌توان گفت که سطح مشکلات اقتصادی دهقانان جوزجان باید خواهد امدا و حاصلهای آن علاوه بر داخل کشور به بازارهای خارج نیز عرضه می‌شود. در حال حاضر اقلام عمده صادرات این ولایت را با استفاده از محصولات زراعتی قالین، گلیم، هینگ، شیرین بوبه، رز، قره قل و سمارق و حشی تشکیل می‌دهد.

...... 245 ......
نتیجه تغییر اقلیم در وضعیت آبی حوزه شیرگان

همانطوری که در صفحات قبلی ذکر گردید، شهر شیرگان مرکز ولایت جوزجان با مساحت ۵۵۲۳ کیلومتر مربع با آب و هوای غلبه خشک، تابستان گرم و زمستان سرد بوده و ارتفاع این دشت از سطح بحر ۱۰۳۲ متر می‌باشد. ساحه تغذیه منابع آبی این حوزه کوههای تیریند ترکستان و میرزا اولنگ سریل بوده و در امتداد تقاطعی جنوب - شمال، با خط مناطقی فرضی جاده مزار شریف - فاریاب، گسترش دارد.

براساس نتایج حاصل از مطالعات جیولوژیکی و حفاری‌ها، عموماً در نواحی ورودی و جنوبی این حوزه آبی، فیصدی عناصر داشته دانه تری‌بلش بوده و به سمت نواحی خروجی و شمالی این حوزه به تدریج قتر ذرات تشكل دهنده مواد کاهش می‌یابد.

در سال‌های اخیر ناشی از تغییرات اقلیم و گرمايش کره زمین که با خشکسالی‌های دوامدار و بارندگی‌های نازی، رو به رو هستیم جریان سطحی و زیر زمینی آن به شدت کاهش یافته که در طول شش ماه وسط سال دریای سفید و سیاه این حوزه به‌کلی خشک بوده که مناطق تحت کشت و آب‌برداری شیرگان و ولسوالی خواجه دوکوه با قریه‌های مربوط آن حاصلات زراعتی قابل ملاحظه‌ای را به بار نمی‌آورد و حتی آب نوشیدنی شهرودان را به درستی تأمین نمی‌تواند. که این مشکل را می‌توان تا حدا به کاریگری روش‌های و مبناهای مناسب جلوگیری از ضایعات و استفاده مؤثر از آب جاری کم کاهش داد. شکل (۲).

طوری که قبلاً تذکر به عمل آمده، دریای سریل از کوههای تیریند ترکستان و میرزا اولنگ تغذیه شده، در مسير جریان خویش با پیمودن درها و گاهی میدان‌های نسبتاً هموار که در دو جنگان آن قرار داشته و از اطراف توسط ارتفاعات مختلف تهیه احاطه شده، مواضع تقیبی (۵۰۰) بیکال معادل (۴۴۰۰) هکتیار زمین زراعتی را در مربوط‌ها ولایت سریل و همچنین اراضی مربوط حوزه شیرگان را با مقدار جریان آب به‌طور متوسط (۹۵) متر مکعب در ثانیه آب‌برداری می‌نماید. (گزارش اداره آب‌برداری سریل و جوزجان، سال ۱۳۹۶).
نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه شیرگان

شکل (۲۳): عکس ستلاینی نشان دهنده حوزه آبریز شیرگان می‌باشد (گرفته شده از google earth).

شکل (۲۴): نمایی از بستر متروکه نهر سفید در مرکبات بیشترین شیرگان که ناشی از خشکسالی‌های اخیر خشکی گردیده اند (برگرفته از دوربین پوهيالي سیدهعلی هاشمی).

...... ۲۴۷ ......
شکل (4): شیمای خطی دریای سریل - شیرگان (یاسا، ۱۳۹۱). قرار شکل (۲) همان طوریکه در صفحات قبل ذکر گردید دریای سریل در ادامه مسیر جریان خوشی به مربوطات و لسوالی سید آباد ولایت سریل در منطقه هژه قلعه به دو نهر عمومی که به دریای سفید و سیا مسمی است تقسیم می‌شود (یاسا، ۱۳۹۱). مقدار جریان آب این دو دریا به طور اوسط که از گزارشهای هایدرولوژی قهرده ساله آن بر گرفته شده است ۱/۰۵۰ مکعب در ثانیه می‌باشد، اما به دلیل تغییر اقلیم و خشکسالی اخیر میزان کمیت این دریا به شدت کاهش یافته که به صورت موسومی در ایام بار خارجی بوده و متباقی فصول سال خشک و نهایت کم آب می‌باشد. دریای سیاه در مسیر جریان خوشی مویس دو صد پیکال معادل، ۱۶۰۰۰ هکتار زمین تحت کشت را آبیاری نموده، در حالیکه دریای سفید به نوبهای خوشی به دو نهر فرعی دیگری: نهر خواه دوکوه و نهر داخل شهری تقسیم شده است. نهر خواه دو کوه در مسیر جریان خوشی نیز حدود صد پیکال معادل (۸۸۰۰۰) هکتار زمین تحت کشت را مملو از آب نموده است، نهر داخل شهری در مسیر جریان خوشی مواضع دو صد پیکال معادل (۱۶۰۰۰) هکتار زمین‌های تحت کشت و باشگاه‌های مربروط و ساحات فضایی سبز و زمین‌های زراعی داخل شهر شیرگان را تحت پوشش قرار می‌دهد. دریای سریل نظر به تقسیمات حقیقی که از طرف اداره زراعت در گذشته‌ها صورت گرفته، وضعی پیک هزار پیکال معادل، ۸۸۰۰۰ هکتار از زمین‌های تحت کشت، باغ‌ها، جنگل‌ها و فضای سبز ولایت سریل، جوزجان در دهده روز به طور نوتب وار آب‌یاری می‌نماید. ۲۴۸
نقش تغییرات اقیانسی در کاهش منابع آبی حوزه شیرگان

از اینکه آب جاری در سالهای اخیر به دلیل خشکسالی های بیش از حد و سرسرآوری در این آب ساحات تحت کشت باعث اطعام کشاورزان شد و حتی آب آشامیدنی را تکافو نماید. روی این ملحوظ جهت استفاده مؤثر از آن، مقدار کم آب که وجود دارد، به کارگیری میتواند و روشنایی دیل جلوگیری از ضایعات آب را پیشنهاد می نماید.

جلال‌الدین عمده‌ی منابع آبی حوزه شیرگان ناشی از تغییرات اقیانسی

آسب پذیری منابع آب و حساسیت آنها در فرآیندهای تغییرات اقیانسی از جمله جالش‌های باریک است. در سالهای اخیر مورد توجه دولت مردان، دانشمندان و گروه‌های است. تغییراتی که بر کیفیت منابع آب تأثیر می‌گذارد و نیاز صنایع به آب، زراعت و آب نوشیدنی را متأثر می‌سازد. با توجه به افزایش متوسط درجه حرارت کردن زمین تبخیر بیشتر خواهد شد و نیاز به افزایش خودارای شفاف‌شدن افزایش یافته. اگرچه از گذشته‌ها به منابع آب در افزایش هنگام شکل‌گیری هنگام شکل‌گیری جویانه و به روش‌های جنگل‌یابی و کاهش بارندگی شود مشکلات وجود در داخل را حذف می‌کند (پاسا. ۱۳۹۱). مشکلات عمده‌ای که در این منطقه و شبکه‌های جریانات نهر سیاه و سفید که خود تأمین کننده نیازمندی‌های آبی حوزه شیرگان می‌باشند، قرار ذیل اند:

1) دوب‌پیچ‌الدان و دیگر دهها دیمی ساحات مرتفع می‌زایند و این خود فشارهای گوناگونی وارد شده و برشادها به بی‌اندازه بوده است. روی این ملحوظ هرگونه تغییر در پایان‌های اقیانسی که با علت افزایش حرارت و کاهش بارندگی شد مشکلات موجود را حذف می‌کند (پاسا. ۱۳۹۱). مشکلات عمده‌ای که در این منطقه و شبکه‌های جریانات نهر سیاه و سفید که خود تأمین کننده نیازمندی‌های آبی حوزه شیرگان می‌باشند، قرار ذیل اند:

2) تبخیر بیش از حد شبکه‌های آبی و دریای این حوزه به دلیل اقیانس گرم و سوزان این مرز و بوم.

3) کاهش نواحی سطحی و کمبود بارندگی در این منطقه که در نتیجه باعث عدم تغذیه‌ی جوزه‌بی‌آبی گرم و احیای مجدد منابع نیاز به سبک و سهیم می‌شود.

4) موجودیت طبقات ضخیم رسوبی که باعث جذب که به این حداکثر سطحی (نهر سیاه و سفید) و انتقال آن به طبقات بالایی که دسترسی به جنین طبقات ابتدایی (آکویفر) بسیار مشروط است.

5) دل‌خسال بدل شده‌ها به اکثر اقیانسی بالای تماس سطحی آبی افزایش به حساسیت گرم و سوزان. روی کمکی منابع آبی شیرگان (دریای سیاه و سفید) نیز تأثیر بارز خویش را داشته است.

6) افزایش تغییرات و استفاده بیش از حد دریا به مقادیر مختلف (زرعات، استفاده خانگی، صنعت، شهری و غیره).
андیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آميز و مرغه

۷. مقدار ناکافی آب در دریا‌سیرل (میان تغذیه‌ی نهر سفید و نهر سیاه).

۸. عدم توجه ارامگان مربوطه در قسمت مدیریت درست منابع آبی این ناحیه.

۹. عدم موجودیت درست حوزه آبریز (watershed) از نظر توبوگرافیک و هایدرو جیولوژیکی. که این خود در قسمت‌های جنوبی و سرچشمه‌های سیاه و سفید ضعیف عمل نموده که شاهد کاهش کم‌موده از پیش این منابع آبی طی فصول مختلف می‌باشیم.

۱۰. موجودیت اشجار و سطح سبز در پهنای این که یک اکوسیستم مطبوع و دلخواه را ایجاد می‌کند. باعث از خروج آب‌های زیر زمین شدن که این خود از مهم‌ترین خاصی برخوردار اند. اما ممکن است نهر سیاه و سفید از موجودیت این منابع محروم اند، از این نتیجه در قسمت کبیری و کمیت این شکاف دریابی هم توضیحی وجود ندارد.

نمازی استفاده به این حد از اراضی نزدیک به سریدن تقسیمات همه قلعتی و لسی می‌باشد.

آباد ویلای سیرل و اراضی بالاتر از آن.

۱۱. تخریب ساختمان‌های تنظیم کننده بالایی نهرها و جویچه‌ها. یعنی استفاده غیر قانونی از آب نهرها و جویچه‌ها توسط افراد و اشخاص.

۱۲. رسوی گذاری و عدم لای روی این نهر سفید. نهر سیاه و جویچه‌های مربوط آنها به وقت معینی توسط انجمن استفاده کننده‌گان (دهقانان) در ماه‌های حوت و حمل.

۱۳. رشد و نموی نباتات هرگز در بستر و حریم‌نهرها و عدم پاک کاری آن.

۱۴. عدم مرکز مناسب، و سر زیری نمودن آب از بالای پلانواها و حرم جانبی نهرا.

۱۵. پایین‌بردن سطح آگاهی مردم در جهت صرفجویی و استفاده اقتصادی از آب.

۱۶. عدم موجودیت استیل‌های هایدرولوژیکی اتوماتیک در بالای دریا سیرل.

۱۷. استفاده از روش مناسب چون بالای شکه ابیاری نهر سیاه به تعداد ۱/۶ نیاز به بالای شکه ابیاری نهر سفید (۱/۶) نیاز به بالای شکه ابیاری نهر سفید (۱/۶).

۱۸. ساختارهای سخت و نرم در ساختارهای سخت و نرم در استحکام‌های اسید شده تاکنون و ابزار جریان دوم است. پس سرعت آب در ساختارهای سخت و نرم شده ناجی می‌باشد. اما بعضی از مشکلات فوق الذکر از اثر عدم حفظ مراقبت و استفاده درست از کاتالیزیون (نهر سیاه و نهر سفید) در مسیر جریان می‌باشد.

وضعیت آب‌های زیر زمینی جوزه شهره‌گان

بیش از حد از این ذخایر آبی دارد.

...... ۱۵۰ ......
نقش تغییرات اقلیمی در کاهش منابع آبی حوزه شیرگان

از این که شیرگان در منطقه‌ی خشک و نیمه‌صحراز واقع شده و منابع آب محدودی دارد و تغییرات اقلیمی باعث کاهش منابع آبی در این حوزه می‌شود، بر اساس سیاست‌های IPCC در سال ۲۰۲۰ درجه حرارت در مناطق خاور میانه ۱ تا ۲ درجه افزایش خواهد یافت و از میزان بارش تا ۲۰ فیصد کاسته خواهد شد که این اتفاق مستقیم بر کمیت و کیفیت منابع آب‌های زیر زمینی این حوزه خشک و صحرازی اثر گذاشته و باعث چالش‌های جدیدی برای منابع آب و مصرف کننده‌گان خواهد شد. پس نظر به سیاست‌های IPCC می‌توان گفت که منابع تخلیه و برداشت آب‌های زیر زمینی بالاتر از سطح تغذیه و جایگزینی آن خواهد بود. که به استناد از موارد فوق می‌توان حجم آب‌های زیر زمینی این حوزه را در طول دوره شاخه‌سالی‌های اخیر از رابطه دیل دریافت کرد.

\[ (1) \quad \Delta V = Qin - Qout \]

در این رابطه، مجموع عوامل مؤثر در تخلیه سفره‌های آبی به میزان جرم ذخیره سفره‌های آبی در طول دوره بیلند عبرات است از تخلیه طبیعی و مصنوعی چنین ذخایر آبی می‌باشد. تخلیه طبیعی به رواناب سطحی و جریان‌های زیرزمینی فرآیند می‌شود که به‌صورت طبیعی صورت گرفته و بالاخره از حوزه مربوطه خارج می‌گردد.اما تخلیه مصنوعی یکی از مشکلات حاد این مرز و بوم شروده می‌شود که این مشکلات به دلایل افزایش نفوس و فشار روز استفاده و برداشت بیش از حد آب در ایام شاخه‌سالی‌های کنونی از نتایج مهم است که موضوع را حاکم می‌سازد.

نظر به تحقیقات ساحوی که در این اثر صورت گرفته است، برداشت بیش از حد آب از لایه‌های زیرزمینی به‌خاطر تأمین نیازمندی زراعی، آشامیدنی و ساختارهای مختلف باعث پایین رفت سطح آب لایه‌های سفره‌های زیرزمینی شده و چهار فی‌پراشی که با اعماق متغیر چنین سال قبل حفر گردیده بود و همواره مورد استفاده شهرسازان این شهر قرار می‌گرفتند مانع فرآیندها در اثر نشک سالی‌های اخیر ناشی از تغییرات اقلیمی در نقاط مختلف شهر شیرگان خشک و به‌صورت متورک و به‌هور به جا مانده اند تصاویر (هند).

از رابطه (1) قیمت Qin در سفره‌های آبی حوزه شیرگان عبارت از‌نرخ‌های جوی در فصول بارندگی و آب‌های جاری می‌باشد که این جریان‌های از تیره‌ترین ترکزان و ساحات مرتفع می‌زای اولین سرچشمه گرفته که که در این حوزه به دو دریا (سیاه و سفید) تقسیم شده و قسمتی اعظم آن در اثر عملیه نفوذ و انفلتراش وارد طبقات آب‌های زیرزمینی شده و باعث تغذیه و ریچارچ نمودن چنین ساحات می‌شود که می‌توان توسط رابطه دیل محاسبه کرد.

......

251
ایننشیه‌ها برای افغانستان: صد ایده نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

\[
\begin{align*}
\text{(2)} & \quad \text{sec/Qin} = L \times \text{Nin} \text{ m}^3 \\
\text{(3)} & \quad \text{sec/Km/Nin} = 5 \times \text{QN} \text{ m}^3 \\
\text{(4)} & \quad \text{QN} / 0.01 = S
\end{align*}
\]

- مقدار عمومی نفوذ آب در طول نهر (کانال).
- مقدار جریان خالص در نهر (کانال).
- طول عمومی کانال به متر.
- مقدار مخصوص نفوذ آب در یک کیلو متر طول نهر (کانال).
- نشان دهنده ضریب مقدار جذب مخصوص آب در واحد طول نهر (کانال) می‌باشد.

چون در بین سریند تقسمیاتی (نهر سفید و خواجه دوکوه) الی سربند تقسمیماتی (طاغن) و هم‌چنین سریند تقسمیماتی (طاغن) الی سر بند تقسمیماتی (گله درک خواجه دو کوه) ساختمانهای تقسمیماتی وجود ندارد بنابراین، مقدار جذب و نفوذ آب نظر به اندازه‌گیری مقدار جریان در قسمت اولی و قسمت دیگری ساخت‌سازی مکانیک دریافت کرده (پاسی، 1391).

از طرف دیگر مقدار تغییرات حجم مخزن آب زیر زمینی از رابطه زیر محاسبه می‌شود:

\[ \Delta V = +SA \Delta h \ (5) \]

که در این فرمول

\[ S \] قیمت مخصوص جذب آب در لایه‌های آبی بر اساس بر حسب در سد و بدون بعد.

\[ A \] سطح سفره‌ای آب بر حسب کیلومتر مربع.

\[ \Delta h \] متوسط تغییرات سطح آب محدوده بیل‌ان بر اساس هیدرو گراف می‌باشد.

... 252 ...
نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه شهرغان

(د)

(ج)

(ع)

تصاویر(الف، ب، ج، د، ه و ع) نشان دهنده چاه‌های خشک‌کننده و متروکه‌ی از نقاط مختلف شهر شهرغان هستند که در اثر خشکسالی‌های ناشی از تغییرات اقلیم اختیاراً آبدهی شان به اتمام رسیده و از فعلیت باز مانده اند(گرفته شده از دوربین سیدعلی هاشمی).

در این اثر علمی -تحقيقی به منظور بررسی کاهش آب‌های زیرزمینی میزان آبدهی چاه‌ها در ساحات مختلف شهر شهرغان مورد مطالعه قرار گرفته که متأسفانه اکثریت شهر به دلیل خشکسالی‌های اخیر و برداشت‌های بیش از حد، بدون آب به صورت متروک باقی مانده اند که در صفه‌های فوق شش حلقه چاه از قسمت‌های مختلف شهر به حیث نمونه‌گیری شده اند که هر یک به ترتیب (الف) یکی از چاه‌های خشک‌کننده تاریخی یکی چنار شهر شهرغان می‌باشد، (ب) نشان دهنده یکی از چاه‌های متروکه منطقه‌ی دیده می‌شود شهر شهرغان، (ج) نمونه‌ی از چاه‌های متروکه پروژه انجام را نشان می‌دهد، (د) یکی از چاه‌های بدون آب منطقه‌ی عبد محله، (ه) یکی از چاه‌های بی‌آب ناحیه شیشوکوئت و (ع) بناگر نمونه‌ی از چاه‌های ناحیه پروژه آب‌ی شهر شهرغان می‌باشد.

...... ۲۵۳ ......
به خاطر استفاده موثر از آب جاری در نهرهای سفید و سیاه کوشش گردید تا ضایعات آب را در میسیر شان به حداقل برسانیم و از آب کم استفاده بیشتر نماییم.
نظر به نتایج حاصله از امور انجام داده شده نکات ذیل را پیشنهاد می‌نماییم.

1- مدیریت درست در رابطه به کاهش ضایعات انتقالی و توزیعی آب در کانالهای سیاه و سفید.

2- اصلاح، ترمیم و مراقبت مداوم از ساختمان‌های هایدرولوژیکی (تنظیم و تقسیم کننده‌ها) اعم شده بالای کانال‌های (نهرهای) سفید و سیاه.

3- آگاهی عامة در رابطه به عدم استفاده به‌موردن آب از آب در بخش‌های گوناگون

4- تنظیم و مراقبت از پروگرام‌های پاک کاری کانال‌ها (نحوطه دهقانان) به وقت معینه و مواقع کم آبی از طرف اداره مسول.

5- ارتقا سطح آگاهی دهقانان در رابطه به زرع کشت نباتات که در مقابل اثرات کم آبی مقاوم‌می‌نماید.

6- مدیریت درست در رابطه به ارتقای سطح آگاهی دهقانان به‌خاطر استفاده از آب و صرفجویی در آن از طرف اداره مسول.

پیشنهادها

رفع نیازمندی متبین آبی این مرزوبوم یکی از اولویت‌های اساسی است که توسط دولت حاکم باید مدیر و به‌خوبی شود. جوان‌ها بپیشرفت تغییر اقیانی، خشکسالی‌ها و قحطی‌های روزمره و مشکل مردم شیران حاضر می‌شود. بدین اساس جهت کاهش خسارات وارد وارد نقشی از کمبود منابع آبی در همچون مناطق خشک و کم آب پیشنهادی به ارگان‌ها و مسولان ذبیحی طور چندگانه ارائه نموده‌ایم که قرار دیل اند:
نقد تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی حوزه شیرگان

۱) برنامه آگاهی‌دهی عمده در ارتباط اهمیت دادن منابع طبیعی بهبود منابع آب و حتی در این راستا که این گونه منابع را تطبیر می‌کند از اهمیت خویی برخوردار افت. از این که منابع آبی حوزه آسیب‌پذیر شیرگان در حال ازاین رفتگی است. پس آگاهی شدن مردم عمومی از این معطلیت یک هزینه، کمک شاخصی در مدیریت آب‌های سطحی و زیرزمینی این حوزه خواهد کرد.

۲) یکی از مشکلات اساسی ولايت جوزران موقعیت جغرافیایی و اقلیم دیوار آستن، در اثر تغییر اقلیم و خشکسالی‌های دوران اخیر میزان آب‌های سطحی و زیرزمینی این حوزه روز به روز کاهش می‌یابد. بنابراین سیستم زیرینی که به جهت پشتیبانی از زندگی شان در ایام کم آب از آب جمع آوری و ذخیره‌شده باران در مخازن (کندوه‌ها، حوض ها، ابزارها و...) استفاده می‌شود.

۳) این که بهبود منابع آبی این حوزه برای تأمین نیازمندی‌های زراعتی به‌هدر رود، پس پشتیبانی می‌گردد که بجای سیستم آبی‌رستی از روش‌های نوین آبی‌رستی (فطری) در انکشاف سیاست‌زراتی استفاده کرده که این روش یگانه راه حل ممکن در بهبود وضع معیشتی ساکنین این منطق و بوم محصول محصول به‌های شیرگان استفاده از آب باران در زراعت و

۴) یکی از مشکلات اساسی ولايت جوزران موقعیت جغرافیایی و اقلیم دیوار آستن، در اثر تغییر اقلیم و خشکسالی‌های دوران اخیر میزان آب‌های سطحی و زیرزمینی این حوزه روز به روز کاهش می‌یابد. بنابراین سیستم زیرینی که به جهت پشتیبانی از زندگی شان در ایام کم آب از آب جمع آوری و ذخیره‌شده باران در مخازن (کندوه‌ها، حوض ها، ابزارها و...) استفاده می‌شود.

۵) حوزه شیرگان از اقلیم خشک و تابستان بسیار گرم برخوردار است، بناءً میزان تبخر منابع آب آن بیش از نزولات جوی می باشد، پس پشتیبانی می‌گردد اوقات آبی‌رستی زمین‌های زراعتی از طریق عصر و شب انجام یابد.

۶) یکی از مشکلات اساسی ولايت جوزران موقعیت جغرافیایی و اقلیم دیوار آستن، در اثر تغییر اقلیم و خشکسالی‌های دوران اخیر میزان آب‌های سطحی و زیرزمینی این حوزه روز به روز کاهش می‌یابد. بنابراین سیستم زیرینی که به جهت پشتیبانی از زندگی شان در ایام کم آب از آب جمع آوری و ذخیره‌شده باران در مخازن (کندوه‌ها، حوض ها، ابزارها و...) استفاده می‌شود.

۷) یکی از مشکلات اساسی ولايت جوزران موقعیت جغرافیایی و اقلیم دیوار آستن، در اثر تغییر اقلیم و خشکسالی‌های دوران اخیر میزان آب‌های سطحی و زیرزمینی این حوزه روز به روز کاهش می‌یابد. بنابراین سیستم زیرینی که به جهت پشتیبانی از زندگی شان در ایام کم آب از آب جمع آوری و ذخیره‌شده باران در مخازن (کندوه‌ها، حوض ها، ابزارها و...) استفاده می‌شود.
8) اکثریت مردم شهر شیرگان از لحاظ اقتصادی فقیر انگل، و آب‌هایی نوشیدنی شان از یک واحده عمومی تأمین نمی‌شود، بلکه از آب‌هایی چاه‌های غیر معاصر، آب‌های جوی بارها، حوض‌های دره و یا ذخیره‌گاه‌هایی که از آب باران جمع کرده‌اند. تعادل شدیدی که بر روی ترکیبات مختلف به شدت آلوده یا تغییرات عمیق استفاده ما نمایند، بهره‌های محترم و ناگرا که این موضوع مهم و حیاتی ناگزیره نگرفته، در قسمت‌های اولیه آب‌هایی مسئول جدایی و عوارض آلودگی از آب‌هایی یک مسئله‌ای و در چندین دهه گذشته دیگر نیازمندی این شهر را تأمین نمود.

9) در حوزه شهر شیرگان بیشترین آب مورد استفاده مربوط به سکتورهای زراعتی بوده، که این سکتورهای بیشترین استفاده آب‌های چاه‌های غیر معاصر و کشاورزی را به خود اختصاص داده‌اند. بصورت عمومی در ولایت جوزجان مقدار باران‌ها می‌گذرانند، ولی استفاده ایندک است و همچنان متغیر است. آب جاری در این ولایت سبب نیازی نیست و حتی وجود ندارد. بدین لحاظ ساختمان تحت کشت شهر شیرگان و قربانی‌های مربوط آن از دریای سریل تغییر تک‌بیان و آب‌برداری می‌گردند. نتایج به خاطر استفاده موثر از آب جاری در شهر شیرگان نه تنها به آب‌هایی از آب کم استفاده بیشتر نمایند.

منابع

بررسی عوامل و پیامدهای زیان بر تغییر اقلیم در مناطق خشک و کم آب محل اقیان‌الهوش شیرگان و انتخاب تدوین و راههای حل مناسب جهت رفع این معضل ابتکار مطالعات نوشته‌سی‌بی‌نی‌فملی و تحقیقی را می‌نماید. بنابراین این موضوع تغییر اقلیم و تأثیر آن بر این همچون مناطق کم آب و نانوشک و در ابتدای همکاری منابع و نامه‌های بیشتری یک محل علمی تحقیقی بصورت واضح بیان شده است. از نظر بررسی و تدوین شرایط در ابتدای همکاری منابع و نامه‌های بیشتری یک محل علمی تحقیقی بصورت واضح بیان شده است.

اینک چت از رفتن سی سال در آغاز دهه دوم فرد بیست یکم، تغییر اقلیم و پیامدهای آن بر شرایط مختلف زندگی، به ویژه بر انبار آبی، از موضوعات مهم می‌باشد. جهت تحلیلی روزهای آب در این کشور ایجاد نموده است. اکثریت این روابط از چارچوب بحث‌های تخصصی و علمی فراتر رفته و از نظر رسانه‌های اجتماعی و زبان‌زد روانه می‌شود. سرسرار راه‌اندازی بیشتری از مطالعات و تحقیقات کتاب‌های اقیان‌الهوش به خویش معلوم نیست و همچنان سرعتی از بین رفتن پوشش نپیچته و گذشته به تصویر بر نمی‌باشد و مطالعات تغییرات اقلیم در نیم بیست و هفتم قرن بحثی و مناطق جنوبی به دلیل فقدان اطلاعات در این مناطق کامل نیست.
نقش تغییر اقلیم در کاهش منابع آبی جویه شیرگان

بنابراین با در نظر گرفتن عواقب تاثیر انحراف اقلیمی ایجادی که نمو که یکی از پیامدهای آگوار آن که همانا بحران و کم مورد منابع آبی است، خواص طبیعی در آسیب پذیرترین منطقه افغانستان که جویه شیرگان باشد. تحت مطالعات علمی تحقیقی خویش قرار دهیم. تغییر اقلیم و گرماشی زمین بیشتر متوسط کشورهای بزرگ صنعتی است که در توییب گازهای گلخانگی نقش دارد. در حالی که کشور ما، افغانستان، در تأثیر گازهای بر تغییر اقلیم و گرماشی هوا در زمین نقشی ندارد، اما به دلیل عدم توسعه‌یابی و موقعیت جغرافیایی این بیشترین اسیری را از این ناحیه متحمل می‌شود.

اگر در افغانستان آسیب‌های ناشی از تغییر اقلیم را بررسی نماید، در قدم اول سکتورهای چون، کشاورزی، منابع آبی به خصوص آب آشامیدنی، صحت، اشتغال، منابع عمومی و زیر ساخت‌های اقتصادی کشور ما را تأثیر ساخته است. ولی نظر به شواهد علمی آهنگ افزایش گازهای گلخانگی بیش از ویژه گاز میان در اتمسفر به خویش شناخته نشده است و عکس العمل این نوع کاذب در مقابل خورشید نیز به خویش شناخته نشده است. ما با در نظر داشت این است که بر هر و مهم جهانی، پژوهشی را تحت عنوان (تغییر اقلیم و تأثیر آن بر منابع آبی جویه شیرگان) انجام دادیم. تا باشند گوش به از مشکلات و جالش‌های محیط زیستی کشور ما را یافته و به دسترس دانش‌پژوهان، دست اندک کاران و ارگانهای ذیربط قرار داده، تا با بحران کم آبی ناشی از پدیده تغییر اقلیم در این جویه اسپیک‌های آگاهی بانگی به مشکلاتی که از این ناحیه نشأت می‌گیرد، توجه لازم نمایند. که دراین آموز در پهلوی جویه تحت مطالعه معلومات واضح از پدیده تغییر اقلیم، خصوصیات اقیمی افغانستان و تحول آن در دوران اخیر، اوضاع طبیعی اجتماعی و فرهنگی می‌باشد، جویه انگاژ مورد بحث قرار گرفته‌اند. یکی از مراحل اثر عملی - تحقیقی ما مطالعه همه شمول از اوضاع های‌رولوژیکی ویال جویه‌انگاژ می‌باشد که در پهلوی آن شکوه‌های دریابی و نه‌های آبی، مساحت اراضی زراعتی و ساحه تحت پوشش آبی را مورد مطالعه قرار می‌دهد.

از اینکه شهر شیرگان از اقلیم خشک و نیمه‌صحرایی برخوردار بوده و ناشی از تغییر اقیم جهانی و خشک‌سالی‌های سه‌ساله اخیر منابع آبی‌های سطحی و زیرزمینی آن به شدت متاثر گشته و نظر به پیشنهاد این تحقیق مناسب‌ترین در مورد موضوع کنونی تا کنون تحقیقی در خور توجه در این باره، انگام نیافته این دیگر همین جویه توجه از طرف ارگانهای دولتی و غیردولتی در بار تامین آب مورد نیاز مقر شیرگان صورت نگرفته‌اند، بنابراین در این اثر مشکل و سرچشمه دریابی جویه شیرگان، توزیع و تقسیمات نهر آبی‌های جویه شیرگان به شبکه‌های خریدر و بزرگ، بررسی اراضی تحت زرع این منابع آبی، بررسی اجمالی از کاهش آسیب‌های زیرزمینی جویه شیرگان در دهه‌ای اخیر ناشی از تغییر اقلیم و گرماشی کره زمین از موضوعات انت که دراین اثر گنجانده شده است.
نتیجه‌گیری

از این تحقیق نتیجه گرفته می‌گردد که بررسی اثرات تغییر اقلیم بر روی منابع آبی حوزه شیرگان یکی از موضوعات اساسی است که در کشور ما روز گذشته نیازمند بررسی و یکی از اهداف این تحقیق. در این تحقیق، اثرات تغییرات اقلیمی بر روی منابع آبی حوزه شیرگان بیشتر بررسی گردیده است. محاسبات واقعی برای بررسی این اثرات به کار گرفته شد. نتایج حاصله نشان داد که تغییرات اقلیمی بر روی منابع آبی حوزه شیرگان می‌تواند در برابر وضعیت فعلی منابع آبی حوزه شیرگان و منابع آبی در منطقه به آن در این مقاله وضاحت یافته است. در موارد مختلف اجرای کار علمی- تحقیقی خوشبختی به بررسی از محدودیت‌ها و مواجه شدن که به عمده ترین آنها آشکار شدند. می‌گردد:

1) نیروی موقت کافی علمی (なもの مختصر به زبان‌های ملی و خارجی).
2) نیروی امکانات مالی و بودجه.
3) نیروی امکانات عاملی و بودجه.
4) نیروی امکانات عاملی و بودجه.
5) نیروی امکانات عاملی و بودجه.
6) نیروی امکانات عاملی و بودجه.
7) نیروی امکانات عاملی و بودجه.

نتایج که از این مقاله علمی - تحقیقی از آنها آگاهی کلی از اراضی زراعی حوزه آبی شیرگان، جریان‌های سطحی و در مجموع حوزه آبی شیرگان و سازه تغذیه منابع آبی (سطحی و زیرزمینی) این حوزه می‌باشد و به صورت قبل تحقیق که تغییرات و تحول کیفی و کمی منابع آبی حوزه شیرگان ناشی از تغییرات اقلیمی و خشکسالی های سده‌های اخیر در این اقلیم خشک و نیمه صحرایی بوده و نیز فشار روز به دریافت بیش از حد این منابع آبی را با حفر چاه‌های عمیق نماید. نادیده‌گرفت که مهم شانسی از افزایش نفوذ و رشد روز افزون صنایع متاثری آب اند.
راهنمای تأمین رفاه اجتماعی در افغانستان

محمدمحمد رضا

مقدمه

رفاه اجتماعی یک مفهوم کلی است و به وضعیت اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و اجتماعی اشاره دارد که افراد جامعه از سالمانی، شادی، آرامش، امینت، سایر نیازهای اساسی برخوردار باشند. طوری که جیمز میجلی در خصوص مفهوم رفاه اجتماعی خاطرنشان می‌کند: رفاه به حالتی از سلامت، شادی، سعادت، خوب بودن و بصورت خاص بول، گذا و دیگر ضرورت‌هایی که به افراد جامعه ارائه می‌شود. اشاره دارد. هم‌چنین وزارت اجتماعی که بدان الحاق شده متضمن ارتباط رفاه با جامعه و معاونت با خطوطی است که در اینگونه اجتماعی با آن روابط و همکاری به‌صورت کلی مفهوم رفاه اجتماعی به معنای حالتی از مناسب بودن است

(میجلی، 1388). به‌همین ترتیب، فیتوی در ترکیب مفهوم رفاه اجتماعی را به ممکن بسیار و بین آن‌ها، تأمین تریشانات و بازگ سنوات، هر یک نیازهای نظامی که یک فرد از نظر خود با دیگران دارد به‌کار برده است (فیتوی پریک، 1382). تأمین رفاه اجتماعی یکی از مهم‌ترین مباحث‌های سیاست‌گذاران جوامع مختلف بوده و در همین راستا برنامه‌ریزی می‌کنند. در واقع رفاه اجتماعی جمعه‌ای و سیاسی از فعالیت‌ها و برنامه‌های است که از سوی دولت برای بهبودی مردم در بخش‌های متغیر تأمین امینت جان و مال، تأمین ادارات، تأمین بهداشت و درمان، تأمین خدمات آموزشی و مسکن، تأمین آسیب جسمی و روحی افراد جامعه انجام می‌شود. لذا با توجه به اهمیت مسئله این نوشته به راهنکارهای تأمین رفاه اجتماعی در افغانستان می‌پردازد.

افغانستان به لحاظ جغرافیایی طبیعی سرمایه‌ای است که دارای دشت‌های خشک و کوهستانی‌های بلند بوده و فرسنگ‌ها دور از دریا محسور شده است، ولی با این وجود در دل خود مسئولی را نهان داشته که اگر استحکام آن ممکن گردد به‌کیک از کشورهای پدرآمد تبیل می‌شود. اما این مسئله این کشور در طول تاریخ معاصیر مورد آمیزه‌ای شده‌است و فرتیب گرفته که نمی‌توان از رفاه و توسعه خبری نیست، بلکه می‌باید آن در دام فقر مطلق گرفتارشده‌اند. با توجه به این، سیاست‌های دولتی در فقیر افغانستان و درک وضعیت فلاکت‌بار فقر و افزائی دیگر، با توجه به حجم از مسئولی طبیعی این کشور، دلهره‌انسانی را به درد می‌آورد و برای نگارندگان نیز چنین وضایت دهشت‌زاک غیرقابل تحمل می‌نماید و برابر و ادارشان که برای بیرون‌رفت از این وضعیت راه‌کارهایی ارائه دهد.

1. ولایت کابل.
مفهوم رفاه اجتماعی در افغانستان طی سالهای اخیر در نزد سیاست‌گذاران بسیار یک
مفهوم ناشناخته بود و حتا با نگاهی درهنیزی سیاست رفاه چنین نمی‌خورد. صرف برخی
پژوهشگران به این مفهوم توجه نموده و از فقدان آن در افغانستان سخن رفته‌اند. بنابراین،
جهت تأمین رفاه اجتماعی در افغانستان ضرورت دارد که سیاست‌گذاران توجه ویژه داشته
و این مورد را جزو اولویت کاری خود قرار دهند؛ زیرا تأمین رفاه اجتماعی از مسائل حیاتی
جامعه انسانی است. آنچه که می‌توان در این جستار خاطرنشان کرد این است: به‌دست
شاخته‌های رفاه اجتماعی در گرو تحقیق اساسی متغیرهای نظام سیاسی، اقتصاد، آموزش و
بهداشت کشور می‌باشد. به‌عبارت دیگر، تأمین رفاه اجتماعی رابطه‌ی بسیار قوی با این نهادها
دارد. طوری که اشاره گردید، تأمین رفاه اجتماعی به نوع عملکرد کارکنان سیاست در سطح
کلان کشور واشسته است. از این منظر، افغانستان یکی از بی‌ثبات‌ترین کشورهای بوده و همین
اربع شده که شاخص‌های رفاه اجتماعی در سطح بسیار پایین قرار دارد، حتی می‌توان از فقدان
رفاه اجتماعی سخن گفت؛ زیرا تاکنون از سوی سیاست‌گذاران هیچ سازوکاری در خصوص
حفظ جان شهروندان سنجیده نشده و هنوز حیات مردم بهخطر مواجه است. بنابراین، جهت
تأمین رفاه اجتماعی به‌خصوص تأمین امنیت جان شهروندان، نخست تشکیل یک نظام سیاسی
دموکراتیک که بتواند منافع عمومی مردم، جان، مال و حیات همه‌ی جوهرهای قومی- مذهبی
را تضمین کند، ضرورت دارد. اساساً بدون تشکیل نظام سیاسی فراگیر و همه شمول تأمین
رفاه اجتماعی ناممکن است.

توجه به شرایط کنونی که اغلب مردم با فقر فراپیده مواجه‌اند، تدوین و اجرای هرگونه
سیاست فقرزدایی جهت حمایت از افتراف و آسیب‌پذیر باید در اولویت قرار گیرد و با
تشکیل نظام سیاسی دموکراتیک الگوی توسعه اقتصادی یک روشکرد اکتشاف متوازن اتخاذ گردید.
سرانجام باید درآمد سرانه افزایش یابد و رفاه اجتماعی برای تمام افراد جامعه بدون تفاوت‌های
قومی، مذهبی و زبانی تأمین شود. دسترسی به آموزش نیز یکی از مهم‌ترین شاخص‌های رفاه
اجتماعی است. اساساً نظام آموزشی یکی از مهم‌ترین زیرساخت‌های رفاه اجتماعی کشورها
شناسانه شده است؛ زیرا این نظام نیروی انسانی را جهت تولید تربیت‌می‌کند و مسیر رفاه
اجتماعی را هموار می‌سازد.
نتیجه‌گیری

مانسَفانه نظام آموزشی فاقد کیفیت مناسب بوده و توانایی تربیت نیروی انسانی لازم جهت تولید منابع را ندارد. از این رو، سرمایه‌گذاری روی نظام آموزشی جهت تربیت نیروی انسانی و تأمین رفاه اجتماعی ضرورت اساسی جامعه افغانستان است. تحولات اخیر در افغانستان منجر به خروج نیروی انسانی و فرار مگرها گردید و این مسئله باعث شد که آسیب جدی بر نظام آموزش علیه نیز وارد گردد.

به نظر می‌رسد، نظام آموزشی با یک فرآیندی در تغییرات مواجش شده و این امر مسیر رفاه اجتماعی را ناهموارتر کرده است. از این رو، برغم این فرآیندی در جهت سرمایه‌گذاری روی نظام آموزشی و جذب استاندارد با داشت لازم و مجرب نهایت تلاش صورت گیرد.

بهداشت و درمان نیز یکی از مهم‌ترین شاخص‌های رفاه اجتماعی به حساب می‌آید. اساساً سلامت عمومی مستلزم بهداشت و درمان است و در کنار امنیت عمومی به عنوان شاخص رفاه اجتماعی شناخته شده است. زیرا بهداشت و درمان رابطه‌ای مستقیم با شرایط زندگی وضعیت سلامت جسمی و روحی فرد دارد. امروزه بکی از مهم‌ترین دغدغه‌های دولت و سیاست‌گذاران بهداشت و درمان جامعه می‌باشد.

اما تأمین بهداشت در افغانستان نه‌تنها به این مهم توجه نشده است، بلکه در سالیان اخیر سیاست‌گذاران در اثر بارزی‌های سیاسی نادرست خویش جنگ‌هایی را رقم زده‌اند که در اثر آن بسیاری‌ها جان‌هاي خویش، را از دست دادند و عده‌ای دیگر نیز معلول و معیوب شدند.

بنابراین، روی بهداشت و درمان عمومی نیز باید توجه جدی صورت گیرد. در یک جمع بندی کلی می‌توان گفت، تأمین رفاه اجتماعی یکی از ضرورت‌های جدی مورد افغانستان است و برای رسیدن به رفاه اجتماعی تشکیل نظام سیاسی دموکراتیک، اقتصادی پویا، آموزش کیفی و خدمات بهداشت و درمان عمومی ضرورت اساسی است.
نقش آزادی در رفاه اجتماعی
بسم الله مرادی
چکیده

انسان اشراف مخلوقات و موجود آزاد است که برای تداوم حیات به رفاه اجتماعی ضرورت دارد. آزادی و رفاه اجتماعی بعد از حق حیات در شمار مسابل ارزشمند برای انسان قرار گرفته است. نقش آزادی سبب شده تا مورد توجه نورسند. گاه ادایت جهان قرار بگیرد و در نظام های حقوقی جهان نیز تسجيل شود. این تحقیق به هدف روش سازی "نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی" با استفاده از روش توصیفی-تحلیلی مبتنی بر کتابخانهای و فیش برداری به این نتیجه رسید که آزادی با هر دو بعد مادی و معنوی رفاه ارتباط داشته و با تحقق امین و مشارکت در بند ذهني و با حق مالکيت بتوان در بند مادی نقش برجسته‌ای درست این کلید وازه‌ها: آزادی؛ آزادی سیاسی؛ رفاه اجتماعی؛ لیبرالیسم

مقدمه

انسان آزاد آفریده شده است، سلب آزادی به معنای محدود ساختن انسان است، آزادی یک بدیده‌ای نو نیست؛ بلکه از بدو آفریدن انسان با هر ماده بهره است. با مطالعه‌ای ادایت جهان در می‌باشد که فلسفه بیشترین توجه را نسبت به آزادی داشته است؛ اما این بدان معنا نیست که آزادی تنها در میدان سیاست ویژه است. اهمیت آزادی در عرصه‌های چون تربیت اخلاق و اقتصاد به خصوص مسابق رفاه اجتماعی نیز کم از جایگاه سیاسی آن نیست. با این حساب، آزادی نظر به زمان در میان هر گروه، چهراهای متغیری با خود گرفته و نقشی ایفا نموده است. زمانی گروهی در خدمت گروهی دیگری بود و آن تعداد دیگر از آنها به‌رهبار خود نمودند؛ این امر که انسان‌های زیردست به تنهایی برای انتقال‌های پرگیچه پیش قرار حضور موسیک(1) بر علیفرعون در شرق و انقلابی کبه‌فرایند و مکتب لیبرالیسم در غرب شکل گیرد. یک کنون به‌طور مشخص در مورد "نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی" کسی سخن نرانده است؛ بلکه به‌صورت براکته، نظریاتی در آثار مختلفی وجود دارد؛ اما این آثار از هر گاه با تحقیق حاضر متفاوت است. برای همین ویژه‌گی‌ها، تحقیقی با موضوع مشخص به هدف بررسی نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی موجه یعنی مسأله سیاسی چیست؟ آزادی چیست؟ رفاه اجتماعی چیست؟ و ارتباط میان آن دو از چه قرار است؟ می‌باشد.

(1) ولایت مسیح، دانشجوی حقوق و علوم سیاسی دانشگاه جوزجان.
چهارچوب نظری
آزادی
آزادی در هر نظام حقوقی جهان به نسبت نگرش آنها به انسان و جهان متفاوت است؛ اما همه معتقد هستند که آزادی ضرورت جامعه است. با این وجود در پاسخ چیستی آزادی نوسان‌های زیادی وجود دارد که هر کدام تعریفی از آزادی بدان داده‌اند و به قول نویسنده‌ی غربی همه اخلاقیون آزادی را سروده‌اند. چون پیشرفت گونه تفسیری سازگار است (بلیین، ۱۳۸۰، ص. ۲۳۶). برای ترک درست و فهم بهتر آزادی ضرور می‌نماید تا مفاهیم لغوی و اصطلاحی آن را از نظر بگذاریم. آزادی در لغت عبارت از حزین، عمق، اختیار، خلاف بنده، و رقی، عبودیت، اسارت، اجبار، قدرت عمل و ترک عمل و قدرت انتخاب است (دهخدا، پی تا). به کار گرفته شده وازهای آزادی در زبان انگلیسی معادل واژه‌های است (بیات، ۱۳۸۱). همای معتقد است که آزادی عدم وجود مانع بر سر راه انسان به اساس قانون طبیعی است؛ مگر آنچه که برابر خیر جامعه و دولت ضرور است (هایرز، ۱۳۸۹؛ به نقش از علف زاده، ۱۳۹۳). انسان تا حدا آزاد است که توانایی فکر کردن یا نکردن در مسائل خودش را بر اساس ترجیح دارد و (فاکت؛ ۱۳۸۴؛ به نقش از علف زاده، ۱۳۹۳). متسکیو، نیز فنان می‌دارد که آزادی عبارت از آن است که افراد برای انجام دادن یک کار، مفعول دیگری نباشند. (متسکیو، ۱۳۹۱). و به همین منوال علامه طباطبایی آزادی را از نگاه اسلام به رها شدن از اطاعت غیر خدا و رو آوردن به امر خدا تعیین می‌کند (طباطبایی، ۱۳۷۵).

رده اجتماعی
رده اجتماعی نیز مانند آزادی به‌بحث برانگیز بوده که نویسنده‌گان نتوانستند تعریف جامعی از آن به دست دهند؛ چنینچه دیوید ماکارو (۱۳۷۸) رده اجتماعی را سازمان عظیم، گوناگون و یپچیده می‌داند.

رده اجتماعی از دو وارزشی مجزا تشکیل شده که رفاه به معنای آسودگی و اجتماعی نیز به مفهوم همگانی و عمومی می‌باشد (معین، ۱۳۸۲). سازمان ملل متحد، رفاه اجتماعی را فعالیت‌های وسیعی بهتر زیستن، تحت نظر و با کمک دولت تعریف نموده است (شانه، نازاریان، & محبوب، ۱۳۹۶، ص. ۱۳۹). رفاه اجتماعی تعریفی است از اوضاع سیاسی، اجتماعی و اقتصادی که در آن حفظ کرامت انسانی و مسولیت‌پذیری افراد جامعه در قیال یکدیگر. و ارتقای توانمندی‌ها از اهداف آن به شمار می‌رود (حیدری، & ملکی، ۱۳۹۸).
روش تحقیق

این پژوهش از نگاه هدف از نوع کاربردی بوده، طریقه که پژوهش‌های کاربردی به دنبال بهبود کمی و کیفی شرایط زندگی انسان‌ها در مسائل مختلف هستند (آیلک‌جاف، ۱۳۹۰). و از نگاه ماهیت از نوع کیفی به شمار می‌روند، چون تحقیقات کیفی به‌طور عموم، توصیفی‌پیوسته و به‌طور معمول تفسیر و تحلیل می‌شوند. داده‌ها در این نوع تحقیق، کمتر قابلیت تبدیل به اعداد و ارقام را دارند؛ بنابراین همین امر جنبه‌ای توصیفی - تحلیلی را به‌وجود می‌گیرد (حیاتی، ۱۳۸۷). داده‌ها و اطلاعات این پژوهش با استفاده از روش کتابخانه‌ای مبنی بر فیش‌برداری، جمع آوری شده است و بعد از کنارهم چیدن به تحلیل و تفسیر آن‌ها پرداخته شده است.

بحث و تحلیل

با یک نگاه به رفاه اجتماعی، در ذهن موارد مادي مبتدی می‌شود که خیلی از افراد به اساس آن، فکر می‌کند که مباحثی اخلاقی و به‌خصوص آزادی نمی‌توانند نقشی در تأمین آن ایفا کنند؛ اما این یک وجوه از رفاه اجتماعی. و رفاه اجتماعی و جهیزی نیز دارد که مباحثی اخلاقی و به‌خصوص آزادی با آن ارتباط بوده و بنابراین باید می‌گذارند (پرفوند، ۱۳۹۴). طریقه‌ی آماری‌مایس پاور دارد که با آشک اقتصاد و اخلاق، دستاوردهای گنی تری نسبت می‌شود (سن، ۱۳۸۷).

با این حساب آزادی نیز دسته‌های زیادی دارد که هر کدام از آن یا بخشی از مسائل اجتماعی و اقتصادی ریشه می‌گیرد؛ طوری که بکی از انواع آزادی، حق انتخاب است که زیرشاخه‌های آن بریم غردد به انتخاب لباس که این نوع، پچه‌های از آزادی عقیده نیز به شمار می‌رود؛ اگر نسبت به پوشیدن لباس نامناسب که نسبت به اندوزه‌ی بزرگ‌تر باشد و یا سر و صورت مورد پندش شخص را نداشته باشد، اجبار صورت گیرد و آزادی وی سلب شود.

این امر سبب رنجش و شرمتی شخصی می‌شود (کورن، ۲۰۰۷). به‌نگارنی و ایزدی (۱۳۹۷). و این اجبار مشخصا ریشه می‌گیرد به رفاه اجتماعی ذهنی و از سوی دیگر نیز تاثیر ناخوشابندی به شخص موجب شده به‌وجود داشت. از جانب دیگر، سطوح رفاه آزاد و گروه‌ها را می‌توان با مقیاس‌های جون حق مالکیت پا ثروت امنیت و مشترک که قابل اندازه‌گیری است، مشخص کرد (صفری، ۱۳۹۷) مهدیزاده اردکانی، (۱۳۹۶). برنظر داشت این مقیاس‌ها که جزیی از حقوق اساسی یک شهروند است می‌توان با وضاحت نقش آزادی را ترسیم کرد؛ چون دسترسی به هر سه گزینه‌ی ذکر شده، بجز با آزادی ممکن نیست. اگر آزادی باشد، شرمتی نیز در کار نیست و نبود آزادی معنی نبود امنیت و مشترک. همین طور رفاه اجتماعی را می‌توان با مفاهیمی چون احساس شادکامی و امنیت سنجید (پاتریک، ۱۳۸۱).
نقش آزادی در رفاه اجتماعی

کسی می‌تواند احساس شادکامی کند که مانعی بنویسد و بی‌چهرت سر راهش نباشد؟ یعنی آزاد باشد. آماری این سین باور دارد که آزادی سیاسی و اقتصادی مکمل یکدیگر هستند و یکدیگر را قوت می‌بخشند (سن: 2000; به نظر از متوسطی و همکاران: 1396). به خصوص آزادی سیاسی که مادر تمام آزادی لقب گرفته است، نقشی بارزی دارد. و در صورت نبود آن، حالات مادي و معنوی و امینت زندگی انسان‌ها در معرض تهدید قرار می‌گیرد. بنیاد آزادی یعنی تهدید امینت زندگی؛ چون امینت یکی از مقیاس‌های سنجش رفاه اجتماعی است. به همین سان دکتر یوسف قرضاوی نیز آزادی سیاسی را یکی از ضرورت‌های جامعه اسلامی دانسته و آنرا در بحث انقذاد که حکومت مهم پنداشته است. و همچنین معتقد است که حکومت اسلامی نمی‌تواند چنین آزادی را از مردم بگیرد؛ چون آزادی سیاسی تنها یک حق نیست بلکه تکلیفی از ناحیه خداوند بر مردم است (بحرانی: 1384). اما در این میان دانشمندان مکتب رفاه آزادی لجام گسپخته و بقید و شرط بازار را بابث افزایش فقر و نابرابری دانسته اند (پارسی و فرخ‌نندی: 1394) و بارز آزاد بنابر پیشینه‌اش، ثروت‌مندان را پولدارتر و فقر فقرا را بیشتر کرده است.

نتیجه‌گیری

بحث در مورد آزادی و رفاه اجتماعی تاریخ دیرینه‌ای دارد و سال‌های داشتن که دانشمندان حقوق، سیاست و اقتصاد در باره‌ای آن نقد و نظراتی ارائه داشتند؛ این موضوع به صراحت، اهمیت آزادی و رفاه اجتماعی را بی‌گاه می‌کند. اما این نظریات با صورت پراکندگی موجود بود. در جریه از افزایش در این مورد نظر داده اند؛ اولی کسانی که به نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی تاکید داشتند مانند سن: دسته‌ای دیگر به عدم نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی تاکید می‌وزیدند و برداشت آن‌ها از آزادی متکی به بارز آزاد است که خوستار محدود کردن آن هستند. تا به آزادی و توانایی حداکثر دیگران اطمینان وارد نشود. و آزادی با بعد ذهی رفاه اجتماعی نیش از بعد ماردی آن ارتباط داشته و بیشتر نقش را از راه امینت و مشارکت ایفای می‌کند و همین طور در بعد ماردی بحق مالکیت با ثروت نیز می‌تواند اثر وارد کند. دانشمندان اسلامی چون قرضاوی و علامه طباطبایی نیز بضرورت و نقش آزادی تاکید دارند.
نقش حماية از مستهلك در معیاری سازی بازار

سید حسن دوران

چکیده

مستهلك شرکتی است که اجناس و خدمات را برای مصرف شخصی یا خدمات عمومی در بدل قیمت، خریداری نموده پاشند. و بحث حمایت از حقوق مستهلك در تاریخ معاصر جهان به‌صورت رسمی برای اولین بار توسط جان اف. کنیدی رئیس جمهور وقت آمریکا به تاریخ 30 نوامبر 1962 خطاب به کنگره آن کشور مطرح گردد. و به متهم‌گری را در دادوستند تجاری صاحب چهار حقوق انتخاب، مصونیت، شکایت و معلومات دانست و اذعان نموده که از این حقوق حمایت قانونی صورت گیرد. حالا مستهلك‌داری هشت حقوق به‌صورت شناخته‌شده بین‌المللی می‌باشد که در اکثر کشورهای جهان نظر به شرایط اقتصادی و اجتماعی شان از حقوق مستهلك حمایت قانونی صورت می‌گیرد.

منظور از معیاری سازی بازار این است که کمیت و کیفیت اجناس و خدمات در مطابقت با احکام قوانین نافذ و پایلی‌های مربوط در کشور بوده و مستهلك در برابر فریب و تقلب در معاملات تجاری حفاظت گردد و در بازار از احتکار اجناس اولیه مورد نیاز مستهلكان جلوگیری به عمل آید.

در این تحقیق نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بازار به بررسی گرفته شده است. درصورتی که مستهلك مطابق پایلی‌ها و استاند قانونی مربوط حمایت گردد، چگونه یک بازار معیاری ایجاد می‌شود ناشروندان از اثرات منت‌آن مستفید گردد.

در این مقاله در باره موضوع حمایت از مستهلك، اساسات حمایت از مستهلك را از منظر استاند قانونی افغانستان، حقوق بین‌الملل و از هردو مهم‌تر حمایت از مستهلك از دیدگاه دین مسیحی اسلام را مورد بررسی قرار گرفته است که در مورد جگنگی جلوگیری از فریب و تقلب در معاملات تجاری و مسئولی مربوط به بازار، از منظر قوانین مختلف ملی و بین‌المللی مورد غور و بررسی قرار گرفته بتواند و می‌خواهم در یک نتیجه‌گیری اذعان نماهم که راه حل چالش‌های موجود برای افغانستان باشد. این تحقیق در نوع خود برای اولین بار در این زمینه در کشور افغانستان گرفته است و به‌صورت کتاب خانه‌ای می‌باشد که با مطالعه استاد و مدارک شامل استاند قانونی افغانستان، پایلی‌های ملی، رهنمودهای سازمان ملی تحقیق در این بخش و مبانی دین مقدس اسلام در بخش نظری به عنوان ابزار جمع‌آوری داده‌ها صورت گرفته است.

1. کابل، أمر بخش حمایت از مستهلكین افغانستان.
مقدمه

مستهلكان در افغانستان از گذشته‌های دور تا اکنون در جریان معاملات تجاری آسیب‌پذیر بوده‌اند و مشغله‌ای این مشکلات، غیرمعیاری بودن بازار از نظر کیفیت، کمیت و مصوبه‌ی اجناس و خدمات و همچنان چگونگی خصوصیات اجتماعی مستهلكان می‌باشند. حاضرین در باره تاریخ مستهلكان در بازار عادت این ازدست کنترل کیفیت یا وسایل مدرن برای تولیدات داخلی و اجناس توریدی در گمرکات سرحدی، عدم موجودی تسهیلات کافی در حمل و نقل و ذخیره‌سازی و شرایط نگهداری اموال و اجناس، بعضی مواد اولیه غذایی در گدامها و دکاکین می‌باشد. هم‌چنان تولیدات داخلی اکثراً بودن مستهلكان لازم و معیاری در معرض فروش قرار داده می‌شود. در مورد اموال وارداتی نیز شرکته‌ها توجه لازم به استفاده م مدار به استفاده مدار به آنها نداشته و را در مستهلكان‌های غیرمعیاری جابجا می‌نماید. مستهلكان در بسیاری موارد هنگام خرید اجناس خدمات و عقد قراردادها ای اشتیاقات و فریب مواجه‌گردد و حقوق مستهلكان طور شاید و باید تمام نمی‌گردد. دلیل عدم ذکر مطالعات فوق اینست که معلومات ندارد، تأکید و غیروقاعتی از طرف عرضه کننده‌گان و تولیدکننده‌گان در دسترس مستهلكان قرار می‌گیرد. همچنان مستهلكان آگاهی‌های لازم در مورد حقوق و مسوولیت‌های شان نداشته و آنها نمی‌توانند به طور انفرادی از حقوق خوشی دفاع نمایند. در تحقیق محتوای اقتصادی و اجتماعی حمایت از حقوق مستهلكان نهایت جدی و پیچیده می‌باشد.

بنابراین، برای یافتن جمله‌های موجود در تامین حقوق مستهلكان در کشور پالسی ملی حمایت از مستهلكان تدوین و تطبیق می‌گردد که تعهد دولت جمهوری اسلامی افغانستان در عرضه نظیه بازار به نفع مستهلكان می‌باشد که این پالسی بر منابع ماده‌ای و سایر هم قانون اساسی کشور ایجاد گردد است. بررسی این پالسی است. تحقیقی حمایت از مستهلكان و دیپارتمنت مستهلك از مستهلك در کشور ایجاد گردد است.

پیان مستهله

در فعالیت‌های اقتصادی تولیدی و تجارتی امروز جهانی سه بخش ذخیره عمده دست به دست هم داده اند تا اقتصاد امروز جهانی شکل یک‌گرد که شامل سرمایه‌گذاری، کارکرد و مستهلكان می‌باشد و ذخیره عمده سرمایه‌ای بوده و هرگونه اشتیاق در پروسه تولید، ذخیره‌سازی، انتقال و مصرف منجر به اضرار ذیل می‌گردد: ضرر مالی، جسمی، ضرر حقوق و گاهی به قیمت جان مستهلك تمام می‌گردد. درصورتی که ذخیره عمده اول و دوم به نحوی در فعالیت‌های شان سود و یزدیانشان را می‌برند که در اولویت این بحث ما شامل نمی‌باشد.
ادیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده‌ی افغانستان صلح آمریز و مرفه

بنابراین، اولویت ضرورت حمایت از مستعکل‌های اولیه است تا مستعکل‌های اولیه باشد. به علت بحران‌های اجتماعی، اقتصادی و سیاسی که در این زمینه ایجاد می‌شود، ممکن است این موضوعات ضروری تشکیل دهند. در این موارد، حمایت از مستعکل‌های اولیه بسیار ضروری است. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.

جمع شدن افراد جامعه تحت چنین حمایت‌ها و مستعکل‌های اولیه نمی‌تواند به صورت فوری و به‌عنوان نمونه‌ای راه‌حلی برای این بحران‌ها در پیش بیاید. این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.

اهمیت و دلایل انتخاب موضوع

امروز در عرصه فعالیت‌های اقتصادی و اجتماعی توجه به حقوق مستعکل‌های اولیه مورد اهمیت و ضرورت حمایت از حقوق مستعکل‌های اولیه است. این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.

وهمچنان در اگر موارد نمی‌تواند به‌طور انفرادی از حقوق خوشی دفاع نماید. اینجاست که این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.

و با توجه به این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.

و با توجه به این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند. به علت محدودیت‌های اقتصادی و سیاسی، این موضوعات ضروری تشکیل می‌دهند.
نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar

هدف تحقیق

هدف از این تحقیق، نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar از دیدگاه قوانین افغانستان، حقوق بین‌الملل و دین مقدس اسلام مورد بررسی صورت می‌گیرد.

سوالات تحقیق

1. نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar از دیدگاه قوانین افغانستان چگونه است؟

2. نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar از دیدگاه قوانین بین‌الملل چگونه است؟

3. نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar از دیدگاه قوانین اسلام چگونه است؟

فرضیه تحقیق

به نظر می‌رسد که حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar از دیدگاه قوانین افغانستان، قوانین بین‌الملل و دین اسلام با هم‌دیگر تشابه نظر است.

پیشینه تاریخی تحقیق

در مورد حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar، کتب، قوانین و مقالات زیادی به نشر رسیده که به‌طور مثال چند نمونه آن را نام می‌برم که عبارت است از: سید حسن دوران در مقاله تحت عنوان نقش حمایت از مستهلك در معیاری سازی بazar نگاشته است، نویسنده منشور از معیاری سازی بazar این است که کمیت و کیفیت اجاسی و خدمات در مطالعات با احکام قوانین نافذ بوده و مستهلك در بر از فریب و تقلب در معاملات تجاری حفاظت گردید. و در بazar از هر نوع اختلاف جولگیری به عمل آید، خوانندگی است. و حمایت از حقوق مستهلك را دین می‌داند اسلام را مورد بررسی قرار که در جولگیری از فریب و تقلب در معاملات تجاری و مسیب مربوط به بazar به آیین قران کریم و احیادن نوی انسداد نموده است.

هماهنگی آرای وزیر اسبق صنعت و تجارت در پیام شان در پالیسی ملی حمایت از مستهلك

ابزار نظر نموده است، نویسنده تأکید کرده که پالیسی ملی حمایت از مستهلك به منظور تأمین حقوق مستهلكان در معاملات تجاری تدوین گردیده و انعکاس دهنده تعهد دولت جمهوری اسلامی افغانستان در عرصبه تنظیم بazar به نفع مستهلكان می‌باشد. این پالیسی جزو اساسی بلان استراتژیک وزارت تجارت و صنعت در راستای برآورده شدن مبانی عاده از تأکید مورتجلارد داخلی و بین‌المللی و اکتشاف صنایع ملی می‌باشد. در این پالیسی مشکلات عمده مستهلكان شناسایی و جمع‌بندی گردیده و راه‌حل‌های اجرایی آن پیشنهاد گردیده است.

.....
مطالعات را که محمد سلیمان و احمد بلال تحت عنوان «حمایت از حقوق مستقل‌کننده در بنگلادش: مسائل و جالش‌ها» انجام شده که در آن روند حفاظت مستقل‌کننده و تمام معاون‌های حفاظت از حقوق مستقل‌کننده در بنگلادش به جزئیات مورد به بحث برگرفته است. این محققین به منظور دست‌یابی به اهداف و دریافت جواب به سوالات تحقیق خوشی از پرسشنامه استفاده نموده و ارزیابی اثربخشی را انجام دادند. یافته‌ها و نتایج حاصله تحقیق حمایت می‌دهد که حمایت قانونی و نقش مستقل‌کننده نقش اساسی رادر حمایت از حقوق مستقل‌کننده در بنگلادش بازی می‌نماید. محققین نظر به یافته‌های تحقیق خوشی پیشنهادهای برای منظور توسط فرهنگ حمایت از مستقل‌کننده در بنگلادش ارائه نموده و بیان می‌نمایند که به منظور جلوگیری از استحصار مستقل‌کننده توسعه و اجرای این برنامه‌ها ضروری است. خدمات در بنگلادش نیاز به یک رویکرد هم‌زمانی می‌باشد. در این راستا مستقل‌کننده، بازاریابی، تولید کننده، یالسیس (زبان، دولت، سازمان‌های دولتی) و رسانه‌ها باید نقش فعال را در توسعه حمایت از حقوق مستقل‌کننده در بنگلادش بازی نمایند (محمد سلیمان و احمد بلال، 1970).

روش تحقیق

این تحقیق از نوع تحقیقات توصیفی است و با روش توصیفی-تحلیلی با استفاده از کتب و مقالات نوشته شده در زمینه حمایت از مستقل‌کننده در محیط سازی بازار با تاکید بر قوانین افغانستان، قوانین بین‌الملل و دین اسلام انجام شده است.

الف) روش و ابزار گردآوری اطلاعات:
گردآوری داده‌ها و اطلاعات، پیشرفت کتابخانه‌ای می‌باشد و در صورت کمیابی منابع کافی در زبان فارسی، از مجلات، کتاب‌ها و سایت‌های منبع انتخابی به زبان‌های بین‌المللی استفاده شده است.

ب) روش تحلیل داده‌ها:
در این پژوهش داده‌ها به صورت تطبیق رابطه منطقی با نظریات مختلف مورد تحلیل و ارزیابی قرار خواهد گرفت.

معنی لغوی، مفهوم و اصطلاح مستقل‌کننده

مستقل‌کننده از ریشه عربی در لغت به معنی استحکام کننده، مصرف کننده و در ترمینالوژی افغانستان و کشورهای عربی مستقل‌کننده استفاده می‌گردد. مستقل‌کننده به مفهوم و اصطلاح عبارت از شخصی است که انجانش و خدمات را برای استفاده شخصی و یا عام المنفعه در بدل قیمت خریداری می‌کند. (قانون حمایت از مستقل‌کننده، ماده سوم) و آن‌ها برای فروش در بازار و انتقال در تولید و با ساخته مورد استفاده قرار نمی‌دهد. مستقل‌کننده می‌تواند یک فرد (گروه از افراد که در قسمت‌های به‌هم‌کنش رسمی می‌نماید) یک خانواده، شرکت‌ها، نهادهای خصوصی و دولتی باشد.
حقوق مستهلك

حق تعلیم (آگاهی): دسترسی به برنامه‌های آگاهی عمومی و بلندبردن مهارت‌های مستهلك به منظور حمایت در خرید آگاهانه اجناس و خدمات می‌تواند باعث افزایش در قیمت اجناس و خدمات خریداری شده اداره حمایت از مستهلكان از هر طرفک ممکن این آگاهی را به مستهلكان می‌رساند.

حق حق مسئولیت: دسترسی به حقوق کیفیت، کیفیت، ستندیدها و قیمت اجناس و خدمات این که فروشندی این معلومات را برای مستهلك در هرگونه فروش با دقت کافی ارائه می‌نماید و در حال آن مسئولیت قانونی دارد.

حق حقوق: مستهلك اموال و خدمات را به دستی می‌آورد این دارای کیفیت می‌باشد، صحت و دندان مستهلكانی از تأثیرات منفی پروشه تولید و مراحل بعده‌ی استهلاک در امان باشند.

حق انتخاب: دسترسی مستهلك به انواع تولیدات شامل اجناس و خدمات با قیمت‌های رقابتی و اطمینان از کیفیت رضایت بخش محصولات است.

حق شکایت: مستهلك در برای اجناس و خدمات که از آن منجر شده باشد باعث رضایت از کیفیت و کیفیت خریداری و قیمت غیرمقابل انت المناطق و خدمات خود را متضرر پندار و یا شاهد موجودیت محصولات غیرمعنی‌که احتمال ضرر آن به مستهلكان متضوریمیاند. می‌تواند به اداره حمایت از مستهلكان شکایت درج نماید.

حق جرای خسارت: مستهلك در برای خسارتی که از وقوع جرای خسارت می‌باشد.

حق خواص و خدمات معنی‌که احکام قانون مستحق جرای خسارت می‌باشد.

حق حفاظت می‌تواند حق کار و زندگی در یک محیط بست‌سالم که موجب و را به عامل حلال و این‌ها می‌گردد، غرر تأمین این حق تولید کند می‌باشد. سابی فعالیت‌کننده‌اند و در مجموع مستهلكان مکلف‌اند که از اولویت‌ها آب و زمین به سهم خویش جلوگیری نمایند و ادارات ذی‌داخل درتأمین و انتکشاف این حق خشایار با موثریت و متمم‌هی‌ای نمایند.

حق رضایت از بیان‌های علی‌اسلامی: دسترسی به اجناس و خدمات اساسی زندگی مانند غذاهای کافی، لباس، مسکن، مراقبت‌های صحت، تعلیم، زیبایی‌های هم‌المنفعه (برق، تلفن، سرک، کانالریزاسیون)، آب آشامیدنی صحي و مراعات اصول صحي (وزارت صحت و تجارت، 2021).
مسولیت‌های مستهلك

1- مسولیت آگاهی تدارکاتی: مستهلكان باید از کيفيت رضایت بخش اجناس و خدمات در هرگام خريد آگاهي كامل حاصل نموده و ان را به قيمت مناسب انتخاب نماید و با مضونيت مطابق رهنمود استعمال نموده و طرز استفاده را به احیاط پيروي نماید و در موقع عقد قراردادها اطمنان حاصل نماید که قرارداد عادلانه و براي رضایت بخش باشد.

2- مسولیت اقداماتی: مستهلكان باید درمورد مقدار ذکرشده در بسته‌ندي محصولات در هرگام خريد اطمنان حاصل نموده و در قبال دريايت اجناس و خدمات نامطلوب و غيرمقبعري براي طي مراحل قانوني جبهر خساره آن با اداره حمایت از مستهلكان همكارى لازم نماید.

3- مسولیت اجتماعي: مستهلكان باید به مسولیت‌های اجتماعي شان در قبال سابیرشروندن در جامعه طوري عمل نماید كه اقداماتان نباید مانع برآورده شدن نيازمندي های اقتصادي، اجتماعي سايرين گردد.

4- مسولیت محیط زیستی: مستهلكان باید درترويج فرهنگ حفاظت از محیط زیست بهعنوان مهم ترين عمل در بهبود كييفيت واقعي زندگي براي حال وآينده نقش فعال داشته باشند.

5- مسولیت مشترک: شهرندان با تشکيل انجمن هاي حمایت از مستهلكان از طرق فعاليت های مشترک با همديگر مي توانند توانايي دفاع موثر از منافع مستهلكان را داشته باشند(وزارت صنعت و تجارت، 2021).

حمایت از مستهلك در معياري سازي بازار از ديدگاه قوانين افغانستان

ماده 136، قانون اساسى چنين صراحت دارد: امور مربوط به تجارت داخلی و خارجی، مطابق به ايجابات اقتصادي كشور و مصالح مردم توسط قانون تنظيم ميگردد. و در ماده 137، قانون اساسى كشور حفظ منافع عامه و نظيم امور تجارت داخلی، بين الملل و اكتشاف صنایع مصالح و ارتقاء سطح زندگى مردم صراحت دارد كه حمایت از مستهلكان از آن استرباط گرديده است که تامين حقوق مستهلكان در معاملات تجاري و معياري بازار جهت حمایت حقوقى و اقتصادي دولت از شهر ندانن مي باشد(قانون اساسى، ماده 11 و13). براساس اتحادي مورد 1367/م و 1368/م قانون اساسى كشور پاپيسى ملي حمایت از مستهلك (1396-1400) ايجاد گرديده است که در آين پاپيسى نقش وزارت صنعت وتجارت و پانزده ادارات ذي دخل كليدي حمایت از مستهلك ووضع گرديده است و بر ایاد ادارات فوق مكلفين‌های وضع گرديده است.

...... 272 ......
نقش حماية از مستهلكان در معیاری سازی بازار

این پایلیسه به منظور رفاه اقتصادی و بهبود کیفیت زندگی مستهلكان طرح گردده و

دارای اهداف ذیل می باشد:

۱- حمایه از مستهلكان در برای امال جدیدی و گمرکه کننده تولید کننده و عرضه کننده

و همچنین حصول از اطلاعات از کیفیت انجاس و خدمات معیاری.

۲- اگر مستهلكان را افرادی به خشونه و دچار سوء استفاده از آنها را تا حد زیاد کاهش

می دهد. با یک دفع سطح آگاهی مستهلكان، تولیدکننده معیاری خواهد شد.

۳- تامین حق معلومات که عرضه کننده را مکلف می سازد، تا مشخصات شکریه را

لیبل انجاس و خدمات با محتوای به طور یکان و یک مت کننده و خدمات را

به طور واضح بالای لیبل درج نماید که باید نسبت به طغیان رایانه را برای یک

پایبند به دردسر مشابه باشد.

۴- حصول اطلاعات از این که ادارات دولتی و ستون‌های نهایی هنگام برنامه‌ریزی‌های شان

اصل حمایه از مستهلكان را دنندرد به داشته باشد.

۵- تشکیل مسایعی با جامعه مدنی در ترویج فرهنگ رعايت حقوق و مسئولیت‌های

مستهلكان جدای یک جامعه مسئولیت‌پذیر و محبط مسئولیت کار و زندگی

قانون حماية از مستهلك شماره مسلسل (۱۲۱) مورخ هشتم جدی ۱۳۹۵ در

مجمع فروختن اغذیه‌ای نشر گردده و از هشتم حمل ۱۳۹۶ در

قانون عبارتند از:

۱- حمایه از مستهلكان در برای تقلیل و عمل کاره کننده و معلومات غیرواقعی تولید کننده

یا عرضه کننده جنس یا خدمت.

۲- آگاهی مستهلكان در مورد جنس یا خدمت از طریق ارائه معلومات توسط عرضه کننده

آنها.

۳- حصول اطلاعات مستهلكان از کیفیت جنس یا خدمت.

مقرونه تنظیم اعلانات تجاری انجاس و خدمات به شماره مسلسل (۱۲۰) مورخ ۱۵ حمل

۱۳۹۰ در جریه‌های رسمی قانون اغذیه‌ای نشر گردده و نافذ می‌باشد.

این مقرره اهداف ذیل را تعقیب می‌نماید:

۱- فراهم نمودن زمینه‌های کم و پخش اعلانات تجاری و اطلاعی انجاس و خدمات.

۲- حمایه از مستهلكان از طریق جلوگیری از نشر و پخش اعلانات تجاری غیرواقعی

انجاس و خدمات.

۳- قانون معنی احتمالی به شماره (۱۰۹) مورخ ۱۹۱ حوت ۱۳۹۱ در جریه‌های رسمی نشر

گردده و نافذ می‌باشد که این قانون به منظور جلوگیری از احتکار مواد اولیه ارزاقی و

مصروف در مورد نیاز عالی و می‌باید آلیه آن در حالات تحت القای، سعودی می‌باشد.

وضع گردیده است.

۲۷۳
۴- نصب تحصیلی رشد حقوق در برنامه ملی بازنگری و انکشاف نصاب تحصیلی پوهنتون‌های کشور در دانشکده حقوق و علوم سیاسی - تابستان ۱۳۹۸ که در پوهنتون‌های خصوصی و دولتی کشور شامل نصاب گردیده است.

دارای اهداف ذیل می‌باشد:

۱- آشنا شیب مفاهیم، مبانی و همگی حقوق مستهلك.
۲- شناخت جایگاه حقوق مستهلك در نظام حقوقی افغانستان.
۳- درک حقوق و مسئولیت‌های مستهلكان و تولیدکننده‌گان.
۴- شناخت قواعد فقهی در ارتباط به حقوق مستهلك و تطبیق آن با قوانین نافذ.
۵- شناخت ارگان‌ها و بهداشت نظام حقوق اداری افغانستان.

با تطبیق پلیسی ملی حمایت از مستهلك و استاد تقیتی فوقالذکر، چالش‌های فراری مستهلكان حل می‌گردد و حقوق مستهلكان در بازار تامین می‌گردد و بازار به‌وسیله معايیر سازی به پیش می‌رود و تطبیق نصاب در سیری برای بلوک تهویه آگاهی عمومه مستهلكان و تربیت به نمود پویا در حمایت از مستهلك پی کام ارزش‌های می‌باشد.

حمایت از مستهلك در معايیر بازار از دیدگاه دین مسلمان

در دین مقدس اسلام موضوعات و مسائل مربوط به حمایت از مستهلك که منجر به معايیر سازی بازار می‌گردد در ذیل به آن برداشت می‌شود: ایت ۱ سوره مطفیفین: قرآن للمطففین ترجمه: وای بر کم فروشان آیت ۸۵ سوره هود: ویا قوم اوْفُوا المثْبَال و المَرْهَان بالقطبولا لَن تَبْخَسُوا النَّاس أُشْبَاههُمْ وَ لَا تَحَذُّوْفُوا فِي الأرْض مُفْسِدِينَ ترجمه: ای قوم در سنگش وزن و کیل اجناس عدالت کند و آن را تمام دهد و به مردم کم نفوشی و در زمین به فساد برخی‌زد.

ایت ۲۵ سوره بَنی اسرائل: وُأْفُوا الْأَكْبَلَ إِذَا كِلَّمُوهُمْ وَرَذَّلُوهُمْ بالْقِطْسَائِسَ الْمُسْتَقِيمِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَاَلْحَسَنُ تَأْوِيلًا ترجمه: و هر چه را به پیمانه (یا وزن) می‌سنجد تمام پیمان‌ها (و کم و گران نفوشی)، و (همه چیز را) با ترازوی درست و عادلانه بسنجد، که این کاری بهتر و عاقبت‌های نیکوست است.

قال رسلُونِ الله صلی الله عليه و آلِهِ: الْمُسْلِمُوْن أَخْوَاهُمْ وَلَاتِبْعُلُ حُمَيْضَهُمْ بَاعِمِن أَخِيهِ بِنَبِيِّهِ فِیَ عَیْنِ الْأَلِبَاتُ مسلمان با مسلمان برادر است و جانب نیست به برادرش چیز معبوبی را نفوشی مکر آنکه به او اعلام نماید.
نقش حمایت از مستهلک در معیاری سازی بازار

من تَمَتَّنی علی اَمْتِی الْعَلَاءِ لِبَلْهَ وَاحْدَةٌ أَحْتَبَّ اِلْلَّهُ عَمْلَةٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً؛ هرکس یک شب در
آَروْزَی گزانتی برای امَتِی بن بَیْض شُرْفَد اعمال چهال ساله او رَیا خواهید کرد.
القایشُ الْصَّدَّوقُ تَنْبِیْتُ الْعُوْشِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ؛ بازرگان راستگو روز قیمت در سایه
حمایت خداوند.

من باَعْ و اِشْتَرَی فِیْجَنْبُ خَمْسَ خصائِل وَلَا فَلا یَیِبِینَ وَلَا یَیَشَرِینَ الرَّبَا. والْحَلْفَ وَکَثْمَانَ
الْعَبْدَ وَالْحَمْدَ اذَا باَعْ وَالْدَمَ اذَا اَشْتَرَی
سوداگر و بازرگان باید از پنگ خصائیت دوری گرند و گرنه دادوسنده نکنند: ۱- رباخواری
۲- سوگندخورد ۳- نهان داشتن عیبها ۴- ستایش کالا هنگام فروش ۵- نگوهش هنگام
خرید.

اِیْمَا رَجُلٖ اِشْتَرَی طعَامًا فَکَّسَهُ أَرْبَعِينَ صِبَاحًا، یَرِیدِی بِعَلْهَا الْمُسْلِمِینَ فَمَا باَعْهُ تَفْصِیۚبُ ۖبِتَمِیۚهِ،
لَمْ یَکُنْ فَکَّارًا لَّمَا صَنَعَ
هرکس مواد خوارکی بخرد و چهلم روز برای ایجاد گزانتی نگهدارد، سپس بفروش و قیمت
آن را در هر خدا صادق به دهد، یک‌فداره احتکارش حساب نمی‌شود.
الجوابُ مَرْؤُوهُ وَالْمَجْتَهُ مَلِیۚعُونِ؛ واردنده «اَزْلِعْفَ وَرَحْمَتَ الْهَیٖ» بِهَرَهۚمَنۚمِی گردد
و احتکار کننده ملّعون است.

از حضورت علی (ضی) رواهت شده است که رسول الله (ص) فرمودند: باید خرید و فروش به
آسانی صورت پذیرد و با میزان عدل انجام گیرد، با خریدهای رابط بازار نه به زبان فروشنده و
نه مستهلک و آن‌که پس از از معن تو، دست به احتکار زند، ا ورا جز یه و عبرت دیگران گردنده
و در جرای آوراینف مکن.

از ابی هریثه (ضی) رواهت شده است که رسول الله (ص) هنگامی که در بازار حضور داشتند
دست‌های شان را در خرمن گندم فروبرده و از فروشنده پرسیدند: این تم‌(تری) از چیست؟
و چرا ان قسمت را نمایان نکردی؟ و در مورد جدآ فروشندم را به رعایت حق بندگان الله
توصیه فرمودند.

چنانچه دیده می‌شود در مورد معاملات تجاری در دین مقدس اسلام، آیات در قرآن عظیم
شان صرحت دارد و همچنان در احادیث پایام (ص) تاکید گردیده تا بازار باید معیاری باشد و
از تلف شدن حقوق مستهلک جلوگیری صورت گیرد.

..... ۲۷۵ .....
حمایت از مستهلك در معاصر سازی بازار از منظر حقوق بین الملل

کنیویورمزم (مستهلكگرایی) عبارت از جنگ حمایت از مستهلك است و به مفهوم نظریه مستهلك بالای تمام برنامه‌ریزی‌ها و اقدامات بهداشتی که در سیاست‌های مختلف در بازار فعالیت دارند، می‌باشد. و به مفهوم مطالعه دریاچه بازار هم تعیین شده است. کنیویورمزم دربارای خواهان حق انتخاب مستقلانه و آزاد مستهلك می‌باشد که تولیدکننده چی و چگونه تولید نمایند و به اساس این خواست یک سازمان اقتصادی در جامعه بوجود می‌آید.

این ثوری در سال 1989 توسط توریستین ویلن طرح شد که در اواخر قرن بیستم به یک جریان جهانی تبدیل شد و یک اساسی این جنگ عبارت از بی‌توجهی بالایی نفوذ‌های جنستی، سنی، قومی، ملیتی، مذهبی و طبقاتی در جامعه بوده که همه افراد بشر را منحیت مستهلكان مورد مطالعه قرار داده و تصمیم گیرندگی اصلی دربارای میدان این جنگ برگ سازمانی و اجتماعی تغییرات اقیم جهانی را منحیت یک کنسل عمده برای کره زمین بر شرکته است. سازمان بین‌المللی مستهلكان که یک سازمان غیردولتی و غیرانتفاعی در انگلستان می‌باشد از سال 1960 منحیت سازمان حمایت از مستهلكان در سطح بین‌الملل کار می‌نماید که در صد کشور جهان دو صد عضو دارد.

دیپارتمان اقتصادی و امور اجتماعی ملل متحد تا سال 2015 مسائل مربوط به حمایت از مستهلك را از طریق ایجاد رهنمود های سازمان ملل در این عرصه کار نموده است. همچنین از سال 2015 تا اکنون کنفرانس تجاری و توسیع ملل متحد با ایجاد رهنمودهای برای کشورهای عضو اکتشاف داده است. همچنین توانته است طی این سال‌ها پنج منصوص میان‌الدولتی قانونی و پالیسی حمایت از مستهلك را برگزار نماید که نشست نجمه آن به تاریخ‌های 5 6 3 4 و 2 تا 12 در شهر طبیعتی برگزار گردیده بود و اینجانب به نویسندگی این مقاله به نمایندگی از افغانستان باصورت آلبانی از کاهش اشتراک داشته است. در این نشست مقاله خود را برای نشست اهداف نموده پرهم که در ویب سایت کنفرانس تجاری و توسیع ملل متحد از طرف افغانستان نشر گردیده است.

کشورهای عضو ملل متحد نظر به وضعیت اقتصادی و اجتماعی کشورهای در مطالبت با رهنمودهای سازمان ملل، پالیسی‌ها و استان تکنیکی و طرزالعمل‌های شانها ایجاد و تطبيق می‌نمایند.

یافته‌های علمی

یافته‌هایی تحقق این در مورد نشان حمایت از مستهلك در معادل سازی بازار مطالبت با پالیسی‌ها و استان تکنیکی افغانستان، احکام دین میان اسلام و مسائل جهانی حمایت از مستهلك نشان می‌دهد که خلاصه‌ی آن حسب دیل تیبی می‌گردد.
1- حمایت از مستهلك یک پدیده جدید در کشور می‌باشد و اولین پالیسی ملی حمایت از مستهلك (1396-1400) طرح و در حال تطبیق قرار دارد که برای بدست آوردن اهداف این پالیسی کار دوامدار و دراز مدت می‌باشد و این پالیسی در آخرین سال تطبیق قرار دارد و مطالب این پالیسی استاد تقیی حمایت از مستهلك و طرز تولید های مربوط ایجاد و در حال تطبیق قرار دارد.

ارتقای سطح آگاهی عمومی در حمایت از مستهلك یک بخش کلیدی و اساسی می‌باشد که بر اساس جزء ششم ماده بیست و دوم قانون حمایت از مستهلك این موضوع از وظیفه و صلاحیت های اداری حمایت از مستهلك‌هم باشد و برنامه‌های آگاهی عمومی ضعیف بوده است. هم چنین مکلفی‌های تولیدکننده و عرضه کننده مطالب احکام مواد شرط و هنگام قانون به درستی تطبیق نگردیده است و این ناحیه مستهلكان در بزرگ‌یا چالش های مواجع می‌باشد. مقرره تنظیم اعلانات تجاری اجتناب و خدمات که در سال جاری نافذ گردیده است هنوز تطبیق آن انجام نگردیده است. هم چنین تطبیق نصایب درسی برای باند بردن سطح آگاهی عمومی مستهلكان و تربیه نمودن کارنداها در حمایت از مستهلك یک گام ارزش‌مند می‌باشد.

2- آیات قرارگیری و احادیث نبوی (ص) نشان می‌دهد که مسابق مربوط فی این میان تاج و مستهلك بسیار به صورت صریح بیان گردیده است.

3- مطالعات منابع بین‌المللی در حمایت از مستهلك نشاندهندی آنست که جامعه جهانی به تأمین حقوق مستهلك در دادوست تجاری شش ماه سال به این طرف پرداخته اند و اکثر کشورهای عضو ملل متحد برای تأمین حقوق مستهلكان پالیسی‌ها و استاد تقیی را طرح و تطبیق نموده اند.

نتیجه‌گیری

در یک نتیجه‌گیری به اولون ادعای نمود نقش حمایت از مستهلك با تطبیق پالیسی ملی حمایت از مستهلك و احکام استاد تقیی حمایت از مستهلك در کشور در معاشرای اساتید بسیار بررسی بوده و هیچ کدام پالیسی و استاد تقیی دیگر در کشور وجود ندارد اما بیزند بشار فرار را به تفع نمایاند شهروندان جامعه تغییر دهد که این معاشرای اساتید با استفاده از منابع اسلامی و منابع بین‌المللی تطبیق و انکشاف داده شود و منحنی یک جامعه اسلامی باید تمام مسائل مربوط به خصوص آگاهی در برای متشابه در بزار با استفاده از شریعت اسلامی تدویر گرد و تولیدکنندگان عرضه کننده اجتناب و خدمات ایجاد‌گرده می‌باشد اجتناب دیگر شناختا تطبیق نمایند. از طرف دیگر موضوع یک تکثیب در این است که اجتناب و خدمات شاکرا با کم‌کیت معیاری و قوی‌تر ارزیابی به احکام قانون حمایت از مستهلك عرضه نمایند تا مورد اعتماد مستهلكان قرار گیرند و تجارت‌بان در بزار به سهم خود را اندازه‌گیری داده پتربورد.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایجاد نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرتفع

در مورد حمایت از مستهلک در معياري سازی پازار از ديدگاه دين مقدس اسلام می‌توان
نتیجه‌گیری نمود این که دین مقدس اسلام منحیت یک دین کامل در تمام موارد مسائل مربوط
به خريد و فروش احکام صریح دارد و بايد این احکام در جوامع اسلامی تطبيق گردد.
تحقیقات در مورد منابع بينالمللي فواید ذكر شده نشان می‌دهد که در جهان امروزي دو پاچه
عمده مدیريتی و حقوقی در جامعه جهاني در خشح حمایت از مستهلک موجود است. اول
این که رهبری و مدیريت حمایت از مستهلک به دوش یک سازمان غيردولتي (انجو) می‌باشد
که از شصت سال در اين عرصه فعاليت نموده است و بدون اين که كدام تحول كيفي و بنيادي
در ساختارهای اين سازمان به وجود آيد با دو صد عضو خود در يكصد كشور به فعاليت‌های
خود ادامه داده است.

پيشنهادها

به منظور رفع جالش هاي موجود حمایت از مستهلک در افغانستان و در عرصه جهاني
پيشنهادهای ذلی ارایه می‌گردند:

1- حمایت از حقوق مستهلک در تمام پاليسي ها، استراتژي ها، برنامه‌بری های ادارات

2- دخیل سکتورهای مختلف دولتي باید در اولویت قرار داده شود.

3- دولت افغانستان از طرح ايجاد سازمان جهاني مستهلک در چارچوب سازمان ملل متحد

و ايجاد كنوانسيون بينالمللي حمایت از مستهلک پيشتبهاني نماید.

...... ۲۸۸ ......
نقش آزادی در تامین رفاه اجتماعی

کبیر سلطانی

چکیده

آزادی، نوعی رفتار، راه و روش و نظام یپذیرفته شده در تاریخ و فرهنگ ملت هاست، که برای مسایل گوناگونی، که در زندگی اجتماعی برابر افراد مطرح می شود و رفاه اجتماعی مجموعه شرایط و کیفیت های منظور شده است که نیازهای فردی (جسمی و روانی و اجتماعی) همه جامعه را در شرایط قابل قبول تامین کرده باشد و مردم در زندگی در آن شرایط، احساس رضایت داشته باشند. در این تحقیق منظور از رفاه اجتماعی تعبیری است معطوف به وضعیت اقتصادی، اجتماعی و سیاسی که حفظ کرامت انسانی و مستندی پذیری افراد جامعه است. و این تحقیق به این امر مهم پرداخته که آزادی چه نقشی در تامین رفاه اجتماعی دارد.

زمانی که در یک جامعه آزادی به معنای واقعی آن وجود داشته باشد، این آزادی می تواند مزاياپی بسیار بعضاً اردو که از جمله ان مزایایی می توان تامین رفاه اجتماعی را تام برد. اجرای مؤثر آزادی است که تعداد زیادی برای کیفیت زندگی یک شخص و دستبایی به رفاه یک فرد و جامعه ارزشمند است. در این مقاله از روش کتابخانه ای برای تحقیق استفاده شده، نگارنده به نظرات صاحب نظران در این بخش رجوع کرده به مخاطر هرچه قوت به خشیدن بیشتر و استندارسایی در رابطه به این مطالعه در این مقاله در قدم اول به شرح اجمالی آزادی و رفاه اجتماعی می پردازیم و بعداً به نقش آزادی در تامین رفاه اجتماعی.

واژگان کلیدی: آزادی، رفاه اجتماعی، تامین رفاه اجتماعی، نقش آزادی.

مقدمه

آزادی از جمله نیازهای اولیه بشری است که انسانها به حاکمیت رشد و پیشرفت در جامعه به آن نیازمند است. اگر این رشد و پیشرفت در سایه‌ای آزادی صورت پذیرد می‌تواند در خدمت آحاد جامعه قرار گیرد و همه مردم از آن بهره مند شوند و در صورتی که غمک این امر باشد، این پیشرفت و صنعت عامل می‌شود برای بهره‌کشی هرچی بیشتر استعمار و استثمار در آن جامعه در صورت موجودیت آزادی انسانی می‌تواند در جامعه خواسته‌ها و دیدگاه‌ها را بدون کدام هراس بیان کند و از کلیه حقوق درخور شان انسانی و سهولت‌ها موجود در جامعه بهره‌گیرد.

sayedkabirsoltany@gmail.com

1. کابیر
آزادی و انواع آن

آزادی، نتایج انجام هر آن عملی است که به حقوق دیگران لطفه وارد نگذارد. آزادی یک نظام قانونی و یک عمل مسؤولانه است (موتمنی، 1382: 20). همان‌گونه که در اعلامیه مشهور حقوق بشر و شهروند فرانسه (۲۶ اوت ۱۸۷۹) آمده است: «آزادی عبارت است از توانایی انجام هر عملی که به دیگری لطفه وارد ناپرداز است.» یعنی آزادی انجام هر عملی در راهبرد زندگی در چهارچوب یک نظام توام با مسؤولیت است.

آزادی خواه و هوای مناسب و نورکافی دارد. آزادی نیز نیازمند عواملی است که از آن جمله اعتقاد به ارزش گوهر وجود انسان، احترام نهادن به شخصیت و حیثیت او، رعایت کردن حقوق دیگران، قبول بحث آزاد و تحمل افکار و عقاید مردم و بالاخره به حساب آوردن آنها است. مطالعات مربوط به آزادی، علاوه بر ارزش و مفیدیت علمی آن، وسیله است برای بافتن اصولی مشارکت برابر حمایت مولتار حقوق بشر و ارتقای سطح آن در کشورها، و ایجاد زمینه لازم برای انتقاد صحیح و آگاهانه از آن.

به شکل عمومی می‌توان آزادی را به دو دسته تقسیم کرد، آزادی فردی و آزادی عمومی. آزادی فردی، آزادی است که فرد اختیار داشته باشد در کلیه موارد فریاد از جمله آزادی بیان، آزادی در انتخاب شغل و آزادی در انتخاب دین، کدام اجبار و الزام در آن وجود نداشته باشد. آزادی عمومی، عبارت است از مجموع حقوقی که برای افراد، نوعی استقلال و خودسازی در زمینه‌های مختلف زندگی فردی اجتماعی تامین می‌کند و این حقوق از لحاظ رشد شخصیت انسانی ضروری شناخته می‌شود (موتمنی: 1382).
نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی

بیروت نوری ریروو دو عنصر را دخیل در مفهوم و تعريف آزادی می‌داند یکی عنصر مادی، می‌بایست از ساختار و توانایی و برای فرد در سازماندهی زندگی فردی و اجتماعی از قبل آزادی رفت و آمد و گریه بدن، مصون بودن از هرگونه تعارض و تجاوز نسبت به جان و مال مقدم، ابراز غفلت و اختلاف، شرکت در اجتماعات و زندگی سیاسی و درگیر عنصر سازمانی به‌عنوان اینکه قانون گذار آزادی مربوط را به سرمایه‌بندی و مورد حمایت قرار دهند و بیروت نوری ریروو می‌گوید: آزادی‌های عمومی قانون‌های استاند که بر موجب آن‌ها انسان در زمینه‌های مختلف زندگی اجتماعی اعمال و رفتار خود را انتخاب و اختیار می‌کند و این توافقات بوسیله حقوق موضوعه که آن‌ها را از حمایت مستحکم برخورداری می‌کند، شناخته می‌شوند و سازمان می‌یابند.

رفاه اجتماعی

رفاه اجتماعی، مفهومی است که دربار آن اجتماع چندانی وجود ندارد. به‌همین دلیل تعريف‌های مختلفی از آن ارائه شده است. فرهنگ و بستره رفاه اجتماعی را خدمات اجتماعی دو مفهوم تعريف کرده است(Webster). در ادبیات فارسی نیز رفاه اجتماعی عموماً تفسیرهای مختلفی به کار گرفته شده است. در یکی از این تعریف‌ها، رفاه اجتماعی، نظامی از قوانین، برنامه‌ها، کمک‌ها و خدمات تعریف شده است که به نیازهای اولیه مردم و تقویت اطمینان و ایجاد امکانات برای نیازهای جواد می‌دهد (حقوق،1381).

در تعريف دیگری، رفاه اجتماعی مجموعه شرایط و کیفیت‌های منظور شده است که در تعريف دیگری، رفاه اجتماعی در طول چند دهه اخیر، بسیار دگرگون گشته است، در دهه ۱۳۷۰، گفته می‌شد که رفاه اجتماعی، مجموعه قوانین، برنامه‌ها و خدمات سازمانی‌ها است که هدف آن تأمین حداقل نیازهای اساسی آحاد جمعیت کشور می‌باشد (زاهاشی، اصل،137). همانطور که ملاحظه می‌شود، گفتگوی مساوی رفاه اجتماعی تا دهه‌های اخیر و تا قبل از "چرخه فرهنگی" در نظره‌های اجتماعی در دهه ۱۳۷۰، "گفتگوی مادی" بوده و تنا آن دسته مقولات مادی، کمی،نقش بزدی و اقتصادی به‌عنوان عوامل مولد یا مقام رفاه اجتماعی جامعه با گروه‌های اجتماعی خاص محسوب می‌شده است.
تحول اساسی در گفتگوی رفتار اجتماعی ابتدای از دهه ۱۹۸۰ به بعد آغاز شد که نظریه‌های توسع اقتصاد محور با چالش‌های اجتماعی و فرهنگی مواجه شد و به‌خصوص ریکرت‌های "نظریه نوسازی" انتقاً به توسع در کشورهای جهان سوم وارد رسانه و "نظریه‌های وابستگی" که شرح اصلی آن آن درگذسته و گونابود "نظریه نظم جهانی" که شرح اصلی آن و روش‌شناخت و "نظریه‌های انفعالی فنی" و "نظریه‌های نوامکسیستسی" مکتب فرانکفورت و مکتب مطالعات فرهنگی بی‌پرجوهر، به‌شکل اعتبار نظریه نوسازی و ریکرت‌های اقتصاد محور را به چالش کشید (موسی ۱۳۸۸).

در طول سال‌های دهه ۱۹۸۰، این مفهوم، به این شکل تغییر کرد؛ که "رفاه اجتماعی"، به مجموعه اقدامات و خدمات گوناگون اجتماعی در جهت افزایش نیازهای فرد و گروهها در جامعه و غلبه بر مسائل اجتماعی اطلاق می‌شد. در دهه ۱۹۹۰ "رفاه اجتماعی"، مجموعه شرافتی تلقی می‌شد، که در آن خشونت‌های انسان در زندگی مطرح است (ماکاروی ۱۳۷۸).

در سال‌های اخیر با به‌نظر گرفتن ابعاد مختلف زندگی انسان، تعريف "رفاه اجتماعی" عبارت از مجموعه سازمان‌های اقتصادی، قوانین، مقررات، برنامه‌ها و سیاست‌های است که در قلب موسسات رفاهی و نهادهای اجتماعی به منظور پاسخ‌گویی به نیازهای مادی و معنوی و تامین سعادت انسان ارائه می‌شود تا زمینه رشد و از فراهم آوردن، مقبولیت بیشتر دارد.

حال به اختصار به بررسی سه نوع آزادی که همدیگر را تقویت می‌کند و مکمل هم‌هستند و توامندی‌ها و رفاه فردی را به اوج می‌رساند و زندگی و کیفیت رفاه اجتماعی را نیز بهبود می‌بخشند، می‌پردازیم.

آزادی‌های سیاسی به مفهوم وسیع‌کلمه از "اکمل‌الآنچه حقوق مدنی نامیده می‌شود" اشاره به فرصت‌هایی دارد که مردم از طریق آن می‌توانند تصمیم‌گیرند که چه کسی و براساس چه اصولی باید حکومت کنند. امکان بررسی عملکرد کننده و انتقاد از مسئولان فرآیند باشد. آزادی بیان و نشرت بدن سانسور و سابی موارد مشابه وجود داشته باشد. آزادی سیاسی شامل حقوق سیاسی برخواسته و حرفه‌ها دارد که در سازمان‌های مردم سالار در گستده‌ترین صورت آن نیز هست. از جمله می‌توان به فرصت‌های اقتصادی، حق ابراز مخالفت و انتقاد و نیز حق رای و گریش مشترکان قانون‌گذاران و مجریان نیز اشاره کرد.

امکانات اقتصادی شامل فرصت‌های است که به وسیله آن افراد می‌توانند از منابع اقتصادی به منظور مصرف، تولید یا مبادله استفاده کنند. برخورداری‌های اقتصادی هر فرد با مالکیت و یا در اختیار داشتن شرایط مبادله از قبیل قیمت‌های نسبی و عمل کرد بازار تعیین می‌شود. در آنجا که فرآیند توسیع اقتصادی موجب افراشی درآمد و ثروت یک کشور می‌شود، اثرات آن در برخوردارهای اقتصادی جمعیت نیز منعكس خواهد شد.

---

**۲۸۲**
نقش آزادی در تأمین رفاه اجتماعی

نیازی به توضیح ندارد که هم در روابط موجود بین ثروت و درآمد و هم در برخورداری های اقتصادی افراد (با خانوارها) علاوه بر ملاحظات کلی، ملاحظات توسعی نیز بسیار مهم است.

این که درآمد اضافی به دست آمده چگونه توزیع می شود بسیار تأثیرگذار است.

فرصت های اجتماعی به ترتیباتی اطلاق می شود که جامعه برای امور تاثیرگذار بر آزادی های اساسی افراد در راستای زندگی بهتر وضع می کند، مانند آموزش، بهداشت، درمان و جز اینها، این تسهیلات نه تنها برای گذارن زندگی شخصی (مانند زندگی برخوردار از سالماتی، پیشگیری از بیماریها و مرگ زودرس) مهم است بلکه از نظر مشارکت فعالتر و مؤثرتر در فعالیت های اقتصادی نیز مهم می باشد، به همیشه فعالیت های توسعی که فراورده های باید به شرایط و استانداردهای خاص سازگار باشد و از بوده آزمون کنترل های کیفی بالایی عبر کند (موضوعی که در تجارت جهانی به طور روزافزون مشاهده می شود). مشارکت سیاسی نیز ممکن است در اثر ناتوانی در مطالعه روزنامه و یا ارتباطات مکتوب با دیگر فعالان سیاسی دچار تنگ شود.

آمار تپاس آزادی را هدف نهایی ترتیبات اقتصادی و اجتماعی و نیز درعین حال کارآمدترین ابزار تحقق رفاه اجتماعی می داند. سند بینان می کند که اجرای مثابه آزادی ممکن است تا حد زیادی برای کیفیت زندگی شخصی و دستیابی به رفاه و ارزشمند باشد.

آزادی به امنیت اقتصادی کمک می کند و فرصت های اجتماعی مشابه اقتصادی را ممکن می سازد. توجه و نظارت نظر قراردادن آزادی، بیشتر دیدگاهی عامل گرا است. افراد با برخورداری از فرصت های اجتماعی کافی، می توانند به گونه مؤثر سرنوشت خود را رقم زند و به یکدیگر نکم کند.

و همین آزادی است که در بخش سیاسی، افراد قادر به طرح دیدگاه و نظریات خویش می شود و در زمینه های مختلف زندگی اجتماعی اعمال و رفتار خویش را انتخاب و اختیار می کند و این توانایی ها به وسیله حقوق موضوعی که آنها را از حمامات مستحکمی برخوردار می کند، شناخته می شوند و سازمان می یابند.

نتیجه‌گیری

با توجه به آنچه که بیان شده است آزادی یک از عنصر اساسی و بارز در ایجاد تامین رفاه اجتماعی است. آزادی مدرن را آگاه می کند و مسولان را در برآورد می باسند. نیود آزادی در جامعه، قدر استبداد و فرصت های محدود را در بسیاری آزادی فرصت دستیابی به امکانات برای را برای همه بر مبنای شایستگی سالاری ایجاد می کند. آزادی در غلیالت های اقتصادی و امنیت دسترسی به منابع برخورداری از زندگی و مواجه آن، امکان استفاده از فرصت های اجتماعی همچون آموزش، شغل و نیز تضمین آمیخت و آینده شغلی و اقتصادی را نیز دریبر می گیرد.
انديشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و مرهنه

در چهارچوب این روزکرد، در این صورت آگر انسان با هرگونه محرومیت و محدودیت
روبرو شود، به نوعی دچار فقدان آزادی و سلب آزادی خواهد شد و لذا زمینه‌ی رشد و تولید
قابلیت در داو به عنوان فاعل توسعه از بین خواهد رفت.

آزادی بر میزان توانمندی‌ها تأثیر می‌گذارد و ازطرف دیگر آزادی، خود بازتاب توانمندی‌ها
می‌باشد. توانمندی‌ها نیز خود متأثر و مُبعث از قابلیت‌ها بوده و آنها خود محصول ویژه‌گی های
فردی، زیستی، محیطی و ترتیبات اجتماعی می‌باشدند. درواقع میزان توانمندی‌ها بر میزان آزادی
فرد تأثیر می‌گذارد به این معنی، فردی که از توانمندی و قابلیت‌های بالایی برخوردار است
در هر شرایطی از آزادی انتخاب زندگی بهتری برخوردار می‌باشد و متقابل این میزان آزادی‌های
ابزاری بر میزان فعالیت بخشیدن به توانمندی‌ها تأثیر می‌گذارد. يعني توانمندی‌ها در بستر آزادی
رشد و نمو پیدا می‌کنند و در نآزادی کاسته می‌شوند و به سمت افول می‌رود.
موانع فراروی آزادی و رفاه در جامعه افغانستان

علاءالدین کوهستانی

مقدمه

الحمد الله، خالق الكون على نظام محكم متنين، والصلاة والسلام على أبنائه العظام، هداه
الأمم إلى الحق المبين، لاسيما منهم على النّبيّ العبرى الذي أرسله رحمة للعالمين ليبرقي بهم
معاشاً و معاداً على سلم الحكم إلى عليلين.
اما بعد آزادی یکی از اصول ترین ارزش‌های نوع بشر به شمار می‌رود؛ به گونه‌ای که همگان
آن را می‌ستایند. فیلسوفان متفاوت‌یکی و عالمنان علوم اجتماعی، به ویژه حقوق و سیاست، در
این زمینه سخن‌ها را زده‌اند.

با این که مفهوم آزادی، جزء مفاهیم بديهي محسوب می‌شود ولی در سپیدن به آن، گرفتار
دشواری‌ها و پیچیدگی‌های فراوانی هستیم که از آن جمله استبداد و افراطگرایی فراروی آزادی
و رفاه جامعه ما قرار گرفته که نیاز به تکانش و بررسی دارد.

لذا من مخصوص به این شدت که تا چند سطر را درباره یکی از موادّ فراروی آزادی و رفاه
جامعه ما قرار دارد و راه‌های برون رفت و نجات از این موادّ را به روشی تحریم بیانم.

موانع فراروی آزادی و رفاه در جامعه افغانستان

بحران خوینی که فراروی آزادی و رفاه جامعه ما قرار دارد معلول پدیده‌ها، روابط و
مناسبات پیچیده و گوناگون است که نیاز به تحلیل، بررسی و ریشه‌یابی دارد. استبداد و
نهاده‌گذاری یکی از ریشه‌های این بحران است که هم در حال و هم درگذشته علت اساسی
عقب‌ماندگی اقتصادی، تخلف فرهنگی، انتشار سیاسی، وابستگی خارجی و آشکارتر وژ
اجتماعی ما بوده، چنانچه زمینه سقوط تمدن‌های بزرگ بشری را نیز همین پدیده‌ای می‌ساخته
است. شرایط چند سال اخیر کشور که ضرورت بررسی و تکانش مفهوم استبداد و افراطگرایی
در دین روابط متقابل این دو پدیده را جدی‌تر ساخته است.

استبداد؛ علت اصلی فراروی آزادی و رفاه یک ملت است، جنون ملت که مدت‌ها زیر شلاق
استبداد زندگی کرده باشد ذلک براش طبیعت ثانوی می‌شود، اون تنها که استحسان عزت
نمي‌کند که حتی مفهوم عزت و شرف را درک نمی‌كند. و در سایید استبداد، استعدادهای
مادی و معنوي می‌بیرند و مال و جسم، شرافت، اخلاص و شخصیت ملت در معرض نابودی
قرار می‌گیرد (کوپینی، مجله الفرات، 1339 دوره چهارم).
استبداد سیاسی

استبداد پیشرفته‌ترین مظهر زور و عقب‌مانندی‌ترین شکل حکومت است که در همه مراحل تاریخ بروز و عقب‌ماندگی مادی و معنوی مختلفی را به خدمت طلبه‌ای است. یکی از این پیش‌روی‌های سیاسی استبداد سیاسی در دنیای بیماری‌ای بوده که از گذشته‌گان به اثر برده‌ای ولی فراموش نباید کرد که میراثی بودن استبداد و حضور اجتماعی فرزندان فرعون در امتداد زمان‌ها و مکان‌ها از زشتی و شناعت این پیشه‌ای نمی‌کاهد زیرا استمرار گناه در هیچ چیز و دینی نمی‌تواند ارتكاب آن را توجیه کند و یا اینکه از جرم آن بکاهد.

نسل ما که به دلیل فرخوانی‌ها، شخصیت‌ها و کیفیت شخصیت، وارث شخصیت ها و نسل‌های مصیبتی‌های فرهنگی بوده و در عرصه‌های اختلاف و مبارزه‌های آزادی، ناکامی نصیب‌شان گشت است. امروز بیش از هر چه در دیگر به بررسی و غربال تجارب سیاسی تاریخ دور و نزدیک خوشبینی می‌دارد.

استبداد مذهبی (افراط‌گرایی)

ما دینی صلح و عزت انسان را به اثر برده‌ای. اما متأسفانه گوهر در خشانیان آن را امروز غبار خرافات گوش‌یهاده که مرور زمان بر تراکم این غبار افزوده است. به‌پایان معاصر مسلمان‌ها که در راستای زدودن خرافات عقیدی، صویفی، فقهی و تزئینی حضور از جعبه‌های قدیمی را برداشته است، در عرصه سیاسی تنهای ببندرکند شعار حکومت اسلامی اکتفا نموده و کنترل کسی‌ست به زدودن خرافات از آینه فکر سیاسی ما زده است.

ما امروز بیشتر از هر وقت دیگر نیازمند هستیم تا تجربه تاریخی و فرهنگ سیاسی مسلمان‌ها را از ذره‌ای اصول ومبادی پرشک و تبادی این مرحله بگذاریم. هرسخنی را در میزان قرن و سنت بی‌هرم برگ و سنبجیده و دین خدا دارد و از دست روحانیان نهاد استبدادی که مدعیان اکثربه اکتفا نموده و کنترل

دین و ملی ویان صادق بی‌بکی استبداد اند، یکی از سازیم.

دینی که به‌خطر رهایی انسان و عزت و کرامت و فرود آمده است. می‌تواند بی‌خانمان انسان را به دست خودکامگی بنا کند. دین ما که ضروری هسته صادق اخوی ماست. زمینه سعادت دیوی ما را که رهایی از قیل و بند استبداد در سرلقو به‌نام‌های توحیدی این قرار دارد نیز نهایا با شکست است. ولی، این او ایام هم از آن‌اکنون سبک‌برگ فرح‌یهادی و کنترل‌برداری که‌بی‌میلی به مسلمان‌ها، نسبتی به آنها یا به‌پایان مدعیان اکتفا نموده و کنترل

علی‌اکرم (شماره‌ای ۱۴۳۳-۳۴) مؤسس کسانی هستند که جوی انسان رشد برای موجدین و هر کس پس از ستمن کشیدن یاری حسید، راه نوشه یا ایشان نیست، راه نوشه نتاهای بر کسانی است که به مردم سرم روا می‌دارند و در زمین بتر در می‌جویند.

......
1) تغییر روحیه استبداد پذیری: من معتقد که علاوه بر درصد استخوان سوز استبداد در زور و خشونت و کودتا نیست زیرا چه به انقلاب‌ها، قیام‌ها و حركت‌های توده‌ای که جاده مبارزه شان منتهی به لجنار استبداد شده است. تاریخ و تجربه ثابت ساخته است که نمی‌توان استبداد را از میان برداشتن امیر مستبد و انتقام کشی از او رفع نمود زیرا همای شرانت و اوضاع استبدادی بود که مستند اول را مستند ساخته بود و قابلیت آن را دارد تا هر فرد دیگری را به عنوان دیکتاتور اولی به جان‌وردن و سرکش تبدیل نماید. از شرایط مبارزه مؤثر؟ تغییر روحیه استبدادپذیر جامعه است و قبل از آنکه با فرهنگ سنتی گری مبارزه نمود باید فرهنگ سنتی‌پذیر را از ذهن و روان و شعر و وچان رقابیان استبداد زدود زیرا اگر مظلومی نمی‌تواند ظالمی وجود نداشت و ملت‌ها زمامدارانی دارند که سراوار آن است. متل‌های آزاده دنیا قبل از همه وجدان و شعور و اندیشه خویش را از قبل زورگویان و تجاوز‌پیشگان آزاد ساخته است.

2) داشتن برنامه درست: چه به جنبش‌های آزادی خواه که نظر به نداشت برنامه کامل، سنجیدن شده و منطقی برای مرحله‌ای مابعد استبداد، با ازبین بردن یک مستبد در دام مستبد دیگری افتیاده و یک بیماری را به بیماری دیگری تبدیل کرده‌اند. نتیجه این کار این می‌شود که جامعه دسته‌بندیکه به‌سوی آسمان بلندکرده و دعا می‌کند که "خدایا همان کف کش سابق را بیاموز" (انصاری، ۱۳۸۰).

3) ایمان قابل: درمان دردهای جامعه ما باید از گیاهی‌های سرزمین و ارزش‌های معنی‌و خود این متل نهایی گردید زیرا فلسفا وارداتی و نسخه‌های که به تغییر معنا دردهای دیگران نهایی شده است. هرگز نمی‌تواند درمان بیماری جامعه‌ای شود که دین و عنصر اساسی هویت و زیربنای فرهنگی انسان‌ها است. ما تا هنگام که دردهای جامعه خویش را بدون این که نسخه علاج آن را از خارج مرزهای فرهنگی خویش وارد سازیم و خود تشخیص ندهیم و با هر هوشیاری کامل و تشخیص درست‌ای در ذهن و درمان نداشته باشیم؛ در این معرکه مؤفقت نخواهیم شده. مبارزه با استبداد و خودکاریکی لازم به تأیید صحیح است و جدید بیدار است و بزرگترین سلاح دکتران ترس است. ولی یک‌گاه سلاحی که می‌تواند مفعول ترس را بی‌اثر سازد سلاح ایمان است.

4) تقویه روحیه مستقلت پذیری: این که فقدان روحیه مستقلت پذیری یکی از عوامل رشد پدیده استبداد است. در نظام‌های عقیده‌مند سیاسی نه تنها مدرن نقش در شنوش کشور خویش ندارند که خود علاقه‌مند تحمال مستقلت اجتماعی نیستند.
نتایج گیری

نخستین شرط رهایی از استبداد، احساس دردهای ناشی از اتفاق بیده است. ملت که این درد را احساس نکند مستحکم آزادی نیست. هر گاه علت استبداد درک گردد و خودکامگی به عنوان مادر کبیرهای اجتماعی ما شناخته شد، در واقع نیم مشکل جامعه ما حل گردیده است. زیرا گفته اند که تشخیص مرض نیم علاح آن است. رسالت انسانی و اسلامی الزام می‌دارد که تمام افراد یک جامعه مکلفت دارند که به خاطر آزادی و رفاه مردم و رهایی سرزمین خود از چنگال خودکامگی گان احساس مسؤولیت نمایند. چنانچه الله متعال می‌فرماید: "إن الله لا يعجِب لَزِمَ ۗ بَقُومُ ۗ حَتَّى يَغْزِلُوا ما يَأْنَفُسُهِمُ الْآيَهُ (سورة رعد، آیه 11)."
دافغانانوراتلونوئی خرندکولی

آغلاموکسپار

اسلام د تاریخ به اورودو کی له دری لویو ستونزو او ننکوری سره مخ وو جنک، لوهد او ووب. لرغونی مصر، د منتخیبی پیرو اروبا او خینه یه خو زره کلن تاریخ کی له سختلو لور او قحطیلو سره مخ وو لوکونه میلیونه چینیاک له لوری مره شوه. حتا خینه یه شنه پری کی هم له دی ننگونی سره مخ وو خو مدرنی حکومتوی. منظم اقتصادي او سیاسي سیستم، مسلکی او منحصری کیکردنو به ما پی به بوازوی د لووری مخیونوی وکر بلكی د خورو خوندی چاییوالی پر رامنخته کر.

لله استقلاله نو وروسته مور دیر به پرمنخت پیل کر، خو له یفرست خیره مش کتنه نده بهوتہ کری.

دیر زر له خندر سره مخ شو. دا جی مورهم دمنخی خنتی د نورو هیودونو یه خیر له صنعتی اقبال له کتنه پورتی نکری، بلكی ددي اقبال دهیری او نورو مختنی غرو یه وابسته کی درلوده. دشوری له برلوز وروسته مو دشلمی پریی له لر سکون خیره وروسته، وروستی برخه به جگره کی تیری کری. کمروز اقتصادی، نالوسی نولته، مندهی افراحیتم یا د خندر تیپ ذهنیت او نورو دایره دلایلو تر خنک، ترس خلی زبات له اوک سره به دولوی سیستمی که ادلدون بدلون راغی. نو نه بوازوی جی دشلمی پریی یفرستوته مو له لاسه ورکو، بلكی پویشتنی پریی په ته بدل وضعیتی کی راغلو.

پویشتنی پریی کی ورامونتوی دهه ستونزمنه ده، متاسفانه خومره جی مور خوششین یو، هغیغ نده.

ممكن دا پریی هم افغانانو ته به پریی وی كه هرچه ونه کری، او ممكن دا خل بیجی پی فایدي شو او له کاره ولیبور. دلایل پی زبات دی خو زه دلته په لنن دول هغو دلایلو ته اشارة کوم جی احتمال پی زبات دی. مورنه پوهیدو یو با خو لهسیزی وروسته به کار او ظوند خنکه وی؟ پوازی دا وبل شو جی نن سره به پی دیر زبات متفاوته او پرمختالی وی، نورنه پوهیدو.

اما په شللی او نوولسمسه پریی کی خلک پوهیدو یو خو لهسیزی وروسته به کار او ظوند خنکه وی. نو خلک به خبلو اولدونو ته ویل چی درس ولوله، پوهیدوکی شوه، بزگر یا به پی شینه کری یا به ملصولفیت او دوب پوهیدو چی وروسته به یاه پوهیدوکی با شینه یا یل خوکو یا او ده خوه یا ده یه هغه کس به دژوند تر پایه به هغه کاری پایه کیدو. خو اوس دا هرهخه بدلون کری، که تاسو اوش شوه موتور جولونکی، د هابل کارسون باست نو نقل کی یا دیر یی، نور موتورنو د مصنوعی ذکاوت په مرسته تول اتومات کیری او هیغ موتورچلونکی نه ایتله نشته او رستورانی یی به روبات ستاسیو دندو اخی. مخکی پنجه بهرکان په کرونده کی مصرفی وو خو اوس پوه ماهینی خلور تري پی دندی کرو.

---

1. د کابل ولایت، سافیترو انجینر او د درک کمپیو رئیس.
ادیشه‌ها برای افغانستان: صد ایزدی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

که ناسو اوس خیرالدین پاسک نو لس کاله و وزنه د مصنوعی ذکاوت به مرسه روبوتونه تر ناسو
به خیرالدین کوی، له بیرشا پرته بله هیغ مصرف نه لری، نو تاسو دنده له لاسه وکری. همدامی
کارخونو او نورت خاپونو کي ماشینونه او مصنوعی ذکاوت(A) دیره خکنه دنده احیا او راتلونکي کي دا
ننگونی دیری. اوس انسان هک کری که، هک کبدل یعتی کله جی کورتیم، سافتوپر یا سیستم دا تر خیل
خان به ویزینی، خوی علاقه او ارتباطی دن تشخیص کری. دا گه اوس ممکن دی. اوس تکنالوژی سره
دشمنی نه کری، باید خیل خای یکی بیداکری او بخيله گنه پی وکارو.

همدامی هر صنعتی دی مصنوعی ذکاوت او بیوتولوژی بره نیست دا بدلشنه روان دی. خیرالدین
شب روباتونه به د ملیبونه انسانان دنده احیا. تر ۲۰۲۳ دلبر گاه بوری به سهل ملیبونه زنی دنده
روباتونه مخته وری، دیره دوشه نوی دنده رامخته کری جی اکثریت به تکنالوژی بوری تره دی. ممکن
نوری نوی دنده هم وی، خو ستوشه داده جی دا دنده هر خؤک نئی کولیه، خکه دیر لپ ملیبونه،

تخصص، سیستمیک تعلیمی سیستم، بشه اقتصاد... او د حکومت پرخ ملادی به غواری.

اوس دش ملیبونه افغانستان ورخی عابد شاوخوا یو بال دی، تر ایران ملیبونه زنی پ کره دی، تر
شب روباتونه زیات بی نیمه پی تاکو معتادی، بله خواه افغان تولی پوره ییامی بره خی جی پاسخی دی، اکثریت
پی له کری ایره، فلج دی جی نی بایزی د کوری اقتصادی پی فلج کری او له وی پا بیلی بملی دلوت ده هم
اوس، هم به راتلونکی کی لیو جلینج دی. پی بودپری کی لس خیلی دولی سیستم بد سوه. ملی جورونه
ونه شوه او ملی بنستونه ورادن شو. چکره، منذ می او قومی ناندر د خلک رون وخلی دیه توننک سازمان
د نهوری له ملکی افغانستان چس ۴۳/۷ وکی لوستی دی که خه هم د افغانستان په تعلیمی نصاب دیر
کار شوه، د خیرالدین په بار د پاکستان د شوینیخی تر نصاب غوره دی. خو ییاهم تعلیمی او تحصیل
سیستمونه د مارکت ارتیانا بوده کری، باید به هر ارخی دیل دی عصر د غونیتو په اساس اپیدیت شی.

کابو شیپی مشابهی ملکی افغانستان مخکی نظام (جمهوریت). نکرو شوه او ورسه یو بل نوی بحران
رامنخه شوه، شاوخوا یو لک خلونیته شته کسان هواپی ملکی له لاری ونلت. دیره زره (...۲۰۲۳)
داکتران او پی ایچ دی دردولوکی، دری له (۲۰۲۳) لاپسیک او اوود له (۲۰۲۷/۰۷) دیره چی اکثریت پی
مملکی او کاری خواک وو له هیواد خه ونلت. د جمهوریت سقوط ملکی خو له کسان پاسپورت
ته نوم لهکنی کری وو اوس ممکن خو ملیبونه کسان د پاسپورت غونیتوکی دی دا بول له هیواد خه
د ونلت به درسل کی دی. افغان امریکایی یوهونتو جی د سبیعی به کجه یو یوهونتو وو سقوط وکر.
د کابله یوهونتو دیسوه شاوخوا اعتیادان بهره دهی، تر اریوا زیامو استادان پی استعفاوی ورکی.
افغانستان نور لوی دولت او خصوصی یوهونتو له وره به ربخینک سره مخ دی که په لندو کی وایو
بدبخته د افغانستان د لورو زده کرو سیستم د رنگیدو به حال کی دی.

...... ۲۹۰ ......
دافغانستان راتلونوکی خرکووی

آوس بوزیک ۱۷/ روغنیتام کمرزونه فعال دی، د افغانستان خوان بانکي سیستم مخکي مکنی به درش کی ده شاوخوا خور میلیونی مشتریان پی نور به بانکونو په ده لري. رسی جی تیره دو له سیزی کی د خلوری قوی ولر ترسرول کول، شاوخوا ۱۰۰۰ کسان یکی په ندنو بیغ تور دم لکه د خزانه ونی په توبی شوی. آوس بوزیک شاوخوی د کسان په خونه دی هغه هم تر فسار لاندی دی مکنی وضعیت تر دیم به بدر شی. د تولو اننی خوک بو دی سقوط، د ملکي خدمتونو فلج کیدل، تولی نږه د دیپلوماتیکو ایکیلو له منخه تئل، بانکونو په یه ښکیدل، د نیروو مرسه بنديول اوب شاوخوا خو میلیونه کسانو چی له دولت. دیروو ادارو او خصوصي سکتور کی په ندنو بیغ تور په په پاک ندی او به برخليک کیدل او دا او بی طلابان هغه سکلونه زه کسانو ته چی په نیرو شل کلونو کی په زند کی، میارونه په زده کی، تخصیص په کی، کاری او اقتصادي خوک دی، دوی تولو ته دې دېکه سکته کئل، له په افغانستان تلی دی، اکثریت په لوړ دژه کرو او مهارتون سیما دی او تر بل مرست ده هغه دیره شوی چي د مغزونو دا دکه هم یه په اندیشه ده.

بلخوا بوت توله نږه له خينو بحرانونو سر مخ ده او به مختلتو هیوادونو ته مهارېت د شه زوند له لاره بولی. په لوړې امرکا تارحیده یا بیا کی شاوخوا ؟ لکه افغانستان زوندن کوی. همدېښه نورې، اروپا په هیوادونو او لپاره له افغانستان تلی دی، اکثریت په لوړ زده کرو او مهارتون سیما دی او تر بل مرست ده هغه دیره شوی چي د مغزونو دا دکه هم یه په اندیشه ده.

بلهوا اوم توله نږه له خينو بحرانونو سر مخ ده او به مختلتو هیوادونو کی د مهاجرتون له نسل ته د زننده چرايط سخت دی. د کار او مهارتو نشتویال، لو تکس، په خينو هیوادونو کی تبعیض چرته، د مالیکیت نه احساس، یک کب ضیقت، کلچری، ممحذه او نورې گنی ستونزی دی تاسو لکه کی مهاجرتون لومړی نسل لوي اوکریت شه زوند نلري، دومه نسل هم له ستونزو سره لاس او خو درینم نسل په هم د هغه هیواد د مالیکیت احساس له او هم هو ده کولای شي. خو له تولو ستونزو سره سره بيا هم مهاجرت نه لوبدی او په نواخت زوند مه ده او به نږه کی د دیرو پرلاندنو له لمپ شوی.

بلهوا بوت شخی توله نږه له خينو بحرانونو سر مخ ده او به مختلتو هیوادونو کی د مهاجرتون له نسل ته د زننده چرايط سخت دی. د کار او مهارتو نشتویال، لو تکس، په خينو هیوادونو کی تبعیض چرته، د مالیکیت نه احساس، یک کب ضیقت، کلچری، ممحذه او نورې گنی ستونزی دی تاسو لکه کی مهاجرتون لومړی نسل لوي اوکریت شه زوند نلري، دومه نسل هم له ستونزو سره لاس او خو درینم نسل په هم د هغه هیواد د مالیکیت احساس له او هم هو ده کولای شي. خو له تولو ستونزو سره سره بيا هم مهاجرت نه لوبدی او په نواخت زوند مه ده او به نږه کی د دیرو پرلاندنو له لمپ شوی.

زمورتیو افغانستان نسل کی به ۲۰۰ م کال کی به زوندن کوی، وراندوی داکی جی دا وخت به د نږه نقوس له میلیارد دی ورسپی، او د افغانستان نقوس شاوخوا په اندیشه سیپیه (۵) میلیونی به ورسپی.
افغانستان یو تریلون یه ارزیست کانونه او طبیعی زیرمی لري چي گنگ اخیستی لیهار میلیاردونه دالر
بانکه اوجونه، ماهرد کاری خواک، قوانینو، ثبات، کلونه بله پی کار او مدیریت فيه ارتیا لري، چي 
کوردنیه بر د را ایستلو امکانات نشته كه کمپنی یا بل هیواد دا چار وکری ممکن یوه غوشنه نرخه 
هومه بوسي. پورته تولو ارخونو ته په کتن داسی بریښی جی دیرن زر به زمونه په زونکن کی د پام ور مثبت بلدن 
رانشی او که سم تصمیممونه ونه نیسی ممکن تر دی لا بدتر شي. بله خوا ممکن یوه وره کتنه لوبه نرخه 
بانکه، بیکنالوزی او سیاسی یاک خان جنر تلی جی یله ارخ ته یوه لوبه نرخه افغانستان بی پندي حتی 
اقتصادی، سیاسی ارزیست له لاسی ورکري.

d مصنوعی ذکاوت صنعت، بیوپتکنالوزی او بیکنالوزی د خاصو خلک او هیوادونه بی لاس کی ده.
نو له دی راتلونکی دروت د هغو خاصو هیوادونو لاس ته وری او دا هیوادونه خلک به وخت روزی،
سیستمونه نوي کوي، ممکن هیغ ستونه ورته جورونسی. او له دی انتقالن نه بنه کتنه هم پورته کوي. خو 
که مور بو قوی دولتی، لوسمي توله، لور ذهیت، کارپنخونه... بنه اقتصاد ونه لرو، بو موره له سخت 
پلیتی سره مخ شو، چي نه بوازي میلونه کسان به پی کاره او پی فایدي شي، بلکي سیاسی او اقتصادی 
کنی، اعتبار به له لاسه ورکرو او اکثریت به مو پی فایدي وي.

... ۲۹۲ ...
بخش پنجم؛ صلح و آزادی بیان
آزادی بیان: چالش‌ها و راهکارها
نجلای رفع
چکیده
آزادی بیان از مولفه‌های است که در دین‌های مقدس اسلام به آن توجه شده و مورد احترام قرار گرفته است. هم جنای حق در اعلامیه‌های حقوق بشر، منشور سازمان ملل متحد، مبادل
حقوق مدنی و سیاسی و سایر اعلامیه‌های بین‌المللی به عنوان حق بنیادی و اساسی انسان‌ها شناخته شده است.

آزادی بیان در افغانستان همواره با چالش‌های فراوانی رو به برخی از آنها عبارتند از: خشونت، بی‌احترامی به دیگران، نبود ظرفیت مسلکی، تبعیضات قومی و مذهبی، سطح پایین سواد، فساد در ساختار اداری و مدیریتی و فقر و بیکاری از مهم‌ترین چالش‌های آزادی بیان در کشور است. هدف تحقیق حاضر بررسی آزادی بیان و چالش‌های آن و هم‌چنان ارائه راهکارهای برای مقابله با موانع و چالش‌های آزادی بیان در کشور است و در مقاله حاضر از روش تحلیلی - توصیفی استفاده شده است.

واژه‌گان کلیدی: آزادی بیان، دین مقدس اسلام، اعلامیه‌های بین‌المللی، خشونت، رسانه‌ها.

مقدمه
یکی از ویژگی‌های جوامع امروزی، گسترش رسانه‌ها و دسترسی همه مردم به آن است.
در این عصر انتشار اطلاعات سیاسی به سرعت صورت می‌گیرد به همین دلیل عصر
امروزی را به نام عصر اطلاعات یا انفجار اطلاعات نیز یاد می‌کنند. آموزه تعداد کشورهای
که به رسانه‌ها دسترسی نداشته باشند سیاست کم و انگشت شمار است. یکی از مهم‌ترین عواملی
که گسترش و دسترسی مردم به رسانه‌ها را تقویت کرده است مولفه آزادی بیان است. آزادی
بیان به‌طور یکپارچه انسان برون‌البنا عقیده، اندیشه و طرح فکری را آزادانه بیان کند و به واسطه سخن
گفت و یا کتاب، آثار، گرافیک‌ها و مطبوعات، پژوهش و تحقیق نظریات خود را بر دیگران
معرفی کند. آزادی بیان دارای دو معنوی عمده و حاصل است. بر این اساس در برخی از کشورها
رفتارهای مانند: طرح لیباس بوشیدن، جنگ برخورد با دیگران، ایجاد انگیزه و غیره به معنی
آزادی بیان به کار برده می‌شود. بنابراین در معنوی عمده، آزادی بیان شامل گفتار، کلام و هم‌چنین
افعال، اعمال و حرکات اشخاص است که قلمرو و سیاست را شامل می‌شود.

1. ولیعین پدخبان:
امام مفهوم خاص آزادی، آزادی در عقیده، گفتار و کلام است و نسبت به آزادی عالم، مفهوم محدودتری را شامل می‌شود.

آزادی بیان نتیجه زمانه را برای رشد رسانه‌ها فراهم ساخته بلهکه زمینه گسترش داشته و

انتشار عقاید و دیدگاه افراد جامعه را تسهیل نموده است.

هدف تحقیق حاضر، بررسی و ارزیابی آزادی بیان و چالش‌های فرارآه آن می‌باشد. همچنان

این مقاله می‌کوشد با تبیین و روشن نمودن چالش‌های آزادی بیان، راهکارهایی را برای از بین

بردن چالش‌ها و گسترش آزادی بیان ارائه دهد.

احتمال تحقیق حاضر هم در این است که آزادی بیان از مولفه‌های اساسی حقوق بشر است

و از جمله حقوق بنیادین و اساسی انسان‌ها به شمار می‌رود. تا زمانی که در یک جامعه حق

آزادی بیان در نظر گرفته نشده و رعایت نشود، نمی‌توان از پیشرفت و حقوق بشر در آن سخن

زد. بنابراین از مولفه‌های پیشرفت جامعه، رعایت حق آزادی بیان برای شهر بودن است. مقاله

حاضر از این جهت دارای اهمیت است که می‌کوشد چالش‌های آزادی بیان را شناسایی نموده

و راهکارهایی برای رعایت آن مشخص نماید. تا از بین بردن چالش‌های آزادی بیان بتوانیم

به یک جامعه موفقت و پیشرفته دست یابیم.

سوال اصلی تحقیق حاضر این است:

مهم‌ترین چالش‌های آزادی بیان در افغانستان کدام‌ها اند؟

هم‌چنین این تحقیق به سوالات دیل نیز پاسخ می‌دهد:

آزادی بیان چیست؟

دیدگاه اساس در مورد آزادی بیان چگونه است؟

مهم‌ترین راهکارها برای مقابله با موانع آزادی بیان در کشور چیست؟

فرض می‌کنیم که با این است که سنی بودن جامعه افغانستان، تنها امتی، عدم وجود کارمندان

مسکنی در پرخی موارد، سطح پایین سواد و دید منفی جامعه نسبت به آزادی بیان از

مهم‌ترین چالش‌های آزادی بیان در کشور است.

روش تحقیق حاضر، روش تحلیلی - توصیفی است و برای جمع آوری اطلاعات از شیوه

کتابخانه‌پژوهش استفاده شده است.

مقاله حاضر در دو مبحث ساختار بندی شده است:

۱ - آزادی بیان

۲ - چالش‌ها و راهکارهای آزادی بیان.
آزادی بیان

در رابطه به آزادی بیان، تعیین‌های مختلفی ارائه شده است که برخی از آن‌ها عبارت‌اند از:

آزادی بیان که برخی از نویسندگان آن را از ارزش ویژه‌ای آن‌ها از آن‌ها وارده به پهلوی آن‌ها دانسته‌اند، در زبان فارسی به معنای متعادل‌سازی جمله‌های غیر حرفه‌ای، انتخاب، قدرت بر عمل و ترک عمل، قدرت انتخاب، راهبی، خلاقی، شادی، خرمی، خشنودی و رضا به کار رفته است (رحماني، ۱۳۹۰، ص.۳۷).

اگر چه این وازه در زبان‌های مختلف به اشکال متغیری به کار می‌رود اما با آن هم، وازه آزادی دارای مفهوم واحده است که در همه جاها منظور از آن همین معنی است.

آزادی در لغت به معنی راه‌پیمایی، خلاقیت، قدرت عمل، انتخاب، خلاقیت انگیزگی، اسارت و اجبار است. در زبان عربی معادل وازه آزادی انتخاب، حرفیت و عتق آمده است (جهرمی، اسماعیل زاده، موسوی، ۱۳۹۲، ص.۷۴).

در رابطه به آزادی بیان تعاریف مختلفی ارائه شده است اما ساده‌ترین تعیین آن فقدان موانع و عواملی است که مانعی را برای شخص به وجود یاورد.

آزادی بیان حقیقی است که بر اساس آن هر شخص می‌تواند در مورد موضوع مشخص فکر کند و در رابطه به آن تأمل و تفکر نمود و بعد آن را به شکلی که می‌خواهد ابراز کند.

دين مقدس اسلام آزادی‌های را برای انسان‌ها مورد حمایت قرار داده است که یکی از آن‌ها حق آزادی بیان می‌باشد. حق آزادی بیان در دید اسلام را در موارد ذیل می‌توان مورد بررسی قرار داد:

۱- امری به معروف ونهی از منكر
۲- مشترک
۳- حق انتقاد از زماداران.

اما دین مقدس اسلام محدودیت‌های را در بخش آزادی بیان مقرر کرده و این حق را تا حذی محدود کرده است.

در اسلام آزادی بیان به‌صورت مطلق پذیرفته نشده و خداوند(۩) نیز یک سلسله محدودیت‌های را برای آزادی بیان در قران کریم وضع نموده است که تختی از آن باعث مسئولیت دنیوی و آخروی می‌شود (محمدي، ۱۳۹۵، ص.۶) آزادی بیان در اعلامیه‌های بین‌المللی نیز مورد توجه قرار گرفته است از جمله در ماده ۱۹ اعلامیه جهانی حقوق بشر آمده است: "هرکس حق آزادی بیان و عقیده دارد و حق می‌چوب شامل آن است که از دانش عقاید خود بهم و اضطرابی نداشته باشد." (اعلامیه جهانی حقوق بشر).
آزادی بیان در افغانستان با چالش‌های فراوانی رو به رو بوده است برخی از آنها عبارتند از:

1. خشونت
آزادی بیان در افغانستان همراه با خشونت‌های همراه بوده است که برخی گفتاری و برخی هم فزیکی است. گزارشگران نگران آن هستند که در نوشتن مطالب خود با مقامات و ادارات دولتی مخاطبان و حتی مسولان رسانه خود مواجه نشوند (آروین، 1389).

2. بی احترامی به حقوق دیگران
کار در رسانه‌ها از جمله موارد است که نیازمند داشتن آگاهی و مسلکی بودن است اما این موضوع در کشور کمتر رعایت می‌شود. یکی دیگر از مشکلات آزادی بیان در کشور، نبود ظرفیت مسلکی و دانش کافی خبرنگاران است. این موضوع ممکن است باعث ایجاد مشکلات و یا هرچه و مرج شود.

3. فضای اداری و مدیریتی
بسیاری از مواد رسانه‌ها مربوط به فساد است که زمینه‌را برای کار خبرنگاران دشوار ساخته است.

4. ساختارهای ذهنی و فرهنگی ضد رسانه‌ی و آزادی بیان
متساقب این مورد در بیشتر افراد دیده می‌شود که افرادی را که در رسانه‌ها کار می‌کنند به‌پک شکلی منفی می‌پیندند. این امر کار در رسانه‌ها را با دشواری‌ها روبه روا ساخته است.

5. وابستگی مالی
نیازمندی از نگاه مالی به برخی از جناح‌های سیاسی، اشخاص و در برخی موارد به کشورهای خارجی، از مواد دیگر آزادی بیان در کشور است. این موضوع به مشکل‌ها با همراه دارد:
آزادی بیان؛ چالش‌ها و راهکارها

۱ - تغییر واقعیت‌ها و حقایق
۲ - پی اعتقادی مردم و یا از دست دادن اعتقاد مردم.

مسئولیت اشخاص و خبرنگران است تا دیدگاه شان را در مورد مسائل کنار گذاشته و به شکلی به پرداخت به موضوعات بی‌پارازت اما این موضوع در برخی موارد رعایت نمی‌شود و مشکلات را به وجود می‌آورند.

نتیجه‌گیری

آزادی بیان یعنی انسان بتواند آزادانه عقیده، اندیشه و تفکر را بیان کند بدون این که ابراز آن ترس و هراسی داشته باشد. این حق از جمله حقوق اساسی بین‌المللی و طبیعی انسان‌ها بوده و ممکن است علاوه بر کنترل شامل افعال، حرکات و اعمال نیز شود. حق آزادی بیان در سیستم‌های اسلامی مورد توجه و حمایت قرار گرفته که مهم ترین مورد این شامل امر به معروف و و نه‌ای از منکر، مشترک و حق انتقاد از زمامداران می‌باشد.

اعلام‌های آنها و استادان بین‌المللی هم این حق را مورد حمایت قرار داده اند که از جمله آنها می‌توان از علائم مطالعه حقوق بشر، منشور سازمان ملل متحد، مبتلا حقوق مدنی و سیاسی، کنوانسیون اروپایی و اعلامیه اسلامی حقوق بشر ناداور شد. در پاسخ به سوال این تحقیق می‌توان گفت که مهم ترین چالش‌های آزادی بیان عبارت اند از: خشونت، بی احترامی به حقوق و حیثیت دیگران، فساد اداری و مدیریتی، ساختارهای ذهنی و فرهنگی ضدرسانه‌ای و آزادی بیان، و استیگمات مالی و کشمش‌های قومی و مذهبی از مهم ترین چالش‌های آزادی بیان در کشور است.

راهکارها

آزادی بیان از جمله حقوق اساسی و بین‌المللی شهره‌ردن است و با باید مورد قبول و حمایت قرار بگیرد.

تلاش‌های مؤثر برای افزایش آگاهی جامعه در مورد آزادی بیان روي دست گرفته شود.

این اقدامات مؤثر برای تامین امنیت خبرنگران بهبود خبرنگران زن روي دست گرفته شود.

خبرنگران مکلف به رعایت احترام به حیثیت و حقوق دیگران و حفظ هیئت و عزت افراد می‌باشند و باید آن را رعایت کنند.

این اقدامات برای ازبین بردن سمت و سوگریه‌های قومی، مذهبی و زیانی روي دست گرفته شود.
برای رسانه‌ها، موازین رفتاری وضع شود تا بخش اطلاعات توسط آنها وارد چوکات نظم شود.

برنامه‌های برای افزایش دانش مسلکی خبرنگاران و ارتقای ظرفیت آنها و هم‌چنان غنامند ساختن رسانه‌ها راً دست گرفته شود.

موارد مربوط به خشونت عليه خبرنگاران مورد باورسپس و پیگرد قانونی قرار بگیرد.

قانونی در زمینه رسائی‌ها و فعالیت آنها به تصویب رسیده و در تطبيق آن اقدامات عملی صورت گیرد.

تلاش‌ها برای حمایت مالی رسائی‌ها راً دست گرفته شود.
بررسی وضعیت آزادی بیان در تلویزیون‌ها در دوره حاکمیت جدید طالبان در افغانستان
داود ناظری
چکیده
با حاکمیت کامل طالبان در افغانستان، نگرانی‌ها در قسمت نابودی دست‌آوردهای آزادی بیان و سقوط تلویزیون‌ها شدت گرفت. با تصرف کابل توسط افراد طالبان، تغییرات و دگرگونی‌های زیادی در فعالیت تلویزیون‌ها روندها گردید که بررسی ابعاد مختلف این دگرگونی‌ها، یک مسئله مهم تحقیقی به شمار می‌رود. در این مقاله با توجه به تجربه عینی کار در تلویزیون و رشتة تحصیلی نویسندگان، تأثیرات تحولات جدید و وضعیت تلویزیون‌ها در زمان طالبان بررسی می‌شود. هدف این نوشته، بررسی تأثیرات دوره جدید سیاسی و حاکمیت طالبان بر چگونگی کارکرد تلویزیون‌ها و وضعیت خبرنگاران و کارمندان تلویزیون‌ها در پنج ماه گذشته در کابل است. نتایج و یافته‌های این تحقیق، نشان‌دهنده تغییرات ناپذیر در فرانکردهای رساتان در افغانستان است که تأثیرات آن در خصوص حاکمیت و بهبود سطح آزادی بیان در تلویزیون‌ها قابل بررسی است و هرچوز شدت آن بیشتر می‌شود.

واژه‌گان کلیدی: آزادی بیان، تلویزیون‌ها، رسانه‌ها، طالبان، افغانستان

مقدمه
سقوط بسیاری از تلویزیون‌ها در طول پنج ماه گذشته و پیوستن هزاران کارمند و خبرنگار به کاروان بیکران و آزمایشین روزنده تلخ، به‌خاطر محدودیت‌های بیشتر و مشکلات اقتصادی و سیاسی حاکم بر کار تلویزیون‌ها، یک مسئله مهم به شمار می‌رود. به گفته مسئولان نهادهای خبرنگاران در افغانستان، قبل از تحول سیاسی، ۱۳۲ تلویزیون، ۱۴ رادیو و ۲۴ رسنن آنلاین در کشور فعال بوده که با آمدن طالبان تعداد تلویزیون‌ها به ۱۸ تعداد رادیوها به ۱۴۱، تعداد رسنن‌های آنلاین به ۱۴۰ و رسنن کاهش یافته است (کم‌درجه، مصاحبه اختصاصی). در این مقاله با استفاده از روش‌های معمول بررسی تلویزیون‌ها به تحلیل و بررسی این مسئله پرداخته شده است.

dnaziry72@gmail.com | 0770009142

1. کابل، داود ناظری، خبرنگار و مسئول ارتباطات.
اهمیت تحقیق

اهمیت انجام این تحقیق در بخش علمی این است که یافته‌های تازه‌ای را در یک بازه زمانی مشخص در افغانستان در باره کارکرد تلویزیون‌ها تحت حاکمیت طالبان ارایه کرده است.

اهمیت آن در بخش اجتماعی نیز به این سوالات پاسخ داده که تحولات سیاسی و روزی کار آمدن طالبان، چه تاثیری روی نشرات تلویزیون‌ها گذاشته است.

هدف انجام تحقیق

هدف اصلی این تحقیق، شناخت و تبیین تاثیرات مثبت و منفی حاکمیت طالبان بر کارکرد آزادی بیان در تلویزیون‌های افغانستان است. اهداف فرعی این تحقیق شامل بررسی مشکلات تلویزیون‌ها، خریدگران و کارکنان تلویزیون‌ها و خطرات احتمالی آن می‌گردد و برای نجات بخشی، راهکارهای اساسی مطرح شده است.

سوالات تحقیق

سوال اصلی این تحقیق این است که حاکمیت طالبان چه تاثیری روی تلویزیون‌ها گذاشته است؟ سوالات فرعی شامل تغییرات در برنامه‌ها، اقتصاد، کارکنان، نشرات و پلیسی تلویزیون‌ها می‌گردد.

روش انجام تحقیق

در روش کتابخانه‌ای، نظریه‌ها، دیدگاه‌ها و تعریف‌های مربوط به تلویزیون‌ها و رسانه‌ها با استفاده از کتاب‌ها و مقالات انجام شده است. در بخش مصاحبه‌ای، پنج سوال با کارمندان برخال، مسؤولان حکومت طالبان و مدافعان حقوق رسانه‌ای مطرح شده و پاسخ‌ها در این مقاله تحلیل شده است.

تعريف مفاهیم

1- آزادی بیان: در لغت به معنای آشکارسازی افکار و احساسات بوده و در اصطلاح به معنای حق بیان آزادانه دیدگاه افراد از طریق سخن گفتن، نوشتن یا دیگر روش‌های ارتباطی آمده است (خیبری، 1381: ص 3). بر اساس تعریف قانون رسانه‌های افغانستان، آزادی بیان به معنی اینکه هرکس آزادی فکر، بیان و اندیشه خود را دارد و هر فرد به‌صورت بربر با دیگران صاحب خرد و اندیشه است و حق دارد به دیگران نیز آزادانه و بدون محدودیت اندیشه‌های خود را بیان کند. آزادی خریدگران تلویزیون‌ها در بخش‌های جنگجوی و دسترسی، جمع‌آوری، انتقال، انتشار و آزادی مخاطبان در قسمت دریافت محصولات تلویزیونی، از مهم‌ترین بخش‌های آزادی بیان مرتبط به تلویزیون است.
بررسی وضعیت آزادی بیان در تلویزیون‌ها در دوره حکومت جدید طالبان در افغانستان

۲- تلویزیون چیست؟ تلویزیون یک ابزار مخابراتی برای ارسال و دریافت عکس‌های متحرک، متن و صدا از فاصله‌های دور است (دیوید، ۱۳۸۴: ۶). تلویزیون در تبیین الگوها، ارائه اطلاعات و خبرها، معرفی نخست‌گران، پاسداری از ارزش‌ها، پیامدهای ایجاد مورد و دولت، تسهیل جریان اندیشه‌ها، گسترش‌های سیاسی تلویزیون‌ها در کارکردها و اهمیت زیادی برخوردار است (معموم نژاد، ۱۳۸۸).

نظریه‌های مرتب

بر اساس نظریه شکاف آگاهی، تلویزیون‌ها به عنوان یکی از ابزار مهم آزادی بیان، نقش مهمی را در پرکردن شکاف آگاهی در جامعه و آموش‌گری و سهولتی در زبان یادشده و باوجود نظریه برجسته سازی، وایکنت‌های سیاسی تلویزیون‌ها سبب می‌شود که برای منافع صاحبان قدرت کار کند، نه منافع مردم و کشور (فاضلزاده، ۱۳۸۴).

بر اساس نظریه آزادی گرایی، وضع محدودیت‌ها بند تلویزیون‌ها با ایده‌بازی و قوانین باشند و علاوه افراد و گروه‌ها. بر اساس نظریه بی‌مسولیت تلویزیون‌ها در بخش آزادی بیان فقط مردم را بی‌مسولیت باید مردم باید تلویزیون‌ها را به گام خود واقعیت‌ها می‌شود. تلویزیون‌ها می‌گذارد. نامه‌های واقعیت‌ها را به جای خود واقعیت‌ها می‌نشاند. تلویزیون‌ها به دنبال این نظر است که آزادی تلویزیون‌ها، ربطی پیش‌بینی به آزاد بیان ندارد؛ چون سکوت سلیقه‌ای خبرنگاران و مجریان تلویزیون در برخی موارد، سبب می‌شود که حق دسترسی مردم به اطلاعات و آزادی بیان نقش شود (فاضلزاده، ۱۳۸۴).

محدودیت‌ها و فرصت‌ها

۱- مشکلات دسترسی به اطلاعات: در پنج ماه اخیر نسبت به گذشته، دسترسی خبرنگاران به اطلاعات محدودتر شده است. خبرنگاران در بخش تهیه و جمع‌آوری اطلاعات و دسترسی به سخنگویان طالبان، مشکلات زیادی دارند.

به‌طور تاثیرگذاری یکی از مسوولان حکومت سرپرست به خبرنگران گفته است، به‌هر سوال تان که پاسخ داده نشد، به‌این معنی است که اصلاً روی آن موضوع کار نکنید و کسی پاسخ‌گو نیست.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های جدید در افغانستان صلح آمیز و مرده‌ای

2- خودسازی: خبرنگاران و مجریان تلویزیونی‌ها به‌خاطر ترس و هراس از بزداشت و
لر کوب، در بسیاری موارد مجبور به خودسازی‌سیزی قیل از نشر در جریان تنه، انتخاب
موضوع و هنگام نشر می‌شوند. مثلاً نمی‌توانند بسیاری از مهمانان را دعوت کنند، روی
بسیاری از موضوعات برنامه‌های بگیرند و بسیاری از خبرها را پخش کنند.

3- مشکلات اقتصادی: در این پنج ماه، بسیاری از تلویزیون‌ها سقوط کرده‌اند و دروازه‌های
شان را بازند. مصاحبه‌هایی که یکی از سال‌ها سقوط تلویزیون‌ها را می‌کارند مالی
می‌دانند. اما مسولان طالبان، دلیل سقوط تلویزیون‌ها را قطع کمک‌های خارجی می‌دانند.

5- سردر گم‌ها: نبود یک کانون مشخص در بخش فعالیت‌ها از دیگر مشکلات کارمندان
و خبرنگاران تلویزیون‌ها است. علوا بر سردر گم‌های قانونی، سیلیقه‌های فردی، غیر
تخصصی کرایی، روابط حزبی و قومی نیز بر کارکرد تلویزیون‌ها تحمیل می‌شود که
مشکلات را چندین برابر می‌سازد.

فرصت‌های تازه
در کنار مشکلات، کاهش جنگ، تامین امینت راه‌های موافق‌سازی، جلوگیری از انفجار
ماینه‌ای مقنعت‌سازی، از فرصت‌های تازه به شمار می‌رود. چیزی که این می‌تواند خبرنگار رسانه
نمی‌توانست، توسط متخصص مخصوصی در سفر رفت و آمد یکی از مقابل دفتر سوار شویم، اما فعلا
این مشکلات حل شده است.

یافته‌های تحقیق
در پاسخ به این پرسش که مشکلات خبرنگاران و مجریان تلویزیون‌ها چیست؟ از مجموع
پاسخ دهندگان، چهار نفر گفتند که نیاز دسترسی به اطلاعات و فراموش نشدن زمینه گفته وکی
بستگی به یک طالبان، دو تن از پاسخ‌دهندگان گفتند که وضع محدود‌بوده و سه تن دیگر
گفتند که در دم‌گم‌ها در بخش فعالیت‌ها و مشکلات آن در بخش فعالیت تلویزیون‌ها
است. در پاسخ به این پرسش که چه فرصت‌های تازه در زمان امارت برای کارگران تلویزیون‌ها
به‌وجود آمده است؟ پاسخ دهندگان گفتند که کاهش جنگ، فروکشن کردن انفجارها، مقاتله‌ای,
امتنی راه‌های موافق‌سازی از فرصت‌های تازه برای خبرنگاران است.

در پاسخ به این پرسش که تحولات جدید چه تاثیری بر وضعیت کاری تلویزیون‌ها گذاشته
است؟ افزایش فشارهای اقتصادی و توقف کاری بسیاری از تلویزیون‌ها، بی‌کارشدن نمایتان
زایدی از خبرنگاران، کاهش سطح معانات، گریه‌های پایه بازگرانتی در تلویزیون‌ها،
محقق‌بوی چند فصل، و‌سئالی، مشکلات بانوان خبرنگار در تلویزیون‌ها، ممنوع شدن
برنامه‌های اجرایی موسيقی در ویژه برنامه‌های تلویزیون‌ها، از تاثیرات منفی جدید بر تلویزیون‌ها

است.

٣١٤
بررسی وضعیت آزادی بیان در تلویزیون‌ها در دوره حکم‌سازی جدید طالبان در افغانستان

در پاسخ به این پرسش که این محدودیت‌ها چه خطره‌ای را برآورده‌اند؟، پاسخ دهندگان جوامع مبتدی داده‌اند که این جمله: افزایش بی‌پیکاری در بین خبرنگاران، کاهش اطلاع رسانی، کاهش سرگرمی مشتاقان خانواده‌ها، است. دست رفتند دست‌آوردها در بخش آزادی بیان در قسمت تلویزیون بی‌پیکاری تعداد زیادی از خبرنگاران در بخش‌های مختلف جایگاهشان شبه حقیقت به جای خود حقیقت، خودسازی سوئی، فرار خبرنگاران حرف‌ها، افزایش شایعه پراکنی، بدنامی و کاهش اعتبار طالبان، از پاسخ‌های ارائه‌شده به پرسش فوق است.

در پاسخ به این سوال که چه راهکارها برای بهبود وضعیت خبرنگاران تلویزیون‌ها وجود دارد؟ مصاحبه شونده‌گان پاسخ‌هایی دیگر را داده‌اند: حمایت‌های مداوم از کارمندان و خبرنگاران تلویزیون‌ها، افزایش تعداد سخنگو‌های حضور آنان در مزیگ‌ها و گزارش‌ها، ارائه اطلاعات فوق‌رقم به رسانه‌ها، تطبيق قوانین حمايتی ملی و بین‌المللی به شکل جدید و فوري، حمایت‌های مالی و ايجاد مراكز آموزش خبرنگاری، از پيشنوادات پاسخ‌دهندگان است.

نتیجه‌گیری

با توجه به افتاقت‌های تحقیق، به این نتیجه می‌رسیم که محدودیت‌ها و فرصت‌های ناپایدار در زمان طالبان بر تلویزیون‌های افغانستان به وجود آمده است اما تاثیرات منفی بیشتر بوده است.

از آنجایی که افغانستان در محیط توجه رسانه‌های جهان قرار دارد، ضعیف شدن فعالیت خبرنگاران تلویزیون‌ها، روزی اعتبار حکومت تاثیر منفی دارد.

با تحلیل و بررسی بخش یافته‌ها به این نتیجه می‌رسیم، به هر حال نباید که محدودیت‌ها بر رسانه‌ها وضع گردد. به همان اندکایی حیثیت و اعتبار کشور و دولت پایین می‌آید.

به بیان دیگر کاهش آوردند در سطح مالیات بر تلویزیون‌ها، کاهش هزینه برخ، تقویت اقتصاد، آزادی بیان و افزایش دسترسی خبرنگاران به اطلاعات، می‌تواند از ناپایداری یک دست‌آورد بزرگ در بخش آزادی بیان که تلویزیون‌ها باشد، جلوگیری می‌کند.

پیشنهدها

۱- حمایت‌های دوامدار از تلویزیون‌ها و تنظیم فعالیت آنان بر اساس ارزش‌های ملی و بین‌المللی خبرنگاری، بکی از خواست‌ها و پیشنهاد‌ها است. پاسخ دهندگان در مصاحبه پیشنهاد کردند که برای حفظ آزادی بیان در تلویزیون‌ها، باید قوانین و ارزش‌های ملی حفظ گردد. به‌طور نمونه در قطعنامه ۱۸۵ مجمع عمومی سازمان ملل منصوب آمده که هرگونه خشونت، حمله مسلح‌ها، شکنجه، کشتار، اعمال شدید اجباری، بازداشت خودسرانه، تهدید و ترس علیه خبرنگاران محكوم است.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

2- کاهش سطح مالیات بر تلویزیون‌ها و افزایش میزان دسترسی خبرنگاران به اطلاعات، از دیگر پیشنهاد‌ها است. بیشتر مصاحبه شونده‌گان این تحقيق پیشنهاد کرده‌اند که مالیات بر تلویزیون‌ها با توجه به وضعیت اقتصادی، از بین برد یا کاهش یابد. همین گونه پنج‌تی از خبرنگاران پیشنهاد کرده‌اند که میزان دسترسی شان به سخنگویان تالوان باید بیشتر شوند و تعداد سخنگویان افزایش یابد.

3- مشخص شدن سیاست طالبان در قسمت چگونگی فعالیت تلویزیون‌ها از دیگر خواست‌ها و پیشنهاد‌ها است. مصاحبه شونده‌گان در این زمینه می‌گویند فعالیت‌های خود را از دست داده‌اند گرچه که سرمایه‌های گذشته‌ها را حفظ کرده‌اند. هستیم و نمی‌دانیم که خط سرخ طالبان در زمینه نشر تلویزیون‌ها چیست.

از بخش پیشنهاد‌ها به این نتیجه می‌رسیم که اگر به خواست‌ها و پیشنهاد‌ها در زمینه حمایت از تلویزیون‌ها توجه نشود، آزادی بیان در تلویزیون‌ها نابود می‌شود و هزاران تن دیگر به جمع بیکاران افزوده خواهد شد.
عوامل عدم استقرار صلح (صلح مثبت) در افغانستان
مصطلحی حسنی
چکیده
دست پایی به صلح علاوه بر اینکه یک امر فلزی و انسانی می‌باشد که در ذات انسان نهفته است و با صلح می‌توان به رشد و تعالی جامعه دست یافته. در طول سال‌ها جنگ در افغانستان دست پایی به صلح (صلح مثبت) و امید به آرامی دست نافتنتی مبدل شده است. به‌نظر می‌رسد صرف نظر از عوامل خارجی، عوامل داخلی به شماری وجود دارد که منع صلح در افغانستان شناخته می‌شوند. این مقاله به تبیین این عوامل و وضعیت فعلی صلح در کشور پرداخته و بیش‌نهاه‌های برای استقرار صلح مثبت و پایدار بیان نموده است.

کلید واژه‌گان: صلح، انواع صلح، منع صلح

مقدمه
صلح از جمله مقدس‌ترین وارزه‌گانی است که از بدو پیدایش انسان و جوامع انسانی به عنوان یکی از معیارهای اخلاقی و ارزشی جوامع شناخته می‌شود. امروزه مفهوم سنتی صلح به‌منظور نبود جنگ می‌باشد، پذیرفتنی نبوده بلکه عمداً بر فراخوانی از عدالت، پیشرفت، توسعه، برابری و احترام متقابل بین افراد و ملت‌ها دلالت دارد. به همین دلیل، صلحی که بر عدالتی و نقض حقوق بشر باشد نمی‌تواند دوم باید و به نابجور به خشونت منجر خواهد شد. دست پایی به صلح پایدار در جوامع بسیار منازعه‌ای نظر افغانستان به‌خاطر اعظمی تاریخ آن را جنگ و منازعه مسلمانان تشکیل می‌دهد، از اهمیت بالایی برخوردار است، در حذفی که رسیدن به وضعیت صلح آمیز، به روی‌ای دست نافتنتی تبدیل شده است. (صارم، 1393)

جنگ در افغانستان به شکل بارزی متأثر از عوامل خارجی و داخلی بوده، که در هر بره و مرحله از منازعات در کشور، در تداوم جنگ و خشونت نقش داشته‌اند. اما از یک سو نوع و سطح دخالت این عوامل در طول چهار دهه با توجه به دینامیسم تحول و تداوم در سیاست‌های منطقه‌ای و رقابت‌های قدرت‌های بزرگ و نیز پرونی جامعه و سیاست در افغانستان و نوع فراکturچه تحول در داخل، منفعت بوده است. از سوی دیگر در طول این چهار دهه، تداوم جنگ و مشکلات داخلی با منافع پروپان نه شکلی از اشكال گره خورد و در هم‌پیچیده‌گی عوامل پروپان و عوامل اینکور کشور را درپی داشته است (وفای، زاده، 1395).
در این مقاله تلاش بر آن است تا راهکار مناسبی برای استقرار صلح مشت و پایدار پیشنهاد شود و عوامل عدم استقرار صلح (صلح مشت) بررسی و بیان گردد.

صلح

صلح بهعنوان یک متغیر اساسی، امروزه در اثر ایدئولوژی‌ها و مذاهب و گروه‌های فکری، یک اصل اساسی به شمار رفته و سیاسی آن را غالباً ترین ارزش انسانی می‌دانند. در این بخش به صورت مختصر به تشریح صلح و مفاهیم و قواعد مرتبط به آن می‌پردازیم.

صلح و مفهوم آن

بحث صلح و تعريف آن از مباحثی گسترده و سی پیچیده‌ای به شمار می‌رود، اما می‌توان تعاریف متعددی از صلح پاترهنج به دیدگاه‌های اندیشه‌سنجاندند و فرهنگ‌های مختلفی ارائه نمود. در ادبیات قدم‌فارسی صلح معادل وازی است و به معنا ی مکان و جنگ آمده است.

در اصطلاحات سیاسی اقدامی که برای اجتناب تفاهم و توافق میان طرف‌های درگیر به شیوه‌ای آشته جویانه نام برده می‌شود. صلح پایدار با صلح ماندگار، محصول وضعیتی است که درآن دولت‌ها با پذیرش نظام مورد سالاره به اتحاد آشته جویانه و قوانین عادلانه دست یافته (فصفته، 1389).

واژه صلح در لغت‌نام‌های فارسی به معنای سازش و از دو تن بردن نفرت است، علی اکبر دهخدا صلح را در مقابله جنگ می‌داند و از صلح به معنا نبود تصور یافته و به عنوان یک نظریه مطرح می‌گردد. به صورت کلی، مرگ برای این باید آرامش یا صلح فقط به معنای پایان جنگ، به‌معنی دیگر نبود جنگ را صلح در پنداشت در حالی که به اتفاق اکثر نظر به پدرزادان صلح این نظر درست نیست. گاهی جنگی بودن ندارد اما خشونت در ابعاد مختلف آن موجود است و جامعه را تحت تاثیر قرار می‌دهد. لذا صلح را تنهایی به معنی نبود جنگ نمی‌توان دانست بلکه نبود خشونت با تمام ابعاد نیز باید در نظر گرفته شود.

انواع صلح

همان‌گونه که دیدگاه‌ها و برداشت‌های متنوعی در مورد صلح موجود است، در باب انواع صلح نیز نظریه‌ها و رویکردهای مختلفی وجود دارد که در این بخش از مقاله تنها به بررسی یکی از دسته‌های کلی صلح بعنی صلح منفی و صلح مشت می‌پردازیم.
عوامل عدم استقرار صلح (صلح منفی) در افغانستان

**(Negative Peace)**

در ادبیات صلح چانچه یادآور شیمیائی صلح را گاهی تنها و تنها به نبود جنگ تعبیر می‌کنند. در حالی که نبود جنگ تضمین کننده از میزان برداشت چالش‌های موجود در اجتماع ازجمله خشونت و منازعه نیست. صلح منفی صلح حداکثری است در این صلح بیشتر به نبود جنگ تأکید شده است. صلح منفی می‌تواند و در تلاش آنتی تا وضعیت موجود را حفظ نماید. گاهی می‌توان گفت که صلح منفی مقدمه‌ای برای رسیدن به صلح مثبت و صلح پایدار است. اما گاهی ممکن چنین نگردد، صلح به‌صورت منفی و تنها با قطع جنگ به‌وجود آید و این نوع صلح باعث جنگ و افزایش نیروی نظامی می‌شود.

آگر مثل را به افغانستان راجع سازندی که خود در آن صلح است، بعد از فرار اشرف غنی و استقرار طالبان جنگ در افغانستان یافته است اما عدالت اجتماعی، دسترسی به حقوق از جمله حقوق اجتماعی، حقوق زنان، حقوقی که به‌طور مستقل به صلح حداکثری است. صلحی که در آن توانایی بیشتر نبوده و ابعاد مختلفی را دربر گرفته‌اند. به‌طوری که عضویت در آن حاصل می‌شود و نتیجه‌گیری می‌شود که صلح پایداری که به‌عنوان یک پایه‌گذاری، که دارای حقوق ضمنی قومی، سنتی، نژادی و مذهبی توجه صورت می‌گیرد. صلح مثبت را می‌توان چندبعدی شمرد. به این مفهوم که تنها بسیاری می‌شود به‌عنوان مثالی صلح سیاسی نیست که اگر چنین باشد صلح منفی به‌شمار می‌رود (صارم، ۱۳۹۳).

**(Positive Peace)**

ژانچه گفته شد اروره صلح مفهوم گسترشده‌ای را به خود خود گرفته است. صلح از وضعیت چنین جنگ محکم‌تر و اعمار زیادی به حقوق منفی تشتیزی آزادی و نیز به یک می‌گیرد. صلح مثبت در این گذر می‌باشد از صلح حداکثری است. صلحی که در آن به‌عنوان کمپین صحبت‌های جدیدی که در دنیا به حقوق زنان، حقوق جنسی، حقوق مذهبی و سیاسی توجه صورت می‌گیرد. صلح مثبت را می‌توان چندبعدی شمرد. به این مفهوم که تنها بسیاری می‌شود به‌عنوان مثالی صلح سیاسی نیست که اگر چنین باشد صلح منفی به‌شمار می‌رود (صارم، ۱۳۹۳).

مولفه‌های چالش‌زای صلح در افغانستان

شناخت و پردازش به ابعاد مختلف مولفه‌های چالش‌زای صلح از مشاهد اصلی در سطح ملی و بین‌المللی است. صلح در هر شکلی به سیستم بیشتری و مولفه‌هایی که بدون توجه به آنها تنها به صلح تهیه می‌شود و این یافته نیست که به فلسفه علمی پرداخته شده است که از کارنامه‌های مختلف باید بررسی علمی علمی در دست‌بایگانی به صلح مثبت و پایدار بوده‌اند. اگرچه بررسی دقیق و همه جانبه نیاز به تحقیق جامعی دارد اما سعی شده است با توجه به ساختار کوته مقاله و با استناد به منابع کتابخانهای به‌صورت کلی به این مهم پرداخته
شود، برای این که این بحث مهم، به صورت دقیق بررسی گردد مولفه‌های چالش‌زایی صلح در افغانستان، را به دو دسته، داخلی و خارجی تقسیم می‌کنیم.

چالش‌های عمده داخلی فرارای صلح

صالح پایدار بیش نیاز اصلی ایجاد امنیت و تحقق ثبات و توسعه هر کشور محصور می‌شود و رسیدن به آن در عمل با برخی از چالش‌های داخلی و خارجی روبرو است. چالش‌های عمده داخلی فرارای روند صلح افغانستان را قرار دیل می‌توان شمارد:

الف. نیرو امنیت

حکومت‌داری امنیت و توسعه، به کار رفته‌ای اصلی حکومت‌داری افغانستان از دید سیاست‌گذاران در دو دهه اخیر است. امنیت و حکومت‌داری خوب بسترساز توسعه هستند. توسعه نیاز می‌تواند واقعی برای رضایت اجتماعی و نامی امنیت باشد. مدیریت ناموفق سه کارآفرینی باشد از مشکلات عمده‌ای افغانستان در بسیاری سال گذشته بوده است (عثمانی، 1398: 2). بحث نامی افغانستان تنها بعد از داخلی نداشته بگیرد بدلیل گسترش اثر مخرب آن به کشورهای دور و نزدیک، بعنوان یک مجموع محلی و در مواردی جهانی شناخته می‌شود.

ب. تضاد قومی، نیرو روحی و حضور ملی و ساختار قومی قدرت

کشورهای توسع‌نیافته و دارای شکاف‌های عمق قومی، مذهبی و جنگ‌گاهی فرهنگی به دلیل ضعف دولت مرکزی، کم‌وپیش حالت آنارشیک و هرچه ورید شبیه به وضعیت نظام بین‌المللی بر آنها حاکم است. در افغانستان اقای عالم مختلف تاجیک، پشتون، هزاره، اوزبک و غیره با فرهنگ و ایدئولوژی‌های مختلف ساختار قدرت نامناسبی تشکیل می‌دهند. تنوع و وجود اقای عالم مختلف همراه با ایدئولوژی‌های متضاد به صورت قربانی‌های عدوم یکپارچگی و اتحاد جامعه برای پیشرفت، توسعه اقتصادی و امنیت تاثیر گذاشته است (رفسی، 1393: 18).

وحدت ملی در هر کشوری یکی از اصولی ترین پایه‌های حکومت‌داری خوب و تداوم آن می‌باشد اما مانع‌سازه در افغانستان به دلیل عدم توجه به این قضیه و اختلافات عميق قومی، قبله‌ی و زبانی در سطح بالا و برخورد ملی به کلی نابود ساختاره‌ای است. در بسیاری سال گذشته از قوم و زبان به عنوان ابزار حربه و مانند به قدرت استفاده می‌شود و کابینه قومی طالبان و توجه بیشتر آنها به یک زبان و قوم خاص نیز دلیل بر این قضیه است.

بنابر محدودیت مقاله و برای پردازش اطلاعات کلام از تفصیل‌گرایی و عوامل دیگر خود داری می‌گردید و صرفاً به شرح ذیل نام می‌گیریم.
عوامل عدم استقرار صلح (صلح مثبت) في أفغانستان

- اختلاف ايدئولوجي حكومة سريرست (طالبان) و غروهیه سياسي ديغر
- ضعف اقتصادي
- سياسات افغانستان لا تساهل انشاء حكومات های كرزي و غني
- علاقه جدی به قیمت و ارزی صلح
- ضعف كاری و فساد
- عدم وضوح-int في تعريف دست و دشمن از سوی حكومت ها در باست سال گذشته
- شکاف شهر و روستا
- شکاف میان نسلی

چالش‌های عمده‌ی خارجی فراها صلح

دالات خارجی همواره به عنوان یکی از عوامل اساسی دوام جنگ و خشونت و مانعی برای صلح و ثبات در کشور مطرح بوده است. مهم‌ترین چالش‌های خارجی فراها صلحی مثبت و پایدار در افغانستان قرار دیل می‌باشد:

الف: دالات کشورهای خارجی در امور داخلی افغانستان خصوصاً پاکستان
ب: مداخلات سياسي کشورهای خارجی در روند صلح
ج: وابستگی اقتصادی
د: وابستگی به سازمان‌های استخبارات خارجی
ه: موقعیت جغرافیایی افغانستان

نتیجه گیری

صلح مثبت و ضعیفی، بسیاری از سیاست‌گزاران از این نظر به از هم بستگی. صلح مثبت در هنگام نارضایتی عمومی را در می‌داشته و گاهی هم جر اشوب و انقلاب خواهد شد در حالتی که صلح مثبت؛ صلح مثبت است که جنگ‌های مختلف اقتصادی، اجتماعی و سياسي را در نظر گرفته و در موجودیت این گونه صلح (صلح مثبت) حقوق بشر تا حدود زیادی رعایت شده و به آن احتراز گذاشته می‌شود.

صلح مثبت وضعیت، روابط و حالتی را توصیف می‌کند که در آن خشونت سخت‌الارز و خشونت افرادی که می‌تواند از میان رفته باشد و به جای آن مناسبات اقتصادی، اجتماعی، سياسی، بر مبنای عدلیت و ارزش‌های حقوق بشری آزادی می‌تواند گرفته باشد (حسرت، 1392). می‌توان گفت صلح مثبت در مدت عناصری چون آزادی، دموکراتی، عدلیت اجتماعی، توسعه اجتماعی، فرهنگی و سياسی است. بدون ترک صلح واقعی در افغانستان به وسیله کسانی که به حاکمیت قانون و ارزش‌های جامعه مدنی باور ندارند، حق شریفی یابد. در حقیقت، صلح در افغانستان در
دو مرحله امکان پذیر است.
در پایان مقاله پیشنهادهای ذیل جهت ایجاد صلح (مثبت و پایدار) در افغانستان ارایه می‌گردد:

- تقویت نظام اقتصادی و ایجاد فرصت‌های شغلی
- تحكیم حاکمیت قانون
- ایجاد و تقویت یک دولت مقنن و مشروع مردمی با استفاده از مولفه‌های چون: حاکمیت قانون، حمایت از نهادهای مدنی، احترام به تنوع قومی و فرهنگی، آزادی بیان و پایبندی به ارزش‌های حقوق بشری.
دتلابی سولی درامنخته کلیویه برخه کی د اعتادالبالی بنسیزازدنشت

هیله هدایت

مقدمه

د باباتئی او تلبیتی سولی شتون د اعتادالبالی تر سبوري لاندي نه یوزی زمور هبواد بلکی د تولی نری
لیباره د پام او ارزیستنخه بیداره تشکیلو. سولی او اعتادالبالتی دوی سکی دوه مخه جورخی مخه جی که
به یوه هبواد یا یوه منطقه کی اعتادالبالتی شتون ونه لری نو هغلته دسولی تصویر ناشون نی او برته له
سولی اعتادالبالتی منخته راوول به خبل مسیر کی دکد شمیر ستونزو سره ملکری دی. به نه نری کی دی
دوو ممفیمیو خبری یو له ارزیستنخه موضوعاتو خچه کیل کیری خچه ییاد بجعنه به مستقیموه توجه
له نیروول امنیت (منبت بینملل) سره ایکه پیدا کی چی نیروول امنیت د معاصیری دورو د گی شمر
د مطالعی و موضوعات ترخنک چی هستنی تسنیمات. د درم افزارو له لوري نینشی، توریزم، نیرویه
ترهگری او دی به هره مسئلان دی. یو له ارزیستنخه بجعنه خچه به نظر کی نیوی کیری. دا ییاده
موضوع د خبل خردنولوی له کیلکه به ملی، منطقیشو او نیرویه کچه د خنارگی ارزیستنخه خچه برخمه هده
موریم یو به مقاله کی د باباتئی او تلبیتی سولی به رامنخته کولو کی د اعتادالبالي به ارزیستن خبحث کری.
دا چی به نیرویه کچه دی موضوع خبری د لیکنی له توان خچه پهفی دی نیاده موضوع بویا د اسلامی
هبوادونو او افغانستان ب قلمری کی در خبریه لاندی نیسو.

دی لیبره چی لوستونکی د لوستولو پر مبال له ستونزو سره مخ نشی نو هقه ممفیمیونه چی به دی
لیکنی کی به کار ورل شوی ایرنه دیه جی د هغوهی د خردنولوی لیباره د پام او کولهون سرتی ورسیری. دلته
دری ارزیستنخه اصطلالیوی شتون لری جی عبارت له سولی، اعتادالبالتی او نبات خچه دی. سولی عبارت
له هره حالخ خچه دی جی چیرگی او نینشی وروسست دیوه ترونتوه به لاسیک کولو ده هغه، تناسب
او آرامشی به رامنخته کولو تامپری. ۷ دی درخنکی اعتادالبالتی د افراط او تفریط ترمنش د منخیبو لای
غوری کولو توه چی له افراط او تفریط خچه تیرنی په زودن او عمومی چارو هم غروی او نظم
رامنخته کوی. ۴ چی بیه کی بنات عبارت له هقه چارپییل خچه دیه جی هره پیده او هره برخه به کیدی او
اضطراری وضعیت کی له ویجوی او له منخته تک نشی نه یا ثبات لردوکی پیدیه هغوی چی به دیه
حالشوکی دی د خبل خان د د خبل وضعیت د خوندی کولو ورینی او ناملتهنو وضعیت د هغوهی به یی
ثبته کولو نه برایمی کیری.
سوله. اعتدالپالانه اوثابت یوله بل سره تولی اصطلاحاً می‌گردد.

که چیره‌یه دوی کی یو شتون ونه لری نو نورو دوو شتون هم له کوانی سره مخ کیری میدی یو یونی تولی

تشه بحران بر لور سوق ورکوی. دلته خینی بنستی یو پپاتشی مطرح کیری:

۱) د باهلانه او نباتیا سولی د رامخته کولو لیاره ولی اعتدالپالن به اینی؟

۲) خرنکه کولایه شوه افغانستان او نوره اسلامی نری کی د اعتدالپالین به رامخته کولو سره بانیاته

سولی نه له هواره کره؟

راخو لومری پیونشیته ته جی ولی د نباتیاوی او باتکنه سولی لیاره اعتدالپالن به اینی د. اعتدالپالن به

ارزشته بیده دد دی مخکه له دی جی سوله راشی له سولی مخکی بهباد اعتدالپالن به شتون ولری. لکه

خرنکه جی خرنکه شوه اعتدالپالن د افراد او تفتیر ترتیب ده نو تر هغو جی په بیو هبودی کی به

سیاسی، مذهبی او تولیز و مسایل می کی اعتدالپالن هشته نوی نه هغه هبودی کی ریستینین سونه

رامخته کیندل. افغانستانی به کیون دیری اسلامی هبودونه د سولی به نشتن کی شی او ورخی سیاکی

چی په ایدو هبودونو کی د جگکی اساسی لامد د اعتدالپالنی به نشتن کی بیدا کیندل. شی.

یه دی برخه کی غروا د پاکستان د بینکی په ورکولو سره خیله خرنکنه په ایتات ورورو. په سولی

آسیاکی پاکستانی اسلامی نری هغه هبودی دی جی د اسلامی مدرسی کی فارابیکی هم وئل کیری په لوره

کچه اورینکی (عسکرات پستندا) پکی تولیدیی. دا اوریکی په لوره کچه د افراطیالی په زده کور روزل کیری.

کله جی دوی له دی غیراسلامی مدرسی خیه فارابیکی نو د افغانستانی په شمول د سولییی آسیاکی شیب

هبودونو ته د اسلام به نوم جکرو ته لیبرل کیری او د دیری هبودونو سره د تولیی منطقی برا نه یا یبت

له کوانی سره مخ کوری او د نزوریم د خوربنو بینستی لامد گرخی.

بنظیریپوتوی په خیل کتاب مصالحه کی دی موضوعه په یه خاتگری توگه کیره اشاده کیری جی د اعتدالپالین

پر ظونی د افراطیالی په پیلو می پاکستانی مدرسی کی سیندداکی په زده کور ورکولو سره پکستانی نظامی

حکومت او استحکراماتی د منطقی سوله او نبات له کوآین سره مخ کوری. هغه په دی به پیوتینی که گله

په بیو هبودی کی اعتدالپالن به شتون ونه لری نو یو هبودی له پیثات او ناحلطومی امینی وضعیت سره مخ

کیری او که د اعتدالپالی به نشتن کی سوله رامخته هم شی درپ زه ویجرا او په پای کی په هبودی پیرته

د اضطراری بی دیبلودونکی وی. د بیره خرنکنه په رنکی ویل شو جی د سولی او نبات له لیاره اعتدالپالن

د اری په موضوع په توگه منلی شو.

۱) درآمدی ایپیلوژی‌های سیاسی، اندورنه وود، ترجمه‌رفیع مهرابدی، اداره نشرات امور خارجه، ۳۴-۳۳.
دِلی‌اللّه سوْلی‌دَ رَمَنُختِه کُولو یِهِ بِرَحَهِهِ دِ عَمَّالِی‌لَیِ بَنْسِترِ اَزَنی‌تَت

دا چی د اعتدالی‌اللّهِ یِهِ نِشْتُو کُی د سوْلی‌ او ثباتِ لی‌هَارِهِ د گوَانی‌ خَرَقْتولی‌ یِهِ داگه سوْنو او اَنِدیُنی‌ یِهِ بوُستی‌ تِد خَوَابِ پّی‌دا کُولو بِحَکَّه کوری‌ بِعَملِی‌ نَرُی او یِهِ خانگِری‌ تِوْکِه اُفْغَانِسْتَان جی د اعتدالی‌اللّهِ لَهِ نِشْتُو سَرِه مَخِ ذِی‌ د یِهِ خَینْنی‌ لَزَو یِهِ بِطَنِفلْقُودِ سَرِه‌کُولای شَوِ اعتدالی‌اللّهِ رَمَنُختِه کَرُو او د هَمْدی اعتدالی‌اللّهِ لَهِ لَزَی یِهِ سُولی‌ یِهِ جَی بِی‌ حِیابِ اَرَزِنی‌ دَنِی چَارِهِ وَرِّنَی‌زِو. د عَملِی‌ هیِبوُدُوُنِو بِه کِبَنُو یِهِ افْغَانِسْتَان کُی د خَینْنی‌ اِرَنُنِو مَوْضُعَان‌ بِرْ سَرِ د اعتدالی‌لَیِ نِشْتُو جَکِی‌ تِه لَزَهِ پَرْنِی‌ستِی‌. لَه

دِی دِلی‌ بِحَکَّه مَنْهِی‌ فَرُقَی‌ د بِشْخُو حَقْوَنِهِ او د حَکَّمَی‌ نَزَام‌ دوُلَ کُبُونِ لَری‌

دِ بِلُو فَرُقَو د مَنْلُو بَر وَرِ انَدی اعتدالی‌اللّهِ نِشْتُو یِهِ دِرِبِی‌ عَملِی‌ هیِبوُدُوُنُو کُی بِجُرْوی یِهِ لَنِه وَهی‌

لَهِ دِلی‌ بِحَکَّه عَراقِ پَاکِستَان او افْغَانِسْتَان بَیِادُوْلو وَرِ دی‌ بِعَراق کُی مَتْحَدَهِ یَلِنَتُو یِهِ لَسْوَهُوْنِه

بِه اکْتِیُبْهُ شَعِی‌ مَنْهِی‌ مَلْتُو سُنِ حَکَّمَتِ بِرَلَاسُ وَوْکُرَخْوِلِ شَو جِی‌ لِهِ دِی‌ کِلی‌ یِهِ بِادِ هِبوُدُوکُی د جَگِرْوی بِیِلِ بِکَارِهِ شَو. سُنِی‌ او شَعِی‌ مَنْهِی‌ بِلُو تَرْمَنُ ذِی‌ مِیَانَهُ رَویْتُ نَو او د بُیْلِ د مَنْلُو بَرْخَای‌ اَفْرَاقِتِ رَمَنُختُه شَو او د عَراق بِعَمْخَتنِی‌ هِبوُدُوک یِ چَرِ تو وَنِ سِیْنُدوُنُو جَارِی‌ کِرِ او دِی‌ هِبوُدُو بَوْلَ اَرَزَنی‌تُوْنِهِ بِلِهِ خَارُو سَرِه‌ خَاوُری‌ کُر. پَاکِستَان کُی د ضِیاءِ دِیکَتَانوْتِه حَکَّمَتِ دِسُنِ اوَ شَعِی‌ تَرْمَنُ د کِرَکُی د تَخْمِ کُولا لِیِارَهِ بِبَیِلِبُو سَکِتُوْنُو کُی د سِنِی‌ اَنوْسُو یِهِ گَمارِلو سَرِه دِ شَعِی‌ او سُنِی‌ تَرْمَنُ شَخِی‌ رَمَنُختُه کِرِی او دِی‌ تِهِ مَوْضُوع پَاکِسْتَان کُی رَمَنُختُه شَوَه جِی د اَیِارِنِ لَسُ وَهْنِه او د حَکَّمَی‌ نَا اَنْدُوْنُتو بِلِ کِلی‌ یِاَداَ فِرَقِی‌ یِبِ دِی‌ دِسْمِی‌ وَوْکُرَخْوِلِ شَو او دِ هِبوُدُو دِی‌ ذِی‌ پَنْسِتْرِ لَنَام‌ وَوْکُرَخْدِه‌

دِ سِخْوُو د حَقْوَنِهِ بِرَخَه کِی بِه تُوْلِو عَملِی‌ هیِبوُدُوُنُو کُی یِبِ دِوُلَ اَفْرَاقْتِ لِیِبِل‌ کِرِی‌. د عَملِی‌ د نَوُم یِه

کَارِولو سَرِه‌ بِخَی‌ زَدَه کِرِی او دِنِدی یِهِ بِسِیْنُوْدُ کِرِی‌ دِ هَغْوُو بِحَکَّه دِ اَنْتَخَابِ پَی‌ تاَکْی‌ حَق اَخْسَتْل

کِرِی‌. هَغْوُو د نَاقْصِ العَقلِ بِهِ بَلُو سَرِه دِ هَغْوُو بِحَکَّه د اَسْنَان کَیْلَلَو حَق اَخْلِی او دِی‌ تِهِ وَرِتَهِ دِ نَوُرُو

کِن شَمْرَ اَفْرَاقْتِ کِرُنْو یِهِ تَرْسُرِ کُولا سَرِه دِ تَوْنِی‌ بُوْلو بَرْخَه لِهِ پَیْاَم‌ غُرْخْوَی‌. اَفْرَاقْتِالُوْهِ دا کُرِنی بِه

خَرْنِدَهُ تِوْکِه د نَارَی‌نِهِ او شَخِی‌ تَرْمَنُ د کِرَکُی د بِیِدِ اَیِبْنَتْ سَبِبَ کَرُی او بِه دوُل دا چَارِه هَم‌ بِو هِبوُدُو

دِ جَکِری او بِثِبَاتی پَر لُرِ بَیِاْی‌

دِی‌ لِه‌بَارِه بَیِادِ د بِوْهَاوی‌ کِجْه چِ د عَملِی‌ بِه رَنَا کی لُوْرِه شِی لَکه خَرَقْتُه جُی د سوْلِی‌ د رَمَنُخته کُولو د سوْلِی لِبَارِه فِرْهَنْگ‌ سَاْزی‌ تُه‌ اَرْتَی‌ لَرِی هِمْدَاسی د اعتدالی‌اللّهِ د رَمَنُخته کُولا لِیِاره‌ د اعتدالی‌اللّه لَیِاره فِرْهَنْگ‌سَاْزی تُه کَارُ کُولا یِهِ کَرِ دی. او د بِوْهَاوی بَیِادِ د عَملِی‌ د رَمَنُختُه دْزِه کُرُو بِجُوکَتُ کی وَرِکُل

شِی لَکه خَرَقْتُه جُی د سِخْوُو او نَارَی‌نِو بِه مَسَاوِی بَلُو سَرِهِ قَرْآن شِرَفِ دِ مَرْبُوْنِه دِ نَارَی‌نِه دِ کُتْبُهِ او دِ نَمْسُوْنِه بِبِیانِلُو سَرِه‌ هَغْوُو دِ خَدَای بَر وَرِ انْدی مَسَاوِی کَرْخَوی‌. دِ نَارَی‌نِه او شَخِی‌نِهِ بِیِدِ اَیِبْنَتْ لِهِ بَوْهِ نَفَس بِحَکَّه کِرِی. قُرْآن فَرْمَایِی‌:

کِرِی‌. قُرْآن فَرْمَایِی‌:
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایام نجات به‌نهایت افغانستان صلح آمیز و مرفه

ای خلیل‌که، دلشته به معامله کی (د خلیل دندی له لوری) محتاطه و اواصلی، جی ته پی له واحد نفس خمه بیدا کری او د دغه لساره پی ددغه د (نسل) ملکری بیدا کری او د دوی دوارو خمه پی دبری نارینه او شخینه بیدا کریل، او د الله به معامله کی (د خلیل دندی له لوری) محتاطه و اواصلی، د جا به نوم جی ته له نورو خمه

(خیل حق) غواری، او د اریکو دترون به معامله کی، داهمنه ده جی الله برتا هرچیری نظر لرمنکی دی.1

له دی ور هرمغ خوا که جی کور دیم لامل ته راشو جی همغ د حکومت دول دی نو مور به دا ووینو جی افراطیاله د اعتدالپایی به خیلی سره دی همه کویجی جی د حکومتیون لساره ولسواکی بهه ناوره او د اسلام د نوم په کارولو سره ولسواکی بهه کنرفی پیده‌دهی و بی‌وهی او له همغ حکومتی نظوم سره جهاد اعلانی جی ولسواکه حکومت لری. به اوستانی وخن کی افغانستان به وضعیت کی دا لامل ترتیلول کواسبونکی دی ترهکر د دی به لهه کی دی جی د نظوم به کفري بلو سره د حکومتیاردی په برخه کی شته برمنختونه له منخه پوهی او به هیبواد کی د سولی رامنخته کهبل نور هم ستونن و کری.

په یابی کی ولوشی میوه ته د بانیته سولی د رامنخته کولو لساره د اعتدالپایی لساره فرهنگسازی کول ارنیه مستثنی په داکه کوری. د اعتدالپایی لساره فرهنگسازی باید د فرآیلیاتون په رینا کی سخته و فسری ترخو اسلامی تولی د افراطیالو نفسیرون خمه و زغوری او د هغوی تارمن دی بدل دنی او د ناوای پیدا کولو به برخه کی زغورد دول ولیبوی. خمه جی اسلام تل د بدل ملت او هغوی به ناوای ارزشتنم گرخوی او د سولی به رامنخته کولو تینگکار کوری.2 اسلامی تولی او به سر کی پی افغانستان همغ و خست د سولی ریستینی خبسانن گرخبدی شی تر هغوی جی په خیلی تولنیزو، فرهنگی، مندهی او اقتصادی جارو کی د اعتدلپایی ارزیشت ته لومرینتو و رنکری.

---

1. سپه‌الداه (anonymous), 1391 ش، ص 551
2. توضیح المساله قله حفیظ نیاکی (الکذیبی) همیشه به خیلی تولنیزو، فرهنگی، مندهی او اقتصادی جارو کی د اعتدلپایی ارزیشت ته لومرینتو و رنکری.
سوء استفاده از آزادی بیان و ایجاد مسؤولیت جزایی
حسن یار قاضی‌زاده

چکیده

آزادی بیان که معادل کلمه انگلیسی Freedom of expression است، یکی از اساسی ترین حقوق هر شهروند است که که از دیدگاه‌های مختلف مورد بررسی قرار گرفته است. آزادی بیان به این معنی است که هر فرد بتواند اندیشه و فکر خود را به هر نحو ممکن بصورت آزادانه اظهار کند. با این حال، مسئله در اعلامیه جهانی حقوق بشر، کنوانسیون حقوق مدنی، و سیاسی و قوانین داخلی هر کشور به عنوان شناخته شده و از اکثر حقوق صورت گرفته است. در دین مقدس اسلام نیز به تفکر و تعقل و همچنین به اندیشیدن تأکید زیادی شده است.

آزادی بیان به منابع حقوق اساسی و بشری افراد در جامعه است که در سایه‌ی آزادی بیان، افراد می توانند دیدگاه‌های و نظریات شان را ابراز و بیان نمایند. آزادی بیان نمی‌تواند به صورت مطلق باشد. یکی از موارد موجب ایجاد مسؤولیت جزایی در فرد می‌شود؛ مانند توهین کردن به دیگران به هنگام بیان، دشنازی دادن، افشای اسرار شخصی، فعالیت‌های تبعیض‌آمیز در فضایی اجتماعی و سیاسی و جرایم عرف و اخلاق عمومی. از طرف دیگر حکومت، به بهانه تأمین حقوق دیگران و مصالح عاملی نمی‌تواند جلوی آزادی بیان را بگیرد و با نقشه‌های مسولی به هم آزادی دیگران و مصالح عاملی سبب محدودیت و حتی سلب آزادی بیان گردد. روش تحقیق در این مقاله تحلیلی-توئیفی است و شیوه‌گرآوری اطلاعات به صورت تکنیک‌های می‌باشد.

واژه‌گان کلیدی: آزادی بیان، سوء استفاده از آزادی بیان، استناد، مقتضی‌زاده و مسؤولیت جزایی.
آزادی یکی از حقوق اساسی و بنیادین بشر بوده که از بدو تولد تا زمان وفات می‌تواند، از این حیب به‌هرمیند شود و هیچ‌کس نمی‌تواند آزادی دیگری را به‌دست دهد و از اجرای محدودیت انسانی و سلب‌نامید نماید. آزادی حقیقی است که به‌موجب آن افراد در آزادی می‌توانند استعدادها و توانایی‌های طبیعی و خودداری خوش‌رو به کار اندیزد، مشروط بر آنکه آسیب‌ای زیانی به دیگران نرساند (هاشمی، کارناسی، ۱۳۸۹).

آزادی از ابتدای تاریخ داراد که آزادی بیان یکی از این نوع آن است. آزادی بیان یکی از مهم‌ترین حقوق و ارزش‌های انسانی و اسلامی است که تأثیر عمیقی در رشد و شکوفایی استعدادهای افراد و تکامل مادی و معنوی جامعه و اصلاح ساختارهای مختلف آن به دنبال دارد (حسینی کارناسی، ۱۳۸۹).

بشر با تفکر و اندیشه از جانداران ممتاز شده است و این امپاراز را به یک آزاد بودن در زندگی و سرنوشت شخصی کسب کرده است. تجربه و تکامل اندیشه جز در بستر بیان ممکن نشده است. بیان ابزار تکامل اندیشه و حتی فعالیت آن بوده و هست (عبداللهی، ۱۳۸۷).

آزادی بیان به معنی رشد و ترقی شکوفایی استعدادها می‌تواند در اصلاح ساختار نظام سیاسی و اجتماعی و همچنین در بلندبردن اقتصاد کشور مؤثر باشد. زیرا هر فرد می‌تواند که استعدادهای خویش را در سایه آزادی بیان بزیر داده و با اظهار نظر و اندیشه شان بتواند که بهترین طرح‌ها را برای اصلاح و بهتر شدن ساختار جامعه ارائه نماید. آزادی بیان نباید به این‌نوع بیان‌ها، تحریف و وارونه جلو دادن حقایق، واقعیت‌های اجتماعی، آموزه‌های دینی و مذهبی شود. بلکه آزادی بیان باید منجر به انتقال معلومات مفید و کار آمد و کسب معلومات درست و ارزش‌های دینی، مذهبی و انسانی گردد (عارفی، روزنامه افغانستان ۲۵ ثور ۱۳۹۶).

**مفهوم آزادی بیان**

حقیقی است که همه افراد، به‌منظور حرکت و حرکت بی‌پیمانی انسان بدون خود به‌طور یکسان از آن برخوردار اند و به‌موجب آن در بین انسان‌ها و فکر خود، تاجیکی که موجب نقش حقوق دیگران و اصول ارزش‌های مورد احترام جامعه نشود، یکی از افراد (جواردی آملی، ۱۳۸۴).

در تعريف خود بیان آمد، عبارت‌زدایی و طرق‌زدایی است که انسان‌ها به وسیله آن دیگران و یا به‌عنوان دیگر اندیشه‌ها خود را به دیگران منتقل می‌کنند، خواهد یافته‌نیک دیدگاه‌ها و اندیشه‌های دیگر، سیاسی، اجتماعی و یا حتی صرفه‌ای یک ایده هنری باشد (فاطمی، ۱۳۸۸).

... ۳۲ ...
مسأله استفاده از آزادی بیان و ایجاد مسولیت جامعی

میثاق بین المللی حقوق مدنی و سیاسی که افغانستان آن را امضا کرده و به آن ملحق شده است، در ماده‌های 19 خویش حق آزادی بیان را جنین بیان می‌دارد: ۱- هر چکسی را نمی‌توان به مناسبی عقیده‌سازی مورد محاکم قرار داد. ۲- هر کس حق آزادی بیان دارد که این حق شامل آزادی تفکح و تحصیل و اشاعه اطلاعات و افکار از هر قبیل بدون توجه به سرحدد خواه شگفتی یا به صورت نوشته یا چاپ یا به صورت هنری یا به هر وسیله دیگر با انتخاب خود می‌باشد. اعلام‌های جهانی حقوق بشر به عنوان تنظیم کننده قواعد عموم حمایت از حقوق بشر در جهان در ماده ۱۹ حق آزادی بیان و عقیده را به رسیدگی شناخته و از آن حمایت کرده است: هر کس حق آزادی عقیده و بیان دارد و حق مزبور شامل آن است که از داشتن عقاید خود بیم و اضطراب نداشته باشد و در کسب اطلاعات و افکار و در اخذ و انتشار آن به تمام وسایل ممکن و بدون ملاحظات مرزی آزاد باید. اعلام‌های اسلامی حقوق بشر در ماده ۲۲ حق آزادی بیان را به رسیدگی شناخته است: هر انسانی حق دارد نظر خود را به هر شکلی که می‌ایش با اصول بشری نیاوران آزادانه بیان کند.

ماهیت آزادی بیان

در مورد اینکه آزادی بیان جزء کدام کنگره‌ای از حقوق قرار می‌گیرد می‌گدگهای مختلف است. بعضی از دانشمندان آزادی بیان را جزء حقوق مالیه و دفاتر افراد می‌دانند. چنان‌که جوادی می‌آمیز در تعریف آزادی بیان آن را بیان داشت. انتظار حقوق مالیه از آزادی بیان در مفهوم وسیع‌تر خویش ناشی از طبع و ذات انسانی است. مادامی که بیان موجب ضیاع حقوق مالیه و طبیعی دیگران نشود، امر موجه دانسته می‌شود (طبیعی، بی‌تا).اما برخی دانشمندان آزادی بیان را جزء حقوق بشری انسانی ما می‌دانند که هر انسان از این حقوق و آزادی های به شمول آزادی بیان حقوق‌دار است. بعضی هم آزادی بیان را جزء حقوق انسانی انسان‌ها می‌داند. با هر صورت دیدگاه غالب و اکثریت این است که آزادی بیان جزء حقوق بشری و انسان‌ها است و از این سبب استناد ملی و بین‌المللی و همچنین دین مقدس اسلام این حق را به رسیدگی شناخته و از آن حمایت کرده است.

با آنکه آزادی بیان مورد قبول جامعه مدرن و ملل متعدد جهان امر وکار گرفته است که این امر از به رسیدگی شناخت و حمایت از آن در استاند ملی و بین‌المللی به وضوح معلوم می‌گردد؛ اما هیچ‌گونه تعهدی از افراد که محل وضع آزادی بیان است و دلایلی هم به خاطر این مدعای خود دارد. دلایل مختلف آزادی بیان عبارت است از:

۱) در میان افکار و ویرورورشای وجود دارد که باعث نسبت به آن‌ها حساسیت بود؛ و علیه آن‌ها ویرو فریم‌های استحکام، حساسیت و دلایل پایدار نسبت به مورد ورود و فکری خود نیز حساس باشند.
۲) وضعیت موجود در آزادترین کشورهای چهند که در آنجا نیز آزادی بیان به نحوی مطلق و بدون نیاز به کاهش بیش از آزادی بیان در جهت تجدیدآوری آن کشور استفاده کننده برای ایجاد فتنه‌ها و آشوب‌های قومی بهره‌گیرد و در نهایت به جان هم اندازد. با وجود اینکه، خاک، سرزمین، کشور، انتظار می‌آمد نه تضمین آن بازتکمیل آن بازسیره است. حتی آزادی بیان.

۳) آزادی مطلق، هرچه در مورد آزادی بیان به این مفهوم وجود نداشت است، هرچه در مورد آزادی بیان به این مفهوم وجود نداشت است، به وجود نمی‌آمد. این موارد در مورد آزادی بیان به این مفهوم وجود نداشت است، به وجود نمی‌آمد.

محدودیت‌های آزادی بیان

آزادی بیان ازجمله حقوقی است که به صورت مطلق به رسمیت شناخته نشده است. نه تنها قانون گذار بعضی از محدودیت‌ها برای حق قابل شده است، بلکه از نظر دین اسلام و سابر ادبیان بعضی از محدودیت‌ها برای آزادی بیان در منظر گرفته است. در اسلام، توهین به مقدسات، هتك حینی، افسار، شیعه‌پرای و توطئه منع شده و از جمله محدودیت‌های آزادی بیان اند (جوادی‌آملی، ۱۳۸۶).

یکی از محدودیت‌های آزادی بیان که در قانون ذکر شده است، رعایت حریم شخصی زندگی دیگران است (برنده‌گی، ۱۳۸۹). محدودیت آزادی بیان برشکل ماده ۲۴ قانون اساسی و ماده ۴ قانون رسانه‌های همگانی و هم چنان ماده ۴۴ قانون اساسی که به‌طور کل آزادی را حق طبیعی انسانی می‌داند و این حق را جز آزادی دیگران و مصالح عاملی که به‌طور کلی مورد توجه شده است. این مرکز رسانه‌های همگانی نیز استنباط می‌شود که آزادی بیان را در حدود احكام قانون به رسمیت شناخته است؛ زیرا آزادی به‌طور مطلق صدهم‌زنده به آزادی دیگران اند. باتوجه به موارد ذکر شده قانون فوق محدودیت‌های آزادی بیان عبارت است از:

۱- به حقوق دیگران صدمه نرساند. یعنی آزادی بیان تا آنجا آزاد است که به حقوق دیگران آسیب و صدمه نرساند.
سوء استفاده از آزادی بیان و ایجاد مسولیت جزایی

2- به مصالح عمومه صدمة نرساند، یعنی این که آزادی بیان تا انجایی که مصلحت عمومی ایجاد کند آزاد است در غیر آن هرگاه به مصالح عمومه صدمة و آسیب بررساند محدود می‌شود.

3- در حدود احکام قانون باشد، این شرط که در حقیقت در برگیرندگی هردو شرط اول و دوم است؛ آزادی بیان تا آنجا است که مطلوب احکام قانون باشد. این حدود مقرر برای آزادی بیان تعهد قانونی رعایت آن را برای همه افراد ایجاد می‌کند که نفس آن موجب ایجاد مسولیت جزایی می‌گردد.

مطالب نظام حقوقی کشور ما، اگر این شرط رعایت شود آزادی بیان مبنای قانونی داشته و هرکس می‌تواند فکر خود را به وسیله گفتار، نوشته، تصویر و یا وسایل دیگر اظهار نماید. اساساً بین المللی نیز برای آزادی بیان محدودیت‌هایی را وضع نموده است و این آمرا می‌توان از ماده 19 کنوانسیون حقوق مدنی سیاسی استنباط کرد که عبارت است: 1- به منظور احترام به حقوق و حیثیت دیگران 2- به منظور حمایت از امنیت ملی و یا نظم، بهداشت و اخلاق عمومی. همچنین از ماده 29 اعلامیه جهانی حقوق بشر نیز، به آن کنندگی استفاده از حق است آن را فقط تابع محدودیت‌هایی که به وسیله قانون ایجاد شده می‌داند که عبارت از 1- مراعات کردن حقوق و آزادی‌های دیگران

2- مراعات کردن نظام عمومی، اخلال عمومی و رفاه همگانی

از نظر دینی و آموزه‌های مذهبی نیز محدودیت‌های برای آزادی بیان مطرح شده است و معیارهای برای استفاده از این حق تبیین شده است و تأکید گردیده است که افراد نمی‌توانند به بهانه آزادی بیان از آن معیارها عدول نمایند. در صورت که آزادی بیان باعث تحمیل، گمراهی و پیدایی مردم گردید، قابل پذیرش نبوده و به هیچ وجه توهین و تحقیر افراد را نمی‌پذیرد (عوارض، 1396).

با آنکه محدودیت در حق آزادی بیان جهت تأمین حقوق دیگران و رعایت مصالح عمومی، نظم و اخلال عمومی در جامعه امری معقول و پسندیده است. اما از آنجایی که مفاهیم محدود کندن مانند صدمة رساندن به حقوق دیگران، مصالح عام؛ مفاهیم سیاسی یا مفاهیم سیاسی بر این می‌تواند به بیان آزادی بیان، از آن معیارها عدول نمایند. در صورت که آزادی بیان باعث تحمیل، گمراهی و پیدایی مردم گردید، قابل پذیرش نبوده و به هیچ وجه توهین و تحقیر افراد را نمی‌پذیرد (عوارض، 1396).

با آنکه محدودیت در حق آزادی بیان جهت تأمین حقوق دیگران و رعایت مصالح عمومی، نظم و اخلال عمومی در جامعه امری معقول و پسندیده است. اما از آنجایی که مفاهیم محدود کندن مانند صدمة رساندن به حقوق دیگران، مصالح عام؛ مفاهیم سیاسی یا مفاهیم سیاسی بر این می‌تواند به بیان آزادی بیان، از آن معیارها عدول نمایند. در صورت که آزادی بیان باعث تحمیل، گمراهی و پیدایی مردم گردید، قابل پذیرش نبوده و به هیچ وجه توهین و تحقیر افراد را نمی‌پذیرد (عوارض، 1396).

با آنکه محدودیت در حق آزادی بیان جهت تأمین حقوق دیگران و رعایت مصالح عمومی، نظم و اخلال عمومی در جامعه امری معقول و پسندیده است. اما از آنجایی که مفاهیم محدود کندن مانند صدمة رساندن به حقوق دیگران، مصالح عام؛ مفاهیم سیاسی یا مفاهیم سیاسی بر این می‌تواند به بیان آزادی بیان، از آن معیارها عدول نمایند. در صورت که آزادی بیان باعث تحمیل، گمراهی و پیدایی مردم گردید، قابل پذیرش نبوده و به هیچ وجه توهین و تحقیر افراد را نمی‌پذیرد (عوارض، 1396).

با آنکه محدودیت در حق آزادی بیان جهت تأمین حقوق دیگران و رعایت مصالح عمومی، نظم و اخلال عمومی در جامعه امری معقول و پسندیده است. اما از آنجایی که مفاهیم محدود کندن مانند صدمة رساندن به حقوق دیگران، مصالح عام؛ مفاهیم سیاسی یا مفاهیم سیاسی بر این می‌تواند به بیان آزادی بیان، از آن معیارها عدول نمایند. در صورت که آزادی بیان باعث تحمیل، گمراهی و پیدایی مردم گردید، قابل پذیرش نبوده و به هیچ وجه توهین و تحقیر افراد را نمی‌پذیرد (عوارض، 1396).
مواد سوءاستفاده از آزادی بیان

از نظریاتی که آزادی بیان جزء حقوق بشری و اساسی هر انسان است و هر گونه می‌تواند از این حک خود سوءاستفاده کرده و یعنی گروه می‌پندارد که آزادی بیان بعنی هر نوع اظهارنظر مطلق و بدون قید و شرط؛ پرای اساس به‌طوری‌که شیوه‌ها و مراحل این امر را اعمال می‌کند موردی که شهرسازی مراحل 24 و 24 قانون اساسی و ماده 24 قانون رسانه‌های همگانی یا در نظر نمی‌گیرد و موجب اعمال جرمی می‌گردد، در این مواقف مطابق کد جریان به‌صورت جدایگانه پرداخته می‌شود.

الف- توهین و دشتن

توهین و دشتن از جمله مواردی است که مسافره به سیاسی، توسط شهرسازی با سوءاستفاده از آزادی بیان انجام می‌شود. این موضوع از نظر ریز مقدس اسلام نیز معنی‌دار است و در نظام حقوقی کشور مـا، در ماده 77 کد جرایم اجتماعی سده است و مرتکب آن مورد تعقیب علیه و قضاوی قرار می‌گیرد. ۱- شخصی که به دیگری، امروز را نسبت دهد، که به طرف انتقاد با حیثیت وی جریان‌دار شود، گرچه می‌تواند استفاده به یک واقعه معنی‌دار، مرتکب جرم توهین‌اشخاص شناخته می‌شود. ۲- شخصی که دیگری با را به الفاظ ناپسند و رزفت مخاطب قرار دهد، مرتکب جرم دشتن شناخته می‌شود. ۳- مراکز مندرج فقره‌های ۲ و ۲ این ماده مطالب احکام این فصل مجازات می‌گردد. ماده 77 کد جرایم اشخاص توهین کننده و دشتن کننده را بیان داشته است که جرایم نقدی کمترین آن پنج هزار و زیادترین آن سی هزار افغانی می‌باشد.

ب- مسائلی‌های تعصب‌آموز در فضاهای سایبری

مسائلی تعادلی از شهرسازی کشور با استفاده از فضاهای مجازی بی‌هیات‌های اصلی و جعلی فعالیت‌های تعصب‌آموزشان در یک قابلیت آزادی بیان توجهی می‌کند. این عمل در ماده 77 که جریان اجتماعی شده است می‌تواند با سوءاستفاده از آزادی بیان و به بهانه این که اظهار فکر و اندازه در فضاهای مجازی و سایبری آزاد است و این را جهت آزادی بیان خود می‌پندارد از این جهت، دست به فعالیت‌های تعصب‌آموز، قومی، مذهبی، سنتی، حزبی و... می‌زنند که این کارشان باعث تفرقه و تفاوت بین فوار و مذاهب باهم برادر در کشور می‌گردید؛ لذا در نظام حقوقی کشور ما این عمل جرایم‌گرایی شده و مرتکب آن را با توجه به ماده فوق الذکر به حبس قصیر و متوسط کابل مجازات می‌دانند. تا این لاین چنین تفرقه‌ها و نمای پراکنده گرفته شود. مسائلی تعادل در عمل به‌طور آزادی بیان، دانش‌نور به تخصصی‌های عمدی و چه غیرعمدی در فضاهای مجازی و سایبری خیلی زیاد است که کنترول فضایی سایبری نیز یک امر مشکل و سختی است.
ج - افسانه اسرار شخصی

افسانت اسرار شخصی به یاده‌های آزادی بیان نزیق قیّم و مدّم وست که نه تنها در ادیان
آسمانی و الهی این امر مدّموم؛ مورد تحقیق و نکوهش قرار گرفته است، بلکه در نظام حقوقی
کشور ما در ماه ۱۳۸۶ جریان افسانه اسرار شخصی افراد که سبب زبان و ضرر و سیبپ
سی‌رساندند می‌باشد و معنی آن افراد می‌گردد، معناده این عمل را جرم دانسته است;
زیرا افسانه اسرار شخصی ممکن است؛ منجر به ایجاد ضرر مادی یا معنی یا موجب هنگ
حبیت کسی گردد. البته ایشان افسانه اسرار شخصی تها در فضای سایر و انترنر است که
امروزی آزادی بیان هم بیشترین سوء استفاده و نقش را در ارتباط همین فضای مجازی و
سایبری دارند. مرکب این جرم می‌تواند متوسط تا دو سال یا جرایم نقدی از شصت هزار
افغانی تا صدیوبست هزار افغانی محکوم می‌گردد.

د - جرایم عرف و اخلال عمومی

از آنجایی که عرف و اخلال عمومی از مهم‌ترین و بارزترین خصوصیات جوامع اسلامی
است و نباید مورد تعرض قرار گیرد، اما بعضاً هنگامی که با ساخته‌ای آزادی بیان دست
به اقدامات می‌زند که عرف و اخلال عمومی را زیرسوزال و به موضع‌های غیراسلامی یا
غیراخلاقی را بخش و نشر یا تولید یا ارسال می‌کند. این عمل نیز مطابق نظام حقوقی کشور
ما در ماه ۱۳۸۶ جرم دانسته شده است که می‌باید شخصی با ساخته‌ای از این که دارای حق آزادی
بیان است و می‌تواند سوء استفاده که دلس خواست انجام دهد، بلکه آزادی بیان به معنی زیرا
گذاشتن هنگامه‌ای اخلاقی و اسلامی جامعه نیست؛ بلکه آزادی بیان به معنی هماسبی و
همگامی با جامعه و اخلال عمومی و اجتماعی است. هرگاه افرادی با نقض از حق آزادی بیان
خود، مریک گرایی عرفه عرف و اخلال عمومی جامعه گردید، مطابق ماده‌ای که حسب
متوسط تا دو سال یا جرایم نقدی از شصت هزار افغانی، محکوم می‌گردد. در یک
جمع‌بندی، باید اذعان کرد که در کشور ما مسافته شهروندان کسی به کارگیری اشتهای از
آزادی بیان و سوء استفاده از آزادی بیان باعث نفتزه براکی و باعث نفوس و نشانه‌های اشخاص
می‌شوند که اگر این موارد از مسافته براکی و سیاسی آنها می‌شود. این وضعیت ناشی از
دو موضوع است؛ اول، اینکه چون کسی می‌تواند به بهداشت هر شخصی از آزادی
بیان در قانون نافذ کشور است و اکثریت هشترودان بی‌خبر از احکام قانون و بی‌خبر از مفهوم
و اثباتی آزادی بیان است از این جهت اقدام به توهین و دشنامه‌های ناخوسته در فضای مجازی
می‌نماید. دوم اشخاص مغضوب و عقیده‌های می‌خواهد که با تحریک احساسات جمعیت و ایجاد
نفاس و توهین و مذاکب سخن در کشور؛ در حقیقت آن اهداف و فعالیت‌های مغرضانه که دارد
توضیح نفتزه براکی و شایعه براکی های خلاف واقع، نفاق، را به شهروندان ایجاد کند و به آن
هدفی که دارد برسد.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و مراقب

نتیجه‌گیری

آزادی بیان از حقوق بشری و اساسی افراد بوده که در قوانین داخلی، دین مقدس اسلام و استان‌های املی به رسمیت شناخته شده و از آن حمایت شده است، اما هنوز طوق مطلق به‌طور عمومی هرگاه استفاده از این حق به آزادی دیگران يا مصالح عمومی آسیب پرسند سبب محدودیت از این حق می‌گردد که منطقی است. سوء‌استفاده از آزادی بیان در نظام حقوقی کشور ما، دارای ضرائب اجرایی زیر نظر قرار گرفته است. تعیین عدالت از معاویه‌های قانونی حق آزادی بیان موجب مجازات شخصی که این معاویه‌ها را نقض کرده، می‌شود، که آن معاویه‌ها مطابق نظام حقوقی کشور ما آزادی دیگران و مصالح عمومی است.

هرگاه از آزادی بیان سوء‌استفاده صورت گیرد و آزادی بیان موجب صدمه‌رسانند به حیثیت و آبی‌بری دیگران، موجب افزایش اسرار شخصی، فحش و دشنام، موجب فعالیت‌های تعصب‌آمیز در فضای سایبر و باعث آسیب‌های خودکار کردن عفین و اختلال عمومی جامعه گردید؛ مطابق نظام حقوقی کشور ما چهارگانگی شده است و مرتب و قابل مجازات می‌باشد. از این طرف گاهی حکومت‌های دیکتاتور و قانون‌گریز با استفاده از مفاهیم عام و کلی محدودیت‌های را برای آزادی بیان وضع می‌کند. این امر باید برای آزادی بیان ضرورتی است؛ زیرا با تفسیر موسع از مفاهیم کلی هراقابتی که علیه حکومت باشند، توجه می‌کند.

تقد و انتقاد کردند: از نفرت پراکنی، فحش و دشنام، و هر امری که موجب صدمه به حقوق دیگران و مصالح عمومی می‌شود و کاملاً متفاوت‌بوده و دارای یک مفاهیم مستقل است. انتقاد هیچ وقت به نزدیک بودن تا به رشد و شکوفایی حرف نمی‌گردید. در صورتی که فرهنگ نقد و انتقاد ولایت‌گرایی¥گرده و از این طرف نیز نیاز حکومت‌نیاز نیاز جلو نهاده‌های سازنده را به بهانه مصالح عامه و آزادی دیگران بگیرد و لوط این که بضر حکومت‌ها هم باشد؛ زیرا نقد و انتقاد همیشه سازنده‌های بوده و موجب رشد و شکوفایی جامعه می‌گردد.
نقش علمای دین در صلح پروری
مدينه عمرو
چکیده
با ظهور دین اسلام، علمای دین میان مردم از جایگاه خاصی برخوردار شدند. علمای دین آگاه به تمام مسائل دینی و اخلاقی بودند و مردم با مراجعه به علمای سیدی به منازعات و مشکلات خود نظر به احکام قرآن و احادیث می‌شدند. در افغانستان نیز علمای دین در جنبه‌های گوناگونی مورد برکت و احترام مردم و جامعه نقش دارند که نقش علمای دین در راستای صلح پروری با تکیه بر منابع کتابخانه‌ای از این مقاله تبیین و تشریح می‌گردد.

کلید واژه‌ها: علمای دین، صلح، صلح پروری.

مقدمه
صلح از جمله مقدس ترین و ارزش‌گذار‌ترین است که از بد پیش انسان و جوامع انسانی به عنوان یکی از معیارهای اخلاقی و ارزشی جوامع شناخته می‌شود. دین اسلام نیز صلح و امنیت را از مهم‌ترین موضوعات شمرده و برای تحقق آن احکام به‌خصوصی را وضع نموده و برای کسانی که صلح و آرامش روی می‌برند جزای سنتی نمی‌کند. این افغانستان که یک جامعه اسلامی می‌باشد، علمای دین بنابر آگاهی که از اسلام دارند و ارزشی که اسلام به آنان داده، نقش پررنگی در آن دارد. طریق‌های تاریخ جواهر آن است، زمانی که اداره امور مسلمین به دست علمای بیاموزد، دلسوز و مخلص قرار داشت، در جامعه امنیت و صلح حکم فراموبد و هرگز زعامت و قیادت مسلمان به دست افراد جاهل سره‌دهند و جامعه در پرتغال ظلم و استبداد سقوط کرد (حمیدی و دیگران، 1390). سببیارد از منانعنات جنگی، فامیلی حقوقی و غیره مشکلاتی که در بین مردم رخ می‌دهد را علمای می‌توانند از طریق مختلف حل کنند، باتوجه به اعتماد مردم به علمای دین، آنها با افزایش مطالعات و تحقیقات خود می‌توانند نقش زیادی در حل مسائل مختلف و پروارش و نهادن بند مسائل مختلفی چون همدلی، همگرایی، وحدت و صلح داشته باشند. با توجه به اینکه صلح نیاز جدی در تمام جوامع بشری بوده و در جامعه مسلمان افغانستان نقش علمای دین در این راستا چه همین جا سرچشمه می‌گیرد، این مقاله نقش علمای دین در راستای صلح پروری را مورد بررسی قرار می‌دهد.

madina.khan1375@gmail.com

1. ولایت هرات، دانشجوی دانشگاه هرات |
مفهوم صلح

مفهوم صلح مانند بسیاری دیگر از مفاهیم علوم انسانی، تعريفها و معنایها گوناگون دارد. اکثر لغت نامه‌های فارسی جوان لغت فارسی معین، فرهنگ عمیق، و دیگران در این که صلح را به آتشی تعبیر كنند انفجار نظر دارند (صارم، 1395).

صلح در اصطلاح مفهوم آن بسیار گسترش یافته و به عنوان یک آرمان جهانی یک مفهوم مطلق نیست و از جنبه‌های مختلفی می‌تواند مورد بررسی قرار گیرد. در مناسبات میان و درون فردی، صلح به معنای آرامش؛ و در روابط جمیع گستردگی، ثبات و توان قدرت تلقی شده است. همچنین با درنظر گرفتن دیدگاه‌های دینی و فرهنگی متوقف مفهوم اصطلاحی صلح نیز تعریفی مختلفی می‌تواند داشته باشد. مفهوم بدون جنگ و خشونت در یک جامعه را فعالان و رهبران نظریه‌پردازان مختلف صلح، مفهوم ناقص دانستند. ازجمله می‌توان اسامی نظریه‌پردازان چون هنری کسینجر وزیر خارجه پیشین ایالات متحده آمریکا، لی دوک تو فعال ویتنام و دیگر فعالان صلح را نام‌برد. برگرگ تاکتیک فکری که این مفهوم صلح را نمی‌پذیرد، لیبرالیسم و رادیپم آن که در دیدگاه آنها برگرگ تاکتیک رهبان و عامل ازمان بردن صلح در جهان، انارشیسم و نظام‌های دیکتاتوری است (حسرت، 1392).

صلح در اصطلاح قطع جنگ و تغییر حالت منازعه و پایان دادن به اختلافات می‌باشد (سرفراز، 1390). در قرن کریم خطابات صریح برای ایجاد استقرار، تحقق حفظ و گسترش صلح و سلم موجود است. مثال‌انجی که می‌توان به آنها نیگریت‌ها که می‌تواند انور ادخلا در سلمی کافه، "انما امومنین این به فناصحا بین اخویکم. بیامبر" (ص) نیز فرموده‌اند: آیا شما را به چیزی با فضایت‌های نمایشگاه‌های فرهنگی آن که صلح می‌دانم روه و زکات، آیا اهک کم؟ آیا خود صلح می‌دانم این که جهان نمایی است. یزرا تیره بشدن روابط میان مردم، مهلک و دین بیورناد است (کسالی، 1392).

باتهوجه به نگرش‌ها و تغییر گوناگونی که در فرق از مفهوم صلح ارائه شده، مفهوم جنگ به‌طور کلی که از این واقعه در حال صلح یک مورد است که صلح یعنی نبود خشونت مثبت و جنگ بر عهده رعایت خواسته اجتماعی، اقتصادی، سیاسی و نیازهای اولیه انسانی که حاصل آن زندگی در مسالمت همیشهی سیاسی و مسئولیت‌های انسانی انسان‌ها می‌باشد.

لازم به ذکر است که مشروطیت صلح در قرن، ستنت و اجتماع ثابت شده است و به عنوان یک عمل خبر و نیکو معرفی شده است. همچنین صلح از این نظر متغیر در نهاده و دسته‌بندی‌های گوناگونی از این صورت گرفته است که باید به وظیقت و موضوع این مقاله به شرح شان نمی‌پذیرا.
نقش علمای دین در صلح پروری

علمای دین، مقام و جایگاه‌شان

منظره‌ای از (علمای دین) در جوامع دینی و سنتی همانا توده و یا قشر مخصوص است که
مسائل دین و مذهب را به‌جای کافی آموخته و در مورد دین، احکام و ارزش‌های دینی، منابع و
مراقب مختلف دینی چون تفسیر قرآن، آموزش و تربیت، احکام مذهبی، مقالات کافی
داشته و در پی از ساکنان دینی و یا ساکنان متعدد دینی چون: حافظ و تدریس قرآن کریم،
tدرپرس و آموزش مضامین دینی، صدور فتوی، ایران‌نظر در مسائل فردی و اجتماعی، امامت
نماز‌های جامعه، امامت در روزه‌های عید و جمعه، عقد ازدواج و در زمینه‌های
دینی دیگر مصروف کار و فعالیت باشد. و ناکفته نماند که مفهوم فوق را کلمات دیگری ایجاد نماید:
روحانی، شیخ و رجال دین نیز افاده می‌کنند (حمیدی و دیگران، ۱۳۹۰).

علمها در دین اسلام از جایگاه بلند و واگری پرخوردار انگ چانچه رسول الله ﷺ می‌فرماید که
علم جامع‌شناسی پیامران اند. و الله متعل در مورد اهمیت و مقال علم مدرک دینی و جدیدی جای قرار کرده است.
پیام داشته که علم‌ها را ویژه‌گی داخل پرخوردار انگ چانچه رسول الله ﷺ متعل ولی‌حال (یزدی) که
الاکرمین آموزش داده‌اند، آن‌ها در نیازت و می‌توانند از دانش‌ها و علوم، الله بیش از
شمارا ایمان اورده‌اند و بهره‌ی از علم دارند. در نجات عالمی بخش (المجله: ۱۸).

صلح پروری

صلح پروری اقدام و تلاش بین‌نظامی در راستای تامین و رسیدن به صلح شمیده می‌شود.
صلح پروری نه تنها شامل راهکارهای صلح‌بندی و صلح‌آوری می‌شود بلکه فراتر از آن، به
تمامی مراحل منازعه از زمینه و ظهور تا پایان‌های آن، نظر دارد. از این رو صلح پروری اقدام
همه‌جانبه و موتور براي شناخت رشته‌ای اصل منازعه و مشاهده‌کننده طرف‌های در این است که
با شناسایی و رفع مشکل طرف‌ها، منازعه را به صورت ساختاری متحول می‌کند (درست‌نامه‌ی
اموزش مطالعات صلح و حل منازعه، ۱۳۹۴).

صلح پروری به‌عنوان تلاش برای ایجاد نوعی فرهنگ صلح که در جاری‌چم آن، ایستادار و
روی‌ها بر علی‌مرکز خوشنش، احترام به حقوق بشر و ترویج تفکر میان فرهنگ‌ها پایه می‌گیرد.
مفهوم صلح پروری به دلیل داشتن‌ایی به‌نیازی متقاعد و در هم نیزه‌ی بودن با دیگر جنبه‌های
صلح مفهوم پیچیده‌ای است.

جاگه‌ای علمای دین در جامعه افغانی

علمای و یا امّت اند و حمّی بچه‌های مردم افغانستان به علماء اهمیت زیادی می‌دهند و همیشه به
دیده‌ای احترام به علماء می‌نگردند و از نظریات شان استفاده می‌کنند. علماء دین در چند عرصه
نقش کلیدی و اساسی دارند؛ بن ترتیب ذیل بیان می‌گردند.
نتیجه‌گیری

صلح حالتی است که هر نوع نفرت، بدبینی، منازعه و خشونت را از بین می‌برد و دین اسلام تلاش جهت تامین آن را واجب و مسئولیت هر فردی می‌داند. علماً متوجه به جایگاه ویرانگری که در جامعه افغانی دادن نقش شان در این راستا برعهده می‌باشد، است. در افغانستان از طبقه‌ای مسائلی که در جامعه افغانی در هنگام مسلاسل و قضایای چه خودرو و چه برگ نقش دارند که مهم‌ترین بعدها وظیفه علما رضی‌اللهی بو امور اجتماعی مرتان است، لذا علماً در این امر از طرف آموزش مردم، برخوردار همکاریان با مردم و بیان صلح و اهمیت آن و داند آگاهی به مردم نقش برجسته داشته و رسالت خوش را در راستای صلح پوری و ایجاد جامعه صلح‌آمیز و همدیگر بخیر انجام دهد.

قرآن، فاتحه و غیره (حمیدی و دیگران، 1390).
نقش دانشجویان در روند صلح پایدار در افغانستان

محمد عوض دیکار

دانشجویان نقش مهم و اساسی در روند صلح پایدار در افغانستان دارند و دانشگاه زمینه‌ای این نقش را فراهم می‌کند. دانشگاه‌ها نقش موتور و واضح در ترویج فرهنگ صلح و صلح سازی دارند که برعلاوه فعالیت معمول آموزشی، به‌الفعل شدن توانایی‌های بالقوه‌ی دانشجویان در عرصه‌های اجتماعی و سیاسی کمک می‌کند. نقش هایی که دانشجویان و دانشگاه‌ها می‌توانند در روند صلح پایدار در افغانستان ایفا کنند، می‌توان قرار دیلی بیان نمود:

1) نقش دانشگاه و دانشجویان در توسعه: دانشگاه‌ها به عنوان زیرمجموعه‌های نظام تحصیلات عالی در فراکتد توسعه‌ی یک کشور مطرح اند و به عنوان مرکزی که به ترتیب و آماده ساختن نروی انسانی کارآمد، شایسته و ماهر برای پاسخگویی به نیازهای واقعی جامعه در زمینه‌های مختلف می‌پردازند، نقش حیاتی و کلیدی به عهده دارند؛ چرا که دانشگاه‌ها با فارغ‌التحصیل خود به جامعه، عملاً در راه توسعه گام برمی‌دارند. دانشجویان توانایی و ماهر می‌توانند به صورت مستقیم جامعه را در مسیر شکوفایی قرار دهند که این خود زمینه‌ای را برای پایداری صلح و صلح پایدار می‌سازد.

2) نقش دانشگاه و دانشجویان در توسعه فرهنگی: بررسی و تحلیل رابطه میان دانشگاه و توسعه فرهنگی، از دو عامل اصلی اهمیت است: از یک طرف، میان علم و فناوری و فرهنگ جامعه، رابطه مستقیم وجود دارد؛ تا وقتی فرهنگ مناسب و مساعد توسعه علم و دانش در جامعه ایجاد نگرد، علم و دانش پازار رخ خواف دافت و هیچ‌گاه راهگشای مشکلات بنیادی و اساسی جامعه نخواهد بود. ساخت علمی و ساخت فرهنگی، در نظام کاملی مرتبط اندازه‌ی یک بودن دیگری نمی‌توانند کارآمدی داشته باشند. دانشگاه‌ها زمینه‌ای را برای توسعه فرهنگی مساعد ساخته و ساخت علمی و فرهنگی جامعه را رقم می‌زنند و در اصل دانشجویان منشلین واقعی این ساخت و ساز فلسفی جامعه اند و نقش به‌سزایی در توسعه فرهنگی داشته که این خود از پیش‌رها تأثیرگذار صلح و توسعه‌ی پایدار در کشور می‌باشد.
آموزش صلح توسع دانشگاه‌ها: آموزش صلح در قالب یک رشته و یا پیش‌پردازه‌ای می‌تواند در نهاده‌های دانشجویی ذهنیت صلح در بین دانشجویان مؤثر و مهم باشد. دانشجویان که در راستای صلح و حل منازعات آموزش دیده باشند از یک‌سرافروشی می‌توانند به‌طور بی‌پناه و فعالیت مدیریت منازعات محیط و اطراف جوید نقش فعال داشته باشند و از ارزیابی دیگر می‌توانند مسائل بزرگ و ملی مربوط به صلح را به‌طور درک کرده و صدای هم‌سالان خویش را بلند سازند.

4) نقش جوانان در صلح سازی: سه دیدگاه کلی درمورد نقش دانشجویان در اعمار صلح وجود دارد: نقش تحت (سهم تغییرتی با طرف در فعالیت‌های مربوط به صلح)، نقش سازنده (ایجاد نقش مثبت در راستای صلح سازی و کار برای ادامه صلح در جامعه) و نقش بازدارنده (ایجاد نقش مخالف صلح سازی با اشکار در فعالیت‌های خشونت‌آمیز).

5) نقش دانشجویان در ترویج فرهنگ صلح: دیدگاه دانشجویان درباره صلح روش و مشخص بوده و دانشجویان صلح را یک راه حل برای پیشرفت امور زندگی می‌دانند. نگاه دانشجویان درباره منازعات و کاهش آن هم واضح بوده و نگاه آنها بهتر یک نگاه علیه بوده که بر کاهش آن تأکید دارد. دانشجویان می‌توانند در پیشرفت از موارد در منازعات هم در داخل و هم در بیرون از دانشگاه شرکت کنند و شرکت کردن آنها بستگی به شدت و عوامل منازعه دارد. دانشجویان دختر نیز از ابعاد مختلفی از قبیل دینی، سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، اجتماعی و... در ترویج فرهنگ صلح می‌پردازند.

6) نقش دانشجویان در کاهش منازعات: دانشجویان در کاهش منازعات هم نقش مثبت و هم نقش منفی را می‌توانند داشته باشند. بعنی هم می‌توانند منازعه را کاهش دهند و هم می‌توانند شعله‌ای آن را روش‌تر نمایند. در ضمن به عنوان یک متخصص نیز می‌توانند عمل کنند. و از سوی دیگر دانشجویان، توانائی رهبری در کاهش منازعات را داشته و در صورت لزوم آن را تا حدی کنترل می‌نمایند. در ضمن می‌توانند و همیشه در بالا بردن سطح فکر، انگیزه ایجاد می‌کنند اتحاد و همدیگر پذیری بین دانشجویان دیگر، نقش ارزش‌دهانه داشته و تاحدل به عنوان سبیک کننده گان محل برای کاهش منازعات نیز تأثیرگذار می‌باشد.

7) دانشگاه‌ها می‌توانند از طریق هنرجویانه و هنرجوگری و از طرف صاحب منافع و طرف صاحب منافع اجتماعی به گسترش فرهنگ صلح و کاهش شدت و میزان منازعات منطقه‌ای نقش افرادی کنند. بر همین اساس، اقدامات دانشگاه‌ها را می‌توان در سه دسته زیر تقسیم نهایی کرد:
نقش دانشجویان در روند صلح پایدار در افغانستان

۱. اقدامات پیشگیری: این اقدامات متمایل به پیشگیری از مناطع و موقعیت های خشونت آمیز

از طریق انتشار اطلاعات در سیاست‌ها، مخالف و کنترل‌ها به عنوان مکان های بی‌بیه برای بحث و تأمل درباره فرهنگ صلح، حق بشر و وضعیت‌های اجتماعی برای دوستان پاسیف است. در این گروه ممکن است فعالیت‌هایی دیگر برای کشیدن غیر به دست از چهارچوب اجرای سیاسی و قضاوت توافقی صلح، بسیاری از زمینه‌های سیاسی مناطق مسلح و تجارب مهم و قابل ملاحظه‌ در حوزه ایجاد صلح در کنار سایر صنایع مرتبط انجام گیرند. در ارتباط با این گروه می‌توان از اقدامات پیشگیرانه مراکز تحقیقاتی و دانشگاهی، ابزارهای مرتبطی برای تفکر و تحلیل از منظره‌های آموزشی در زمینه خاستگاه‌ها و دلایل ساختاری مناطق و راههای احتمالی گلبه بر آنها انجام می‌دهند.

۲. اقدامات تمدید کننده: این اقدامات متمایل به مدیریت یا اداره مناطع از طریق کاووش مسیرهای احتمالی دست‌یابی به صلح ساختاری هستند. در این گروه از اقدامات دانشگاه‌ها می‌توان اقداماتی اشاده کرد که معتبر به کار برده و آن‌ها در منطقه از طریق مبانی گری است یا در مواردی دیگر دانشگاه خود را (کارگزار صلح) یا (فضای خشنو) یا بی‌طرف در مناطق نامعلوم می‌کند. می‌توان در این گروه از اقدامات تأسیس دانشگاه سرشار با عنوان نمرو مشورت عمومی برای صلح قرار داد.

۳. اقدامات درمانگری: این طرح‌ها با هدف عملده تأثیرگذاری برای درمان هتناکی‌ها، زخم و عوارض مناطق و در معنای کلاسیک بارزه‌ای پیوندهای اجتماعی بر منابع همبستگی همکاری و آشینی میان عناصر مختلف در گیر و میان قربانیان و خاطیان در منطقه انجام می‌گیرد. برخی از اقدامات و طرح‌های معین متطوع به بازگرداندن مناسب سیستم‌های پیش‌روی سابقه به زندگی عادی است.

۴. نقش دانشگاه در جنگ و صلح افغانستان: از دانشگاه به عنوان مهم ترین و تأثیرگذار ترین عرصه اجتماعی و از دانشگاه‌های به عنوان اعضای بی‌کیفیت، آگاه و با دانش جامعه، انتظار می‌رود که در مهم‌ترین مسائل و قضاوت‌های جامعه دخیل بوده و سهمی در رفع و یا کاهش مشکلات جامعه داشته باشد. امروزه نقش دانشگاه با انتقال و تولید علم خلاصه‌پس شد، بلکه دانشگاه و دانشگاه‌های دیگر پیش قرارو تغییرات مثبت در جامعه بوده و نیز در زمینه‌های دانشگاهی افغانستان اکنون چنین نقش را در کشور توافس همه ایفا کنند و در قضاوت‌های مهم جنگ و صلح افغانستان بیشتر نقش خشنو و بی‌طرف داشته اند.

۵. راه‌نمازی دادخواهی‌ها و سهم‌گیری در دادخواهی‌ها برای صلح و صلح پایدار: امروزه دانشجویان بیشتر از هر گروه دیگر اجتماعی توانایی بلندکردن صدا و خوشی
10) بیان‌بردن تحلیل اجتماعی و ترویج مدارا به اندام‌زی‌های ما نیازمند صلح سیاسی هستیم. هم‌یناگذاری به صلح اجتماعی نیز نیاز مبهم احساس می شود. مسولیت ترویج صلح اجتماعی را بهتر از دانشجویان کسی به پیش برده نمی تواند. دانشجویان می توانند با نشر ایده‌های افزاوشدنی تحلیل و تعاون اجتماعی و تشویق و ترغیب جامعه به همدیگر پیشرفت این نقش را ایفا کنند.

11) دیدگاه دانشجویان در مورد روند صلح افغانستان: یافته‌های یک پژوهش نشان می دهد که دانشجویان در چهار محور دیدگاه‌های خود را بیان نموده‌اند: اول به یک مسئله و مذاکرات صلح دارای پیچیدگی‌های به خود و تأکید شکل پرورشی را به خود گرفته است. همچنان آمریکا به پروسه صلح افغانستان بیشتر به دنبال منافع خود بوده تا اینکه منافع خود را تأمین کند و وضعیت صلح یک بازی‌های شدید به حکومت آمریکا هرج و مرج یابد. مذاکرات دارای سابقه طولانی بوده و این پروسه از امروز نیست.

12) سهم و نقش ناجی در توسط حکومت برای دانشجویان: باوجود این که دانشجویان یک قشر قابل توجه و تاثیرگذار جامعه، را تشکیل می دهند. در روند صلح افغانستان نقش تعیین‌کننده و واضح برای شان مانند زمان گرفته نشده است. گفت و گویا و روند صلح بیشتر به أساس سیاسی‌بندی و کمتر به اساس کارآیی و تخصص تنظیم شده و نقش جوانان به صورت کم می‌گنگ بهره و نقش دانشجویان به صورت خاص کاملاً انرژی‌افداه است.

13) هم‌ینان دانشجویان می توانند به سه گروهی و مبارزات فعل در موارد ذیل در برقراری صلح و ایجاد صلح پایدار موثر واقع شوند:

1. تشکیل شکوه‌های جهانی برای دادخواهی با استفاده از شکوه‌های ارتباطی اجتماعی. جهانی که امروزه در دسترس اکثریت جوانان قرار دارد.
2. ترویج مفاهیم و ارزش‌های صلح به در اساس تعیین شدید، ترویج ارزشهای اسلامی صلح به توانا به صورت بسیار عمیق و اساسی به تغییر ذهنی‌های خشونت پرور بسیار صلح‌جویی و صلحطلبشدن نقش داشته‌اند.
3. ترویج ارزشهای حقوق بشری. وقتی انسان‌ها حقوق همدیگر را به صرف به خاطر انسان بودن شان از آن حقوق بخوردار اند، بشناسند و به آن احترام قابل شوند دیگر به حقوق همدیگر تجاوز نمی‌کند و جامعه به ثبات خوهد رسید، این امر در مورد افغانستان که بیشتر نفوس آن بی‌سواد است، می تواند بیشتر موثر واقع شود.
نقش دانشجویان در روند صلح پایدار در افغانستان

۴ ترویج ارزش‌های دموکراتیک: رعایت ارزش‌های دموکراتیک و حفظ آزادی‌ها می‌تواند در مستحکم شدن صلح پایدار مفید واقع شود چون که از خشونت‌ها و منازعات جلوگیری می‌کند.

۵ تلاش و مبارزه برای حفظ و احترام حقوق اقامتی‌ها: صلح پایدار بدون رعایت و در نظرداشت حقوق اقامتی‌ها محقق شدنی نیست، یکی از مبانی مهم صلح پایدار رعایت حقوق اقامتی‌ها می‌باشد.

۶ مبادله با افراد اخلاقی: افراد اخلاقی که در محیط تعلیمی و کاری ایفای نقش می‌کنند، به‌خصوص در میان نسل جوان و در بین دانشجویان باید با دقت بیشتر و جدید زیاد این موضوع پیگیری شود تا راه برای خشونت‌ها و منازعات اجتماعی و سیاسی و حتی منازعات مسلحانه باز نگردد.

۷ مبادله با ناهنجاری‌های اجتماعی موجود در کشور از قبیل تعصب‌های فقیر و زبده و مبادله برای زندگی بهتر از مهم‌ترین اقداماتی است که دانشجویان می‌توانند برای ثبات کشور و صلح پایدار انجام دهند.

۸ دادخواهی برای عدالت انتقائی اقدام دیگریست که نقش دانشجویان را به گونه وسیعی می‌طلبد.

۹ تظاهرات مسالمت‌آمیز در هر مقطع زمانی برای فشار دادن به طرفین ضرب و شتم و منازعه‌ها باید ایجاد صلح: در طول دهه‌های اخیر دانشجویان کشور تجمعات و تظاهرات و سیاست‌های سازمانی همیشه برگزار کرده‌اند و اوضاع اجتماعی و سیاسی زمان خویش را رقم زده‌اند، امروزه نیز این توانایی به صورت بالقوه در دانشجویان کشور موجود است.
نگاه طالبان به حقوق و جایگاه زنان در پروسه صلح
ژهرا عارفی
چکیده
دیدگاه و عمل کرد طالبان پیرامون آزادی، حقوق و جایگاه زنان در روند صلح یکی از به‌حث برانگیزترین مسائل در جامعه افغانی است. رفتار و قوانین طالبان پیرامون حقوق و جایگاه زنان، چالش‌ساز و سخت گیرانه است. در دید طالبان، زنان حق تحصیل، اجازه برون رفت از خانه بدون محرم شرعی، کارکردن در موسسات و دوباره خارجی، خرید و فروش و تجارت، قضاوت، انتخابات، رانت و نشانه‌گذاری لباس‌های زیبای و سایر فعالیت‌های فرهنگی و هنری را ندارند. پس از نظر طالبان این موارد حقوق زنان را دربر می‌گیرند که در مخالفت با قوانین اساسی، بین‌المللی و اسلامی است. این تحقیق به شیوه تحلیلی-توصیفی پیرامون نگاه طالبان به حقوق و جایگاه زنان در پروسه صلح، تحقیق و جهت توسعه شناخت افکار طالبان خصوصاً پیرامون حقوق و جایگاه زنان در روند صلح صورت گرفته است. یافته‌های پژوهش نشان‌گر این است که طالبان حقوق و آزادی‌های اساسی زنان را که در قوانین اسلامی و اساسی کشور تبیین شده و نیز می‌کندند. بنابراین وقیح طالبان حق تعلیم و تحصیل، حق برادری، مشارکت و تصمیم‌گیری زنان را در اجتماع نهادنده نهی جایگاه برای زنان در پروسه صلح هم قابل نیست، بلکه طالبان حیث حاضر نیست با زنان مذاکره کند.

واژه‌گان کلیدی: طالبان، زنان، حقوق، جایگاه و صلح
مقدمه
آشنایی با حقوق زنان به عنوان نیمی از افراد جامعه انسانی از جمله موضوعات است که متفکران و اندیشمندان اسلامی به تخصص و علايق خود پیرامون آن می‌پردازند. اسلام به عنوان یک مکتب کامل دینی در تمام ابعاد زندگی برای زنان حقوق و جایگاه برای می‌دانند. شده‌اند. در زمان جاهیت زنان در سراسر جهان مورد توجه شکنجه و استمحای سخت قرار داشتند ولی مکتب اسلام به که گام نخست را برداشته یا که این مورد بیش از همه مشکلات مبارزه کردن از این رسوایی قدردانی دهانه‌گر کردن دختران تا قابل شدن حق انتخابات، قضاوت و تأمین حقوق و آزادی‌های طبیعی. به این اساس اسلام برای زنان حقوق و آزادی‌های برای قابل است. هدف از این تحقیق شناخت افکار طالبان خصوصاً پیرامون حقوق و جایگاه زنان در روند صلح افغانستان است.

1. ولایت داکتندی، دانش‌آموخته حقوق و علوم سیاسی.
نگاه طالبان به حقوق و جایگاه زنان در پروسه صلح

حقوق و آزادی‌های اساسی زنان را که در مطالب اساسی بین‌المللی و اسلامی تبیین شده است به سرمایه‌نیمی شناسند پس هیچ حق و جایگاه برای زنان در روند صلح هم قابل نیست، بلکه طالبان حتی حاضر نیستند با زنان مذاکره کنند.

حقوق زنان

1. حقوق زن در اسلام

1-1. حقوق و استقلال اقتصادی زن: دین اسلام ۱۴۰۰ سال قبل این قانون را گذاشت و گفت: «مردان را از آنچه کسب می‌کنند و به دست می‌آورند بهره‌دار است و زنان را نیز از آنچه به دست می‌آورند بهره‌دار است و کسب می‌کنند بهره‌دار است. قرآن کریم در آیه شریفه هم زنان و هم مردان را در نهایت مطلوب و ثمره‌ی کارشان مستحکم و دارای استقلال شمرده است. در آیین دیگری نیز تصریح می‌دارد، «مردان را از مالی که پدر و مادر یا خویشاوندان بعد از مردن باقی می‌گذارند، بهره‌ی این زنان را هم» بنابراین این آیه حق میراث را برای زن و مرد تثبت می‌کند. سوال که اینجا مطرح می‌گردد این آیه که جدا اصل اسلام برای زنان استقلال اقتصادی بخشیده است؟ متفکر شهید مرتضی مظهری براور است که استقلال بخشیدن اقتصادی به زنان جز جنبه‌های انسانی، عدلت دوستی لری اسلام چیزی دیگری نیست.

2-1. حقوق اجتماعی زن: تمام افراد بشر ام از زن و مرد از لحاظ حقوق اجتماعی باهم برای اند. بعنی حقوق اولوی و طبیعی آنها باهم برای انده، همه مثل هم حق دارند از مواهبت خلق ایستاده کنند، حق دارند در مسائل زندگی شرکت کرده و در پست‌های دولتی کاندیدا شوند. همچنان فرهنگی علم و دانش را برای تمام زنان و مردان یک و جهیز ملی و انسانی دانسته است. این به بخشی اکتشافی مانند تلاش، لیاقت، حرفه و هنر، اشخاص را از حالت طبیعی برای دردسر تحریجا دور می‌کند که این بحث خود جدایی از درنوزگردن حقوق اجتماعی افراد در دین اسلام است.

3-1. حقوق سیاسی زن: اسلام در کنار حقوق اجتماعی و اقتصادی توجه ویژه به حقوق سیاسی زنان نموده است. طوری که خداوند در قرآن می‌فرماید: «ای پیامبر هرگاه زنان مومین پیش تو آمادندا با آنان بیعت کن مگر این که به خدا شرک نوزند.»

---

1. قرآن کریم، سورة الروم، آیه ۲۱
2. همایون، آیه ۹
3. مرتضی مظهری، نظام حقوق زن در اسلام، ص ۲۰۳
4. همان، ص ۱۴۵-۱۴۶
5. پیامبران، سورة مائته، آیه ۱۲
۱- حق قضاوت برای زنان در قانون اساسی افغانستان

حقوق زنان به عنوان یک انسان، شهرساز و تبعه افغانستان در تمام ماده‌های قانون اساسی به شکل مستقلی و برای دو زن، در بسته به شاخص حکم ماده‌های قانون اساسی افغانستان از کل‌ماهی استفاده شده است. به این معنی که در مورد تأیید حاکمیت انسانی اختیار افغانستان از کل‌ماهی استفاده شده است که بر مبنای آن، مسائلي از جمله هرگونه حقوق قضاوت که در این قانون وجود داشته و معرفی شده است. این حق برای زنان و زنان در اساس قانون می‌تواند به راحتی به وسیله قانون مؤثر و مبنای مشارکت زنان به حقوق و روند قضاوت در ارتباط با قراردادن مورد توجه گرفته است.

۲- حق اجتماعی برای زنان

این حق برای زنان در ماده یک، قانون اساسی افغانستان امکان نماید که این حق برای زنان و زنان در حقوق و روابط اجتماعی به نحو تطبیق و احترام به حقوق انسانی امکان فراهم نماید. این حق برای زنان و زنان در قانون اساسی افغانستان به حقوق و وابستگی مسالماتی یکسان است.
حق برخوردی از حمایت‌های ویژه: زن به عنوان قشر آسیب‌پذیر جامعه مستحق حمایت‌های خاص است و از این رو، طبق ماده پنجم و چهارم، دولت ملزم به حمایت از مادر (زن) می‌باشد: "دولت به منظور تامین سلامت جسمی و روحی خانواده بالاخره طفل و مادر، تربیت اطفال و بارای بین بردن رسوم معایر احکام دین مقدس اسلام، تدابیر لازم اتخاذ می‌کند."

حق تعلیم و آموزش: قانون اساسی افغانستان توجه ویژه‌ای نسبت به تعلیم زنان دارد؛ در ماده چهل و چهارم دولت وکالتی به ایجاد توازن برای تعلیم زنان نموده است: "دولت مكلف است به منظور ایجاد توازن و اکتشاف تعلیم برای زنان برپاهای موثوری را طرح و تطبیق کند...") و از مفاد موارد چهل وشش و چهل و هفت، تساوی حقوق در عرصه تعلیمی برداشت می‌شود.

حق کار و اشتغال: در ماده چهل و هشت تصريح شده که "کار حق هر افغان است، تعیین ساعات کار، رخصت‌یابی، حقوق کار و کارگر و سایر امور مربوط به آن توسط قانون تنظیم می‌شود." مفاد این ماده به روشنی نشان می‌دهد که زنان در حق اشتغال و برخوردی از تمام مزایاه شغلی و کاری با مردان برابر می‌باشد.

2- حقوقدسیادی: حق مشارکت در امور سیاسی و مدیریتی: زنان حق دارند که در امور سیاسی و مدیریتی کشور شرکت کرده و سهم فعال داشته باشند. ماده سی و سوم بیان می‌کند که "اتباع افغانستان حق انتخاب کردن و انتخاب شدن را دارا می‌باشد و...") و ماده چهارم "حماسیت ملی در افغانستان به ملت تعلق دارد که بهطور مستقیم یا توسط نمایندگان خود آن را عمل می‌کند و ملت افغانستان حاضر است از تمام افرادی که تابعیت افغانستان را دارا باشند..." از نظر قانون اساسی زنان به محض دارا بودن شرایط در عالی ترین سطح سیاسی - مدیریتی کشور یعنی ریاست جمهوری هم می‌توانند انتخاب شود و این نشان می‌دهد که از نظر قانونی هیچ ممانعت برای آنان وجود ندارد.

[۱-۵۱]
۳-۱-۲. حق قضایت: در ماهه صدوهفدهم قانون اساسی شرایط عمومی را برای تمام اعتقادات افغانستان جهت کاندیدای اعضای سرپرست محکمه بیان کرده و این منصب را صرف برای یک طبقه خاص اختصاص نداده است لذا چندین برمید آید که تمام افراد تبعه افغانی اعم از زن و مرد با شرایط مندرج در ماهه فوق می‌توانند در مناصب قضایی انتخاب شوند.

۳-۲. حقوق اقتصادی: حق مالکیت: مداد ماهه چهلم قانون اساسی تصریف می‌کند که «مالکیت از تعارض مصون است. هیچ شخص از کسب ملکیت و تصرف در آن منع نمی‌شود.» نگر در حدود قانون.«کلمه هیچ شخص نفع عالم است و شامل زن و مرد می‌گردد.»

۳-۳. حقوق زنان در اسناد بین‌المللی

بعد از جنگ جهانی دوم و تصویب منشور ملل متحد و اعلامیه جهانی حقوق بشر مجموعه‌ای از سندسیبی بین‌المللی در حمایت از زنان و ناظر بر حقوق آنان بوده است. در جوز (۱) ماهه دوم اعلامیه جهانی حقوق بشر و چرای کمی می‌تواند بدون هیچ گونه تابعیت مخصوصی از جنگ نزاد، زن‌ها، مذهب، عقیده‌های سیاسی یا هر عقیده دیگر و همچنین ملیت، موقعیت اجتماعی، ثروت و محل تولد با هر موقعیت دیگر از تمام حقوق و کلیه آزادی‌های قاضی در اعلامیه حقوق بشر درج گردیده به‌همراه می‌گردد.» ماهه (۲) کنوانسیون تبعیض، دول عضو هر گونه تبعیض علیه زن را محکوم کرده، موافقت می‌نماید که سیاست رفع تبعیض از زن را با کلیه ایزدای مقتضی به‌دنگ دنیال کنت و در این راستا متعهد می‌شود.»

اعلامیه محاکه خشونت علیه زنان در ماهه (۲۳) تصریف می‌دارد، زنان حق دارد تا حقوق مساوی و حفظ تمام حقوق بشری و آزادی‌های سیاسی، فرهنگی، اجتماعی، اقتصادی و مدنی و یا در عرصه‌های دیگر مستند باشند.» جوز (۱) ماهه ششم اعلامیه اسلامی جهانی حقوق بشر، «در حیثیت انسانی، زن با مرد است و به همان اندازه که زن وظیفه دارد از حقوق نیز برخوردار است و در ایزای شخصیت مدنی و دمی مالی مستقل و حق حفظ نام خویش را دارد.»

۱. همان، ماهه ۱۱۸
۲. همان، ماهه ۴۰
۳. اعلامیه حقوق بشر، مصوب ۱۹۴۸ ماهه ۲
۴. کنوانسیون حقوق کمی اشکال تبعیض علیه زنان، مصوب ۱۹۷۵ مجمع عمومی سازمان ملل متحد ماهه ۲
۵. اعلامیه محاکه خشونت علیه زنان، مصوب ۲۰ دسامبر ۲۰۰۰ مجمع عمومی سازمان ملل متحد، ماهه ۵
۶. اعلامیه اسلامی حقوق بشر، ماهه ۶
۳. صلح

۱. مفهوم صلح

صلح جزئی نیست جز همزیستی بیوی و همگرایی افراد در جامعه که با قراردادهای جمعی
نامشی از رضایت در خدمت همه افراد است، مدیریت و تنظیم می‌شود. "صلح می‌تواند بر
انواع گرازه‌های بیشتر انسان از جمله سلطه‌طلبی، مفهوم‌سازی و خشونت است با صلح
رهایی انسان از سیطره طبیعت است." از این صلح در کتاب مقدس دین یهود قرب ۲۰۰ بار
به کار رفته، کلمات قصار و تلمود نیز در این باره بسیار است از جمله این که جهان بر سه پایه
استوار است: راستی و درستی، داوری عادلانه، صلح و دوستی اگر صلح ناب‌اقد و دیگر
نخواهد داشت. "در حقیقت صلح تنها نبود جنگ نیست بلکه صلح در مجموع عبارت از ایجاد
فضای همبکاری پانی افراد جامعه است که طی آن مصنوعی، عدالت و آزادی مردم بهصورت
پایدار تامین گردید.

۲. نظریه‌های صلح

از دید جامعه‌شناسی، تداوم نظم و تغییر، سازگار با صلح در یک جامعه و در مناسبات
بين‌الملل است. به بیان روشنتر، حضور و تسویه به نهادها، ساختارها و قوانین و کفم‌های
تبعیض آمیز، ستم‌گرانه، غیرعادلانه و یک سویه در مناسبات نهادی و مناسبات گروهی و میان
فردی یک رویاد ضدصلح و ضدمسالمت است و صلح را به خطر می‌اندازد، یا آن را ازبین
می‌برد و سرکوب، خشونت، خشم و ترس را به صحته می‌آورد.
فچه در تعريف صلح آورده اند: صلح، عقد لازم برای رفع نزاع و خصومت در میان
مسلمانان است. از نظر بعضی حقوق‌دانان صلح؛ در اصطلاح، عبارت از تراضی و تسالم بر
امروی است، خواه تمکین عین باشد یا منفعت و یا اسقاط دین و یا حق و یا غیر آن می‌باشد.

---
1. مهدی سلطانی، راهی بسوی صلح، ۱۳۹۲، ص ۴۴
2. سید رضا موسوی‌نیا، سید جواد طاهابی، رییکد کلاسیک و نقد نظریه‌های مدرسی صلح، ۱۳۹۶ ص ۱۰۹-۹
3. سید محمد هاشمی حقوق بشر و آزادی های سیاسی، ۱۳۹۱ ص ۹۳
4. رحمت‌الله مدیری، ۱۳۹۹
5. سهیم خرستاده، ۱۳۹۶

https://youngsociologists.com
https://civilica.com
3-3. بروسه صلح أفغانستان

acimientoها و تلاشها برای برگزاری مذاکرات صلح به منظور پایان دادن به جنگ در أفغانستان از سال 2001 تاکنون وجود دارد. اما مذاکرات و جنبش صلح با شدت بیشتر در سال 2018 با گفت و گو های بین طالبان، اصلی ترین گروه شورشی که علیه دولت افغانستان و سربازان آمریکایی می گذشته. انجام گرفت؛ این در حالی بود که ایالات متحده، تعهد 2000 سرباز را به منظور حمایت از دولت افغانستان در داخل کشور داشت؛ ولی بیشتر مذاکرات در دو هفته پایین تخت این اتحاد شد. علیرغم برای ایالات متحده آمریکا و همسایگان افغانستان، از جمله باکو، چین، و هند و همچنین روسیه نیز در تسهیل روند صلح نقش دارند.

در 29 فوریه 2020 ایالات متحده آمریکا یک توافق مشروط با طالبان منعقد نمود که به موجب آن در صورت پایبندی طالبان به تهدیدات، طی 14 ماه نیروهای خارجی از افغانستان خارج شوند. با این حال در 1 مارس 2020، حكومت افغانستان که خشک از توافق نبودن است، درخواست طالبان و آمریکا برای تبدل اسرا تا 10 مارس را رد کرد. به گفته اشرف غنی، رئیس جمهوری پیشین افغانستان، این توافق نیازمند مذاکرات بیشتر می‌باشد و به منظور پشت شرط مذاکرات صلح بعد تولی نخواهد شد.

4. حقوق زنان در روند صلح

1. نگاه طالبان به حقوق زنان در روند صلح

دیدگاه و عمل کرد طالبان پیروی آزادی، حقوق و فعالیت زن در جامعه یکی از بهترین مسئله مسئله در جامعه افغانستان است. در واقع عمل طالبان پیروی مسئله زنان در جامعه به دلیل فضایی سیاسی، رسانه‌ای شده و تنها به طالبان نسبت داده شده اما در اصل این موضوع ریشه در ساختارهای دینی جامعه سنتی افغانستان دارد. مانند پوشش برق بر عهوان یک حجاب، عدم قرنی زنان به بیرون بدون اجازه مجاز می‌باشد. عدم حضور زنان به فعالیت‌های تجاری و املاک آنها... اما روبرو کرد طالبان را به جایی که و موفقیت زن در جامعه می‌توان نمایندن نگاه سنتی ر جامعه افغانستان دانست که همواره تلاش می‌کردند تا این ذهنیت و باورشان را به دیگران تحمیل کند؟ در حال حاضر در روند مصالحه هم آنچه برای این گروه بیش از هرچیز گل های انسعاب موضوع زن و حقوق آنها در جامعه است. موضوع طالبان در برابر زنان و شوهر بیشتر داشت با آنان ریشه در بایر آنان به جایی فروتو زن به مثابه انسان دارد که او را از نظر کرامت انسانی برای یک مرد نمی دانند.

http://dailyafghanistan.com
1
2 جعفر مهدی، پیشین، ص 126-127
نگاه طالبان به حقوق و جایگاه زنان در پروسه صلح

تعريف زن در ذهن‌های مادی در این چند مورد خلاصه می‌شود: فرزنده بیاید، او را تر خشک کنید. برای شوهر و فرزندانش نان بپز، رخت بشوید. و در پایان هم به نیازهای جنسی شوهر لپک بگوید. در ذهن‌های اجتماعی، شباهتی زن و ازدواجی دیدن امری جوهري است نه عارضی. این ذهنیت نمی‌تواند زنی را تصویر کند که داشت باشمازد، مهارت حاصل کند، نقش اجتماعی داشته باشد. فعالیت اقتصادی کننده بسیاری وارد شود، و در سرنوشت همگانی سههم بگیرد. قابل شدن چنین نقشی برای زن هنگامی امکان‌پذیر می‌شود که برای شخصیت حقيقی و حقوقی مستقل به رسمیت شناخته شود، و این برای طالبان غیر قابل قبول است.

به گزارش ایرنا، گروه طالبان به تازه‌گی موضوع را به نام طالبان مدافعان واقعی حقوق زنان در ویسایت رسمی خود منتشر کرده بود که تصویر زنی با پوشش کامل برای در آن بحث‌های تازه‌ای را در افکار عمومی زنان افغانستان و به‌ویژه فضاهای مجازی مرتبط با این کشور دامن زده است.

این گروه در سایت الاماره گفت که یکی از دلایل جنگ طالبان، دفاع از حقوق زنان بوده است. طالبان در این اطلاعیه که حین مذاکرات صلح با نماینده‌گان دولت افغانستان منتشر شده بود به صراحت آورده است: این گروه از نوع حقوق که دولت افغانستان به زنان داده، بیزار است و هرگز فردی در این زمینه را نمی‌خورد. نشر این موضوع در صفحات اجتماعی بار دیگر بحث بررسی حقوق زنان و وضعیت آنها پس از صلح احتمالی با طالبان را در افغانستان دامن زده است و تعداد زیادی فعالان شبکه‌های مجازی نوشتن‌های برای افکار طالبان برای زنان حقوقی وجود ندارد و تصویر آنها در این زمینه بسیار تاریک است. شکیلا ابراهیمی خیل یکی از خبرنگران سابق زن در افغانستان و فعال زنان هم با نشر تصویر یک زن با برفع که دوربین عکاسی در دست دارد، نوشته است: چه جای شک که فردی مانند چنین باشد! ابراهیم خیل به دلیل از محمد نعمی ورود سخنگویی پیشین دفتر سیاسی طالبان در قطر هم چنین نوشته: زنان حق قاضی شدن و ریس جمهور شدن را ندارند. ورود گفتگویه حکم زنانی با دیدگاه اسلام تعیین شود نه از دید جاهلیت. به بارون این بانوی افغانستانی، دیدگاه طالبان نسبت به جنگ عادلی است. حالا هم گروه طالبان حکومت افغانستان را به‌دست گرفته در کابینه امرت شان هیچ‌کسی برای زنان افغان دان‌نظر گرفته نشده، بلکه زنان در مدت سهصد و هفتصد آن گروه در پی سرنوشت مطلق به سر می‌برند.

https://www.bbc.com/farsi/afghanistan-1399
https://www.irna.ir/news

1. محمد نعمی، سیاست افغانستان در مصر
2. امید هرئالی، 9399
به صورت کل رفتار و قوانین طالبان پیرامون زنان، افرادی و سخت گیرانه است. مثالاً در زمان حکومت طالبان، زنان از حق تحصیل محرم بودند. اجایز پیروی رفت از حکم و درگیر می‌شدند. در بعضی از مراکز تأسیس منطقه در مرزها، سایر زنان می‌توانستند از حق تحصیل اجایز پیروی نمایند.

در اوضاع فعلی هم زنان شجاعت افغان که همیشه در کنار مردم خویش ایستاده و طی چند سال مبارزه مستمر و فراگیری علم و دانش در سخت ترین شرایط، در بی‌شورانی کامل به سر برده و منظم تر ملوث به طرفین و جوکار برای ادامه تحصیل و کار می‌باشند. بنابراین از نظر طالبان، موارد حقوق زنان را در بر می‌گیرند که در حقیقت مخاطف کننده قوانین اسلامی است.

و تا زمان حکم ندارند تحصیل کنند، خرید فروش کننده در برنامه‌های هنری و وزش به گردیدن رئیس جمهور شوند، قاضی شوند و امثال آن‌ها، پس در روند صلح هم هیچ نقش و حقوقی ندارند.

2- گناه طالبان به گناه زنان در پروسه صلح

سهم زنان در امر صلح یکی از پایه‌های صلح پایدار و فراگیر در کشور است. واضح است که در طول سال‌های متمادی جنگ در افغانستان زنان که آسیب پذیرترین قشر جامعه به حساب می‌آیند بیشترین صدمات فیزیکی، مادی و خصوصاً روحی و روانی دیده است. بنابراین وقتی زنان بیشترین آسیب را در وقت جنگ و شورش متقابل شده‌اید در تمام تصمیم‌گیری‌های مربوط به صلح و حال منازعه سهم پاشند و مشارکت شان مهم پدیده شد. هم‌چنان وقتی زنان نیم از نفوس هر کشوری را تشکیل می‌دهند باید از تصمیم‌گیری‌های مربوط به صلح گواهی‌های برابر با مردان داشته باشند. و نیز هر تصمیم و خط سرخ را که در نظر می‌گیرند مورد بحث و بررسی از سوی دو طرف قرار گیرند. زیرا؛ چنان امری باعث می‌شود زنان حداکثر را جزو نظام بدانند و یک مسئولیت مشترک را همراه با مردان در جامعه حمل کنند. زنان به علت درک دستی که از وضعیت خانواده و اجتماع دارند می‌توانند نقش بارزی در به وجود آوردن و شوی مصالحه داشته باشند. یکی از اهداف قطاع‌های ۱۳۷۵ هم افزایش سهم زنان در صلح است.

حضور کم‌رنگ زنان در مذاکرات صلح خلاف خواسته‌های مردم است.

1. محمد جواد برهانی، پیشین، ص ۲۱۳
نگاه طالبان به حقوق و چاپ‌گاه زنان در پروسه صلح

و عدم حضور زنان در مذاکرات صلح منجر به عدم صلح پایدار و قوی گردیده و نیمی از جمعیت فعل حذف خواهد شد این امر نیاز به مشارکت زنان در مذاکرات صلح را بیشتر روشن می‌سازد. پس بدون سهم زنان، مذاکرات صلح فرآیند عادلانه و پایدار نیست، چون در آن نصف نگرش کشور سهم داشته است.

اما از دید طالبان چنین که در بحث حقوق زنان از نظر آنان به بحث شد، زنان را از حق تعلیم و تربیت، آزادی عقیده، حق بهداشت، خرید و فروش و تجارت، قضاوت و سایر حقوق اساسی شان منع نموده و صرف به کارهای درون خانه، پرورش طفل و نیازهای جنسی مرد وادار می‌سازند. طوری که در قرآن (۱) و (۲) قانون شرایط اسلامی، «امارت اسلامی طالبان»، هر زنی که روی برخه‌های بی‌حجاب و یا هم بدو نماید یا زنی روی ته‌های نمایید و هرگاه زن ذکرنشده در وسایط نقیق در حال انتقال دیده شود دریور را نیز از یک ای پنج روز حبس نماید. آن فقره (۷)، (۸) و (۹) حکم مقام طالبان، «بین دکتران زن و مرد نشستن و سخن گفتگو ممنوع است. دکتران زنان مکلفند که در لباس کهنه از منزل به نغمه ای بپایند، لباس زینت به تن نکنند. کارکنان و پرسنل زن اجازه ندارند، این اتفاقی که مردان بستره باشند برودند». و همچنان در مورد کار نکردن زنان در مؤسسات خارجی غیرامارتی می‌گویند که اگر زنی به مؤسسات و سایر نشسته‌های غیر اماراتی کار کند راه را برای فحاشی بپذیرد می‌نامند. یک

بنابراین طالبان زنان را محروم به نابرابری، تصمیم‌گیری و آزادی‌های اساسی که در قانون اساسی کشور وجود دارد نموده، وقتی به زنان حق آزادی، برگزاری، حق تعلیم و تحصیل و سایر حقوق اساسی را قابل پناه‌ی هر چیز چاپ‌گاه‌ها، مهم برای به مبانی اوردن مصالحه در نظر ندارند اصلاً طالبان به احترام و تا حدی حقوق زنان با دولت افغانستان صلح نمی‌کنند و حتی حاضر نیست با زنان مذاکره کند.

---

1. اسپوزیور، راه بسوی صلح، ص ۱۳۹۶، ص ۷.
2. جعفر مهدوی، پیش‌نیزی، ص ۱۹۴.
3. علی‌رضا، ص ۳۱۲.
4. هم‌مان ص ۳۲۸.
نتیجه‌گیری

زنان که نیم از نفوس کشور را تشکیل می‌دهند نظر به شرایط فرهنگی، اجتماعی و وضع سیاسی آسیب پذیرترین قشر جامعه به حساب می‌آیند. گرچه ما مشکل در میان دین اسلام و بعد از تصویب قانون اساسی کشور، خلاص قانونی و تبعیض آمیز بی‌پرو را حقوق زنان نداریم، بلکه عدم آگاهی و عدم همبستگی دولت و ملت، جو اجتماعی-سیاسی و مداخله کشورهای دیگر همواره این مسئله را برای دست‌بافی به منافع خویش به پردازشگر ساخته است.

اما متاسفانه هنوز هم طالبان دیدگاه سخت‌گیرانه خویش را درمان زنان حفظ کرده به محض به رسمیت شناختن قدرت شان و یا فردی دادن به آنان حقوق و آزادی‌های اساسی زنان را سلب می‌کنند. بنابراین وقتی طالبان به زنان چنین حقوقی را مانند عدم تعليم و تحصیل، عدم حضور در مجتمع ملی و بین‌المللی، تطبيق قوانین سخت‌گیرانه، نداشتن رانته‌گی، پوشیدن برقوق و سایر موارد نجایی و هنگی را باور داشته باشند، هیچ‌چیزگاهی را برای زنان در روند مصالحه هم در نظر ندارند بلکه طالبان حتی حاضر نیستند با زنان مذاکره کنند.
صلح اجتماعی و ثبات اقتصادی
فوزهی احمدی
چکیده
نویسنده در این مقاله در صدد آن است تا روشن نماید که جامعه تنه روزی رستگاری و رفاه را در صورتی خواهد دید که ثبات اقتصادی را علاوه بر صلح اجتماعی تأمین کند. همراه با صلح، ثبات اقتصادی را سرلوب کار قرار دهد. افغانستان کشوریست که از چهل سال به این سو درگیر جنگ است.
در این نوشته ابتدا به صلح اجتماعی با ویژه‌گی های آن نظراندازی می‌شود که مردم افغانستان به صلح اجتماعی بیشتر از صلح سیاسی ضرورت دارند. صلح اجتماعی را همان رفتارهای است که یک دولت مانع شورش اقشار مختلف در جامعه گردید. و این در سورتی است که اکثریت مردم توزیع غیرعادلانه ثروت ها توسعه دولتی را غیرعادلانه بدانند. در این کشورها بسیار انگیزه‌سازان تامین صلح اجتماعی را وظیفه «دولت سوسیال» می‌دانند. در قدم بعدی به ثبات اقتصادی پس برتری صلح در کشور بحث صورت می گیرد. در پروسه صلح از آغاز تا کنون تمام ابتدای مختلف این پروسه مهم در گفتمانها، ساختاریها و کنفرانس‌ها به بحث گرفته شده است. علاوه بر جنبه‌های دیگر صلح اجتماعی موضوع مهم و اساسی آن ثبات اقتصادی و بخش‌هایی مادی کشور می‌باشد. برای این‌که کشور قادر به تامین ثبات اقتصادی شود باید این بحث از حاشیه بیرون شده وارد متن گفتگو باشد.
مقدمه
در چند سال اخیر مردم افغانستان با کلمه صلح بیشتر آشنا شدند به‌ویژه دو میلیون می‌شود که بازار صلح و صلح طبیعی در کشور گرم است و مردم جنگ‌دیده‌ایان سرمزمین بهبوم و امید پروسه مهم را تعقیب می‌کنند. اطفال این سرمزمین نیز در همین فرصت از صلح و آمدن صلح سمن می‌گویند و در آرزوی تامین صلح پایدار در کشور هستند. بررسی‌الملل و جوانان این سرمزمین بارها از طرف‌های جنگ خواهش‌های اند که آتشبس کند و خشونت را را کنار بگذارند. اما واقعیت این است که پروسه‌ای صلح در کشور که از چهل سال به این سو درگیر جنگ می‌باشد، خیلی یپچیده و زمانگیر است. هر گاه ابعاد منطقه‌ای و بین‌المللی را به این پروسه اضافه کنیم.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

کتاب چندین تیم شود. روی هم فرهنگ جنایی داخلی و هم بازی گران منطقه‌ای و جهانی
نمی‌خواهند از گفت و گو‌های صلح یا بهره می‌مأاندند: صلح زمانی در این وطن استقرار خواهد
یافته که همه از توافق بدست‌آمده راضی باشند. ایالات متحده آمریکا، کشورهای اتحادیه
اروپا، پاکستان، ایران، هندوستان... همه می‌خواهند اطمینان حاصل کنند که تامین صلح در
سربازی بنام افغانستان به منافع آنان صدهمی نمی‌رساند. از آغاز پروسه‌ی صلح تا کون ابتدای
مختلف این پروسه‌ی مهم در گفتگویان. گفت و گو‌ها سخت‌تری ها و کنفرانس‌ها بی‌بحث گرفته
شد است. اما موضوع که در این بحث‌ها به حاشیه‌ی مانده بعد اقتصادی پروسه‌ی صلح است. در
اینجا سوال‌های مطرح می‌شود که در مقاله به جواب عده‌ی آن دسترسی پیدا خواهیم کرد:
۱. مدیریت اقتصادی پس توافق صلح چگونه خواهد بود؟ آیا دولت افغانستان و کشورهای
دیگر در پروسه‌ی صلح برنامه‌ای اقتصادی برای ادامه شش۷ هزار عضوی طالب را دارند؟ آیا
دولت جمهوری اسلامی افغانستان با منابع ظرفیت و ضعیف فعلی اقتصادی است می‌تواند روند
پس توافق صلح و ادامه شش هزار جنگجوی طالب را بهره‌مندی مدیریت کند؟ شکست
پروسه‌ی صلح و دوام خشونت‌ها چه عوائقی ناگویی به اقتصادی این کشور دارد؟ با این حال همه
جایی را از صلح پیاده، امید، رفاه و آسانی انسان است. ابتدا می‌پردازیم به تعريف صلح
که در زبان همه‌ی انسان است.

فصل پیده‌ای است که در پس از آن انسان‌ها با کمال آرامش روحی، روی‌نگر و فریکی با
افکار آسوده و آرام به دور از خشونت‌ها، گزارش‌ها در محیط پر از همدلی‌گذاری و سرشار از
خشش به زندگی می‌کند. این پدیده سال‌های پیش، گسترش یافته است و مردم نمی‌تواند
یکی از صلح و آرامش را در وطن استشمام کند. در اینجا باید به صلح اجتماعی اشاره صورت
بگیرد و مورد توجه قرار داده شود. زیرا نیاز شهروندان به صلح اجتماعی بیشتر از صلح
سیاسی است. اصول اساسی اجتماعی عبارتند از احترام به کرامت انسانی احترام متقابل به
حقیت انسانی یکدیگر، استفاده از راه‌های غیرخشونت‌آمیز برای حل منازعات، همکاری و
تعامل، اعتماد‌زا، شفقت و ترحم به‌الآخره همدلی به دیگران و مخاطبان، سلامت، راحتی
نفیش و امیدی در مورد سازندگی ارزش‌هایی با لیبرال ناشری از شیوه برخورد ادبان و
به‌ورزه ادبیات ایرانی‌هایی به مختصات هاست.

در جهان واقعی، صلح اجتماعی؛ اعتماد شیعه به یک رسالت خوش‌بینی‌نه در داووم
زنگ‌گذی اجتماعی به دو در منازعات داخلی در جامعه بپدشتی می‌شود. بر مبانی چنین برداشتی؛
صلح اجتماعی همه اندکی نشان‌های را که در زندگی داده و نمایندگی از یک وضعیت دلخواه یا آرامانی
می‌نماید. صلح اجتماعی نیاز جامعه افغانستان به حساب می‌آید. جانشینی در آن بمارک در دور
صلح اشکاری می‌بوده است (یا ایها الذین ائتما ادخلاوا فی السلم کافه وي نتبعوا خطاوی السیدنیا
یا لکم عدودْ مملین) (۱۷۰۸).
در صلح اجتماعی عادالت نیز مطرح می‌باشد چیزی که هم در گذشته و هم در عصر جدید می‌تواند به عنوان یک اهرم قدرتمند در ایجاد همبستگی مؤثر باشد. عادالت اجتماعی است. تجربه ثابت کرده است که در جوامعی که ایجاد این عفاف نیز مبنای همبستگی نبوده و وجود بی‌خودی که بر عکس پراکندگی ناشی از احساس عدالت نسبت به یکدیگر که از تبعیض برخی خیزد به وقوع پیوسته است. یکی از معروف‌ترین آثار دورکلیج مطالعه‌ای از این پدیده در باره‌ای تقسیم کار است. دورکلیج در این مطالعه‌ها، کارکردهای اجتماعی تقسیم کار را تحلیل می‌کند و درصدن نشان داده‌است که چگونه در جوامع جدا در برابر جوامع ایجاد این تقسیم کار می‌تواند تأثیر عمده‌ای در اصل همبستگی و همبستگی اجتماعی است. این در جریان پژوهش خود دو نوع همبستگی را تشخیص می‌دهد. مکانیکی و آن و آنها را به ترتیب با دو نوع حقوق که رده‌ای و مدارکی می‌نماید. (ریتز، 1370). هنگامی که افغانستان به صلح اجتماعی برسد موضوع مهمی که سال‌ها می‌شود به حاشیه رانده شده است؛ باید اقدامات منجر می‌گردد. در بی‌پایان بحث باید به آن پرداخت در اینجا به جواب عده‌ای از سوال‌های مطرح شده در مقدمه می‌پردازیم. وضبط نشان می‌دهد که نه دولت افغانستان و نه هم ایالات متحده آمریکا برنامه‌ای اقتصادی جامع، مموت و طولانی‌مدت برای مدیریت پسا توافق صلح ندارند. بنابر جهانی اعلان کرده است که دولت افغانستان برای بهترین و وضعیت اقتصادی اش توافق یافته‌ای است. این توافق نیز برای افغانستان امکان‌پذیر بوده است. همین حالا دولت جمهوری افغانستان سالانه ۳ میلیارد دلار کمک به دست می‌آورد. در حالی که این اقدامات به پایان می‌رساند و نیز در عرصه اقتصادی متعاقب بهترین اقدامات نیز نامشخص است. کارشاناسی اقتصادی معتقدند که برای اگرام تجربه یک طالبان به جامعه و سروس‌مان دادن به اقتصاد کشور پس از امضای توافق‌نامه صلح افغانستان برای پنه سال، سالانه حداکثر ۵ میلیارد دلار به کمک اضافی نیاز دارد تا این کمک‌ها طی پنجم برنامه‌ای جامع و شفاف برای روند یکی از اقتصادی کشور به‌صرفه برسد (محمودی، 1399).

اویلین بیشتر شرط توسعه و رشد اقتصادی در یک جامعه مصنوعی جانی، مالی و حقوقی است. افزایش خشونتها از طرف گروه طالبان مصنوعی را از جامعه‌ای که از این بهره سبب می‌کند از دو طرف سرمایه قدس برای دست برای آفریقا، قدس با تأکید را دو طرف سرمایه قدس خواهد کرد. پس از امضای توافق‌نامه صلح افغانستان برای پنه سال، سالانه حداکثر ۵ میلیارد دلار به کمک اضافی نیاز دارد تا این کمک‌ها طی پنجم برنامه‌ای جامع و شفاف برای روند یکی از اقتصادی کشور به‌صرفه برسد (محمودی، 1399).

ب) (محمدرضا، 1372)
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایام، نجات دهندگان افغانستان صلح‌آمیز و مرفه

در خوشه بنیان‌های تاریخ در مورد ترکیب شکل و داخل مطالعه و قابل پردازش صلاح
تامین آتش‌سوزی ممنوع در برداشته و در عین حال مدت سرعت چرخش اقتصادی در کشور از طریق عوامل
ذیل افزایش خواهد یافت.

۱- افزایش سرمایه گذاری‌های مستقیم: در مورد تذکر داده شد که پیش شرط توسعه و
رشد اقتصادی در کشور مالی و امینیت است. زمانی که در چهار جامعه مصنوعی کانال مالی
بوجود باشد خارجی‌ها به سرمایه‌گذاری در آن جامعه تماشای بسیار می‌کنند.

به‌بیانی از کشوری مثل افغانستان که در دهی‌های چنین کارهای بنیادی برگ‌گردی
نگرفته است. این کشور به مسکن، مکان‌داده، تشکیل‌گذاری، سرکه، شفافی‌گری... نیاز دارد. و
این کار به ویژه در کشور افغانستان است که جدید سرمایه‌های مستقیم خارجی ساحه
اشعال کاهش بی‌کاری به معنی ثبات سیاسی کاهش جرایم و خشونت‌ها است.

۲- صنعت توریزم رونق پیدا می‌کند: افغانستان سرمایه‌های تأمین‌دهنده است هر منطقه این وطن
زیبایی‌های خود را دارد. طبیعت زیبایی این وطن هر انسان را می‌چوبد خود می‌سازد.
امارها دهه چهل و شصت ناهم‌مظنه که سالنامه میلیون‌ها خارجی از ولایات مختلف
افغانستان از جمله کابل، هرات، بامیان، چندهار، بلخ، غزنی، جلال‌آباد، سمگان و غیره
می‌کرده (محمدی، ۱۳۹۹).

در صورت تامین صلح پایدار و تامین آتش‌سوزی دایم صنعت توریزم رونق خواهد یافت،
خارجی‌ها به دیدن اماکن تاریخی این سرمایه‌های خواهد آمد. رونق صنعت گردشگری ساحه‌ای
اشغال و رشد اقتصادی افزاشی می‌دهد.

۳- عواید داخلی افزایش پیدا می‌کند: امین و مصنوعی سکتور خصوصی، رشد در
دامنه تجارتی را افزایش می‌دهد. در موجدیت امینی همه لازم می‌کند تجارت کند طبق
قانون هزار بزرگ‌گان مفلک است تا از فعالیت‌های تجاری خود به دولت مالی بهدازد بنابراین
تامین صلح عادی ملی کشور را افزاشی می‌دهد.

۴- سرمایه‌گذاری در منابع زیر زمینی بیشتر می‌شود: افغانستان در عصر گران‌بها
دارد؛ اول نفوذ جوان و دوم منابع زیرزمینی در صورتو، که از این دو عنصر گران‌بها به شکل
درست و موثر استفاده شود؛ کشور از واگستگی‌های مالی نجات پیدا می‌کند و در میان مدت
به خودکفایی می‌رسد. افغانستان سرشار از منابع زیرزمینی است. برای استفاده و استخراج
مس عینک لورگ آهن حاجی گک بامیان، نفت و گاز جوزجان و سریل و طلایی بدخشان،
سرمایه‌گذاری‌های بزرگ نیاز است. در فضای صلح کشور سرمایه‌های بزرگ برای استخراج
منابع زیرزمینی جذب خواهد شد.

......

۵۰......
با افتخار به اقتصاد، کشور و رشد پیدا کردن نتایج بنیادی:

5 - باز گشت سرمایه به سوی پیشرفته و جلوگیری از فرار مسکن: نتایج نظر سنجی‌ها

نشان می‌دهد که عمده‌ترین عوامل فرار جوانان از کشور نبوده و بیکاری است. در صورت
به‌دست آوردن نتایج ملموس در پروسه‌ای صلح و تامین آتی، پس از صدور قابل ملاحظه‌ای
سرمایه پیشرفته کشور که همین حالا در خارج هر سر مرد با سرمایه‌های مالی شان به کشور
برگشت خواهد کرد. صلح امروز نیاز جامعیت جامعه می‌باشد. نیاز تولید اقتصادی و رشد و
تولید جامعه می‌باشد. تولید انرژی برای جامعه صلح استوار است. صلحی که باعث
شروع تغییرات کمی و کیفی در اجتماع و زندگی رفاه و معیشت مردم مستند جامعه می‌شود.

صلح اولویت اول حیات اقتصادی: صلح در مفهوم اقتصادی اجتماعی به مفهوم خروج از
بحران است. که در فضای کسب و کار و معیشت مردم بعد از تغییر شرایط نامتعادل اقتصادی
و اجتماعی ناشی از هرج و مرج و نامنی و ببیننی می‌خواهد تحول ایجاد نماید. در شرایط
فعالی کشور سرمایه‌گذاری در کشور اقتصاد صلح شاید راهی برای حل چالش‌های بخش رو
باشند. هنگامی است صلح گاهی با جنگ حاصل شود. اما به‌این که نزدیک به‌ترین یا تنه‌ترین
مسیر باشند.

در واقع جنگ‌افزونان با علم خود می‌دانند که این شرایط برای مردم و آینده فرزندانشان
مضر است. اما به‌سبب منافع اقتصادی و سیاسی هنگفتی که از فاصله بین سرمایه‌ای آورده.
حاضر به نشستن پای‌بستگی و پای‌بستگی حقیقی نیستند. هرچند برای مردم و 99 فیصد جامعه بسیار
ناغوار و دردناک است. اما برای یک فیصد که تشنه قدرت سیاسی، قدرت نظامی و منافع
اقتصادی هستند؛ بسیار خوششند و دوست داشتنی است. لذا به‌هیچ وجه حاضر نیستند که
صلح واقع در جامعه تامین شود؛ چرا که صلح مساوی با نابرابر ممنوع و قدرت آنها یا
محدود شدن آنها است. از آنجا که صلح اولویت حیات اقتصادی است یک جامعه و ماهیت
چیزی را جلوگیری از فقر و بیکاری نیز می‌باشد. فقر و بیکاری امروزه دانگ‌گری جامعه
افغانستان گردیده است. علت بزرگ آن فرار سرمایه‌ها، نبود اشتغال زیاد و امتنی می‌باشد.
افغانستان به دلیل بحران‌های سیاسی و طولانی بودن جنگ‌های داخلی اقتصادی ضعیف در
بین سایر کشورها می‌باشد. ماید سرانه افزایش جامعه افغانستان حدود ۵۰۰ دالر در سال می‌باشد
که با توجه به نرخ تورم و بیکاری در جامعه، شرایط اقتصادی نسبت به جوامع توسعه‌یافته
که مزارع توسه‌های اقتصادی به‌طور گسترده‌تر داشته، مناسب نیست (فرزام، ۱۳۸۹، م. ۳).

..... ۳۵۱ .....
ادیش‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرهبه

صلاح دانمته و سعی بر از پی‌گرفتن در این مورد. وتوده‌ای (ذی‌فعان) بی‌شمار گرایش به حفظصلح دارند. کاستن از اثرات مخرب آن‌لاین‌های زیست محتوی و محدود ساختن‌یا خطرات ایکولوژیکی اگر به خودی خود به جنگ منجر نشود. آنها می‌توانند به منابع دامن بزنند. درواقع این نوع تنش‌ها می‌تواند علقو بر فشارهای نظام بین‌الملل و قوّع خشونت‌همره با سایر عوامل را تشدید کند. لذا انتخاب استراتژی‌های مناسب برای افراشی سطح اشغال و کاشش بیکاری در کشور و افراشی معاش و رفاه مردم در جامعه از اهداف اقتصاد صلح است.

نتیجه‌گیری

افغانستان گزارش است که در چهل سال جنگ به سر می‌برد. اکنون استقبال کننده پروسه صلح است. که در این پروسه مرتزعبی‌تارز شان به صلح اجتماعی و ثبات اقتصادی است. صلح که در آن تمام ارزش‌های جامعه، هم‌بینی‌پذیری، عدلت، بلند بردن سطح اقتصاد، برای هر یک جنسیتی، عدم تبعیض و محو خشونت را به همراه داشته باشد.

هم‌چنان دوام جنگ و افراشی خشونت‌ها ضربه‌ای شدید به زیربنای اقتصاد کشور وارد می‌کرد. است. در جریان سال جاری به دلیل کاهش کمکها، افراشی خشونت‌ها و وضع محدودیت‌ها برای مهار و پروسه کرونای اقتصاد کشور با رکود جدی رویه‌رو شده است. زمزم‌هایی محلی خبر خوب و امیدوارکننده برای مرتز کشور افغانستان و برای اقتصاد شکننده‌ای کشور است. مشروط به این که پروسه‌ای صلح در میان‌می‌آید بتواند ملموس برسد و دولت افغانستان با همکاری جامعه جهانی برنامه‌ای اقتصادی را برای ادغام جنگ جویان مخالف صلح و برای بهبود وضعیت به توافق صلح تدوین کند.

امیدواری برای رسیدن به صلح اجتماعی و ثبات اقتصادی به درازمدت و جوامع دارده و همه مردم تشه‌بر آن هستند. اما اگر این آرزوهای دیرینه و پروسه صلح به شکست مواجه شود، ضریب شدید به جامعه افغانستان خصوصاً به اقتصاد کشور وارد خواهد گردید که جبران آن ممکن به سال‌های سال تحقیق نیابد.
بخش ششم؛ زنان و توسعه
نقش زنان در اجتماع و سیاست افغانستان

منیژه رامزی

چکیده

زنان نیمی از یکی جامعه را تشکیل می‌دهند، نقش زنان در اجتماع و سیاست انکار ناپذیر است. مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در جامعه‌ای آموزش به ویژه در کشورهای رو به انکشاف، در گزینه‌های مختلف و جوامعی که در آنجا سنت‌ها، تعالیم و ورق‌های محلی یا توجه‌های تاریخ‌دانشگان دینی حاکم است، مهم دانسته می‌شود. زنان از نقش مادر، همسر و خواهر تا مشارکت در اجتماع و سیاست می‌توانند فعالیت‌های حضور داشته باشند. هدف اساسی این مقاله، مطالعه چگونگی نقش زنان در اجتماع و سیاست افغانستان با در نظر داشت شرایط موجود و حفظ دست‌آوردهای بیست ساله زنان پس از سقوط جمهوریت می‌باشد.

واژه‌گان کلیدی: مشارکت، مشارکت اجتماعی و مشارکت سیاسی

مقدمه

زنان در جامعه افغانستان به دلیل سنت‌های حاکم نقش حاشیه‌ای اجتماعی را ایفا نموده اند، بدین شک بیست سال اخیر فرصت طلای برای حضور زنان در اجتماع و سیاست بود که استفاده درست از آن صورت نگرفته است. مشارکت زنان در حیات اجتماعی و سیاسی جامعه افغانستان از ابتدای استقلال به بعد فراز و نشیب‌هایی را گذشته‌اند. توافق‌بند در سال ۲۰۰۱ افغانستان را در مسیر جدیدی از ابتدا آن قرار داد که در این مرحله شاهد بسط و توسعه تهدیدات حقوق بشری به شمول فراهم سازی زمینه‌های مشارکت زنان در اداره سیاست، امتیاز اجتماع و پرویز صلح و آشتی ملی بودم. ظهور و رشد نهادهای مدنی فعال در زمینه‌های صلح‌یابی و حمایت از داعی حقوق زنان طی سال‌های اخیر به آگاهی دهی، دادخواهی‌ها، نشر سروی‌ها و ارائه‌های گزارش‌های تحقیقاتی مختلف به ویژه بعد از تصویب برنامه عمل پرداخته اند. توأم با تغییرات و پیشرفت‌های گوناگونی که فعالیت‌های زنان وجود داشته، مطالعه و تحصیل وضعیت مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان را بیشتر از پیش موجه می‌سازد. از آنجایی که توانمندسازی نهادهای ذیربت، تشخیص جانشها، اجتناب از اشتباههای قبیلی و دریافت راهکارهای مؤثر و کارا در زمینه تحقق بحثی کی از هدف‌های حکومت افغانستان و جامعه بین‌المللی بود تا به شکل واقعی (مشارکت زنان) را سبب می‌شود. ۱
هدف اساسی مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در جامعه این است که زنان قادر باشند تا در کار مردان با سهیم گیری در امور مختلف حیات اجتماعی اهمیت از سیاست، اقتصاد، آموزش و پرورش، اداره و غیره، در پیشرفت و توسعه جامعه که در آن زن‌گی می‌کند آزادانه در چوکات قانون نشین ایفا نمایند و نیز از خدمات و حقوق که دولت و قانون برای شهرسازان ارایه و حمایت می‌کند، مستفید گردد.

بحث مشارکت زنان در جامعه افغانستان در طول تاریخ معاصر به ویژه در دوران بعد از استقلال، فراز و فرآیندهای زیادی را تجربه کرده است. شرایط فعالی و سقوط یک روزهای افغانستان همراه آرزوهای زنان را برای مشارکت همگانی به عقید برگردنده و علیرغم پیشرفتهای قابل ملاحظه در سالیان پیشین، این موضوع مستلزم مطالعه، آسانی و اقدامات اساسی است تا بهبود، استمرار و پیشرفت‌های لازم در دسترسی مشارکت زنان در آینده اطمینان دهد.


tafakhir mofaden

مشارکت: به معنای دخالت همه جانبه مردم در فرآیندهای سیاسی، اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی است (رضایی، ۱۳۹۵).

مشارکت سیاسی: مشارکت سیاسی عبارت است از شرکت شهرسازان در انتخاب، فعالیت‌ها و تصمیم‌گیری‌های کشوری که باشد (جعفری، ۱۳۹۵).

مشارکت سیاسی هر عمل داوطلبانه موفق یا ناموفق سازمان‌بایته یا غیرمرتب، مستمر یا دوره‌ای، شامل بکارگیری روش‌های مشروط یا نامناسب برای تأثیر بر انتخاب سیاست‌های عمومی اداره عمومی و انتخاب رهبران سیاسی در هر سطحی از حکومت در محلی است (زنجاني زاده، ۱۳۸۱).

مشارکت به عنوان یک وسیله: نوع آگاهی دادن که دخالت اول را ایفا می‌کند، مردم برای مشروعیت بخشی به رژیم می‌شوند. به‌همین دلیل است که هر مشارکت سیاسی ترکیبی از این انواع دوگانه خواهد بود (جعفری، ۱۳۷۶).

مشارکت اجتماعی: یکی از مهم‌ترین معیارها برای سنگش درجه توسیع یافته یک کشور است که به میزان اهمیت و اعتبار فعالیت‌های زنان در آن جامعه بستگی دارد. امروزه در تمام کشورها بر عهده کارگری نیروی زنان و مشارکت آنها در امور اجتماعی برای نیل به توسیع تاکید شده است (السادات زاده، ۱۳۸۶).
پیشینه تحقیق

مروری بر ترتیب تحقیقات، سرویها و گزارش‌ها در مورد مشارکت زنان در افغانستان؛ در این مقاله به کنجکاوی و جستجوی تحقیقات قبلاً پرداخته شده که در نتیجه در حدود هفت سند تحقیقی ذیل وجود داشت:

1. سروی‌های بیانی آسیا، 2. گزارش سال 1395 اداره احصائیه مرکزی افغانستان (وضعیت زنان و مردان)، 3. سالنامه 1397، 4. گزارش سال 2019 مرور ادوار جهانی افغانستان به شورای حقوق بشر ملل متحد، 5. گزارش سال 2018 موسسه مطالعات عالی افغانستان، 6. مطالعه جهانی سال 2017 بخش زنان ملل متحد در افغانستان پیرامون پیشرفت‌ها در زمینه تطیق قطع نامه 1375، پلان عمل به زبان اینگلیسی. 7. پایلیسی کمیسیون مستقل اصلاحات اداری در مورد افراشیش مشارکت زنان در خدمات ملکی. 8. مقاله علمی تحت عنوان مشارکت سیاسی زنان افغانستان در ساختار جدید قدرت پس از حادثه بازیه سپتامبر، که قسمت‌های پیش‌گیرانه موضوعات مربوط به بحث مشارکت زنان از هریک از تحقیقات و سروی‌های مذکور در دیل اشاره شده است.

گزارش مرکز بالیسی عیب افغانستان (http://appro.org.af) ریشه و منشاء مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان را در موج‌های سه گانه فیمنیستی می‌توان ملاحظه کرد. موج اول فیمنیسم که با وقوع انقلاب کبیر فرانسه در 1879 آغاز گردید به ۱۹۱۸ وقف هدف اساسی آن را مطالعه حقوق مساوی سیاسی و مدنی زنان با مراکز تشکیل می‌داد که سرانجام حق رأی زنان در ۱۹۲۰ در ایالات متحده آمریکا، بریتانیا ۱۹۱۸، نیوزیلند ۱۸۹۳، استرالیا ۱۹۰۲، فرانسه ۱۹۰۶، دانمارک ۱۹۱۵، کانادا ۱۹۱۸، آلمان ۱۹۱۴، ایرلند ۱۹۲۲، ایتالیا ۱۹۲۴، فرانسه ۱۹۲۵ بره ممیز ملت خانه شد.

موج دوم فیمنیسم که به سیمون دو بووار نسبت داده می‌شود، از دهه ۷۰ قرن ۲۰ آغاز گردید که به برتری کامل زن و مرد در همه ابعاد جامعه‌سیاسی، سیاسی، فرهنگی، روانی و اقتصادی تاکید می‌دارد و در موج سوم، فیمنیسم‌ها با پذیرش این اصل که اساس ستم‌های وارده بر زنان از طرف هر یک و جان به وجود فرهنگ مرسالی است، پس برای نجات از این فرهنگ باید از نگاه زنان به جهان تغییر کنی و از جهان تفسیر زنان اراهنگ شود، با ورود به تورکیه، ارمنستان، ارمنستان و دیگر کشورهای اروپای شرقی (۱۳۹۶).

روش تحقیق: روشهای تحقیق در این مقاله؛ روش تحقیق توصیفی از نوع تحلیل محتملی می‌باشد.
نقش زنان در سیاست و جامعه

با توجه به نقش زنان در مدیریت خانواده، زنان می‌توانند در سیاست و اجتماع درخشش خوب داشته باشند. اما برای این‌که فرآیند از زمینه‌های زیستی گردید، تا پیشگویی را کنار گذاشته و حضور معناداری را ایفا کنند، مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان فراز و فرودهای آمیخته‌ای با زجر و فشار، پاس و نامیدی، فشار و استبداد، افراد و تغییر در نور دیده است.

اسناد و مدارک تاریخی نشان می‌دهد که شواهد کافی مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان تا قبل از استقلال استقلال زمینه‌ای به شکلی زن‌اند. در این دوره بود که زنان توانستند نفس تازه به یادبود و جایگاه قانونی شان را در قانون اساسی به دست آورند. از آنجایی که بدون امروزش، تعیین و کسب مهارت‌های فنی، وارد ساخته‌ای زنان به عرصه سیاست و اجتماع ممکن نبود، شاه امان الله خان اولین اقدام خود را در راستای زمینه‌سازی آموزش و پرورش نسوان با ایجاد مکتب دختران به نام مستورات در سال ۱۹۹۹ شروع کرد.

دومین مکتب دختران را به نام عصمتی در سال ۱۹۹۹ میلادی افتتاح نمود و متعاقباً مکتب تدبیر منزل و شفاعنیه زنان مخصوص زنان نیز ایجاد گردید. در تاسیسات ۱۹۸۸ انجمن حمایت نسوان تشکیل شد و برای نخستین بار زنان با سواد کلیدی اداره انجمن را بدست گرفتند.

دارای مملکت با مردان شرکت شدند.

راه‌ناداری و تخریب جریان ارشدانسون در سال ۱۳۰۰ هـ، فرستادن تعدادی از دختران برای تحصیل به کشور ترکیه، و سایر اقدامات دیگر در زمینه توانمندسازی زنان، گام‌های ارزشمندی در راستای پرورش و ترویج افکار زنان کشور و راه‌پیمایان آنان به اداره و سیاست مملکت در این دوره محسوس می‌گردد (نظری، ۱۳۹۲).

در این زمان بود که زنان برای نخستین بار به عنوان وکلا در صفحه مردان قرار گرفتند.

چنان‌چه یک یا دو هشت هفته از همان زمان برای اشکار در سوئیس لویه جرگه به بعیضه ۶ سپتامبر ۱۳۰۷ شمسی دایر گردیده بود، انتخاب شدند. در این لومی جرگه بود که شاه خطابه‌ای راجع به ازدواجی تمدن جدید و حقوق زنان ایراد کرد و تأسیس اولین پارلمان را پیشنهاد نمود (نیکین، ۱۳۱۴). محسوس به نقل از گزارش می‌نویسد: با فوریت، دولت امین و استقلال حیبیل الله خان کلکانی بر ارکیده قدرت، با شعر احیاء از زنان دیگر و قدرت افغانی، زنان افغانستان یک دیگر از مشارکت اجتماعی، حق تحصیل و غیر محروم شدند. پس از سلطه حیبیل الله کلکانی که در فصله گوناگون بعد از فریبت و حکومت امینی صورت گرفت؛ نادر خان در عرصه سیاسی افغانستان به قدرت رسید و دریچه‌های اصلاحات بهبودی مشارکت زنان در اجتماع بسته شد.
نخش زنان در اجتماع و سیاست افغانستان

سلب حقوق برابر شهروندان در ماده یکم قانون اساسی وی که به مسئله مذهب حرفه، و انحصار حکومت در افراد منحصر در خاندان وی تأکید داشت، اولین قدم وی در سلب مشارکت زنان محصور می‌گردد. از نخستین اقدامات حکومت نادر خان، بسیار مدیران دختر انتخابی هنگام شناسایی زنان، هفته‌ها وسایل ارشادالسوان و غیره بود. وی دانشجویان دختر را از کشور ترکیه با اجبار بازگرداند و حتی ۹ نفر از آنان را زندانی ساخت (۱۳۹۰، ص۷۵).

به گواهی تاریخ، دوران پادشاه جهل ساله‌ای حضور محمد ظاهرشاه، یکی از دوره‌های مهم در زمینه بیداری سیاسی و اجتماعی افغانستان به‌حساب می‌رود. جنبش بیداری زنان در این دوره در سه عرصه متمایز تهیه و تریب، حضور در صحن کار و مشارکت سیاسی همچون انجمن‌ها و توجهات زنان غالباً درونی و کم‌درجه. اگر این زمان در راستای تأمین حق تحصیل زنان، گام‌های عملی مانند فراهم سازی زمینه‌ها و تحقیقات عالی در داخل و خارج کشور و فرآیندهای تعداد زیاد زنان به خارج برداشته شد.

اولین مکتب دختران به‌عنوان زرگونده در سال ۱۹۴۱ در کابل افتتاح و دانشگاه مکاتب نسوان به‌عنوان ویژه کشور گسترش یافته. با ایجاد افغانستان به کوانسیون‌های سیاسی و اجتماعی کار به ویژه کوانسیون شماره ۱۰۰ و ۱۱۱ سازمان‌های اجتماعی کار بی‌پیروی در حضور کار زنان لغو گردید. و زنان نابایر زن بودند از مشارکت در کار و سهم‌گیری در اداره ماحق‌سازی کار به‌نفع شدند. دهه دموکراتیک به‌همین دوره مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان افغان بود. زنان به مناصب وزارت توجهات، تشکیل انجمن‌ها، شوراهای ولايتی، اتحادیه‌ها و سازمان‌های اجتماعی و فرهنگی دست‌یافتنی. موسسه‌های اطلاعیه نسوان در سال ۱۹۴۳ به‌عنوان پایگاهی عفونی در تاریخ نهضت سیاسی–اجتماعی کشور ایران (ناظری، ۱۳۹۳).

با تصویب قانون اساسی توسط لوبه جرگه در ۱۸ سپتامبر ۱۳۴۳، حق رأی زن‌های شهروندان با بی‌پاینده سال افغانستان به رسمیت شناخته شد. این روند سبب زمان‌یافتن را برای مشارکت سیاسی زنان و بیشترین قانونی زنان فراهم کرد. در انتخابات مجلس، در سال ۱۳۴۴ هش. براز نخستین بار خانم‌ها، رهی حاکم و آنها می‌توانند از زنان تشکیل شوند. خدای خاصی از هرات و منصوره عضوی از اسکاندهار به مجلس نمایندگان راه یافته (فرهنگ، ۱۳۷۲). محترم به نقل از طرفی می‌نویسد: عزیزه گردنی و حمیرا سلجوقی از سوی پادشاه به عنوان نماینده مجلس سنای برگزیده شدند (۱۳۹۰، ص۱۳۰۴). قابل تذكر است که در ادامه این فرآیند در کابینه نخست نوروحامد اعتمادی در سال ۱۳۴۶ هش. خانم کبیر نوروزی به عنوان نخستین وزیر زن باید صحت و همچنین در کابینه دوم وی در سال ۱۳۴۸ ش خانم شفیعیه ضیایی به مقام وزیر مراکز در دست‌یافتن (فرهنگ، ۱۳۷۵).

...... ۵۶۹ ......
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایالات نجات دهندگان افغانستان صلح آمیز و موفق

در دوران جمهوری سردار محمد داوردو خان (۱۳۵۱-۱۳۷۳)، در تن از زنان هریک حاکم فاطهم کیفی و عالیه حفظ در کمیسیون تدوین قانون اساسی حضور داشته و برابری زن و مرد در حقوق و مسولیت‌ها در ماده ۲۷ قانون اساسی تسجيل گردید. معافی و تحصیلات عالی روتفه بی‌پدایت و بی‌پذیران از زنان سلطنتی شاهی رشد نمود. زنان توانستند فعالیت‌های تشكیل‌گذاری خود را که خودشان دهند. سازمان دموکراتیک زنان مرکز شاخه‌ای از حزب خلق و برهم و نیز جمعیت انقلابی زنان افغانستان طرفدار چپ دموکراتیک متمایل به چنین کمونیستی در این زمان فعالیت داشتند. اما زنان توانستند در سطح مدریت‌های کلان دولتی راه یابند از این لحاظ هیچ وزیر زن در کابینه داوردو خان وجود نداشت (محسنی، ۱۳۹۰).

در دوران قدرت حزب دموکراتیک خلق افغانستان (۱۹۸۲-۱۹۹۲) از تعاون حقوق زنان و مردان در ماده ۱۲ خسته زنی در تمام سال‌های اجتماعی، اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و مدنی باید ارگیده بود. خانم آنگی اخوان زاد از زنان پیش‌باز این دوران و مؤسسین حزب دموکراتیک خلق افغانستان به‌شمار می‌رفت (هانم، ۱۳۹۰). شورای سراسری زنان به‌همراه نهادان اجتماعی سیاسی به رهبری وی تشکیل شد که در مرکز و ولایات فعالیت داشت. در دهه ۸۰ بین ۸۰-۸۰ درصد معلمین، ۵۰ درصد دکتران طبی و پرستون طبی و ۶۰ درصد کارمندان ادارات دولتی را زنان تشکیل می‌دادند (نیکیبی، ۱۳۹۴).

محسنی به نقل از عظیمی می‌نویسد: در واپسین سال‌های حکومت حزب دموکراتیک تحت رهبری داکتر نجيب الله و بی‌پدره در زنان حکومت ظلم حق خالی‌بار، خانم معلمیه‌ای عصبی و رهبری وزیر معمار و خانم صالح‌آفرین اعتمادی وزیر کار و امور اجتماعی پردازی به‌پایه آمار دولت در سال ۱۳۶۹ شورای سراسری زنان افغانستان بیش از صد و شصت زن اعضای بنیاد کارگر، کارمند، دهنده، خانم‌دار، داشتن آموز و دانشجو داشت (۱۳۹۰، ص.۱۳۴).

افراطگرایی سیاسی و حزبی سازی زنان برخوی سیاسی‌های ضد دینی از اتهامات است که بر مشارکت زنان در این دوره وارد می‌گردید. زنان در دوران جمهوری‌ها و جنگ با حکومت تحت حمایت انجمن شوروی ساقی را می‌توان و بعد خلاصی از انجمن شوروی ساقی را جنگ با حکومت تحت حمایت انجمن‌های اتحاد شوروی ساقی را می‌توان در بعده داخلی و خارجی و زین منطقه رهبری می‌گیرند و در بعد خارجی با کشورهای همسایه با چیزی که میلیون‌ها افغان مهاجر امروزه به آفریقا حکومت می‌کنند. مورد ملاحظه قرار داد. در بعده داخلی نسبت توافق کرده و افراطگرایی حکومت چنین مجاهدان نگاه تعرفیاتی نسبت به زنان در تمام مناطق تحت کنترل شان اعمال می‌نمودند و هرگونه تحصیل در مکان‌های برای زنان ممنوع بود.

آن‌ها نیز تا قبل به ضرورت حضور سیاسی-اجتماعی زنان نبودند بلکه در عمل با آن مخالفت می‌گردید. اما در بعد بروینی و به ویژه در کشور همسایه پاکستان مکانی که میلیون‌ها افغان آواره گردیده بودند. زمینه‌های تعلیمی و توانمندی‌های زنان در چوکات فعالیت‌های مؤسسات غیردولتی و نیز برخی احزاب و تشکیلات جهادی مستقر در آنجا فراهم گردیده بود.

...... ۳۶۰ ......
نقش زنان در اجتماع و سیاست افغانستان

یکی از سازمان‌های فعال در زمینه حقوق زنان؛ اجتماع زنان افغانستان تحت رهبری خانم فتنه گِلیان بود که در زمینه‌ای ارتقای آگاهی و مساعدت به زنان در سال ۱۹۸۴ در پشاور ایجاد گردیده بود (نیکبی، ۱۳۹۲).

پوهرتین امیدهای محرومین نیز یکی از نهادهای تحصیلات عالی برای دختران بود که به همکاری اتحاد اسلامی تحت رهبری استاد سیافی در شارا، ایجاد گردیده بود و فعالیت همکاری این اتحاد اسلامی تحت رهبری استاد سیافی در شارا که در باره زنان را تکرار کردن که: «زن خوب آن است که یا در خانه باشد یا در گور». هر چند برخی از رهبران جهاد نظریان دویلهو داشتند ولی در کلیت می‌توان ادعای نمود که از دید آنان زنان حق شرکت در انتخابات و رای دادن و رای گرفتن را نداشتند. این دوران به محرومیت‌های بی‌شماری برای زنان منجر شد. بسیاری از مکان‌ها و دانشگاه‌ها برای سال ها پیم مسدود ماند و هزاران زن و کودک در اثر تبادل آتش میان جنات‌های متصاعد گیران یا شان را دست دادند. صدها هزار افراد تحریک کرده به شمول زنان، کشور را ترک کردن (محسینی، ۱۳۹۰).

در دوران طالبان (۱۳۸۱-۱۳۸۵)، زنان از کار تعلیم و تحصیل منع قرار داده شدند. طالبان پس از تسخیر شهر کابل، در مدت سه ماه ۶۳ مکتب را در این شهر مسدود ساختند که باعث محرومیت ۱۰۰۰۰۰۰ دختر و ۱۴۸۰۰۰۰ پسر از تحصیل گردیدند و ۱۲۰۰۰ معلم که بیشترین شان زنان بودند از تدریس بازماندند. در این دوران زنان تحصیل یافته‌ای بسیار زیادی از افغانستان خارج گردید (همان منبع، ۱۳۹۰).

حادثه‌ای دیگر از این دوران به‌عنوان اولین بار از این زمان است. در دوران رضا گُردی، این دوران زنان را تحریک کرده به شمول زنان، کشور را ترک کردن (محسینی، ۱۳۹۰).

در اولین انتخابات ریاست جمهوری پس از دستگیری، ریاست جمهوری برای دولت انتقالی، یک زن به نام مسعوده جلال خود را کاندیدا نمود و با کسب آوری نسبتاً قابل حضور یک زن را در رقابت برای کسب پرلیمیک مقام حکومتی اثبات کرد. در چهارم می‌ماه ۲۰۰۲ یک کمیسیون یک عضوی برای تصویب قانون اساسی جدید تحت ریاست نعمت الله شهبانو تعيین گردید که دو نفر از اعضای این کمیسیون را نیز زنان هریک اعضه کافی و مکمله اکثری تشکیل می‌داد.

......

361
متعاقبًا حکومت انتقالی کمیسیون ۳۵۲۳ نفری را برای تدقيق قانون اساسی مقرر نمود که ۷ تن آنان زنان هریک پرونده محض، فاطمه گلیانی، پروین علیی مجزوح، شکریه بارکری، صدیقه بلخی، حاکمه مشعل، آهنگ افضلی بودند. یک کمیته مشکل از ۱۰۰ نیز برای تدقيق بیشتر حقوق زنان تحت اشراف خانم محبوبه حقوقیام ایجاد گردید. این کمیته پیشنهاد نمود تا به مقدمه ۱۲ فقرهای مسوده یک ماده دیگر نیز اضافه گردد: «تضمین حقوق مساوی زنان و مردان و امکان کلیه اشكال تبعیض و خشونت در علیه زنان» و همچنین کمیته مذكور توصیه نموده که بهتر است به جای یک زن، دو زن در ولسی جرگه و شوراهای ولیعی از هر ولایت عضویت داشته باشند(محسني، ۱۳۹۱). چنین بهنظر می رسد که اقدامات، پالیسی و سیر تحولات دموکراتیک در سال‌های پس از تصویب قانون اساسی باعث تغییرات و پیشرفت‌های جدی‌جهر در زمینه مشارکت سیاسی -اجتماعی زنان در افغانستان گردیده است.

در شرایط فعلی وضعیت طور دیگر رقم خورده است و خلاف ارزش‌های بیست سال گذشته درخوانده از رفتنه به مکتب و دانشگاه بزا یابدند، زنان از فعالیت شادترین روزهای داخلی و اجتماعی ایجاد حضور در ائام‌ات را تدارک نموده بیان منابع دیگر مشارکت همگانی زنان در سطح اجتماع و سیاسی گردیده است و زنان در برابر حضور زن‌ها در سطح اجتماع و سیاسی افغانستان با مردان است؛ راه درازی در پیش می‌باشد(مقصودی، ۱۳۹۰).

نتایج مقاله علمی مشارکت سیاسی زنان افغانستان در ساختار جدید قدرت پس از حادثه یاده سیتامهر نشان می‌دهد، زنان افغان ثابت نمودند که می‌توانند شرایط را تا حدودی به نفع خود تغییر دهند، اما به‌نظر این تلاش‌ها با افزایش یافته و تا رسیدن به هدف که هم‌نا برابر حقوق اجتماعی و سیاسی زنان افغان با مردان است؛ راه درازی در پیش می‌باشد.

مشارکت زنان در اجتماع

حضور فعال زنان در اجتماع ابعاد مختلف اجتماعی، سیاسی، فرهنگی، اقتصادی را می‌تواند در بر داشته باشد یا به عبارت دیگر ریشه و منابع آن را در نظرهای مطرح شده مانند نظریه زنان و سرمایه انسانی و زنان از دید نظرهای سرمایه اجتماعی به وضاحت ملاحظه نمود. براساس نظریه زنان و سرمایه انسانی، سرمایه انسانی در مقابل سرمایه فرهنگی و منابع طبیعی مانند دخای زیرزمینی قرار می‌گیرد که سرمایه‌گذاری بر این سرمایه، انشا کافیف و پیشرفت بیشتر به دست می‌آید.

به‌نظر اسان نظریه سرمایه اجتماعی که از مفاهیم نوین در علوم اجتماعی است، نشان داده می‌شود که سرمایه اجتماعی در سطح فردی و خانوادگی چگونه بر ذخیره‌های سرمایه اجتماعی در سطح ا经济社会ی و پیشرفت اقتصادی مشارکت می‌کند و زنان می‌توانند نقص مؤثری در آن داشته باشند(رضایی، ۱۳۹۵).
نقطه‌زنان در اجتماع و سیاست افغانستان

برای مشارکت، فعالیت و یا عادی زنان در اجتماع به ویژه در جوامع سنتی، عقب نگهداریشان شده و در حال گزار به‌وسیله نظام‌های با ثبت، به فراهم سازی فرصت و مؤلفه‌های مهم و بکاری نیاز است که زمینه‌سازی یک بستر مناسب برای مشارکت زنان گردد. این مؤلفه‌ها، برای غیر توان چنین بر پرمرد: برنامه‌ریزی و چابه‌جاسایی مشارکت زنان در استراتژی‌های ملی، مهب اشکال مختلف تبعیض علیه زنان، انتخاب سرمایه بشری زنان، زمینه‌سازی مشارکت زنان، اهمیت مشارکت زنان در سیاست‌های دولتی، خصوصی، تعاونی و عمومی، ارتقای سطح آگاهی، سازماندهی، پشتیبانی و حمایت از زنان در سیاست‌گذاریهای دولتی به شمول سه‌مین ساختن زنان در قوه‌های اجرائی و ارتقای نقش مدیریت آنان (همان، ۱۳۹۵).

مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان از دیدگاه اسلام

دنی مقدس اسلام برای زنان حقوقی‌تری را در نظر گرفته است که در هیچ‌دین و آینده چنین نبیست از سیاست و حضور اجتماعی زنان در اسلام و قبل از آن در قرن‌های تاریخ که در انتشار و پخش دین مقدس اسلام، مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان از دیدگاه اسلام، اسمز می‌کنند و مازاد، مخالفت کارانه دینی که در برخی جوامع اسلامی، از امر حاکم است، خوش‌بختی‌اش علمای متأخر و اندیشمندان روشنفکر اسلامی سال‌های اخیر سعی و رزی‌بختان تا با استناد به درای عقلی و نقش ضرورت مشارکت زنان را در عرصه‌های مختلف اجتماعی به بحث گرفته است. و توجه‌های دقیق و مستند علمی را متنی بر شواهد تاریخی و نصوص اسلامی ارایه نمی‌آیند. دیدگاه‌های فوق نه تنها در میان مذاهب قبله‌سنی به بحث گرفته شده بلکه مذهب شیعه نیز به این موضوع اذعان می‌نمودند.

چنان‌چه از محترمان مطالعات انجام شده در زمینه بر می‌آید، دین اسلام برای زن به موازات مرد و در هر چیزی که طبیعت و اهلیت هردو، مشاوره و مشترک ایجاد شد، موقعیت و چایگاه خاصی در نظر گرفته است. این امر برای زن اجازه می‌دهد که برای احترام و الزام به تکلیف شرکی ویژه خود مانند حجاب، لباس، طرح ارتقاء با مردان نامحرم و در کنار انجام مسئولیت‌های زناشوهری و خانوادگی خود، به فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی مبادرت ورزد. زن مسلمان در کنار مرد مسلمان در چکیده درایه مصرف و نهی از منکر نباید در برای قضاوت‌های اجتماعی و سیاسی اطراف خود به تفاوت اشاره نمی‌کند. زیرا قرآن کریم در مورد چنین می‌فرماید: وَالْمُؤْمِنَٰنَّ وَالْمُؤْمِنَاتِ، بَعْضُهُمْ أُولِيَّةً، بِعْضٍ يُمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَيُهْوَونَ، وَيَمْلِكُونَ السَّلَاحَةِ وَيَمْلِكُونَ الْزَّوجَاتِ وَيَسْلَوْنُ اللهَ وَرَسُولُهُ وَأَيْبَاءَهُمْ انّهُمْ أَيْتَامُ اللهِ (۷۱).

الله غزیر خلیم (توبه، ۷۱).
انديشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و منفعت‌بخش

یعنی: "آرمان و زنان با ایمان، ولی یکدیگر آن‌ها، ام‌ر با معروف و نهی از منکر می‌کنند، نماز را پرداختن و زکات را پرداختند و خدا و رسول (ص) را اطاعت می‌کنند. به‌زودی خدا آنان را مورد رحمت خویش قرار می‌دهد. خداوند تنها و حکیم است". سیره و روش مسلمانان در صدر اسلام مانند سیره ام المؤمنین خدیجه (رضی‌الله‌ا، ام المؤمنین ام سلمه (رضی‌الله‌ا، ام المؤمنین حفصة (رضی‌الله‌ا، و ام المؤمنین بي بی عائشة (رضی‌الله‌ا، و ام المؤمنین، بی‌بی عائشة (رضی‌الله‌ا، همه نمونه‌های برگشت‌های زن در امور اجتماعی و سیاسی اند (شمس‌الدین، 1380).

نقش زنان در اجتماع و سیاست در قوانین و استاندарт‌های حقوق افغانستان

خوش‌بختانی قانون اساسی و سایر قوانین ناپذیر دیگر در افغانستان، مشارکت زنان در همه عرصه‌های اجتماعی به‌شمار می‌رود. قانون اساسی جمهوری اسلامی افغانستان در موارد حقوق اجتماعی و اجتماعی این موضوع را تعیین کرده است. به عنوان مثال، ماده 27 قانون اساسی در اجتماع و سیاست زنان معرفی می‌شود. ماده 34 حقوق زن در انتخابات، حقوق انتخاب خود را فراهم می‌کند و به‌عنوان یکی از مراکز اصلی حقوق اجتماعی در افغانستان می‌باشد. ماده 34 حقوق زن در انتخابات، حقوق انتخاب خود را فراهم می‌کند و به‌عنوان یکی از مراکز اصلی حقوق اجتماعی در افغانستان می‌باشد.

دست‌آوردهای عمده در راستای مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان در افغانستان

چنین معلوم می‌باشد که دست‌آوردهای عمده برای اجتماعی و سیاسی زنان طی چند سال اخیر در افغانستان به تصویب برناامه عمل زنان، صلح و امنیت. در راستای تحولات قابلی و نیز به تعیین تطبیق پیلان ملی زنان 2007-2017 در کشور قرار داشته و نیز‌یک صفحه جدید از تحولات را در زمینه‌های زنان گشوده است. تقریب و جای‌گذاری زنان در بخش از پست‌های عالی و نیمه‌عالی دولتی در سال‌های گذشته، شرکت بخشی از زنان در قانون‌ها، عضویت زند توان از زنان در خدمات توانایی و مشابه‌ها در انتخابات و زنان، نماینده درaranی‌های اجتماعی و زنان در انتخابات پارلمانی 1397 می‌باشد. در این مواردی که می‌توان به‌نامه مطالعه و ارائه بسته‌های اجتماعی در افغانستان به‌شمارای حقوق بشر آمده است، به آن‌ها اشاره نمود. مشارکت زنان در سطوح‌های زبان و ادبی، مشارکت زنان در پرورش و تربیت، مشارکت زنان در اجتماعی و توانمندی زنان و جامعه‌مدني (گزارش ملی متحد، حقوق زنان، برابری جنسیتی و روند انتقال، 1397).
نتیجه‌گیری

به‌طور کلی توجه به صفت‌های فردی معطوف است، از داده‌ها طبق منطق تحلیل کیفی استفاده کرده چنان بر می‌آید که مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان در جامعه افغانستان با چالش‌های عادی‌ها و روابط بوده است اما زنان طی این سال‌ها دوران تاریخ طالبانی مشارکت اجتماعی و سیاسی را تجربه کردن. نفس زنان در سیاست و اجتماع در جامعه افغانستان با چالش‌های زیادی مواجه بوده است که خوشبختی بیست سال اخیر فرصت‌های زیادی را برای مشارکت زنان به‌وجود آورده، مشارکت مستلزم شرکت داوطلبانه و رضایت‌مندیان بوده تا فردیت با افروزی دیگر در یک بستر اجتماعی مناسب نفس خود را منحصراً عضو فعل جامعه ایفا نماید.

مشارکت سیاسی، جهت حفاظت و تداوم حقوق سیاسی که فردیت در زندگی سیاسی و اجتماعی کشور خویش از راه انتخاب زمامداران، مقامات سیاسی، شرکت جوین و یا در تصدی مشاغل سیاسی و اجتماعی کشور خوید نهایی گردند و یا در مجامع؛ آزادانه عقاید و افکار خود را بیان نمایند، صورت می‌گیرد. مشارکت سیاسی و اجتماعی شهره‌ندان یک کشور بر اساس حقوقی است که شهره‌ندان آن را حاصل می‌باشد و بیگانگان این حق را ندارند. مشارکت در انتخابات به‌صورت رأی‌دهندگی و یا انتخاب شونده، مدیریت برخی مشاغل مانند وزارت سفارت و مثال آن از مظاهر اعمال حقوق سیاسی است.

دو شاخه اساسی برای مشارکت زنان در بحث مشارکت سیاسی و اجتماعی وجود دارد که عبارت از حقوق زنان و دوم حضور زنان در مدیریت سیاسی جامعه (اداره کشور) است. اما مطالعات و شواهد نشان می‌دهد که بسترسازی برای ایفای نقش‌های مشارکتی برای زنان در جوامع مستی، عقب مانده، در گزینه منازعات و در حال جنگ هم‌مره با جالش‌های گوناگونی توانای مباشند، در چنین جوامع مانند افغانستان، برمانه‌های حکومت پایدار مشارکت فعل اجتماعی، سیاسی، فرهنگی و اقتصادی زنان را راهنما و استقامت دهد (فردی، ۱۳۸۴، ص۲۵).

فعالان حقوق زن نسبت به پیشرفت‌های زنان خوشنویسی بوده‌اند، اما به لیل ناب‌اربی در حوزه نفس زنان در اجتماع و سیاست زیاد رضایت ندارند، خواهان حفظ دست‌آوردها و اصلاحات در زیمنه مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان هستند. چنین معلوم می‌شود که دست‌آوردها و پیشرفت‌های زنان طی سال‌های اخیر در راستای تحولات قابل و نیز به تعقیب تطبیق پلان ملی زنان ۲۰۱۷-۲۰۲۰ در کشور قرار داشته و نیز یک صفحه جدید از تحولات را در زمینه بهروی زنان گشوده است.
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

تقری و جایگاه زنان در برخی از بسته‌های عالی و نیمه‌عالی دولتی در چند سال گذشته، شرکت برخی از زنان در گفتگوهای صلح، عضویت چند تن از زنان در شورای عالی صلح و مشارکت زنان در انتخابات پارلمانی ۱۳۹۷ از عمد ترين مواردی اند که می‌شود با تکیه بر اعداد و ارقام دست داشته که در گزارش‌های اجرای اخیر اداری جهانی افغانستان به شورای حقوق بشر به آن‌ها اشاره نمود.

از این مقاله یاد که برای پیشرفت زنان در افغانستان در حال بحران و منازعه و نگرانی از پیامدهای صلح و مصالحه، تطیف برنامه عمل و قطع‌نامه ۱۳۶۵ لازم است. در جهت تحقق مشارکت سیاسی‌اجتماعی و مدنی زنان باید در کنار طرح، تعلیم و تربیت استراتژی‌های قانونی و عرفانی، برنامه‌های عملی لازم با روش‌های دقیق و مناسب توجه گردد. با توجه به اینکه مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در جامعه از عوامل مهم ایجاد اجتماعی به‌ویژه در کشورهای رو به انکشاف درگیر منازعات و حوادث که در آنجا سبب تعاملات و عرفان‌های محلی یا توجهات تاریکی‌اندیشانه دیده حاکم است، دانسته می‌شود، تحقیق واقعی مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان نیاز به مبارزه جدی زنان و مردان دارد.

آنچه برای زنان افغانستان قابل مطالعه است او در اجتماع محروم ساخته است و وضعیت مهم و آینده نامعلوم شاهد است زنان به ازویه‌های اجبایی کار شانه و دهها مورد دیگر بردازند. در این مرحلهای سرنوشت ساز، زنان افغانستان به حمایت جامعه جهانی نیاز بیشتر دارند. فعالان حقوق بشر و نهادهای مدافع ارزش‌های حقوق بشری باید در این راستا از زنان افغانستان حمایت نموده صدای عدالت‌خواهی آن‌ها باشند.

66
دو دهه بی‌بایی زنان در عرصه تحصیلی در افغانستان

محمدرحیف فرزان¹

مقدمه

دست‌یابی به تحصیلات عالی و برخورداری از مهارت‌های بالایی علمی، از کلیدی‌ترین عوامل رشد توانمندی‌ها و ظرفیت‌های فردی و گروهی است. تغییرات و تحولات در شیوه‌های زیست و تغییر پارادایم جهان از جامعه‌ای صنعتی به جامعه اطلاعاتی، تحصیل برتر برای رسیدن به مشاغل خوب، کسب هزینه‌های کم و شرکت باید جامعه اجتماعی را پریابه ساخته است. یکی از مهم‌ترین معیارهای جهت سنجش درجه توزع‌یافته یک کشور، میزان اهمیت، داشته و اعتباری است که زنان در آن کشور دارا می‌باشند. آموزش زنان بهترین راه برای توسعه‌سالمندی، بهبود و پیشرفت فرهنگی-اقتصادی آن‌هاست. آموزش به‌خصوص تحصیلات دانشگاهی یکی از عوامل مهم برای توزع‌یافته در کشورهای مهم و جزئی از حقوق اساسی انسان‌ها محسوب می‌شود.

آموزش زنان در افغانستان یکی از مسائل مهم و در خیلی موارد جانشین رانگ‌گیر به‌ویژه است. زیرا عوامل متعدد باعث محدودیت و محروم ساختن زنان از حق تعلیم و تحصیل شده است. اما با وجود همه محدودیت‌ها در بیست سال گذشته زمینه‌های مناسب و درخشان بیان آموزش زنان مساعد گردیده و به یکبارگی و با تغییر جو سیاسی این زمینه‌ها محدود و فضای آموزشی بیان زنان در هاله‌ای از ابهام قرار گرفت.

در این مقاله به صورت فشرده به تاریخچه وضعیت تعلیم و تحصیل زنان، وضعیت تحصیلی زنان در بیست ساله گذشته، چالش‌ها و راه‌حل‌های آن تمرکز صورت گرفته است. تا باعث باز شدن بیشتر در این زمینه گردید.

¹ کابل: استاد دانشگاه و عضو ارشد هیئت رهبری سازمان اجتماعی سفید.
زنان و تحقیقات عالی

تالش برای فراهم کردن تحقیقات رسمی زنان و دختران در افغانستان، تاریخ طولانی دارد. در سال ۱۲۹۸ ه. ش در دوران امام الله خان نخستین فرصت‌های تحقیقاتی برای زنان فراهم شد. این فرصت‌های تحقیقاتی هم زمان با تأسیس دانشگاه کابل در سال ۱۳۱۱ ه. ش. آغاز شد و این روند همچنان تا سال ۱۳۷۱ ه. ش. ادامه یافت. در جریان سال‌های ۱۳۶۰ تا ۱۳۷۰ از اواخر ۱۳۷۰ تا ۱۳۸۹ ه. ش. تعداد بیشتری از جوانان به خدمات سربازی سوی داده شدند. محصلان دختر بیشتر در تحصیلات عالی جذب شدند. تا سال ۱۳۶۹ ه. ش. تعداد جذب دختران روز به روز افزایش یافت، ولی طی دهه‌ی ۷۰ کاهش فراوانی‌های پایین‌تری تا آنکه در دوره اول حاکمیت طالبان مکاتب ثانوی و دانشگاه‌ها به روی زنان مسدود شد.

در سال ۱۳۸۱ مؤسسات علمی و تحقیقی به‌روزی زنان دوباره گشوده شد و روند شمولیت دختران در مکتب‌ها و مؤسسات تحقیقات عالی افزایش یافت. تعداد محصلان دختر از صفر در سال ۱۳۸۱ به ۴۹۰۶۷ تا ۱۳۸۸ تا ۱۳۸۱ به ۴۲۲ تا ۱۳۸۷ در سال ۱۳۸۱ افزایش یافت. تعداد محصلان دختر در مؤسسات تحقیقات عالی خصوصی نیز از ۴۶۹ تا ۱۳۸۹ به ۴۵۶۹۹ تا ۱۳۸۱ افزایش یافت و تعداد استادان زن از ۲۰۰ تا ۱۳۸۸ به ۴۶۹۹۹ تا ۱۳۸۷ در سال ۱۳۸۱ افزایش یافت و تعداد استادان زن در مؤسسات تحقیقات عالی خصوصی از ۶۶ تا ۱۳۸۹ به ۴۵۶۹۹ تا ۱۳۸۷ در سال ۱۳۸۱ افزایش یافت. همچنان در سال ۱۳۸۱ از میان ۴۵۶۹۹ دانشجو در نهادهای تحقیقاتی دولتی، ۴۲۸۶۱ تا مرکز دانشجو جریان و جهت حضور در نهادهای تحقیقاتی مجدد به‌روز می‌شود. تا سال ۱۴۰۰ در افغانستان حدود ۵۰۰ هزار دانشجو وجود داشت که ۳۰ درصد آن را دختران تشکیل می‌داد.

طق بیست سال گذشته، تحقیقات عالی در افغانستان کوشید تا بخشی از کمپوند قوای بشری را با تربیت جوانان این کشور جبران کند. در سال ۱۳۸۱ تحقیقات عالی افغانستان در بسیاری از حوزه‌های از جمله فناوری دانشگاه بودند. زمینه‌های مختلف بانی بلافاصله متعادل برای آنها جهت حضور در نهادهای تحقیقاتی مساعد نبود؛ اما در جنگ سال‌های آخر تحقیقات عالی سیر صعودی خود را پیمود.

در بیست سال گذشته جهت حمایت هرچه بیشتر زنان، زمینه‌های تحقیقات عالی در مقاطع مختلف در خارج از کشور برای آنان فراهم و توجه نهادهای تحقیقاتی خارجی جهت حمایت از زنان جلب شد که از این منظور دانشگاه آسیایی افغانستان ۵۰ یکپارچه بوده‌اند. زنان، زنان و دختران جهت ادامه تحقیق به‌کشورهای مختلف فرستاده شدند. حضور زنان در دانشگاه‌ها به متابه‌ی نهادهای تحقیقاتی نسبت به آن‌ها بخش‌هایی دیگر ایجاد می‌کنند.
دو دهه پویایی زنان در عرصه تخصصی در افغانستان

نقش زنان در رهبری و تصمیم گیری در ولایات متفاوت است. در بسیاری از ولایات فرصت‌های مشارکت زنان در رهبری نسبتاً بیترت بوده، اما در بعضی ولایت‌های دیگر نسبت مشکلات فرهنگی، اجتماعی و امنیتی؛ نگرانی‌ها و چالش‌هایی وجود دارد که حضور زنان را
در سطح خود ادارات محدود می‌سازد.

در دو دهه‌ای آخر مشکلات موجود برای حضور زنان مورد بررسی قرار گرفته و با تدوین برنامه‌ها و استراتژی‌ها، راه‌هایی گذشته بر آن تدوین گردیده که از جمله می‌توان استراتژی جنسیتی و پالیسی منع تبعید و استراتژی معن آزار و اذیت جنسی در نهادهای تحصیلاتی عالی را نام برد. با نظرت مداوم، تطبیق پالسی منع تبعید و من برداشتن تجربیات، اما در اصلاح اصلاحی و اقدامات حمایتی تلاش صورت گرفته تا عدد زنان در نهادهای تحصیلی افزایش و فرصت‌ها را برای اعضای کادر علمی و دانشجویان دختر بیشتر مساعد سازد.

نظام تحصیلی افغانستان با در نظرداشت ماده 33 قانون اساسی که می‌گوید «تعليم حق تمام اتباع افغانستان است که درجه لیسانس در موسسات تعليمی دولتی به صورت رایگان از طرف دولت تأمین می‌گردد»، متعهد است تا برای همه‌ی شهردان کشور بدون تبعیض میان زن و مرد برعلاوه خدمات تحصیلی، ساواکی جندر را به شکل عادل‌انه مدفوم داشته باشد و زمینه‌های افزایش حضور زنان و دختران را در نهادهای تحصیلات عالی به عنوان استادان، دانشجو و کارمند فراهم سازد.

توسعه تحصیلات عالی باکیفیت و دارای شرایط و امکانات مساعد برای تساوی جندر برپا گردیده، ارتفاع حقوق حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نسیائی حقوق نصیب‌های شان بادرتر گردید.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرنه

اما با وجود آن‌هم زنان و دختران در دوره‌ای اخیر بر خشای خودی علیه و تحقیق حکومت‌های خوبی داشتند که به سقوط حکومت‌های دست‌آورده و پیش‌رفته‌های آنان با چالش‌های جدی مواجه می‌گردید. سرنوشت تاریک و مهم‌یک‌پارا دیگر به سراغ آنان آمد، در محدوده‌های مکتبنشان و دانشگاه‌ها روبروی آنان شدند، زمینه‌ی کار و تجارت برای سران محدودیت‌های بوده و مزایای کننده‌تری از این آینده که ترک تحصیل در میان دختران و زنان را بگذارند به مورد گرفتند. 

با سقوط حکومت‌ها، سرنوشت زنان در نظام تحصیلی مبهم، نامیده‌شده و در حال از بین رفتن است چون انگیزه‌ای برای تحصیل زنان کاهش یافته و ترس و نگرانی از وضعیت موجود دختران را وارد به ترک تحصیل می‌نماید و یک‌پارا دیگر حضور زنان در نظام تحصیلی افغانستان کم‌رنگ می‌شود و زنان از حق اساسی تعلیم و تحصیل محروم و به حاشیه رانده می‌شود که این وضعیت برای جامعه عواقب ناگواری در پی دارد و زمینه‌ای ایجاد جامعه مرتقی و مرغی را به جا می‌سازد از کشورهای دیگر و مالک کشور را در جامعه اوراق اورده.

راه‌های حل

تعلیم و تحصیل از حقوق بنیادی انسان به‌شمار می‌رود و محدودیت قانونی جوانان به‌ویژه دختران از این حق مسلم حفای برگ و در حق نسلی است که می‌خواهد ایستاده و مورد توجه باشد و کتاب آینده روشن و مزیجه‌رای برای کشور زنان قسمت بزند.

برای این که زنان به‌ویژه داده‌های آموزشی آن‌ها به‌کار آمده و نیاز است تا برای رفع ذهنیت‌های بدبین‌نما برای تحصیل دختران گفتنی ملی با شرکت علمای دین، استادان دانشگاه‌ها، اهل نظر، متعخل‌می‌شود، دانشمندان و حاکمان کشورهای اسلامی برگزاری گرده تا تمام بدبینی‌ها، مخالفت‌ها و جوانی‌ها به شکل منطقی مورد بحث و ارزیابی قرار گیرد و یک دیدگاه مشترک و جمعی برای حمایت از آموزش زنان در یک چارچوب منظم به وجود باید تا این دیدگاه مشترک برای تمام‌افزار مفیدی در راه آموزش زنان، یک رهنمود و پاسخ محکم باشد. و به این ترتیب هیچ‌گاه افراد و گروه‌ها در مخالفت با آموزش زنان قسمت و قلم زنند.

فاهمینامه‌های زمینه و امکانات لازم برای آموزش جدایان دختران امر حتمی و نیاز جدی است تا با استفاده از آن فضای مصنوعی و عاری از جالب، برای زنان مساعد گردید و این کار با توجه به شرایط موجود زمانگیر و نهایتی دشوار است و نیاز به بحث، شبیه آن در سیاست زمینه و در افغانستان انگیزه نسل جوان به‌ویژه دختران جهت کسب دانش و رفتربی دانشگاهی، داج آسیب جدی‌شدن، مسایل جدید و ایجاد محدودیت برای آنان، این اسیبی را تقویت و حتا باعث ترک تحصیل دختران شده که نیاز است این انگیزه دوباره با حمایت و باز شدن مراکز آموزشی برپاره زنان، زنده گردد.

........ 370 ........
دو دهه پویایی زنان در عرصه تحصیلی در افغانستان

رفع چالش‌های فرهنگی در جامعه یکی دیگر از راه‌های حل مناسب برای فراهم شدن زمینه‌ای آموزش دختران است. زیرا موانع فرهنگی از عوامل اصلی محدودیت‌های آموزش دختران در افغانستان می‌باشد و این موانع سبب برخورداری را در طول تاریخ فرار از آموزش دختران به‌وجود اورده است. رسانه‌ها، علم و نهادهای آموزشی نسبت به هر چند کمی در از منابع موانع فرهنگی دارند زیرا با تدوین برنامه‌های علمی و هنری با این تاثیرات هدفمند می‌توان جهت تغییر و چالش‌های فرهنگی را از میان برشدت. در کنار این کار ایجاد نهادهای مشخص جهت مبارزه علیه ناهنجاری‌های فرهنگی زمینه‌ساز راه‌حل و تغییر افکار در مورد آموزش دختران خواهد شد. و ایجاد چنین نهاده‌ها نیاز به یک برنامه‌ریزی مبتنی بر واقعیت‌های جامعه و درک شرایط دارد.

شوارای های مردمی یکی دیگر از راه‌های رفع محدودیت‌های آموزش دختران است.

زیرا در بسیاری از بخش‌های افغانستان، شوارای‌های مردمی نشان داده‌اند که گسترش جایگاه دختران در رفتار به چیزهایی که دانشگاه‌های دختران ایجاد می‌کنند، دو سال قبل باشندگان و لسونی به منگل ولایت پنجتا به یک طبقه شوراهای مردمی را با دادن هر چه نیاز رفتن فرمان‌رزنده خواهد شد و این اپوس روی اعمالی نکنند مبنی بر جریمه و از عضویت شورای مردمی حذف خواهد شد.

افراشی آگاهی عمومی، از راه‌های دیگری است که می‌تواند نشان داشته باشد. در صورتی که می‌تواند برای افزایش درک می‌تواند در مورد این موارد مشخص جهت تغییر رفتار شود. رسانه‌ها می‌توانند در این راستا نقش می‌پذیرد. تدوین اطلاعات عمومی نشان داده‌اند که گسترش جایگاه دختران در نهادهای علمی و دانشگاه‌های دختران ایجاد می‌کنند و این اپوس روی اعمالی نکنند مبنی بر جریمه و از عضویت شورای مردمی حذف خواهد شد.

توجه گیری

تحقیقات علمی برای مردم افغانستان ضروری بوده زیرا افغانستان در دام ارزش‌ها و

سنت‌های قبیله‌ای گرفته‌است که آن ارزش‌ها و سنت‌ها باعث جنگ‌های خونین میان اقوام و

گروه‌های مختلف در کشور شده است. نهادهای آموزشی اگر در کشور گسترش و رشد بپذیرد،

سپس گسترش ارزش‌های جدید در جامعه می‌شود و این ارزش‌های جدید به‌جای ارزش‌ها و

سنت‌های قبیله‌ای، زندگی افغانها را معنی می‌دهد.

...... 371 ......
تعلیم و تحقیق با تربیت افراد جامعه و دگرگون کردن طرز تفکر آنان می‌تواند بر گذرتی خدمت را برای تحلول و تغییرات اجتماعی رونما سازد. در حال حاضر تعلیم و تحقیق به عنوان موتور تغییر ابزار جوامع برای حل چالش‌های حالت و آینده محسوب می‌شود. اگر بخواهیم جوامع توسعه یافته را با جوامع عقب مانده مقایسه کنیم، می‌توان گفت که انسان‌های این دو جوامع از نظر فکری و فرهنگی و بطور کلی خصوصیات فردی و جمعی به یکدیگر تفاوت دارند و تعلیم و تحقیق منبع مشترک همه کشورهای پیشرفته است و همین عامل اساسی در تفکیک کشورهای پیشرفته آزمایش و جوامع عقب مانده مهم تلقی می‌شود.

بنابراین تعلیم و تحقیق زنان یک جامعه اساسی ترین عوامل موثری کشورها محسوب می‌گردد زیرا یکی از شاخص‌های توسعه سهم و مشارکت زنان در تعلیم و تحقیق است؛ چرا که تعلیم و آموزش زنان، منجر به توسعتی اقتصادی و رفاه می‌شود و میزان فقر را به سرعت کاهش می‌دهد. اقتصادیان نیز بر این باورند که یکی از مفیدترین سرمایه‌گذاری‌های کشورهای در حال توسعه چه مفید آن به سرعت به دست می‌آید سرمایه‌گذاری بر آموزش به‌ویژه آموزش زنان است و همچنین بدلیل دیگر توسعه اقتصادی و فقر زایی، بدون در نظر داشت آموزش زنان، موفق نیبوده است.

از این که افغانستان در دوست سال‌گذشته در پیش‌تر تعلیم و تحقیق پیشرفته‌ای خوبی داشت و زنان به‌عنوان رکن اصلی جامعه از حق تعلیم و تحقیق برخوردار بوده و در این عرصه شاهد توسعه بودند؛ نیاز می‌بود نکته تعیین دست‌آوردهای عرضه‌ای تعلیمی و تحقیقی کشور ضمن حفظ و تقویت؛ زمینه‌های یازم برای تداوم آموزش زنان مساعد گردید.
راهنمای برای مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه و ترقی افغانستان
مقدار عرش

چکیده
کشور ما باوجود تاریخ 5000 ساله و شهرهای مدینت ریته پنجم جهان در گذشته، چرا به تدریج به جایی رسیدیم که فقط در افغانستان اسم آن باقی مانده است و بس؟ این هریذا است که دلایلی شماری سیاسی، اجتماعی، فرهنگی، اقتصادی و... دارد ولی اکنون در کشورهای جهان اول توسعه سیاسی، اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی و... قابل عطف مهرنگ به کارگیری تمام استعدادهای نیروی بشری کشورها و مشارکت عمومی مردم در روند تحلیلی و دولت مداری است، هدف از این تحقیق بیان کردن راه و شیوه‌ها برای داشتن یک دولت قوی با اتکا به نیروی بشری امکان و مردان و در فراموشی انگرفتند توده عظیم و مستعد جامعه (زنان) است. در این تحقیق مسئله عمل آمده تا موارد تحلیلی یک روشی با استفاده از تجربه ملی درگر در راه بهبودسازی و تروش مشارکت عمومی بیان گردید تا شکوه قبیل که چه بهتر از گذشته را دوباره بی‌پدایت قرار دهیم. با سهم‌های مهم تحقیق، نشان نظام تحقیلی قوی و بهم‌مرتبطه جامعه، بلند بردن سطح آگاهی جامعه، به کارگیری تمام نیروی بشری تا یک کشور مصرفی را به یک کشور تولیدی مبدل نماییم.

کلید واژه‌ها: مشارکت سیاسی-اجتماعی، زنان، توسعه و ترقی، افغانستان

مقدمه
تاریخ حیات انسان، تاریخ هنگامی و سیستم است. زمینه که نخستین بار انسان دریافت که می‌تواند با تجمع زنان خود با دگری، بر آن دگری فاصله آید. مشارکت زاده شد. دموکراسی آن می‌بایست شهروندان در تبعیض سرنوشت خود بود در اینباری ذات آن بود. هم‌چنان که همکاری و مشارکت در قدرت توسط هم‌پایه گان، از سیاست آنی مولود شد. امروزه مشارکت در بستر جامعه دموکراتیک و مدني، صورتی بهانه‌نده به خود می‌گردد. در جامعه مدنه تشکیل های مستقل از دولت در شرایط برابر و درخوردار از اطلاعات، امکانات برای زمینه مشارکت افراد در امور مربوط خودشان را فراهم ساخت. در مورد بیشینه تحقیق به‌یاد گرفته که نویسنده‌ها گزیدن با مورد مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان افغانستان اهمیت از داخلی و خارجی نوشته‌های داشته‌اند، البته از نوع تحلیل و برداشت‌های فکری شان به‌طور نموده و (مقصودی و غلب دار) (1399) و (احمدی، 1399) می‌باشد که هیچ یک راه‌های مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه و ترقی به‌طور واضح بیان نموده‌اند و در این نوشته سعی صورت گرفته تا خلای مذاکر مرفوع گردد.
اندیشه‌ها برای افراد:صد ایتادی نجاتدهنه برای افغانستان صلح آمیز و مرده

این نوشته بار روش تحلیلی-بزوهمیه به استفاده از داده‌های کتابخانه‌پی و مطالعات نویسنده می‌باشد. بررسی‌های محوری این است که: مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان چیست؟ اصلاح مشارکت سیاسی و اجتماعی از دو مورد مشورت قرار گرفتن پیش از روند تصمیم‌گیری، مساحی سازمان‌های شهرداری و یا انتخاب رهبران خویش و شرکت مؤثر در فعالیت‌های اجتماعی در امور کشور است. وسیعی که به‌علامه عالی در کتاب‌های علم سیاست در شاخص‌های مثبت توسه یک دولت موردی یا یک دولتی که مشارکت بیشتر و بیشتر مرم در روندهای سیاسی و مشارکت مردم در تصمیم‌گیری‌ها باعث توسه و یافویت یک دولت می‌گردد.

چرا زنان مشارکت سیاسی یا اجتماعی کنند؟ زنان بیند به حاظت حق مشارکت سیاسی و اجتماعی دانست که ابتدا بی‌عمل دوست افرادی می‌باشند. اگر روابط در امور کشور خود به‌همین‌طور در انجام اقدامات نظر اجتنابی، ثانیاً از لحاظ کنترل و جمعیت جوانان افغانستان می‌گویند. اطلاعات بانک جهانی و اداره‌های اجتماعی افغانستان در سال ۱۳۹۷ هـ حدود ۰٪ جمعیت را تشکیل می‌دهند. از در نزدیک ۲/۱۰ کشور جوان که می‌گردد این در حالی است که جامعه‌شناسان جوانان را به مثابه سطح فقرات یک خانواده می‌دانند که به‌طور کلی از ۵۰٪ از این جمعیت جوان را زن ب تشکیل می‌دهد، پس عدم مشارکت سیاسی اجتماعی زنان به مثابه خموش گذاشتن بخش از جامعه افغانستان است و نه‌کن قصر مصرفی می‌باشد. حال آنکه باید وصف مصرفی به تولید مدل گردید برای رشد و توسه اقتصادی کشور، پس عدم مشارکت زنان با کمک‌کنی مشارکت اثرات، عدم پیوستن یا کم‌پتگی سیاسی، اجتماعی، فرهنگی، اقتصادی، تعیینی و تحصیلی را بار می‌آورد که ضمیم نهایت گزاره است و جفا بر مت افغانستان.

ضرورت مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان چیست؟ برای نگهداری و حفظ یک قلمرو به تعدادی زیادی سرباز و افزایش پایه و سواره به تجهیزات مدرن جنگی و اطلاعاتی ضرورت است؛ برای نگهداری این سربازان و افسران به بضاعت مالی نیاز است؛ برای حصول این بضاعت مالی باید شهرداری یک کشور مدیریت نماید و غنی باشد؛ برای اینکه مردم غنی و ثروت داشته باشند، قوانین باید عادلانه به تصحیب برسد به نهاده تها مال‌ها بودن قوانین هم کارآ به‌نظر نمی‌رسد باید قوانین عادلانه بی‌بودن در نظر داشت تعلقات ملی، تبدیل، زبان، قبیله یا تبار، دینی یا مذهب، عقیده سیاسی، جنسی، تحصیلی، نسب، سابقه، موقع اجتماعی، محل سکونت و اقامت مربوط باشد.
راهکارهای برای مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه و ترقی افغانستان

راهکارهای که برای مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان به کار برده می‌شود، عبارت اند از:

1: حاکمیت فرهنگی تعلیم و تربیت:

تعلیم و تربیت یعنی دادن کلیدهای عشق و استقلال به بشریت. اگر احیا‌اندازی‌های باشد که یک راهکار برای پیشرفت، ترقی، خوشبختی، سعادت و... جامعه باشد به جریان خویش گرفت که تعلیم و تربیت در تعلیم و تربیت هر انگشاده‌ای پیداکند. پس زمانی ما حرف از تعلیم و تربیت می‌زنیم نقض زنان هریک است و چقدر دقیق و چقدر است این مقوله که می‌گویند: تعلم یک پسر یکی نسل و تعلم یک دختر پنج نسل را تغییر می‌دهد.

تعلیم و تربیت یکی از مهم‌ترین مولفه‌های تاثیرگذار در روند توسعه و ترقی یکی جامعه محسوب می‌شود و برای پیشرفت در نظام آموزشی نیاز به یک نظام قوی آموزشی داریم، البته تنها نظام آموزشی قوی هم کارا نیست بله بهره همه جانبه تمام شهروندان افغانستان از نظام آموزشی برند.

جامعه، متشکل از زنان و مردان است و در کشورها گرای جمعیت زنان فرونزی نمی‌ماند و یک موضوع نهایت مهم ان که در افغانستان نرخ سواد ۳۸.۲/۲۸٪ و نرخ بی‌سوادی ۶۱.۷۲٪ است و برای تغییر آن نیاز به همکاری‌های و مشارکت عمومی داریم، قسمی که وبسایت ریسمون در مقاله در باب نرخ سواد در کشور کپا نوشته است، می‌گوید: کپا در واپی دهه ۱۹۸۰ دارای یک نظام آموزشی قوی بود ولی نیمی از کودکان (دختران) مجرور از امکانات تحصیلی بودند؛ اما بعد از انقلاب ۱۹۵۹ آموزش در آن کشور ملی شد و امروز نرخ سواد در کپا ۹۹.۸٪ است. بنابراین ازتجارب گذشته درسی خویش بگیریم و اشتباهات را تكرار نکنیم، تا آموزش در کشورها ملی گردد.
2: اطلاع رسانی و بالابردن سطح آگاهی مردم
یکی از موانع مشارکت عمومی زنان نا‌آگاهی است. که قشر زیادی از جامعه نسبت به مردان خود نا‌آگاه هستند. از این جهت در گذشته اکثریت برگزاری از جامعه در خارج از صحنه قرار داشتند و در هیچ تصمیم گیری مشارکت نمی‌کردند. به طور عملي به انزوا کشانده و ایمان به تووان و استعدادهای خویش را از دست داده بودند. حال آنکه به‌طور نمونه، در این‌راهنمای تیم رباتیک دختران افغانستان انتخاب گزینه مقام دوم در میان ۸۰ کشور دنیا را نموذج داده‌اند. این یعنی گر فروصت‌های اجتماعی بیشتر برای زنان داده شود، بیشتر و بهتر از قبل انتخاب می‌آفیند.
پس آگاهی‌های عمومی در بالا بردن تراز آگاهی مردمی نقش سازنده و بسی اهمیت را در مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان ایفا می‌کند.

3: جلوگیری از تسیل گروه‌های ذی‌نفس
با جلوگیری از تسیل گروه‌های انحصارطلب بر ارکان سیاسی و اقتصادی جامعه حفظ عدالت اجتماعی، می‌توان انگیزه تماشای عموم مردم را در مشارکت در امور سیاسی، اقتصادی و اجتماعی تقویت نمود. زیرا اگر تمام کارها در دست حزب خاصی قرار گیرد و دستگاه‌ها و نهادهای حکومتی تنا در راستای حمایت آن‌ها حرکت کند، دیگر فضایی برای ابراز مشارکت مردمی نمی‌ماند.

4: وجود احزاب و حضور فعال آنها در چارچوب قانون اساسی و شرع
یکی از راهکارهای توسعه مشارکت مردمی به‌ویژه زنان وجود احزاب است که دوری مردمی را در گسترش مشارکت شان در مسائل سیاسی جهت‌دهی و نظام‌نگاری می‌نماید. زیرا حکومت در شکل امروزی آن به دلیل پیچیدگی‌های فراوان طبعاً مستلزم این است که تنوع علاقو، منافع فکری، اجتماعی و اقتصادی در جامعه حفظ شود و مردم بتوانند به‌صورت فردی یا جمعی خواست‌های خود را بپایند و وسایل برای بایان این خواست‌ها وجود داشته باشد. همان‌گونه که در دنیای امروز ما حکومت مردم برای مردم نداریم. بلکه آن‌چه تنوع یافته، حکومت نخست‌گاه منتخب اکثریت مردم بر مردم است. برای حقیقی این‌ان، ناگزیر باید نهادهایی به وجود آید که ضمن کمک به انتخاب بهتر، چگونگی مشارکت مردم را به‌نمایند کنند. احزاب، جمعیت‌ها، تشکیل‌های و سازمان‌های سیاسی و سیلی مناسبی برای مشارکت مردم در تعیین سرنوشت خویش می‌باشند.
5: فرهنگ سازی

فرهنگ از مهم‌ترین متغیرهای مشارکت سیاسی و اجتماعی است. مشارکت زنان در جامعه که خلال فرهنگ سیاسی مشارکتی است، فرهنگ سیاسی مجموعه نگرش‌ها و ارزش‌هایی است که به فرآیند زنانه و زن‌گذی سیاسی شکل می‌یابد (بشيریه، ۱۳۸۱). در جامعه فاقد چنین فرهنگی مورد با پدیده‌های سیاسی و اجتماعی بروخورد انفعالی دارند. لذا باید فرهنگ مشارکت زنان به نحو مطلوب نهادنیه گردد.

6: برانگیختن اعتماد عمومی

برای نهادی‌نگار رفتار سیاسی، تحقیق باورها و تغییر ذهنی مردم و برانگیختن حساسیت سیاسی، مقدمه اصلی است. در این راستا، ایجاد یک نظام حقوقی مدرن برای تعیین چارچوب فعالیت‌های سیاسی و تأمین امنیت در جهت آزادی بحث و ایجاد فضای گفتمان، تفاهم و مشارکت می‌تواند تضمین کننده آحاد مردم باشد. در نتیجه برانگیختن مشارکت مردم در قابل تشکیل های سیاسی، پروپای نظام اجتماعی و ثبات حاکمیت را در پی دارد. در جامعه مثل جامعه ما به خاطر جوان بودن جمعیت آن امکان مشارکت بیشتر فراهم است. چرا که پتانسیل لازم در این قشر وجود دارد به شرط آن که موافق مشارکت سیاسی و یا اجتماعی به خوبی شناسایی و بر حذر شود. امید به آینده بهتری می‌تواند زیرین‌تری مشارکت بیشتر قرار بگیرد.

7: بلند بردن سطح افکار عمومی

بررسی افکار عمومی یکی از اقدامات اولیه و اساسی در مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان می‌باشد. و این مجال را می‌دهد تا نهاده از مردم به‌جهت می‌اندیشند.

برنارد کوهن «معتقد است که رسانه‌های گروهی می‌تواند افکار عمومی را تحت تأثیر قرار داده و افکار عمومی می‌تواند پدیده مشارکت سیاسی را کاملاً تحت تأثیر قرار دهد (عبدالمکی، ۱۳۹۲). پس یکی از راهکارهای نهایت مهم ذهنیت سازی و مقاومت ساختن عالمی برای اشتراک سیاسی، اجتماعی، فرهنگی و اقتصادی زنان در جامعه به وسیله رسانه‌های گروهی می‌باشد. مکتب فرانکفورت می‌گوید: رسانه‌ها مثل تراکتور عمل می‌کنند و سطح بالا و پایین زمین‌ها را مسطح می‌کنند. رسانه‌ها سطوح مختلف و متفاوت جامعه را مسطح می‌کنند.
٨: فقرزاده‌ی

عدالت اجتماعی، اقتصادی و فقرزاده‌ای محورهای مهمی هستند که در گسترش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان نقش تعیین کننده‌ای دارند. زمانی که عدالت اجتماعی برقرار گردد، کار طبق فرموده‌ی نیو کریم "ص" به اهل کار سهرده شود پس فقر به خودی خود بی‌می‌گردد.

نتیجه‌گیری

در مجموع، چنانکه یک نظام سیاسی خواهان توانمندی و پیشرفت اجتماعی و اقتصادی باشد، چاره‌ی جز جلب مشارکت آگاهانه، فعالانه و مشکل از توجه می‌رود در فراوران حاکمیت نخواهد داشت. مردم در یک نظام نوین بی‌شتر در فراوران تصمیم‌گیری‌ها در گیر هستند و حاکمیت‌ها در اینگونه کشورها از ثبات و امکان داخلی و خارجی بیشتری برخوردار است. با توجه به روند کنونی کوچک شدن جهان و تأثیرگذاری سازمان‌های فراملی بر امور داخلی کشورها مانند سازمان ملل، سازمان عفو بین‌المللی، دیدهبان حقوق بشر و ... نیز مطلّق نبودن قدرت‌های ملی در برای اقدام سازمان‌های فراملی، توجه به امر مشارکت گیزی نابپذیر است. 

چرا که ثبات یک نظام سیاسی به کاهش تعرض‌های درونی جامعه بستگی تام دارد.
رخ دیگری از توسعه اقتصادی در جوامع
حمیرا نیلابا

چکیده

یکی از بحث‌های مهم جهانی، امروزه توسعه اقتصادی است. توسعه اقتصادی که معرفی می‌شود به صورتی که جامعه‌ای در دستور کار حکومت‌ها قرار گرفته است. سوال از اینجا آغاز می‌شود که چرا بعضی کشورها توسعه نیافتند؟ در حالی که بعضی کشورها جهانی توسعه یافتند. و سطح رفاه عمومی آن چندین برابر کشورهایی که توسعه نیافته است؟ یکی از عوامل اقتصادی موثر برتوسعه اقتصادی است؟ یا ارزش‌های جامعه و سیاست‌های دولت تبعیض کننده آن است؟ جواب قطعاً بله است. کشورهایی که توسعه نیافتند یک حکومت کارگزاری می‌کردند. بتواند اهداف توسعه را محقق سازد، در این کشورها فقر بی‌پایان می‌کند. سطح رفاه عمومی پایین بوده و بعضی از این کشورها با داشتن متابع غنی مثل افغانستان در فقر شدید به سر برده و چرخه‌های اقتصادی دنیا محسوب می‌شود. این کشورها دارای ساختار سیاسی شدید است که به دلیل بی‌سواستی اکثریت جامعه و پایین بودن سطح آگاهی عمومی است که خود لوازم عقبنشینی که در باشیش می‌سازد. امروزه توسعه برای مربوط به خشونت اقتصادی نبوده بلکه عوامل فرهنگی و اجتماعی، سیاست‌های اقتصادی دولت، سطح پایین آگاهی عمومی و مقدمات عمد توسعه کشورها را فراهم نموده است.

کلید واژه‌ها: توسعه اقتصادی، آزادی بیان، حضور فعال زنان، قانون زایمان، شفافیت، باشگاهی، مشارکت.

مقدمه

سطح اقتصادی سطح بایین و سعی فقر نابرابری اجتماعی و اقتصادی، سطح بایین رفاه جامعه، توزیع نابرابری در آمد، نهادهای ناکار عواملی و خصوصی از جمله عوامل اقتصادی هستند که جامعه را به توسعه نیافتگی دچار می‌سازند. اما نباید فراموش کرد که توسعه اقتصادی حاصل تحول جامعه است و عوامل اجتماعی و سیاسی نقش بسیار مهمی را در این بخش ایفا می‌کنند.

1. ولایت کابل.
کشورهای توسعه نیافته نسبتی از این ملک‌ها را نادیده گرفته که جامعه را به توسعت‌یابی دچار می‌کند، کشورهای توسعه نیافته با نارضایتی عمومی مواجه بوده و فقر شدید جامعه را به‌سوی انحرافات اجتماعی از جمله ایجاد گروه‌های مخالف دولت، جنگ و نامنی، سوء تغذیه و در مواردی حتا باعث سقوط حکومت‌ها می‌شود. افغانستان یک جامعه سنی بوده و سطح پایین دانش و سواد عمومی باوجود متابع غنی سرمایه در کشور باعث فقر شدید مردم و ظهور گروه‌های افراطی گردیده که خود جامعه را باعث گرد شدید مواجے می‌سازد. طبق گزارش دولت حدود نود فصد مردم زیر خط فقر قرار دارند. ثروتمندترین کشور دنیا با معنی غنی چرا می‌باید است؟ در این مقاله کوشش می‌کند که افراد اجتماعی فرهنگی و سیاسی جامعه تحت عنوان ملک‌های توسعتی است که از چندین منبع اقتصادی و اجتماعی به دلیل کمبود حجم مقاله مختصراً بیان گرایانه ایجاد این ملل‌ها از سوی دانشجویان فرهنگی کشور برای افغانستان توسعت‌یافته و داشتن یک حکومت خوب و توسعت‌گر صورت بگیرد.

مالکهای توسعت

این مللک توسط کشورهای توسعت‌یافته اجرا نمی‌شود به همین دلیل توصیه می‌شود برای ایجاد توسعت‌یافته این مللکها ایجاد شود.

اعتقاد به برابری انسان‌ها

محمدرضا ویژه‌گی فرهنگی برای توسعت‌یافته اقتصادی برابری انسان‌ها است، نابرابری‌های اجتماعی در تنیجه شغل، نژاد، جنسیت و غیره جامعه را با مشکلات مختلفی به‌روپوز می‌سازد، توسعت‌یافته اقتصادی حاصل حرکت جمعی و اجتماعی تک تک افراد جامعه با هر مذهب و نژاد برای تولید شبکه اقتصادی صنعتی و فرآیند است. مهم‌ترین موضوع در مورد برابری انسان‌ها این است که هر انسان یک تولید کننده بالقوه است. اگر یک برنامه هم افراد بالقوه شود، تولید جامعه افزایش یافته و توسعت‌یافته و رفاه جامعه محکم می‌شود. برای اینکه شدن توان اجتماعی باعث امکانات سرمایه برای همه افراد جامعه به شکل یکسان و مساوی فراهم شود.

اعتقاد و باور فرهنگی به آزادی بیان

یکی از ویژه‌گی‌های فرهنگی مناسب برای توسعت‌یافته و پایدار است که قبلاً اعتقاد به آزادی بیان در جامعه است. اعتقاد و باور به آزادی سیاسی و سعی در از راه حل‌هایی فرهنگی جامعه باشد. اگر چنین باوری در جامعه حاکم بماند شهوت‌داران اجازه تسلط افراد خودکام به جامعه را نمی‌دهند. اگر افراد در فضای آزادی بیان قرار گیرند قادرند، مسؤولین جامعه را کنترل کنند.

......

380......
حضور فعال زنان در عرصه اجتماعی

هرچه حضور زنان در بخش‌های اجتماعی، فرهنگی و سیاسی بیشتر باشد، تولید افراشته و کشور توسه‌ای نافزور می‌شود. زنان در کشورهای توسه‌ای نافزور نقش‌آفرینی در حال تشكیل می‌دهند. که اکثریت بیکاراند و حذف حضور زنان از جامعه به معنی حذف نصف از نیروی فعال جامعه و کارآفرینی تولید می‌باشد. لذا جامعه‌ای می‌تواند توسه‌ای باشد که حضور زنان در عرصه‌های اجتماعی بهتر و جلوگیری از کار کردن زنان خارج از منزل به‌طور ناپایدار و با شدت زیادی در بسیاری از کشورها دنیای می‌شود. در موارد دیگر مانند از کشور زنان در خارج از خانه به شکل تلخی و در شکل شدید از سرها، آباد و رسمی قرار گرفته است در این کشورها توسه‌ای ناخواهد خورد. به‌منظور مشکلات بسیار سنگین جامعه انگلیس در برابر زنان چه اگر این سنگینی بیشتر از نآگاهی عامه نیست هستیم، جامعه ما عملی با ایجاد موانع بهبودی می‌که علی اکثراً عدم فهم درست و دقیق از این است چگونه زنان را بسیاری از ابعاد اجتماعی گرفته‌است که خود باعث عقب‌مانده‌گی جامعه افغانی و توسه نیافته و عجیب‌شناسی بازهم‌سانی با روپ جامعه نمی‌شده است، نقص فعال زنان باید در اجتماع پذیرفته شود که زنان بتوانند با آزادی انتخاب شغل بررسنده، کار زنان در خارج از خانه به زنان کمک می‌کند سهم بیشتری از هزینه خانواده به تحلیل کند. در این صورت رفاه اجتماعی خانوارها به شکل جسمی و روانی افزایش یافته که جایگاه کاهش سوء تغذیه و افزایش امید به زندگی و ایجاد یک نسل آگاهی می‌شود.

قانون‌گرایی

یعنی جامعه که در آن قانون حاکم بوده و شهره بوده و باعیت هنجرهای مشترک رفتار نماید. حاکمیت قانون یعنی همه در برابر قانون یکسان است، این بدان معنی است که چه رئیس جمهور چه فرماندار در مورد یک موضوع خاص قانون عمل می‌کند و تخلف از قانون برای هر کسی جرم است. قانون‌گرایی با دو مولفه قانون موثر و قوه قضائیه مستقل شناخته می‌شود. قانون خوب می‌تواند وظیفه هر کس را برای مسولیت‌ها که در دارای مشخص کند و وقتی وظیفه‌ها به صورت شفاف مشخص شود، مسولیت‌ها می‌تواند عمل‌کرد بهتری داشته باشد از طرف دیگر قوه قضائیه مستقل می‌تواند در امر دیگر نیز محل کار کند. لازم به ذکر قانونهای توسه‌ای است. حمایت از حق مالکیت معنی قرار در حوزه دانش و تکنولوژی و چه در حوزه هنر و ادبیات به کار افتاده، می‌تواند نوید فعالیت بیشتر را بهبود بخشد. قوانین ضد انحراف می‌تواند به رشد اقتصادی کمک کند.
کوتین که تخلیه رقیب و رشد ناحیه‌محدوده‌ها را به شدت مجازات کند باعث ایجاد فضای سالم اقتصادی می‌گردد.

مشارکت سیاسی به اساس نهادهای مربوط

دولت توسعه‌گرا با ایجاد نهادهای مربوط به رشد توسعه اقتصادی کمک می‌کند اگر نظر اندازه‌گیری کننده در مباینی که دولت در جامعه اموروزی وظیفه رفاه جامعه را به عهده دارد و یک دولت نمی‌توانند در حق‌های امری یک وزارت خانه تاسیس کند چون وجود چنین وزارت‌خانه‌ای به سرمایه نیاز دارد. بدنی دلیل دولت‌ها با ایجاد نهادهای مربوط و نظرات بر آن بر روید شد و پیش‌رفت جامعه کمک می‌کند. دولت می‌تواند کلیه تولید کننده‌ها و عمدی فروشان و در یک نهاد مدنی به نام صنف، شرکت تعادلی یا هر اسم دیگری جمع کند، سپس به صورت قانونی وظیفه خرید، ذخیره‌سازی و توزیع را به این نهاد و اگزیکند. این نهاد باید از نظر مالی مستقل باشد. از همین حاصل دولت قانونی را توصیف می‌کند که هر یک تولید کننده‌ها و فروش‌گرها باید مبلغی را به عنوان حق عضویت به نهاد مدنی پرداخت کند که خود این پروزه باعث فایل‌ی زیبایی شده و رفاه عمومی را افزایش می‌دهد.

شغافیت

دولت زمانی می‌تواند توسعه‌گرا باشد که از لحاظ مالی، قانون‌گذاری، تجهیز ویژه به صورت شغاف عمل کند. شغافیت یکی از پایه‌های اصلی دموکراسی و جمهوریت و مالی با حاصله شغاف عمل کند، شغافیت زمینه‌ای را می‌توان به شغاف سازی ساختار بخشی اطلاق کرد. شغاف سازی و شغاف سازی پاسخگویی تکمیل کرد. از نتایج مهم شغاف‌سازی اپتی‌کید که ایجاد خودکفا و سوء استفاده از موقعیت به منظور کسب منافع فردی با جانی و اطلاع قانونی و اعمال قانونی مردم از فراوند تفکیک ویژه است. یکی از شغاف‌سازی همه‌پرس و یکی از عوامل تصویب کننده‌ای میزان رقابت بی‌بی‌یک اقتصادی کشورها و مورد توجه سازمان‌های بین‌المللی قرار گرفته است.

راعیت حقوق بشر

یکی از موارد تاثیرگذار برآیندگی توسعه اقتصادی رعایت حقوق بشر است و منظور از حقوق بشر، حفظ آب و هوای آرامی، جامع و آزادی عمل تمامی انسان‌های نابینای آن حکومت است به یک مفهوم بهتر افراد با ایده‌آل‌های تعریفی و بدون ترس از گرنه‌سازی، شکنجه‌ها و تبعیض، بتوانند دیدگاه‌های خود را مطرح کنند.
نگرش استراتژیک

هدف از نگرش استراتژیک اهداف نهایی دولت است. امرز دولتی در کشورها می‌تواند وجود داشته باشد که اهداف توسیع را دنبال کند. دولت‌ها برای رسیدن به اهداف توسیع، محیط به انجام دیوان سالنی مستقل، عقلایی و توسیع‌گر است. نظریه پردازان این نظریه، دیوان سالنی مستقل، عقلایی و توسیع‌گر را عنصر خیمه توسیع می‌دانند. به‌طور کلی تأسیس نهادهای دولتی جهت افزایش کارایی و توانایی دولت امر ضروری و دشوار است. نظامهای اداری کارا و کارامد می‌تواند باعث کاهش فقر و افزایش رشد گردد.

پاسخ‌گویی

تصمیم گیرندگان بخش خصوصی و سازمان‌های جامعه مدنی باید به افکار عمومی باشگاه باشند. این باشگاه‌بی‌باشگاه‌های با حضور احزاب و نهادهای رقیب تامین می‌شود. حکومت توسیع گرفته‌ای یک ساله‌ای اقدامات خود را در مورد شاخص‌های توسیع توضیح دهد. این شاخص‌ها که معرف سطح توسیع اقتصادی در کشورها است و دولت‌ها با ایجاد این باید برنامه‌های کوتاه مدت و دراز مدت ایجاد نموده و نقش این برنامه‌ها را در بهبود توسیع اقتصادی سالانه باشند.

اجماع نخبگان

هماهنگی و انسجام مختصین دربخش‌های مختلف را اجمع نخبگان گویند. جامعه زمانی که درست اداره می‌شود که تمام بخش‌ها در درون خود یک انسجام و هدف‌گذاری داشته و نیز بتواند با سایر بخش‌ها هماهنگ باشد. این اجماع از دو بعد مهم‌تر دارد، اول برنامه‌ریزی و دوم جهت دهی مردم.

نتیجه‌گیری

جامعه توسیع‌گرا جامعه است که در آن همه افراد از چاپگاه برای برخورد باشند. جامعه که توانست این برایی را به وجود بیاورد و به دلایلی مثل: جستیت، نزاد، مذهب و غیره بخش از جامعه و نرخی معنی‌داری اقتصادی که باعث افزایش تولید شده را نادیده گرفته و رفتار تبعیض آمیز داشته باشد باعث سلب شدن ابتکار و خلاقیت افراد می‌گردند. به همین منوال بسیاری از جوامع توسیع نیافته نقص فعال حضور زنان را در اجتماع با دلایل متعدد مذهبی و سنتی نادیده گرفته و باعث بهبود بدن گردیده که تاثیر مخرب بر رشد اقتصادی دارد که باعث افزایش جمعیت شد و خانواده با درامد ثابت و افزایش هزینه‌ها مواجه می‌گردد.
حضور فعال زنان نقش بسیار موثور و تاثیرگذار و مستمر بر توسعه اقتصادی دارد. باعث کنترل جمعیت گردیده و این هزینه ها اکثراً صرف خانوارها شده باعث افزایش تقاضا، افزایش تولید و خدمات آموزشی بهتر برای خانوارها گردد. به یک نوعی یک سرمایه گذاری مستمر بوده و باعث پرورش افراد آگاه و نسل آگاه می‌شود. نقش نهادهای عمومی و خصوصی در توسعه اقتصادی مهم و امکان توسعه را در میان مدت و بلند مدت فراهم می‌کند. نهادهای عمومی و خصوصی باید شفاف و بازخوانی به افکار عمومی باشند. حکومت‌ها باید راهکارهای حکومت‌داری خوب و توسعه‌گر را روزی کار گیرند. پاور بر آزادی بیان خود راهی به نحوی حکومت‌داری خوب و شفاف است. حکم‌های قانون خود باعث ایجاد توسعه می‌گردد. چون کارآفرینان احساس اهمیت و امنیت کرده، سرمایه‌گذاری بیشتر شده و توسعه و کار افزایش یافته در نتیجه باعث افزایش تقاضا می‌شود. نقش متخصصان و دانشمندان جامعه برای ایجاد حکومت‌داری خوب و بازخوانی، رهبری مردم و برنامه‌ریزی‌های درون بخشی و هماهنگی و برنامه‌ریزی عمومی حاچ اهمیت است این نخبگان جامعه است که جامعه را به‌سوی علاَکت‌های رفاه سوق می‌دهد.
زنان و نقش آن در توسه سیاسی افغانستان پس‌اهمیت

عمل سیاسی

چکیده

توسه یک فراگرد جامعه با ابعاد اقتصادی، سیاسی، اجتماعی و فرهنگی است. توسه سیاسی بیش از دیگر مفاهیم دارای بار ابتدای زیستی و قومی است یکی از ابعاد توسه سیاسی مشارکت سیاسی زنان که حدود پنجه فیصد جمعیت افغانستان را تشکیل می‌دهند. از آنجا که مردان نمی‌توانند به اندازه کافی از منافع زنان دفاع کنند، مشارکت زنان در همه عرصه‌ها به‌خصوص فعالیت‌های سیاسی یک ضرورت است. به نحوی که می‌توان گفت اگر زنان در حوزه سیاسی، اقیانسی به شمار آنده، دموکراتی نامناسب است. مشارکت سیاسی زنان به معنی شرکت زنان در انتخابات و رای دادن نیست، بلکه مشارکت به معنی آن است که زنان در تمام نهادهای دموکراتیک نه تنها تعیین کنندگان به کمک می‌کنند. به نحوی که بعضی از وظایف به‌اساس جنسیت تعلیق می‌شود که در این پژوهش به صورت تحلیلی-توسطیو انجام شده است. و همچنین این پژوهش در مقایسه به بررسی و مداخله قرار گرفته است. که در مبحث اول به توسه سیاسی بحث صورت گرفته است و در مبحث دوم، آن مشارکت سیاسی پس‌اهمیت مورد مدفوع قرار گرفته است.

کلید واژه‌ها: سیاسی، توسه، زنان، مردان، حکومت، حقوق

مقدمه

امروزه بیشتر كثير کشورهای جهان خویستار دست‌یابی به توسه و افق پالایش‌هایی که در این کشورها دنبال می‌شود معمولاً همان پالایش‌هایی است که از جامع شناساندازه سیاستمداران، کشورهای غربی پیشنهاد می‌کند. در بسیاری از این صورت‌ها این طرح زنان در نظر گرفته نمی‌شود یا این طرح‌ها به گونه‌ای اجرایی می‌شود که به‌خاطر حقوق زنان می‌انجامد. در عصر حاضر که طبیعت افغانستان به قدرت رسیده است، زنان که در ادارات دولتی، موسسه‌های دولتی و سایر نهادهای وابسته به کشور افغانستان است که در این جامعه باید به‌خاطر حقوق زنان می‌انجامد. که به این راه‌کار که امروزه دولت حاکم افغانستان پیش‌گرفته است یک راه‌کار غیر انسانی و بشری است. مطالعه در طول حکومت‌داری نشان دهنده آن است که دست‌بایی به توسه، پایدار بدون مشارکت فعال زنان در تمام عرصه‌ها اعم از خانواده، اقتصادی و اجتماعی امکان‌پذیر نیست.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

بررسی‌های که در زمینه مشارکت زنان در امور جامعه انجام گرفته، نشان داده است که عوامل اجتماعی و فرهنگی و انتظارات متتاویت جامعه از مرد و زن موانع مهمی بر سر زنان مشارکت زنان است. اگرچه محدودیتهای عمدورفتگی، جامعه افغانستان و فرهنگ سنتی غالب به حضور زن در عرصه سیاست و اجتماع که هم‌واره چارچوب خاصی از فعالیت زنان را موجب می‌شود، چنین کاخه که این موانع به اعمال مشارکت سیاسی زنان در معنی گسترش‌دهن است گشته و توسعه سیاسی را به دنبال خواهد داشت. اما نمی‌توان حضور افکار، بیشتر زنان مدرن و رویهای مستقلانه زنان از ارتباط با تحولات تاریخی را نادیده انتقادات پس قابل تذکری است که زنان به معنی از جامعه را نباید نادیده گرفت.

توصیه‌های سیاسی

وازه توصیه‌ی سیاسی بیش از دیگر مفاهیم دارای بار ایدئولوژیک و قومی است و بسیاری از پژوهشگران آن را معادل (تجدیدگرایی) یعنی تقیق مسلم نهادهای سیاسی اروپایی، برای ایجاد عوامی تفکیک قوا و پارلمان می‌دانند. وازه توصیه‌ی سیاسی را به اصل و گرایش می‌توان تفکیک کرد:

1) مشکل جدید بیانگی که برتنشها و سیاه‌های ناشی از تفکیک متزاید قابل آید و آن‌ها را زیر کنترل آورد.
2) مشکل جدید و توسعه‌ی مداخله گاه‌خارتی‌ها ناشی از تفکیک متزاید قابل آید و آن‌ها

۳) نظریه‌ای بی‌گر، نظریه به ف.پ. کونیدک که می‌گوید را به توصیه سیاسی را فراگرد مبارزه بی‌وقفه می‌داند که دولت‌های جهان سوم مانند افغانستان از طریق آن می‌کوشند و از مراقبت به مرکبیت به حال و آینده است دور کنند و تمام خاستگاهی را که مانع پیشرفت هستند در هم بپریزند و مردم را در کار بازماند می‌پرسند. (Gonidec, 1980)

در اینجا تذکر به رهایی از سلطه داخلی و خارجی و پیشرفت باید به نفع مردم صورت گیرد. همان‌طور که مشاهده می‌شود، مشارکت سیاسی یکی از ابعاد توسعه سیاسی است در جریان نوسان‌های سیاسی و تشکیلاتی ذاتی شرایط تحقیق و توسعه مطرح شده و یکی از باورهای بیشتری است. بیشتر مشارکت است که حل آن فراهم کردن شرایط مناسب برای مشترکت عمومی در امور دولتی و حکومتی است. با توجه به این که توصیه سیاسی در گروه مشارکت عمومی و فراگیره همه افراد جامعه و انجا که زنان نیست‌ها از جمعیت را در افغانستان تشکیل می‌دهند، طالبان نیست خواهند بطور کامل از منافع زنان دفاع کنند.

1. Coleman, J.
2. P.F Gonidec.
مشارکت زنان در همه فعالیت‌های سیاسی یک ضرورت است به نحوی که می‌توان گفت اگر زنان در حوزه سیاسی اقامتی به‌شمار آیند، دموکراسی نامه‌ای است. بنابراین هدف ما در این پژوهش این است که نیاز زنان از جامعه افغانستان با آمدن حکومت طالبان حذف گردد. زنان باعث پنجم از جمعیت افغانستان حق تعیین سرنوشت برگزی خود را دارند و نیاز از حقوق که طبق احداث حضرت محمد(ص) و قانون اساسی برای ایشان منظور است مورد گردند. قابل بان است که در صورت قانون اساسی مصوب ۱۳۸۲ برای رهبر علی‌الاقلیم فعال افغانستان(طالبان) قابل قبول نیست دین اسلام نیز یک سلسله حقوق و امتیازات را برای زنان قابل احترام شمرده است. درحالی که با نسل طالبان به افغانستان اولین محدودیت را به زنان این کشور اعمال کرد. و آنان را از رفتگی به محل‌های کاری شان و دختران را از رفتگی به مکاتب باز داشتند و بالایی دانش‌ها محدودیت وضع کردند.

مشارکت سیاسی

گذشته از موضوع مشارکت در عرصه سیاست و علم آن عمیق به قدمت تاریخی دارد اما به مفهومی که امروزه کم و بیش متداول است در زندگی جوامع انسانی پدیده‌ی جدید محصول می‌شورد. مشارکت سیاسی به لحاظ مفهومی دیدگاهی جدید و مختصر به دولت‌های مدرن است؛ هر چند به لحاظ مصداقی نمودهایی از آن در نظام‌های کهن گذشته‌های می‌توان شناسایی کرد (ارسطو، ترجمه عنبای، ۱۳۷۱). تعاریف مختلف مشارکت سیاسی بین‌گونا اجرایی نظر در مورد تعاریف شاخص‌ها و مولف‌های این پدیده است (سجاد، ۱۳۷۹). در واقع این مفهوم پدیده‌ی پیچیده و دارای ابعاد متعدد است که ارتباط میان جامعه مدنی و جامعه‌ی سیاسی را عملی می‌سازد. بنابر تعریفی که می‌توان بیان کرد که در فقره‌های سیاسی که به گزارش رهبران سیاسی می‌انجامد و سیاست عمومی را تبیین می‌کند و یا بر آن اثر می‌گذارد مشارکت سیاسی نامیده می‌شود.

(ابرکرمبی، ترجمه پویان، ۱۳۶۷۱) ماًیرون و ایان، تعریف دیل را از مشارکت ارائه می‌کند.

مشارکت سیاسی هر عمل داوطلبانه‌ی یا ناموفق سازمان یافته‌ی یا بدون سازمان، دوره‌ی با استمرار شامل روش‌های مشروح و نامشروح برای تاثیر بر انتخاب رهبران و سیاست‌ها و ابزار عمومی در هر سطحی که از حکومت محلی یا ملی است. سومولی هانتینگتون و جان ویلسون در کتاب که صورت مشترک تأثیر کرده است این گونه مشارکت سیاسی را مفهوم شناسایی کرده است: مشارکت سیاسی کوشرهای شهرزادان غیر دولتی برای تاثیر بر سیاست‌های عمومی است. از مفهوم مشارکت سیاسی گایه‌ی به منزله وسیله و گاهی به منزله هدف و فعالیت‌های سیاسی استفاده می‌شود.

1. Abrkramby.
3. Samuel Huntington.
نتیجه‌گیری

مشارکت سیاسی یکی از ابعاد توسعه سیاسی است که در جریان نوسازی مسایل تضادهای ذاتی و شرایط تحقق، توسعه مطرح شده. یکی از بحران‌ها بحران مشارکت است که حل آن فراهم کردن شرایط مناسب برای مشارکت عمومی در امور دولتی و حکومتی است. با توجه به این که توسعه سیاسی در گرو مشارکت عمومی و فراگیر همه افراد جامعه و از آنجا که زنان نیمی از جمعیت را در افغانستان تشکیل می‌دهد، مشارکت زنان در همه فعالیت‌های سیاسی و توسعه یک ضرورت است. توسعه سیاسی امر به اکثریت کشورهای جهان حتی کشورهای اسلامی مصداق مدرن بودن و جهانی بودن یک دولت و ملت را به نمایش می‌گذارد. که تک تک افراد یک دولت بدون درنظر گرفتن تبعیض، نژاد، مذهب و جنسیت در مشارکت سیاسی حق تعبین سرنوشت بینی حق انتخاب شدن و انتخاب کردن و سایر حقوق که از طرف دین مقدس اسلام و قوانین نافذ افغانستان بیان شده است. با رعایت این همه موارد تمام ملت برای توسعه یک دولت و حکومت دست به دست هم داده تلاش نمایند.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان
فیضه فیضی ۱

چکیده
مشارکت سیاسی-اجتماعی زنان در کشور افغانستان همواره با فراز و نشیب‌های زیادی روی بوده است. تشكل دولت جدید در سال ۲۰۰۱ بعد از ورود نیروهای نظامی باعث ایجاد تحول در مسائل مشارکت سیاسی-اجتماعی زنان شد. زنان در این حادثه نقش مهمی در تصمیم‌گیری‌های سیاسی-اجتماعی کشور می‌توانند داشته باشند. در افغانستان، بتوکه به ظهور حکومت جمهوری و چالش‌های جدید حکومت، توجه به مسائل زنان از جایگاه خاصی برخوردار بوده است. هدف از این تحقیق، بررسی وضعیت مشارکت سیاسی اجتماعی زنان در افغانستان است. نوشته‌ای حاضر با بررسی مقالات و منابع کتاب‌خانه‌ای پیرامون این موضوع و با روش فردی، استادی، توصیفی و کاربردی به بررسی وضعیت مشارکت سیاسی اجتماعی زنان در افغانستان می‌پردازد.

مقدمه
مشارکت در دنیای مدرن امکان ضروری و اجتناب‌ناپذیر است؛ به گونه‌ای که حتی بسترهای نظام‌های سیاسی جهان و محدودیت‌های توده‌ی توانالیتری که هم‌چنان ادامه جای می‌دهند، نیز خود را از مشارکت مردمان خود هرچند به صورت صوری در زمینه‌های گوناگون و به ویژه مشارکت سیاسی بپذیرند نمی‌پذیرند. از این رو، در اصل مشارکت و اهمیت آن برای تمامی جوامع و کشورها در سطوح و اشکال گوناگون شکل نیست.

بحث مشارکت سیاسی زنان از دیدگاه مان اندیشمندان و فعالان مدنی و به‌خصوص میان فیلسوفان هم مطرح بوده است. چنگ‌هایی دوم زنان را روي صحت سیاست کسانند. مشارکت مردان در چنگ باعث شده‌بود که خیلی از کسانان این امر را دیده. یکی از نیروهای انسانی مواجه شد. به همین خاطر در کشورهای مختلف برای رفع این مشکل سهم به زنان دادند و زنان وارد عرصه‌های مختلف کاری از جمله عرصه سیاست شدند. با مبارزاتی که به حقوق خود را به دست آوردند. یکی از حقوق که زنان خواهان آن بودند حق رأی بود. با همین اینها در کشورهای مختلف غربی زنان در اواخر قرن نوزدهم حق رأی را به دست آوردند. در افغانستان اما مشارکت زنان در عرصه‌های سیاسی، اقتصادی و اجتماعی دسترسی متفاوتی از دیگر کشورها دارد. در این نوشته تلاش می‌شود به مراحل مشارکت زنان در افغانستان پرداخته شود.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان

در اول تلاش می‌شود مشارکت زنان را به صورت تاریخی مورد بررسی قرار دهد. بعد از آن تلاش می‌شود فهم نخیب‌گان و مردم از مشارکت زنان را مورد بررسی قرار دهد و در نهایت تلاش می‌شود راهکاری برای بهبود و گسترش سهم زنان ارائه نماید. از زمان شکل‌گیری افغانستان کنونی تا زمان امان الله خان زنان در هیچ عرصه‌ای مشارکت نداشتند. زنان به‌طور کلی به‌طور تدریجی و رسمی در حوزه‌های مختلف اقتصادی و سیاسی و اجتماعی حضور داشتند. این وضعیت سیاسی، اقتصادی و اجتماعی حضور بی‌پدایی نمایندگی ماندند. دوره جدید قانون اساسی حقوق برابر برای زنان و مردان در عرصه‌های مختلف را مورد پذیرش قرار داد و زنان توانستند در برخی عرصه‌ها ظاهر شوند.

اما دهه‌ای جدید فرصت‌های جدید برای زنان فراهم شد تا زنان بتوانند در عرصه‌های مختلف سیاسی، اقتصادی و اجتماعی حضور بپیدایند و نقش بازی کنند. دوره جدید قانون اساسی حقوق برابر برای زنان و مردان در عرصه‌های مختلف را مورد پذیرش قرار داد و زنان توانستند در برخی عرصه‌ها ظاهر شوند.

از جمله زنان زیادی کاندیدای شورای ملی شدن و برعی شان در رقاب‌های انتخاباتی پیروز شده و وارد یکی از قوه‌های شدن در شوراهای ولایت و نیز زنان هم‌های مردان رقابت نمودند و توانستند برخی از کرسی‌ها را به خود اختصاص دهند. بنابراین دو دهه جدید را می‌توان گفت که به‌طور مستقیم برای زنان بوده است. به‌وجود آمدن این که خوشبختی‌ها علیه آنها زیاد شده است و زنان به‌صورت خاصی گوناگون مورد آزاد و اذیت قرار گرفته است، اما به‌وجود آن توانستند در عرصه‌های خاصی گوناگون رشد نمایند.

۳۹۱
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان

با استقلال افغانستان نظام سیاسی نوعی شکل گرفت که می‌توان بحث مشارکت سیاسی را در ضمن جغرافیای سرمزینی آن مورد بررسی قرار داد. در قرن اخیر به تدریج مشارکت مردم در امر حکومت‌داری به امر عادی تبدیل شده است. زنان نیز با توجه به جمعیت خود در این زمینه دارای نقش مهمی هستند. امروزه مشارکت زنان در عرصه‌های مختلف، یکی از مباحث مهم در نظریات توسعه به حساب می‌آید. رشد و توسعه یک جامعه بدون رشد و مراقبت زنان افغان باعث ایجاد مشکلات جدی شده است. از اعضا آن (زنان) ممکن است، نیست. پیامدهای حادثه‌ای پیش از سپتامبر 2001 م برای زنان افغان واجد اهمیت فراوانی بود، چرا که منجر به سقوط نظام طالبان گردید. سیاست‌های خشن و غیرانتسیب طالبان نسبت به زنان، دوره سیاسی طاقت‌فرسا را برای زنان ایجاد کرد، بود که در نتیجه فعالیت‌های زنان محدود شده و آنان را در چهارده‌بازه خانه محصور کرد. زنان در این دوره آسیب‌های فراوانی دیده و روند مهارت آنان نیز به شدت افزایش یافت. پس از 11 سپتامبر سال 2001 و روزی کار آمدن نظام سیاسی جدید در افغانستان، فضای نسبتاً باز و مناسبی برای حضور زنان در عرصه‌های مختلف شکل گرفت. قوانینی به حمایت از حقوق زنان، حتی بهصورت تبعید میت، تصویب شد. این پژوهش تلاش دارد تا روند حضور و مشارکت زنان افغانستان را به خصوص در عرصه‌های سیاسی در نظام جدید نشان دهد.

مشارکت سیاسی زنان قبل از 11 سپتامبر (در دوران طالبان)

افغانستان کشوری است که با نگاهی خوش یابیانش می‌توان گفت تجربه اندکی در زمینه‌ی دموکراسی و وجود به‌نهادهای دموکراتیک دارد. همان‌گونه که دواتن اظهار می‌دارد سال 2001 و پیش از سقوط حکومت طالبان شایستگی هر کشوری در جهان برای گزارش به دموکراسی بیش از افغانستان به‌نظر می‌رسد. بیش از سه دهه این کشور تحت حکومت‌های اقتدارگرآ دارد. بود. با استفاده از اطلاعات، حکومت مطلقه‌ای داورد، حکومت کمونیستی تحت نظر شوروی و در آخر نیز رژیم مجدد. پس از این که طالبان در این کشور به قدرت رسیدند، وضع پایدار که این طالبان در این کشور به قدرت رسیدند و وضع پایدار گردید. طالبان با ظاهراً وارد شده و از گذشته برای توجه حکومت توتالیتاری بر جرمانی خود که فاصله‌ها از مداخله بهره برد. جسدین (Dalton, 2007) بالاین حال، جویی بنجامین محقق امور افغانستان در کمیته‌ی بین‌المللی در نیویورک ادا

می‌دارد اگرچه طالبان (وحشت‌ریزی) است و اسپای‌های جدی به جامعه‌ی زنان وارد کرده است اما افراد انگلیسی نحوه عملکرد آنان را به درستی درک کرده‌اند. این‌که ما قدیمی‌ترین مسئله‌ای مشکلات بدانسته به این معنی که تاریخ را خوب مطالعه کرده‌اند. به باور بنجامین پیش از این که گروه طالبان حاکمیت را به‌دست گرفته‌اند. دیدن زنان شامل در بسیاری از مراکز شهری

این کشور امروز عادی به حساب نمی‌آمد.
اندیشده‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌بخش برای افغانستان صلح آمیز و موفق

یا به قدرت رسیدن طالبان مشارکت نسبی زنان در امور سیاسی و اجتماعی نیز به فراموشی
سپرده شد و به شدت ازسردی نیروهای مذهبوس حاکم مورد مخالفت قرار گرفت. اندیشه تظاهرگرایانه طالبان را در وضعیت زنان در این حکومت متورط می‌نماید. آنان در اولین
فرمان‌خوانی از زنان خواستند که تا حد امکان در انظار عمومی ظاهر نشوند. زنان از هرگونه
اشغال و نیز حق تحریم‌شناسی ممنوع‌شده‌اند. ممنوعیت‌های رانت‌هایی، ممنوعیت خرید و فروش
اجتماع توسط زنان و... همگی از عناصر ظاهرگرایانه طالبان در حق زنان افغانی است. طالبان
در مناطق تحت کنترل خود محدودیت‌های بسیار شدیدی نسبت به شهرهای افغانی به ویژه
زنان تحمیل کردند. طالبان زنان را از فعالیت‌های اجتماعی و اقتصادی محروم ساخته و زنان
صرفاً مجاز بودند به منظور تشییع جنازه و عیدان از بیماران و یا انجام خریدهای فوری از منزل
خارج شوند. محمد عمر یکی از رهبران جهان طالبان را لیاقت حقوق زنان و دختران را با مخالفت
اسلامی دانست و معتقد بود که مشارکت اجتماعی این قشر در جامعه موجب فساد اخلاقی
در اجتماع می‌شود (کاشانی، ۱۳۷۷).

تخرب سبک‌های قدرت مادی، مرکز تجارت جهانی و قدرت نظامی پتگنگون در ساعت
بامدادی روز پایان سی‌شنبه ۲۰۰۱ چالیشی خشونت‌بار بود علیه امریکا بعنوان سبیل
جوهری کهغرب نامیده می‌شود و در بعده فراتر فردای بود علیه تجذیرگرایی سرسپرده در
شرکه که این تفوق آن را مشروطیت نخست‌شد به (دهشدار، ۱۳۸۱). با وقوع حوادث یاده
ستیم در توجهات جهانی به‌سوی بین‌دادگرایی اسلامی و مؤكد آن یعنی افغانستان و پاکستان
معطوف گردید. ضربه‌ای غافل‌گیرانه و ویرانگر القا‌ده در یاده سی‌شنبه جهان غرب را به
رهبری ایالات متحده روان‌هایی که‌های توراپورا، جالی آیاد و دونه خیبر کرد تا توروریزما در
خانه‌های آن کوهستانی خود متلاشی کند (کریبالی، ۱۳۸۱).

یازده سی‌شنبه نقطه عطفی برای شکل‌گیری دولت جدید در افغانستان به شمار می‌آید. با
حمله نیروهای ناتو به رهبری ایالات متحده و سقوط طالبان، طرحی نو در کنفدراسیون بین برای
شکل‌گیری دولت در افغانستان ریخته شد. حاصل انتخابات جامعه‌بین‌المللی و همکاری
نیروهای داخلی در جنگ افغانستان تفاوتنمی‌ها بین بود که عرصه‌ای جدید از تحولات سیاسی
و اجتماعی را برای این کشور رقم زد. اساس تفاوتنمی‌ها بین پیش‌بینی مدعی سی‌شنبه بود که در قابل
مکانیزم‌هایی چون تشکیل قانون اساسی، برگزاری انتخابات جمهوری و پارلمانی
و... پیش‌بینی مدعم که به ممکنی مراحل، (۱۳۸۱) به واسطه ی سرعت اقدارگرایانه
حکومت‌های پیشین حاکم بر افغانستان هم‌روی اسلامی مشارکت سیاسی چه برای زنان و چه برای مردان
چندان مطرح نبود است.

......

394
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان

هرچند دوران پیش از روزی کارآمادن طالبان را نمی‌توان با دوران طالبان در این خصوص مقایسه کرد، اما با توجه به فقدان نظام دموکراتیک مشارکت سیاسی به ویژه در سطوح بالا اصولاً مطرح نبوده است. آنچه که به نام مشق و تجربه دموکراتیک نامی‌دهد می‌شود در تاریخ افغانستان مفید است. در ساخت اقتدار گرایان قدرت که نگاهی یک سویه و از بیان به پایین در روابط قدرت حاکم است، مردم (فارغ از جنسیت) در فرآیند سیاست‌گذاری و حکمرانی نقش ندارند و تنها می‌باید تابع تصمیمات نخب گان سیاسی حاکم باشند. با این حال این شرایط پس از سقوط نظام طالبان و شکل‌گیری نظام سیاسی جدید تغییر کرد و افغانستان در مسیر دموکراتیزاسیون گام نهاد. یکی از اولین گام‌ها در این راه بودن شک تدوین قانون اساسی بود. قانون اساسی نوین افغانستان را می‌توان قانون مدرن و کارآمد قلمداد کرد که چنین به نحو احسن اجرا می‌شود، می‌توانست سببی از مشکلات زنان از جمله بحث مشارکت سیاسی آنان را نه تنها در سطح رای دهی بلکه در سطوح و اشکال دیگر مشارکت سیاسی نیز تا حدود زیادی حل کند. بحث حقوق زنان در تمامی جهان از جمله مشارکت سیاسی همانگونه که بیان گردد از احساس نمود توجه قرار گرفت و پس از آن در لوزی جرگه اضطرابی و لوبه جرگه قانون اساسی نیز این بحث مطرح گردید و خود زنان نیز این نشت‌ها مشارکت داشتند و توانستند تا حدودی شرایط را به نفع خود را به‌پرداخت.

موانع مشارکت سیاسی زنان در ساختار جدید قدرت

عوامل گوناگونی را می‌توان مورد اشاره قرار داد که موجب گریده‌ای است تا زنان افغانستان توانند سببیگی نکنند در نقاط مختلف جهان به موجب مشارکت سیاسی بپردازند. این عوامل را می‌توان بصورت خلاصه و در نگاهی کلی به سه دسته تقسیم کرد:

1. علل روانشناسی: دو عامل عمده در زمینه روان‌شناسی مانند از حضور فعالانه‌ی زنان در موانع مشارکت سیاسی است. احساس پر قدرت و ندای افکار که باید برای جمله سیاسی چرا که آنها سیاست را پیچیده و متراژفاً با خشونتهای می‌پندارند و این حوزه را از توان خود می‌دانند (فاضلی، ۱۳۸۶، ۱۵۱).

2. علل اقتصادی-اجتماعی: یکی دیگر از مواد مشارکت فعالانه‌ی زنان در سیاست عامل اقتصادی و اجتماعی است. نقش مادری و همسری، که یک نقش حساس و بسیار وقیه است، انتخاب زن را وقف خود می‌کند و فرصتی برای مطالعه و کسب آگاهی سیاسی به او نمی‌دهد. زنان بر خلاف مردان به اندازه کافی دارای تجربه سیاسی نیستند. بسیاری از مردان به دلیل نوع فعالیت‌ها و استغلال خود در اجتماع دارای تجربه سیاسی می‌باشند. این عامل موجب می‌شود که زنان شانس اشتغال بروند از خانواده‌ها از دست بدهند و سبب محرومیت آنها از استبدادی به منابع مالی گردید. فعالیت در عرصه سیاست بدون داشتن منابع مالی مناسب امکان‌پذیر نخواهد بود.
آلوده مشارکت سیاسی زنان در افغانستان (پیم و امیدها)

زنان در افغانستان اموری با وضعیتی مواجح هستند که از سوی امیدواری هایی را در خصوص آیینه آنان در این کشور به وجود می آورد و از سوی دیگر چالش ها و مخاطراتی نیز در این زمینه دیده می شود که شیبی یابه توجه است. اگرچه پس از سقوط طالبان و به عبارتی پس از حادثه پاژده سیاست زنان تا حدودی خود را رها شده دیدند، اما واقعیت این است که تا کنون طالبان مانع مشارکت اجتماعی و سیاسی زنان در افغانستان محصول نمی شوند. رفتار انتخاباتی زنان نیز در افغانستان امروز رفتاری بی عدالتی و عدمنی بر اساس خواست همسران و یا پدرانشان می باشد و می توان گفت بسیاری از زنان افغان رفتار سیاسی و مشارکت سیاسی مستقلانه و آگاهانی تدارند.

درست است که زنان از سال ۲۰۰۱ به این سو به پیشرفتهای واقعی در حوزه‌هایی نظیر مشارکت سیاسی، قانونی و حقوقی و تحصیلات دست یافته اند؛ اما این دستاوردها همچنان شکنده و ناپایدار باقی مانده است.

نتیجه‌گیری

زنان در بسیاری از کشورهای جهان و به ویژه کشورهایی در حال توسعه که سنتها و باورهای کهن همچنان از نفوذ بروزدار این سر به دست در سطوح بالای می باشد، اما در نهایت این زنان هستند که مهم ترین نقش را در پژوهش نظام مردسالاری و تداوم مناسبات اجتماعی و رسوم و سنن غلط گذشته ایفا می کنند. مردان فردی در دامان زنان امروز پرورش می یابند. در مناطقی از افغانستان همچنان اعمال نظر خانوادگی دختران ادامه دارد و نکته جالب توجه این است که این امر در بسیاری موارد بدون آگاهی مردان و توسط مردان این دختران انجام می گیرد.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان

آنان خود افکار و سنن غلط گذشته را تداوم می‌بخشنده و ذهنیت خود را به دخترانشان اقلام‌کنند. در واقع مسأله زنان یک مسأله فرهنگی است و حال آن نیز در کنار وضع قوانین و نهادنیه ساختن امور زنان در قوانین، نیازمند کار و برنامه‌ریزی فرهنگی و نهادنیه ساختن و تبیین حضور زنان در ذهنیت افراد جامعه می‌باشد. افغانستان یک جامعه قبیله‌سالار است که فرهنگ و زندگی به آن دمیده و منبع تغییر گری در روابط اجتماعی سیاسی را شکل می‌دهد. در فرهنگ قبیله‌سالار، زن نخستین قربانی است؛ زیرا فرهنگ قبیله‌ای، مردسائل، زنستی و خردگریز است. آنچه زنان افغان به آن نیاز دارند آگاهی و آموزش است تا بتوانند بهصورت تدریجی انگاره‌های ذهنی شکل گرفته دیلابی دوگانه مرد و زن را که زنان از آن دانستن که می‌توانند با فکر طبیعی کم‌توان‌تر و دارای استعداد طبیعی نازل‌تر می‌دانند، تغییر کند و در این راه بخش زیادی از مسؤولیت بر دوش خود زنان افغان است. زنان افغان نشان داده‌اند که می‌توانند شرایط را تاحدیده به نفع خود تغییر دهند، اما بدون شک این تلاش‌ها پایین افزایش یابده و تا رسیدن به هدف که همانا برای حقوق اجتماعی و سیاسی زنان افغان با مردان است راه درازی در پیش می‌باشد.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان

رامین رافت‌آفرین

چکیده

مشارکت سیاسی و اجتماعی قشرهای یک جامعه به عنوان یکی از شاخصهای عمده‌ی توسعه تلقی می‌شود. زنان به عنوان بخشی از زیرسازمانهای انسانی هر جامعه، با مشارکت سیاسی و اجتماعی خود می‌توانند نقش تعیین کننده‌ای در اداره و توسعه کشور داشته باشند. هدف از این تحقیق، بررسی نقش برخی عوامل مؤثر بر مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان می‌باشد. در این تحقیق آن روش پژوهشی کتابخانه‌ای استفاده شده است.

کلیدواژه‌ها: مشارکت سیاسی، توسعه، تحرک اجتماعی، قدرت‌بخشی، کار خانگی زنان

مقدمه

در روند تولید در افغانستان، پدیده‌ی «مشارکت سیاسی» به معنای «فرصت‌های پرداخت شمار زیادی از شوراها و کمیته‌ها می‌باشد. این ناحیه در هر جامعه‌ای است. در حقیقت اندیشه مشارکت سیاسی و اجتماعی عبارت است به در گیرشندن توسعه‌های مردم در فعالیت سیاسی و اجتماعی و تعیین سرنوشت خود و تنها از این رهگذر است که زمینه‌های ثبت و پایداری نظام سیاسی و اجتماعی تحقق می‌یابد. مشارکت سیاسی و اجتماعی در طبقات مختلف و در این انتخاب مختلف جامعه اعم از زن و مرد همواره مطرح بوده است. هر جامعه‌ای برای تحقق اهداف توسعه گرایانه، با پیش‌بینی از تمامی مبانی انسانی خود بهره‌گیرد. زنان هر جامعه، برای مثلاً محوری و پیاده‌‌محور مدیریت مشابه می‌شوند که اشتغال و فعالیت آنان در دوازده مردان به عنوان بخشی از جمعیت فعال جامعه تأثیر فراوانی در رشد، توسعه و سازندگی جامعه دارد. اگرچه زنان افغانستان در دوره پسین، نقش فعلی و سازندگی‌ای در شکل‌گیری و به‌سازندگی شدن ارزش‌های بشری و توسعه اقتصادی این کشور داشته‌اند، ولی آن‌چنین که شیب‌سنگی است از همه مناسب در ساخت قدرت سیاسی و اجتماعی بروخوردار نشدند و در مواضع و تصمیم‌گیری‌ها و مناصب قدرت، حضور کم‌تری دارند و هنوز هم از یکی‌ها اجتماعی بلندی بروخوردار نیستند.

1. ولایت بلخان.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسهع افغانستان

دفتر توسهع انسانی سازمان ملل متحد در آخرین گزارش خود (2009) اقدام به تهیه گزارشی از اقدامات کشورهای تحت مطالعه پیرامون میزان پایبندی و اهتمام دولت‌ها در زمینه تحقق اهداف برنامه‌های تواماندسازی جنسیتی نموده که در آن به میزان مشارکت و دخالت زنان در سیاست و اجتماع توجه ویژه‌ای شده است. بر اساس نتایج بخش آمده از تحقیقات انجام گرفته در کشورهای خاورمیانه، حضور زنان در عرصه‌های سیاسی اجتماعی و نیز مشارکت سیاسی آنان نسبت به مردان یا بین بوده است که دلایل آن، بسیار و شاید مهمترین آنها مرداداری بودن ساختار سیاسی کشورهای خاورمیانه و همچنین محدودیت‌های عرفی و شرعی باشد که منجر از حضور پررنگ و جشن‌گیری زنان در عرصه‌های گوناگون می‌شود و مهمتر از همه‌طور نگرش جامعه نسبت به حضور و فعالیت زنان در عرصه‌های مختلف میزان مشارکت زنان را تحت تأثیر قرار می‌دهد (پیش‌گاهی فرد و زندگی گره‌پور، 1389). بر همین اساس، افغانستان از حيث مشارکت زنان در مدرنیت و اجتماع وضع مطلوبی ندارد.

پژوهش حاضر دریپی فاکت پاسخ به این سوال اساسی است که چرا در جامعه افغانستان زنان کمتر به مشارکت سیاسی و تحركات اجتماعی می‌پردازند و حتی برخی نسبت به فعالیت‌های سیاسی بی‌توجهی هستند؟ چه عواملی می‌تواند سبب مشارکت سیاسی و اجتماعی این زنان در توسهع افغانستان باشد و نیز موانعی که در این راستا می‌توان از آنها سخن بهمیان آورد، کدام‌اند؟ و در آخر، سهم چگونه از عوامل در میزان تماپلین زنان جامعه به مشارکت سیاسی و اجتماعی و نیز آنها در توسعه کشور تا چه اندازه است؟

یکی از اهداف اصلی تحقیق، بررسی نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسهع افغانستان است و در این راستا مقاله حاضر به بررسی فرضیه‌های زیر می‌پردازد:

1- بنگرداری می‌رسد مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان میتواند در توسهع افغانستان نقش بارزی داشته باشد.

2- بنگرداری می‌رسد می‌توان این نقش را به‌عنوان یکی از نیازهای اجتماعی و سیاسی پذیرفته و متعادل در نظر گرفته.

به‌عنوان می‌رسد که کار خانگی زنان در افغانستان سبب عدم اشتراک زنان در فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی می‌شود.

مباحث نظری

مشارکت سیاسی و اجتماعی شهرزادان در جوامع دموکراتیک امروزی برای توسهع سیاسی قابل اهمیت خوانده شده و از آن به عنوان یکی از پیش‌نیازهای توسعه سیاسی یاد شده است.

ممنوع
و مردم که سازندگان اصلی حیات سیاسی و اجتماعی هستند، با مشارکت سیاسی و اجتماعی شان در تصمیم‌گیری‌های سیاسی و اداری جامعه سهمی شده و به‌نامه‌های تصمیم‌گیران واقعی سرنوشت سیاسی شان را رقم می‌زنند. مشارکت سیاسی در واقع مشارکت حاکمیت را تضمین کرده و هر قدر میزان مشارکت سیاسی شهرنوادان در جامعه بیشتر باشد، حاکمیت در جامعه بین‌المللی از اعتبار، شخصیت و موقعیت بیشتری بر خوددار خواهد بود (هشت صبح، ۱۳۹۳).

از آنجایی که زنان بخشی عمده‌ای از پیکره اجتماعی را می‌سازند، نقش اساسی در تعیین سرنوشت سیاسی در یک کشور دارند. زنان که از گذشته‌ها تا حال همواره با محرومیت‌های گوناگونی رو به بوداده‌اند، میزان مشارکت‌شان در زندگی سیاسی به نسبت واکنش و مقاومت جامعه‌ای مرسدخل نیز کم‌رنگ بوده است.

مشارکت زنان در امور سیاسی و اجتماعی به‌عنوان یک رفتار، در قدم اول نیازمند کسب اطلاع، ایجاد شناخت و با کمک‌هایی در خصوص همبستگی و چگونگی آن می‌باشد ولی هر کسی که شناخت اولیهای ادبیات مشارکت سیاسی و اجتماعی کسب کرد، ضرورتاً دست به این کار نخواهد زد، چرا که زنجیره بروز رفتاری ویژه، مانند مشارکت سیاسی و اجتماعی، اساساً نیاز به درنظر گرفتن مهارت‌هایی است که افراد دارند و نیز منابع در دسترس آنان وجود دارد.

در قانون روبیکر مدرسی‌سیاسی، به اعتقاد هانتینگتون و نلسون، مشارکت سیاسی و اجتماعی تابعی از فرآیند توسعه اقتصادی و اجتماعی است. این فرآیند از دو طریق بر گسترش مشارکت اثر می‌گذارد. نخست از طریق تحرک اجتماعی است. کسب منزلت‌های بالاتر اجتماعی، احساس توانایی را در فرد تقویت کرده و در نتیجه او نسبت به توانایی‌اش در تأثیر نهادن بر تصمیم‌گیری مساعد می‌سازد. این نگرش‌ها، زمینه‌ی مشارکت در سیاست و فعالیت‌های اجتماعی را تقویت می‌کند. در این حالت، منزلت اجتماعی نهایتاً از طریق اثری که بر احساس توانایی و یا قدرت‌های می‌گذارد، بر مشارکت مؤثر می‌افتد (ریبی، ۱۳۸۰).

طقب این روبیکر زمانی یک قشر یا طبقه‌ای اجتماعی می‌تواند تحرک بیشتری بهتر کند که منابع اساسی و مالی را توانسته و پیشرفت را در دست داشته باشد. در طول تاریخ مردان بیشتر از زنان منابع اقتصادی، سیاسی، فرهنگی و اجتماعی را در دست داشته‌اند و با این منابع توانسته اند که گونه‌های متغیری از توسه‌های دیگر جامعه‌ها را در شکل‌دهنده آنها ایجاد کرده‌اند. اما در سوی دیگر، «زنان هیچ‌گاه با قدرت سیاسی کاملی بیشتر نبودند» (گیدنز، ۱۳۷۷).
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان

در طول تاریخ تفاوت‌های اساسی در میزان تحرک‌های سیاسی و اجتماعی و مشارکت سیاسی زنان و مردان بوده که زنان در اثر باروری، سنتی و جنسیتی و مرد سازمان‌ها راه‌حل‌هایی داشته‌اند. در چارچوب ساختار سیاسی و اجتماعی جهانی شدن، شکل‌گیری رسانه‌های جمعی، آموزش و پرورش هنگامی به‌ویژه دختران و زنان در شکل‌گیری فضای نیمه‌نامه در شرایط توانایی توانسته‌اند که ساختار سیاسی و اجتماعی آنها را در توسعه سیاسی، فرهنگی، اقتصادی و اجتماعی افغانستان به‌سادگی به‌منظور هم‌نامیگری از میان عوامل متغیر، میزان تخصصات فرد بیشتر تأثیر را بر مشارکت سیاسی و اجتماعی دارد. عامل دوم، مجازی سازمان‌ها، یعنی عضویت فرد در این نوع گروه‌ها و سازمان‌های اجتماعی مانند اتحادیه‌های فردی و سازمانی، گروه‌های مختلف و علاقه‌مندان و غیره است که احتمال مشارکت در فعالیت سیاسی و اجتماعی را بیشتر می‌کند. همچنین بین گسترش فرق‌های اجتماعی فردی و مشارکت سیاسی در کوتاه مدت رابطه مکروسوم و دادار خدا و شناور آرایه با استفاده از بالابردن سطح تحقیقات، انتقال به شغل پرورشی تا یا کسب درآمد بخشی به اهداف مورد نظر خود که همان بسیار وضعیت اقتصادی و اجتماعی خود است، دست‌یابیده معمولاً از مشارکت در سیاست و فعالیت‌های جامعه‌ای به‌منظور نظر می‌نماید (رییعی، ۱۳۸۰: ۷۵-۷۶).

با در نظر گرفتن این نظیر که میزان تحصیلات بیشتر تأثیر را بر مشارکت سیاسی و اجتماعی دارد، زنان افغانستان به‌عنوان این فضای نیمه‌نامه توانستند مهارت‌های زبانی را برای دیگر سازمان‌ها و نیز از ساختار در ویژه‌ای و اجتماعی سازمان‌ها یافته و از این مهارت‌ها کسب داشت‌دانی سیاسی، مدیرانی، سیاسی و اجتماعی است. در طول این دوره دهه زنان نامه‌نامه برخلاف افغانستانی تحرک‌ها اجتماعی و سیاسی بیشتر در هم‌نام‌بندی و نقش سازمان‌های ایجاد گوناگون توسعهٔ افغانستان داشته باشند.

ازسی و دیگر بنا بر نظریهٔ «مجتمع‌سازمانی» که به‌عنوان عضویت فرد در انواع گروه‌ها و سازمان‌های اجتماعی مانند اتحادیه‌های شغلی و صنفی، گروه‌های مدافو، علاقه‌مندان و غیره است که احتمال مشارکت در فعالیت سیاسی و اجتماعی را بیشتر می‌کند زنان افغانستان نزدیک به همان سال پسین به این مجراهای سازمانی راه‌یافته و از این مجراهای در توسعهٔ این کشور نقش به سازی داشته‌باشند. به‌طور نمونه می‌توان از انرژی‌های زنان در انتخابات می‌ریاست جمهوری، پارلمان، شورای ولایت و شورای شهرستان‌ها نام برد که تقیاً بین ۴۰-۵۰٪ اعضای پارلمان حکومت پشا طالبانی را زنان تشکیل می‌دادند و نیز تعدادی از زنان توانستند از طریق انتخابات‌های شورای ولایت و شورای شهرستان‌ها به این مجراهای سیاسی دست‌یابند.
انديشهما برای افغانستان؛ صد ایذهی نجات ذهن‌ده برای افغانستان صلح‌آمیز و مرفه

به‌الین حال‌الماری که از سوى کمیسیون مستقل انتخابات افغانستان به نشر رسیده است، نشان می‌دهد که حدود ۲۵ درصد از کسانی که برای رای دادن در انتخابات سال ۱۳۹۳ ثبت‌نام کرده‌اند، زنان هستند. گفته می‌شود به‌لحاظ قابل توجهی از واجدان شرایط رای‌دهی در افغانستان را زنان تشکیل دهنده. در حکومت پیش‌تاریخی حکومت‌دایان زنان در کابینه وحدت ملی به‌عنوان وزیر و در پارلمان افغانستان به‌عنوان کابینه و هم‌چنان سهم داشته‌اند در اراهنگ خدمات عاملیتی از جمله مواردي است که بیانگر افراشته مشاهکت سیاسی زنان است.

باوجود این همه تغییرات نسبی هنوز هم عوامل و سه‌ها زیادی برای تأثیرگذاری سیاسی و اجتماعی پیش‌رودی زنان در افغانستان وجود دارد که مهم‌ترین آن‌ها عبارت از: سنت‌گرایی، فرهنگ مردکاری، کم‌وجود مهارت‌های اساسی در میان زنان، عدم دسترسی به آموزش و پرورش. حسب تحقیق مردان بر زنان، میزان پایین‌تر از زنان در کارزارهای سیاسی، کارخانجات زنان و مأموریت‌گران یا انت‌های زنان با گذارکردن از این‌ها و سد‌ها می‌توانند به‌پرسش مهمی در توسعه افغانستان باشند که در این‌جا به‌دست خواهد گرفت و نظام جامعه‌شناسی می‌پردازید.

کار خانگی زنان

کار بی‌پروز، به‌ویژه کار خانگی زنان در جریان خانگی، تاندن‌زا زادو زادی‌زایی ناگهانی گرفته می‌شد. باوجود این‌ها، این گونه کار به‌همان اندازه برای اقتصاد ضروری است که اشتغال‌زدایی در آورده شده است. کار خانگی از نظر ارزش تقلیلی معادل یک سوم کل تولید سالانه در اقتصاد ارزش‌بخش است. (آنتونی گیدرز، ۱۳۷۶). در حالی‌که کار خانگی با بروز خدمات رایگان که بسیاری از جمعیت شاغل به آن وبسته است بینی‌های اقتصادی را نیز تقویت می‌کند. (هیمان: ۱۹۶). رد

کارخانجات مفهومی زنانه از بعد جنسیتی را بازتاب می‌دهد که جزو کلیشه‌های جنسیتی به‌شمار می‌رود. جنسیت‌دوزی کار خانگی یکی از عوامل مهم در سهم‌های کارگری کم‌تری زنان در اجتماع و کارهاي تولیدی و اجتماعی می‌باشد. این مفهوم را «کارزار مارکسیستی» و اجتماعی می‌باشد. این نوع کار بر‌پردازی به‌نام «برده‌داری پنهان» یاد می‌کرد و می‌گوید که این نوع کار برپردازی در خانواده از تصور کار زنان توسط مردان شکل می‌گیرد. کارخانجات به‌پردازی برای زنان در دست‌ریز و شیوه تولید خانگی که همیشه در نظام سرمایه‌داری و طبقاتی که مردان از زنان به‌دوره‌ی می‌کنند، بوده است. این نوع نظام تلقیف از نظام سرمایه‌داری و پدرسالاری است که در این نوع نظام پدرسالارانی مردان حاکم و زنان محكوم اند و هم‌چنان در نوع نظام سرمایه‌داری زنان به‌پرده‌ی استثمار شونده و مردان به‌پرده‌کش «استثمار کننده» اند.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان

زنان به عنوان تیمی از پیکر جامعه افغانستان به دنبال خصوصیت جنسیتی، کار خانگی، کمتر در اجتماع فعالاند و کمتر از مردان حضور دارند. هرچند در سال‌های پسین حضور زنان در عرصه‌های سیاسی، اجتماعی، فرهنگی و اقتصادی افغانستان چشم‌گیر بوده و این قش توانسته اند که نقش مهم و سازنده را در بهسازی و توسعه افغانستان داشته باشند.

مذكر سلطه‌گرا

مذكر سلطه‌گرا یکی از مفاهیم جامعه شناسی است که مرد به عنوان موجود سلطه‌گرا این اجازه را نمی‌دهد که زن همانند یک فرد، آزاد و زن‌گری کند. خصوصاً مردان جامعه‌های سنتی شبیه افغانستان با پیش فرض های ذهنی و باورهای مرادسالاران نمی‌خواهند این حق را به زنان قائل شوند.

مرون جامعه‌های سنتی هنوز هم نسبت به زنان به عنوان «جنس دوم» و فرو دست می‌گردند، و هر نوع تسلط خویش را بر زن با استفاده از مقول‌های مذهبی و اجتماعی توجیه می‌کنند. جامعه ما هنوز به‌شدت یک جامعه مذكر/گرا است و این مذكر/گرایی ریشه در سنت‌های فکری و ارزش‌های جامعه ما دارد. این نوع نگرش "مذكر/گرایی" از طریق نظام آموزشی و بروز آموزه‌های مذهبی، فرهنگ مدرسان‌المان، اجتماعی شدن و حتی رسانه و... در ذهن ما ایجاد شده‌است.

جامعه مذكر "مردسلار" زمانی شکل گرفته که زنان هیچ‌گونه اعتراض و استفاده‌گیری در مقابل آن نکرده و فقط تسليم این نوع نگرش تهوع آور شده اند. متأسفانه امروز بیشتر از زنان خود، را مکلف به فراموشی مطلق از مردان می‌دانند که این امر در افغانستان یکی از عوامل عدم سهم‌گرفتن زنان در پیش‌های سیاسی، اجتماعی و اقتصادی شده است.

واسبستی اقتصادی زنان، برداشت‌های مذهبی، عدم آگاهی زنان از حقوق و امتیاز های شان، فواید، گرامی‌های مذهبی زنان و... محصول شرایط دوره‌های تاریخی اند که زنان را به دست و فروماهی معرفی کرده و مذكر/گرایی را در ذهن انسان افغانستانی حک کرده است. جامعه مذكر/گرا به‌جای پرداختن به حل مسالمه‌ای زنان، اصول خود را بسط و عومومیت داده است.

بهطوری که قربانیان دیگر قادر نیستند مسئول مربوط به خود را مطروح کنند.

امروزه رهایی از زیر جامعه سلطه‌گرا "سلطه‌گرا سلطه‌گرا" به عنوان یک دیگر، نیازمند مبارزه فکری است که باید به همکاری جنسیتی تغییر دهد و به‌ویژه در اطلاعات سیاسی و اجتماعی "سمت جنسی را به برابری جنسیتی تغییر دهد و به‌ویژه در توسعه افغانستان نقش ایفا کند."
یافته‌های تحقیق

زنان با این کم‌نمی‌سازی از جامعه ۳۵ یا ۳۵ میلیون کشورمان را تشکیل می‌دهند، ولی در عرصه‌های مختلف سیاسی و اقتصادی حضوری بسیار کم‌تری دارند و در بسیاری از موارد نقض آنها در توزیع کشور ناشی از کره‌سازی می‌شود که این مسئولیت افغانستان را در زمروه ضعیف ترین کشورها به لحاظ شکاف جنسیتی در حوزه‌های سیاسی، اقتصادی و اجتماعی قرار داده است.

این چیزی است که نمی‌تواند به سادگی حل شود، بلکه نیازمند تغییر عمده‌ای در پیش‌آوری اجتماعی‌هاست. به یک اندازه‌ای از جمعیت جامعه در عرصه‌های مختلف اقتصادی و سیاستی و اجتماعی نه تنها از طریق تغییر در وسایل فرهنگی، اجتماعی، حرفه‌ای، صنعتی، سیاسی و.. در بر می‌گیرد. این در حالی است که دست‌بافی به توسعه توانمندی‌های ناهنجاری‌های زن در مسیر رشد و پیشرفت، بدون حضور و مشارکت نامنفی زنان در ساختار مختلف علائم جمعی از جمله عرصه طبی و اجتماعی حاصل نخواهد شد. بر این منا به‌وجود وضعیت مشارکت زنان در دست‌بافی به توسعه سیاسی و اجتماعی لازم و ضروری است.

از آنجایی که زنان بخش عمده‌ای از پیکره اجتماعی در افغانستان می‌باشند، نقش اساسی در توسعه افغانستان دارند. زنان که از گذشته تا حال همواره با محرومیت‌های گوناگونی و غرب و بودند، میزان مشارکت زنان در زندگی‌های سیاسی به نسبت واکنش می‌دارند و مقامات جامعه‌ای مردان زیر کره‌گری بوده است. با این همه موانع و بحران در افغانستان پس از دوره حکومت نهضتی طالب‌ها، زنان به‌شکل گسترده‌ای در صحنه‌های مختلف اجتماعی و سیاسی سهم شدند و از آن جمله میزان مشارکت زنان زنا خودی بیشتر شد. با آنکه وضعیت زنان افغانستانی در یک دنیا گذشته تغییر قابل ملاحظه‌ای پایه‌ای است، اما می‌توان این تغییر از شهرهای افغانستان ونیز بیرون نرفته است. در بیشتر نقاط افغانستان نسبت حاکمیت فرهنگ‌های سنتی و مردم‌سازی و بی‌سوادی زنان، آنان نمی‌توانند به‌عنوان شهروندان فعل در فعالیت‌های مختلف اجتماعی سهم شوند. چه راه‌کارهایی را برای غلبه بر این راه که بتواند نقش سیاسی و اجتماعی زنان افغانستان را در توزیع این کشور بیشتر سازد؟ یا دوره‌های نادرست، سیستم بند جامعه افغانستانی، فرهنگ ضدنفحه و افزایش‌گرایی مذهبی، زنان با اسیر خانه و سرکارهای خانگی نمووده که نتیجه‌ای از استاتیستیک اقتصادی زنان به مردان، شرایط بند اقتصادی خانواده و در نهایت به‌رسیده راندن و منفعت ساختن یک کاله‌های عظیم از نیروی انسانی شده است.
نقش مشارکت سیاسی و اجتماعی زنان در توسعه افغانستان

از آنجایی که این سدها و عوامل هنوز هم دامن گیر فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی زنان در افغانستان شده و زمینه را طوری ساخته است که زنان توانسته بخورند بطوری که این توسعه افغانستان نقش داشته باشند، با بهتر استه که نهادهای خصوصی و دولتی، خصوصاً نهادهای توأم‌می‌سازی زنان این مسائل را در نظر بگیرند و در راستای علمی کردن این موارد بکوشند.

تا نقش زنان در توسعه‌ی این کشور برجسته‌تر شود: 

با توجه به مجموعه تعریف و تحلیلی که از ساختار حکومتی در افغانستان وجود دارد، با پدید گرفتن یک بخش عمده‌ای از مشارکت زنان متاثر از مطالبهای گری در این حوزه‌ی خواهند بود. با پدید قدرت مطالبهای گری و میزان اثر رگذاری زنان در حوزه‌ی عمومی، مشارکت زنان، افزایش یافته، با پدید نتیجه فعالیت جامعه زنان و نهادهای مدنی باشد که حکومتی این مطالبات را بهره‌مندی نشان دهد. بعضاً بالکنی فشار از سمت زنان به جامعه‌ی باشد که حکومتی به این مطالبات بپذیرد. احزاب و همچنین نهادهای مدنی هم باید برای این مهم برنامه‌های داشته باشند. از بین‌گیری انتخاباتی باید حداکثر استفاده را کرد تا این مطالباتی گری نهادهای شود.

نهادهای مدنی پیشگاه در عرصه‌های افتخار زنان باشد اصلاح شود. در برخی جوامع

نی در افغانستان حمایت کند، تا اکنون اصل مشکل مشارکت سیاسی زنان به احزاب سیاسی برگزاری گردد. هیچ کدام از احزاب ما از راهبردهای انرژیان دار که از دل این احزاب فرصت‌های برای به دنبال تبعیض جنسیتی باید. در این فضاهای سیاسی حتی اکثر احزاب زنانی که بگیرد، این احزاب باز مراقب باشند که در بلند مدت به جزرین جدا افتاده‌ای برای زنان تبدیل نشوند.

اشتراک در عرصه‌های سیاسی و تشکیل نهادهای و احزابی که از نقش زنان برای توسعه افغانستان حمایت کند، اکنون اصل مشکل مشارکت سیاسی زنان به احزاب سیاسی برگزاری گردد. هیچ کدام از احزاب ما از راهبردهای انرژیان دار که از دل این احزاب فرصت‌های برای به دنبال تبعیض جنسیتی باید. در این فضاهای سیاسی حتی اکثر احزاب زنانی که بگیرد، این احزاب باز مراقب باشند که در بلند مدت به جزرین جدا افتاده‌ای برای زنان تبدیل نشوند.

حراست از منابع عیادتی موجود زنان

از بین بردن تبعیضات حقوقی در قسمت مالکیت و عواید تولیدی زنان

تأمین دسترسی به امکان، اموزش و پرورش زنان

حمایت از اشکال سازماندهی کار زنان در برون از خانه

تشویق ظرفیت‌ها برای توأم‌می‌سازی زنان و سازماندهی آنها

ایجاد فضای اعتماد به زنان و قابلیت‌های زنانه

۴۰۵
نقش مشارکت سیاسی و اقتصادی زنان در توسعه افغانستان

سیما حیدری ۱

چکیده

زنان نمی‌توانند از جامعه و سرمایه انسانی است و حضور آنها چه در اقتصاد و نیروی کار و چه در سیاست و تصمیم گیری الزامی و غیر قابل ایجاد است، گرچه در کشور مانند افغانستان سازوکار حضور زنان در سیاست‌های اقتصادی کم بوده و به خصوص در این اوقات نقص برازندگی در سیاست و تصمیم‌گیری نداشته‌اند. بنابراین در این مقاله نقش زنان در مشارکت اقتصادی و سیاسی و همچنان مقاومت و راه‌های حل مورد بررسی و گفتار به‌منظور بهترین روش های فعال در این فرآیند تا از فرصت‌های جالب‌تر، مواضع کاری‌ها و نقش زنان در اقتصاد و سیاست افغانستان آگاه شویم و آنرا بررسی کنیم.

بیان مسئله

در افغانستان حضور زنان در اقتصاد و سیاست‌ها تا در دهه قبل خیلی کم و حداقل بود، از نمونه‌ای بارز می‌باشد که زنان مطابق این آمار در این اکثریت مسئولیت اقتصادی که دارای میزان، و همچنین مسئولیت اقتصادی که دارای میزان مالی و اساسی شرانته می‌شود، از مسئولیت‌های مختلف بخش‌های اقتصادی و سیاست‌ها در هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت در این فرمول به‌منظور ایجاد موانعی که زنان می‌توانند در این هر یک از این دو رده تا مسئولیت

نقش زنان افغان در بخش‌های اقتصادی و سیاسی

زنان در ادوار مختلف تاریخی ابتدا حضور کم‌تری داشتند، هر چه جوامع بشری آگاهتر شدند و با به عرصه تمدن گذاشتند، حضور زنان در بخش‌های مختلف به‌خصوص در مسائل سیاسی و اقتصادی بیشتر شد و مشارکت آنان تا حدی بهبود یافت.
بحث مشارکت سیاسی و اقتصادی افغانستان

مشارکت زنان در تأمین کشورها در پارلمان در سال ۲۰۰۲ به ۱۵ درصد و در سال ۲۰۱۲ به ۱۹.۸ درصد رسید. بیان کردن که زنان دهه‌های گذشته مشارکت زنان در سیاست و تصمیم‌گیری‌ها

می‌باشد. اگر به یافته‌ها و تحقیقات نظری اندیشیدم، بی‌نظر می‌رسد که نقش زنان در همه زمینه‌ها

شرح مایل رو به صعود را نشان می‌دهد.

نقش زنان در اقتصاد و فرآیند توسعه

برای دست‌یابی به توسعه اقتصادی، حضور و نقش فعل زنان در جوشهای اقتصادی

بیماری با همیث است. توسعه یک اجتماع حاصل مشارکت همهی اقشار خصوصا زنان است

و این مشارکت نیز در گرو توجه به نبایش، اضطرابات و مشکلات راه‌های برای حل

آنها است. به بیان دیگر می‌توان گفت که ارزش‌های اصلی توسعه را در ارتقای کیفیت زندگی

یعنی توسعه‌سازی زنان و مردان در تأمین نیازهای اساسی در جهت رفع اختلافات بقایی در

جامعه، رشد آگاهی عمومی، اعتقاد به نفس و اعتقاد عموم به اهداف توسعه و حفظ امنیت

و آزادی‌گی باید جستجو کرد. از این رو، روش‌گری و تولید عقلانی و فعالیت‌های اجتماعی

برای نقش زنان در آموزش اجتماعی زنان در توسعه اقتصادی و نیز حوزه‌های برنامه‌ریزی

برای اکتشافات اقتصادی - سیاسی را می‌توان مطرح کرد. موفقیت زنان در جامعه عمیقاً تحت

تأثیر شرافت و سطوح توسعه در کشورها است. هرچه کشورها توسعه‌بخش‌تر باشند، شکاف‌بین

توسعه‌ای‌های زنان و مردان کاهش می‌یابد. از این رو بهبود وضعیت زنان جزو الزامات اصلی

در بهبود شاخص‌های توسعه در هر جامعه است.

به عبارتی، بدون توجه به شرافت زنان، دست‌یابی به توسعه برای هیچ کشوری ممکن نخواهد

بود. همچنین واکنش‌های موجود در بیماری از جوامع تشکل از آن دارد که علم‌گر اعلام‌ها و

بیان‌های و تأثیر نهادها و سازمان‌های مختلف در حفظ حقوق زنان و غیره ممکن‌های ناپای

توجه، زنان از مسالمت و مشکلات ناشی از فقر اقتصادی و فقر فرهنگی در رنگ هستند. یکی

از شاخص‌های تأثیرگذار بر سطوح اقتصادی و اقتصادی زنان، آموزش و توانمندی‌سازی آنان

است. به هر میزان که روز آموزش و مهارت آموزی زنان برنا میرزی و سرمایه‌گذاری شود، اثر

مستقیم و غیرمستقیم بر سطوح اقتصادی و سیاسی کشورها دارد.

به عقیده‌ای بسیاری از صاحب‌نظران، نیروی انسانی یکی از منابع اصلی توسعه است که

شامل مجموعه افکار، عقاید، باورها، فرهنگ، دانش، مهارت و قدرت کلیه افراد اعم از زن و

مرد می‌باشد. طوری که زنان نه تنها نیمی از این منابع توسعه‌سازند بلکه از ارتباط بروز، دهنده

و هم‌اکنون به دو نیمی این منابع بوده‌اند، و خواهی با ناکارها در پی‌بری ابعاد انسانی توسعه،

نقش اساسی دارند.
امهیت مشارکت و نقض زنان در زندگی

مشارکت سیاسی زن‌های جوامع دموکراتیک امروزی برای توسعه سیاسی قابل اهمیت خواندنی‌شده است. این عملکرد برای افزایش حیات سیاسی و اجتماعی زنان دیده می‌شود.

اهمیت این عملکرد در تمیز کردن گیرنده‌های سیاسی و اجرای برنامه‌های سیاسی و اجتماعی برای بهبود وضعیت زنان به‌خصوص امکانات بهتری به کامیابی سیاسی آن‌ها در حال حاضر در میان‌رسانی شده است.

با مشارکت سیاسی، قدرت سیاسی به‌شكل مساوی امپراتوری برای توسعه سیاسی و اجتماعی حاکمیت و تضعیف سیاه‌های بشریت، امکانات بهتری به کامیابی سیاسی آن‌ها در حال حاضر در میان‌رسانی شده است.

لوسین باز، به‌عنوان نخستین پژوهشگر بر حسب آن‌ها در زمینه مفاهیم توسعه، این جمله را تکرار کرده است که توانایی شرکت زنان در مشارکت سیاسی، اقدام عمومی در فعالیت‌های سیاسی مربوط است و محدود نیست. مفاهیم مشارکت سیاسی شامل اجرای مباحث اندازه‌گیری سیاسی، پیشرفت بوده که در طی قرن‌ها از فراورش‌هایی برخوردار بوده است.

این روشن است که شرکت زنان در مشارکت سیاسی بايد از آزادی‌های بشریت در این زمینه، وجود برآب تا از انسان‌ها و گروه‌ها نیز قابل اهمیت است.
نقش مشارکت سیاسی و اقتصادی زنان در توسعه افغانستان

اما از گذشته تا حال در بیشتر جوامع زمینه مشارکت سیاسی برجای تأمیم شهرنشینان به‌شكل
برابر آن مساعد نبوده است.

از آنجایی که امروزه گروه‌های مختلف اجتماعی با داشتن فرهنگ‌های و نژادهای غناگون
در سرزمین‌های مختلفی دانسته و کمتر کشور تک قومی در جهان دیگرها می‌شود، شهرنشینان با
در نظر داشت و یزدگی‌های فرهنگی، اجتماعی و اقتصادی گروه‌های اجتماعی موجود می‌شود.
محوریت های اجتماعی سبب شده است گروه‌های اجتماعی که در اقیان
قرار دارند یا اینکه از ویژگی‌های شخصی برخورد داره‌هاستند، از مشارکت در مسیر اصلی
جامعه بازماندند و باید از ابعاد مروحیت اجتماعی، مروحیت شدن گروه‌های اجتماعی در بعد
سیاسی است که آزادی مشارکت سیاسی شهرنشینان در آن سلبه می‌شود. از آنجایی که زنان
بخشی عمده‌ای از بی‌پره اجتماع را می‌سازند، نقش اساسی در تعیین سرنوشت سیاسی در یک
کشور دارند. زنان که از گذشته تا حال همواره با مروحیت‌های گوناگونی روبرو بوده‌اند،
میزان مشارکت‌شان در زندگی سیاسی به نسبت واکنش و مقاومت جامعه‌ها می‌باشد.
کمربندی به‌نواگ. زنان تا قرن ۱۹ میلادی از حق رای مروحیت بودند و استناد این شباهت
شرکت زنان در زندگی عمومی و سیاسی موجب تضعیف رابطه آنها با زندگی خانوادگی
می‌شود. لذا آنان نمی‌توانستند به عنوان شهرنشینان فعال در تعیین سرنوشت سیاسی به‌نگرده.
در اروپا پس از انقلاب فرانسه، جنبش‌هایی برای بهدست آوردن حقوق زنان در شکل گرفت و
به مبارزات خود در برابر مروحیت‌های زنان ادامه دادند. به‌نمودنگری، نویسنده فرانسوی در
۱۷۸۹ در اعلامیه حقوق زن و شهرنشین اعلام داشت: «هم‌چنان که زنان حق دارند که بالای چوبه
دار بروند، به همین‌سان نیز حق دارند که بالای سکوی خطابه بروند.»

در افغانستان نیز پس از دوره اول طالبان، زنان به‌شكل گسترده‌ی در صحت‌های مختلف
اجتماعی سهمی گردند و از انجام میزان مشارکت سیاسی زنان تا حدی بیشتر شد. با آنکه
وضعیت زنان افغان در یک دهه گذشته تغییر قابل ملاحظه‌ای یافته است، اما موج این تغییر
از شهرهای افغانستان چندان بیرون نرفته است. در بیشتر نقاط افغانستان نسبت حاکمیت
فرهنگ‌های سنتی و مردم‌سالاری و بی‌سیاست و زنان، آنان نمی‌توانند به عنوان شهرنشینان فعال در
فعالیت‌های مختلف اجتماعی سهمی بگیرند. اما حالا که طالبان دوره روی کار آمده‌اند، با درنظر
بود که چگونه سیاستی را در قبال زنان و محدودیت‌های آنان در نظر می‌گیرند که متساوی‌اند
روز شاهد خشونت در برابر زنان و حذف زنان از صحنه‌های اقتصادی و سیاسی هستیم.

تیپچه گیری
با درنظر داشتن تحقیقات و یافته‌ها می‌توان نقش زنان افغانستان را در اقتصاد و سیاست
به صورت فردی عنوان کرد؛ کارکردایم عمده‌ی زنان در بخش اقتصادی که هم مصروفیت
سالم و هم امرار معاش براش کودادر و خانواده‌تان محسوب می‌شود.

...... ٤٠٩ ......
نخبگان سیاسی زن: 10 چهره تاثیرگذار بر سیاست افغانستان

زنان افغان که بیشترین تأثیر را در سیاست افغانستان طی دو دهه گذشته ایفا کردند عبارتند از: گوییند، رولا غنی، سمیا سمر، عادله راز، فاطمه گیلانی، فرحندن زهره نادری، فوزه کوفی، مزگان مصطفوی، ناهید فرید، شکریه بارگزی و ... سیاست در افغانستان جدید شاهد نقش آفرینی جدی زنان این کشور می باشد. شمار زیادی از چهره‌های تاثیرگذار در افغانستان در دو دهه گذشته ظهور کرده است. در این میان اما برخی از این چهره‌ها، نقش آفرینی بیشتری در عرصه‌های سیاسی و اجتماعی داشته‌اند.

سیما سمر

سیما سمر، رییس کمیسیون مستقل حقوق بشر افغانستان است. او چهره شناخته‌شده و فعال حقوق بشر در مجامع ملی و بین‌المللی می‌باشد. خانم سمر در سال 1944، به دبیرátت جوایز بین‌المللی در زمینه‌های حقوق زنان، حقوق بشر، دموکراسی و زنان برای صلح نابلش. داکتر سمر به عضوین اولین معاونان رییس دولت‌های وقت و وزیر امور زنان در دولت وقت افغانستان نیز نقش بزرگی کرد. این سیاست چشم‌پیش از رییس کمیسیون مستقل حقوق بشر افغانستان بود. معنا معاون رییس لویه جرگه اضطراری نیز کار کرد. داکتر سیما سمر برندی جایگزین نویل التراتیفیک اختراع اعتماد و فداکاری در راه تامین حقوق بشر شده است.

رولا غنی

رولا غنی به عنوان داوطلب در شبکه‌های خانواده‌گی بانک جهانی کار کرده است. بنابراین اول افغانستان نهادی به نام «آشیانه» در این کشور تأسیس کرده و برای کودکان قیمت فعالیت کرده است.
نقش مشارکت سیاسی و اقتصادی زنان در توسعه افغانستان

خانم غضب پس از رویکردی امنیت، ریاست جمهوری، رولا غضب اول افغانستان شد.

فاطمه گیلانی

فاطمه گیلانی از سال ۱۳۸۵ تا اواخر سال ۱۳۸۹ صاحب‌نظر رییس سازمان صرب خورشید در افغانستان بود. فاطمه گیلانی هم‌واره یکی از فعالان سیاسی افغانستان بوده و در دوران جهاد علیه شوروی، سختگوی حزب مجاز ملی اسلامی بود. فاطمه گیلانی در سال ۱۳۸۱ خورشیدی برندگی جایزه صلح ایران شد.

ثربا دیلی

ثربا دیلی در سال ۱۳۸۳ بهادر دادر کتاب مالیه نموده و به‌طور مسئولیت برنامه‌های صحت، برای ۹ ولایت شمال و شمال‌شرق افغانستان در این اداره کار کرد و سپس به‌طور مستقل برنامه‌های صحت افغانستان مقرر اسلام آباد تبعیین شد. ثربا در سال ۱۳۸۶ به‌عنوان کارمند بین‌المللی سازمان هیأت انتخاب گردیده و به سومالیا رفت و ریاست برنامه‌های صحت و تغذیه اداره پوینسفا را بر عهده گرفت. آن‌ها به زبان‌های اوزبیکی، فارسی و انگلیسی تسلط دارد. خانم دیلی در اداره دوم حامد کریزی به عنوان وزیر صحت عامل افغانستان کار کرده است.

فوزیه کوفی

فوزیه کوفی، نماینده مردم بدخشان در مجلس نمایندگان افغانستان بود. خانم کوفی یکی از چهارهای فعال حقوق زنان افغانستان بود و به‌طور فعال در حفظ حقوق زنان افغانستان به‌طور مبنا و نقش فعالی را در تصویب قانون مع خشونت علیه زنان در افغانستان بازی کرده است. فوزیه کوفی مادری این را از بخش مدیریت تجارت در دانشگاه پرستون اسلام آباد پاکستان دارد و به زبان‌های اردو، انگلیسی و فارسی تسلط دارد. فوزیه کوفی به عنوان رهبر حزب موحش تحول افغانستان را به‌عنوان جمهوری اعلام کرد.

حبیب سرایی

حیب سرایی به عنوان کارمند مسکنی انستیتوت ملی لاکراتوری طبی از ۱۹۸۴ تا ۱۹۸۵ به عنوان ریاست جمهوری و رولا غضب اول افغانستان شد. حیب سرایی به عنوان اول جمع‌آوری اطلاعات علمی و کورس‌های سواد امریزی را به‌صورت مخفی در شهرهای کابل، جلال‌آباد، مزارشیرف به راه انداخت. خانم سرایی یکی از بانوان اشترک کننده کنفرانس بین‌المللی از افغانستان بود.

National Institute

خانم سرایی به عنوان کارمند مسکنی انستیتوت ملی لاکراتوری طبی از ۱۹۸۴ تا ۱۹۸۵ به عنوان ریاست جمهوری و رولا غضب اول افغانستان شد. خانم سرایی یکی از بانوان اشترک کننده کنفرانس بین‌المللی از افغانستان بود.

Medical laboratory

خانم سرایی به عنوان کارمند مسکنی انستیتوت ملی لاکراتوری طبی از ۱۹۸۴ تا ۱۹۸۵ به عنوان ریاست جمهوری و رولا غضب اول افغانستان شد. خانم سرایی یکی از بانوان اشترک کننده کنفرانس بین‌المللی از افغانستان بود.

کلید واژه‌ها: سیاست، اقتصاد، زنان، افغانستان، صرب، ریاست جمهوری، رولا غضب، پوینسفا، اسلام آباد، دانشگاه پرستون.
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلحی آمیز و مره‌نه

او از سال ۱۳۸۱ تا ۱۳۸۳ به‌⁄همت وزیر امور زنان دولت انتقالی افغانستان فعالیت کرد و
به این وزارت تازه تأسیس، پالیسی و استراتژی درآمد نهایی حمایت از حقوق زنان و یه‌بود
وضعیت زن‌گان آنها ایجاد کرد. خانم سراپی در سال ۱۳۸۴ به عنوان واقعی باشیم گماشته شد
و این مسئولیت را تا سال ۱۳۹۳ شمشی بر عهده‌اش داشت. گرفتن مدل مالی از سوی جامع
گزی رییس جمهوری پیشین افغانستان به‌⁄همت تطبیق حاکمیت قانون در سال ۱۳۸۵، گرفتن
امریکا، دریافت مدل کموند از سوی دولت فرانسه، ثبت
بی‌گرف‌ای ش در مرکزی بین‌المللی بی‌گرف‌ای کمپ‌بریج در لندن، دریافت لقب قهرمان محفظ
ژیست از سوی ماهنامه تایمز و برنده جایزه رامون موسکس سی‌سی از فلیپین که به عنوان جایزه
صلح نوبل آسیای مظهر است، از جمله دست‌آردهای این که خانم سراپی در دارنامه اش
دارد. خانم سراپی در انتخابات ۲۰۱۴ ریاست جمهوری افغانستان به عنوان معاون زمینی رسول،
یکی از نام‌دانان انتخابات ریاست جمهوری افغانستان بود.

فرخنده زهره نادری

فرخنده زهره نادری عضو مجلس نمایندگان افغانستان بود که به عنوان مشاور ارشد رییس
جمهور در امور زنان ملل نیز کار کرده است. فرحندزه زهره نادری در سال ۲۰۱۲ میلادی در
۱۹۸۱ ایامی اجلس اتحادیه بین‌المللی در اقواد اشرارت نموده، موفق گردید تا به سال‌ها
در این اتحادیه برایی نخستین بار طی یک رقابت جدی رای گیری برای افغانستان عضویت یکی
از کمیسیون‌های چهارگانه این اتحادیه را به دست آورد. خانم نادری جایزه صلح سال
۲۰۱۲ را از شش کشور جنوب آسیا به دست آورد. است خانم نادری در ماه جولای ۲۰۱۲ میلادی از
سوی برنامه توسعه‌ای سازمان ملل متحد به جایزه‌ای صلح دست‌یافت.

عادل راز

عادل راز عضوی اقتصادی وزارت امور خارجه افغانستان بود و معاون دفتر سخت‌گو در زمان
جاده کرکلی فعالیت کرده است. عادل راز هم‌چنان به عنوان نماینده افغانستان در سازمان ملل
متحد نیز کار کرده است.

ناهید فرید

ناهید فرید عضو مجلس نمایندگان افغانستان بود، ناهید فرید به عنوان عضو کمیسیون
روابط بین‌الملل پارلمان افغانستان و رییس کمیسیون امور زنان، جامعه مدنی و حقوق بشر
ولسی جرگه فعالیت کرده است.

مؤگان مصرفی

مؤگان مصرفی به عنوان سرپرست وزارت امور زنان، معین وزارت امور زنان و معین
وزارت اطلاعات و فرهنگ در افغانستان فعالیت کرده است.

... ۴۱۲ ...
بخش هفتم؛ راهکارهای تامین عدالت اجتماعی
چیستی عدالت و راهکار تحقیق آن

بهبهان ۱

چکیده

عدالت بهعنوان یک آرمان جهانی جایگاه ویژه‌ای در نظام‌های مختلف داشته است. از جمله نظام حقوقی اسلام که به آن ارج گذاشته و برای تامین آن مکرراً تأکید کرده است. عدالت یک نیاز مبهم بشري است نيازي که باعث می شود جهان شکل و ساختاری دیگری به خود پیگیرد، شکل یک خانه‌ای که در آن تمام اعضای خانواده از حقوق یکسان برخوردارند. برابری و آزادی از خصوصیات تعريف و تامین شده‌ای آن است، وقتي وارد آن می‌شود حس محبت، انسانیت، صمیمت، يکديگر پذيري، صلح و آرامي به وضع حساس ميشود. و در آن خبری از نابرابري، كيه، ظلم و امثال آن نمي‌ست. و تمام اينها زمانی شکل مي‌گيرد كه اصل عدالت تحقق یابد.

واژه‌هاي کلیدي: عدلات، صلح، برابری، انصاف، جامعه.

مقدمه

از عدالت در كتب مختلف تعريف و معناي مختلف آورده اند و اكثراً آن را به تساوي و برابری معني كرده اند. اين كه عدلات اجتماعي چيست؟ و جه مفهومی را مي‌رساند؟ اين یک مبحث برگي است زيرا كه دانشمندان و صاحب نظران از گوش و كنار جهان روی آن پرداخته اند كه هنگام اين تمام آنها در اين مقاله دشوار بود ولي من سعي نمودم تا بهترین و جامع ترين تعريف و نظريات را در اين مقاله درج نمايم.

عدالت

عدالت يعني تعاون و برابری، عدلات مفهومي است كه بهتر از آغاز تمدن خود آن را شناخته و برای استقرار آن كوشش به است. عدلات خودش به تهيه يك وازه برگي است، ما در زندگي روزانه پارها با آن و يا كلمات متراف تمرد regress به مرحله خوريم، و اكثراً به مجرد شنيدن آن در ذهن مان هماني مفهوم برابري را نجسم مي کنيم بهطور مثال برابري در حق و حقوق افراد. از ديد و منظر اسلام عدلات داري اين مفهوم چاپگاه بلندلي است.

1. ولايت پديخوان، عضو کنفرانس ملی جوانان-2021

bahijaaman22@gmail.com
أندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایذه‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح، آمیز و موفق

قسمی که در آیات متعدد الله متعال بنده‌گانش را برای برآورد عدالت امر می‌کند (ما رسولان خود را با دلایل آشکار مبعوث کرده و با آنان کتاب و میزان فرو فرستاده تا مردم به عدل و قسط قیام کندند...) (الحیدر: ٦٧) خداوند متعال به مومانی امر می‌کند که حتی با کافران نیز برخورد عادلانه کنید که دشمنی آنان با قومی، منجر به ترک عدلت توسط آنان نشود.

دين مبين اسلام همچنین در مورد اسیران جنگ هدایت به عدالت می‌کند و به جنگجویان مؤمن امر می‌کند تا اسیران را نان و آب دهد، دلیل فوق بیانگر آن است که عدالت و برپایی آن قوم و مذهب و مرزبوم نمی‌شناسد عدالت آرمانی است که انسان را به پرهیزگاری نزدیک‌ می‌سازد، این عدالت این به که جهان را پریست که نیاز به جای بی‌نیاز می‌کند.

یکی از تعاریف عدالت ایفای حقوق است (دهرژه: ١٣٩٣). بنظر ارسل، عدالت دارای دو معنا: عددت و خاص است: عدالت به معناً عام شامل تمام فضایی است: زیرا هر کس به کار ناشی‌سازی‌های دست زند، طعم کرده است. سعادت واقعی از آن کسی است که با فضیلت باشد و از دستورهای عقل اطاعت کند. فضیلت انسان دو آفت برزگ جراح افراد و تفیض که با استیتی از هر دو پرهیز کرد. میانه‌روی و اعتدال، میزان تشخیص رذابی از فضیلت است؛ پس تهره و ترس هر دو مدموم و ود است این نگاهی شجاعت، فضیلت است.

بنابراین می‌توان گفت که عدالت به معناً عام «تفاوت اجتماعی» است. عدالت به معنای خاص کلمه، برای داشتن اشخاص و اشیا است. هدف عدالت، همیشه تأمین تساوی ریاضی نیست. مهم این است که بین سود و زیان و تکاکیف و حقوق اشخاص تناسب و اعتدال رعایت شود (ناصر قربان: ١٣٨٣)، عدالت در اندیشه امام علی(ع) چنین تعریف شده است: عدالت، به معنای قسط، دادگستری، مساوات و انصاف است. استاد مطهری در این باره می‌نویسد: عدالت، عبارت است از اعطای حق به ذی حق یا عدم تجاوز به حق ذی حق. علامه طباطبایی عدالت‌ را چنین تعریف کرده است: حقیقت عدالت بر یا داشتن مساوات است و برتری موازنه بین امور به‌طوری که مرزی سهم مورد استحکام خویش را داشته باشند و در همه امور مساوی شوند (ناصر قربان: ١٣٨٣).

نظره‌ی عدالت از مهم‌ترین مباحث در فلسفه‌ی اخلاقی و سیاست به شمار می‌رود و مفهوم آن با مفاهیمی چون درستی، خوبی، حقیقت، انصاف تابع دنیکی است که می‌توان

عدالت را با چنین مفاهیم نیز معنی کرد (دهرژه: ١٣٩٣).

...... ٤١٦ ......
بحث عدلت یک بحث گسترده، وسیع و فراگیر است. عدلت آرمانی نیست که محدود به یک زمان مشخص و وابسته به یک گروه خاص باشد بلکه عدلت فضایی است و اجتماعی. عدلت نیازی است همه گیر، تحقیق عدلت تحقیق صلح و آزادی است. و اما در کدام نوع جوامع عدلت معنا و مفهوم پیدا می‌کند، دیوید هاین عقیده داشت که عدلت تنها در یک جامعه متوسطالطحال معنا و مفهوم پیدا می‌کند. جامعه‌ای که مردم آن با گرسنگی و بسیاری‌های دست به گرفتن اند، بحث از عدلت بی معنا خواهد بود. در نهایت، جامعه‌ای که مردم برای آن است تا زندگی بمانند و لقمه‌ای نانی برای خوردن دریابند. و در جامعه‌ای که مردم از لذت و نعمت‌های بی‌ سورپرایز باشند، جای برای بحث عدلت نیست (دهراد، ۱۳۹۳).

نتیجه‌گیری

تلیفونی یعنی تعاون و برای عدلت مفهومی است که بشر از آغاز تمدن خود آن را شناخته و برای استقرار آن کوشیده است. عدلت آرمانی نیست که محدود به یک زمان مشخص و وابسته به یک گروه خاص باشد بلکه عدلت فضایی است و اجتماعی. عدلت نیازی است همه‌گیر، تحقیق عدلت تحقیق صلح و آزادی است. در اجتماع انسانی برگرفته درد که آنها را آزار می‌دهد، نابرابری است که مناسبانه دانسته شده است و این برخی زمانی اوج گرفته است که حضور دو طبقه از افراد در جامعه سبب آن شده است یکی آنها که عدلت را دانسته اند و درک کرده اند یکین از برایان آن دریغ کرده و در برایان آن یکی اعتنایی اختیار کرده‌اند که این خود برگرفته چنین نوع ظلم در برای هم‌منوعان شان است. و طبقه‌ای دوم افرادی که نمی‌دانند عدلت چیست؟ و چگونه شکل می‌گیرد؟ چرا زمانی که بالای آن دو طبقه کار صورت نگیرد خبر از عدلت و برایی نخواهد بود.
جستاری بر تامین عدالت اجتماعی در افغانستان
اظهارالحق شمسی
چکیده
محور اصلی بحث عدالت اجتماعی به سطح روابط انسان با انسان در توزیع منابع و منافع به تضاد می‌انجامد و ضعیف ارجاع دارد. عدالت از دیدگاه فلسفه انسان ارزش ذاتی و نهایی دارد که برای تحقق سایر ارزش‌ها در جامعه به آن نیاز است از مطالبات فلسفی انسان است و تابع قرارداد افراد جامعه نیست و به شرایط تاریخی ویژه‌ای تعلق ندارد هم چنان نکته مهم دیگر این است که تکیه بر مفاهیمی چون عدالت، آزادی و برابری هنگامی مورد قبول و مؤثر واقع می‌شود که با در نظر گرفتن شرایط اجتماعی، فرهنگی، سیاسی و اقتصادی جامعه، زمینه‌های اجرا و عملی شدن بیشتری برای آنها خواهد شد. برگردید. بسیاری از این نوشته‌ها مورد توجه قرار دارد توجه به بیان راهکارهای تامین عدالت اجتماعی در افغانستان است. یکی از ترکیب عناصر باور حاصل در هر نوع رژیم تا زمانی که عدالت اجتماعی در صدر برنامه‌ها و سازوکارهای سیاسی و اجتماعی و فرهنگی و اقتصادی کشور قرار گرفت، دامنه به‌حران و چالش‌های جدید بعید و پیوندانگ از خانه مردم ما برجاگذاشته شد. برای رسیدن به این هدف، به موارد معین از سازوکارهای تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان اشاره می‌گردد.

واژه‌گان کلیدی: عدالت، نظام، اجتماعی، افغانستان
مقدمه
اندیشه عدالت از موضوع‌های گسترده‌ی در علوم انسانی است که همه‌ای افراد به شناخت حقوق متقابل خود با دیگران ملزم‌اند. سعی دید و کمال هر انسانی در گرو شناخت و مراوع حق‌وقت است که بر گردن اوست. یکی از ویژگی‌های بارز انسان‌ها حس عدالت خواهی و عدالت طبیعی آنها می‌باشد. به‌طوری که اگر این درون بررسی قرار دهم، خواهیم یافت که اغلب انقلاب‌ها و تحولات تاریخی با انگیزه‌ای اجاد عدالت-بیشتر شکل گرفتند. عدالت همواره در همه جوامع دارای تقدیس بوده و آمریکایی است که همه جوامع در جهت تحقق آن به تکابلو می‌مانند. یکی از مجرای‌های تحقیق عدالت از طریق سایر عدالت‌های کشورها به رفاه و توسعه می‌رساند اگر اینان آنان عدالت تحقیق یابد. لذا آن شهدی تا نحواب تحقیق عدالت اجتماعی ضروری است که موضوع مورد بررسی قرار دهیم. این نوشتن با اشاره به برخی راهکارها و مفاهیم تلاش نموده تا پاسخ به سوال اصلی؛ چگونه عدالت اجتماعی را در افغانستان تامین و تحکیم نمود؟ ما به سههم خوشی مسولیت تا جواب این سوال را در حد تووان پاسخ ارائه نماییم.

ezharulhaq.shamsi01@gmail.com | 0784 374 071

۱. ولایت پروان، عضو کنفرانس ملی جوانان ۲۰۲۱-۲۰۲۲
عدالت اجتماعی

عدالت در لغت به معنای استقامت چیزی، مستقیم بودن، مساوات، داد، انصف، حکم حق، برآوری و امر متعادل آنده است و در اصل حروف حد وسط میان افراد و تفریط است، که از مهم‌ترین فضائل اخلاقی است و بستر کمالات معرفی شده است. عدالت اجتماعی؛ بعده اجتماعی و سیاسی عدالت انسانی و فردی در درون جامعه و در مناسبات ارادي افراد بشر است که مصاديق آن در قالب چند های اجتماعی، گروهی، تصویب و اجرای قوانین ایجاد و اداره نظام‌ها، مقررات، خدمات، مشارکت مردمی و غیره نجeli می‌باشد. این باور همگانی وجود دارد که روابط و مناسبات افراد و گروه‌ها، قوانین و مقررات جامعه و همچنین نهادهای اجتماعی بايد عادلانه باشدند. مقررات و الزامات اجتماعی آنها از مشروطت برخوردار اند. كه با عدالت اطلاع داشته باشند. اولین ستون تطبيق عدالت اجتماعی قانون است، بيدن ملحوظ و اساس می‌توان قانون را اولین و قانونی مقرر در جایگاه تطبيق عدالت اجتماعی در جامعه بشری به خصوص جامعه افغانستان‌داشته، كه از یک‌سوسیا قدرت را ایجاد و سلطه اداری آن در جامعه توزیع می‌نماید و از سوی دیگر قدرت را در اجتماع معین به توزیع می‌گیرد. توزیع قدرت برادر و سلطه حاکمیت را این ارکان جامعه يعني صاحبان قدرت تقسیم می‌کند و بتواند در حکم و قابل معین امور اداری راهی و اداره نماید و توضیح مقرر چگونگی اسباب حاکمیت را در جامعه به وضاحت و صرحت می‌گیرد تا اتباع تحت فرامین و قوانین اجبارا از این اطاعت و پیروی نمایند. تأیید وحدت ملی، ستون دیگر تأیید عدالت اجتماعی: تحکیم وحدت ملی اساسی تربیت و سیله‌های تحقیق عدالت اجتماعی در وضعیت سیاسی افغانستان به حساب می‌آید. البته وحدت ملی نه به تعیین دوخت مردان و سیاسی‌های افغانستان که به سه‌هم‌نموند و شریک ساخته‌جویی سیاسی مسند به یکی از ملیت‌ها در ارگان‌های بلند دولتی و یا تقسیم قدرت بین گروه‌های سیاسی، خوشی را تحقیق دهنده و حفظ ملی در افغانستان می‌دانند. بل مبنی بر تعیین علمی آن، به موقعیت گرفتن تمام‌ملیت‌ها در ساکن‌های دولتی، بر اساس شاخه تخصصی و مسلکی، به مبانی ارتباطات شخصی.

تأیید حقوق: در این باره کوتاه سخن این که عدالت زمینی تحقیق می‌باشد که به حقوق دیگران احترام گذاشته شود. اجازه اختبار و یا تصریح که حق فرد است، حق در معنای ذکر شده به معنای آن چیزی است که باشد یا آن. هر چیزی در جامعه دارای حق است و تعادل اجتماعی می‌سر می‌گردد که این حقوق مراحل شود. حال اگر به هر دلایلی این حق انسان سلب گردد به عدالت رفتار بشده است. برای اجرای خوب این بعد از عدالت اجتماعی، کارهایی باشد صورت گیرد.
تکمیل عدالت در ضمیر و وجدان مسوولان: کوئاه ترین و باصرفه ترین راه برای دستیابی به عدالت اجتماعی، وجود انسانهای عدل و با تقویابی است که نهاد آنان مزین به ملکه عدالت شده است و راه پر پچ وخم تامین عدالت اجتماعی را به دور از دغدغه و شیوه‌های سازمانی و نهادهای پیچیدنی اموری طی مباناین. عقیده به وجود عدالت در حاکم جامعه به عنوان مهم ترین رکن انديشن‌های سياسی، می تواند دلیلی دیگر برای طرح این مسئله باشد.

نتیجه‌گیری

می توان کمال گرا، واقعی گرا، اخلاقی گرا و عدالت گرا چنین نتیجه‌گیری نمود. عدالت عبارت است از رعایت و حفظ حقوق واقعی مردم و عدالت اجتماعی عبارت است از یک مسایل بزرگ انسانی است که تعالیم همه ارزش‌ها را به جمله ارزش‌های فردي، اجتماعي، سياسي و اقتصادي است در نظر دارد. و عدالت اجتماعي قبل از هر چيز یک عدالت انساني عمومي است که شامل تمام مظاهر زندگي و همه جوانپیمانی درآن می شود.

ارزش‌هایی که مشمول این عدالت است اجتماعی، سياسی، فقط به طور کلی ارزش‌های مادي نیست بلکه تركيبی از ارزش‌های معنوی و روحی و مادي است. فقدان این عدالت در اجتماع باعث پدایش تعصب، نمایش، فساد و عدم وفاق عمومي می شود و چنین جامعه ای یا فضيلت، و فقیر و هم‌سانتگي فاصله می گيرد و به‌سوی نابودی می رود. بنیاد عدالت اجتماعي بر اين اصل استوار است که حكومت از آن مردم و برای ممواد در جهت اعتقادات خواسته‌ها، باورهای مشترک و منافع آنان است و نابإر این مردم هستند که به ابدی زمامدار امور باشنده. عدالت به تنه در مورد فرد و كنن خرنی فردی، بلکه در مورد جمع و رفتار اجتماعی نيز معيار و ملاک است.
راهنکارهای تمایین عدالت اجتماعی در افغانستان

محمد فهمی‌مایار

چکیده

عدالت اجتماعی یعنی عبارت از رعایت حقوق یکدیگر است؛ اعم از این که افراد حقوق یکدیگر را رعایت کنند یا بین فرد و دولت یا سازمان‌های ملی و بین‌المللی حقوق رعایت گردد. عدالت همان قانون است که نظام نظامی است که آن استوار است که در صورت افراد یا تغییرت می‌تواند پیام‌های ناگواری چی بسا سقط را بر پی داشته باشد که زندگی انسانی از این امر به دور نیست و عدالت در همه ادوار تاریخ از خواسته‌های واقعی بشریت به شماره رفته و می‌رود. در طول تاریخ سازوکارها و راهکارهای متعدد برای این آرمون دربرنگه نشانه‌های صحیح، قانون‌گزاری، شایستگی‌سازی، از بین بردن مواد حاصله و مردم و استحکام پینده، قوی مدرن بودن حاکمان، مبارزه فال ناقد، مطالعه و مطالعه حقوق شهرنگی و یاری کنده. به هر ناحیه که این سازوکارها در جامعه نقل خواهد داشت و در اجرای آن تعفیف نماید. وی در صورتی که در اجرای آن این‌ها نمایند باعث شود، تدریجاً عدالت جای خود را به عوامل می‌دهد.

نیابت‌های اجتماعی یک‌سانی را که این نابسامانی‌ها موجب عظیم از بحران‌های اجتماعی، سیاسی و اقتصادی و شکنندگی وحدت ملی را بر خواهد داشت.

مقدمه

چگونگی تمایین عدالت اجتماعی در جامعه افغانستان از معیال‌های بزرگ است که امرزه هم را نبود. در خود پیچیده و عدم تحت قانون آن به یکی از معیال‌های بزرگ به شمار می‌رود. حداکثر تعریفی را که از تمایین عدالت اجتماعی نظر به ساختارهای سیاسی و بافت‌های اجتماعی جامعه افغانستان می‌توان ارائه داد. جلوگیری از خشونت، تعریض، اهانت ناشی از نابرابری‌های اجتماعی در برادر مارک افغانستان خواهد بود که طی چند سال اخیر به صورت واضح و سفید به هر امکان مهم و اشکال آن، به‌گونه‌ای مختلف و منشوع بر زندگی اجتماعی مردم افغانستان توسط سیاسی‌های این سایه افغانستان به اکثریت هم به یک مصارف نبوده و اجتماعی مبدل شده که باعث بروز و تشدید نابسامانی‌های سیاسی و اجتماعی‌های اقتصادی، شکنندگی وحدت ملی، اصطکاکات قومی، اتفاق طلبی زبانی، ایجاد فصل‌های سخت و... در کشور گردد است.

1. ولایت میدان وردگ، عضو کنفرانس ملی جوانان-2021.
راهکارهای تأمین عدالت در افغانستان

مفهوم عدالت اجتماعی به معناي متفاوت آن در دوران باستان در (واژه قرن 19 مطرح شد، به این منظور عدالت امروز اجتماعی است که با كيفتها و مجازات حقوقی سروکار ندارد. بلهکه پیشتر به سعادت و رفاه اجتماعی می پرداخت.

عدالت در معنای خود، با مشکلاتی مرتبط است که در قرن های 18 و 19 مطرح شد. یا به عنوان نمونه در دوران بیشتر مورد توجه قرار گرفت. در این راستا می توان به بیکاری، خشونت، درمندیگی در دوران بیماری و سال خودگیری، محرومیت از آموزش حرفاي و حضور منتقل در انسان به دو که در افغانستان در شرایط کنونی چالش اصلی و مانع رسیدن به رفاه اجتماعی است. این وصف سازوکار برای رسیدن به عدالت اجتماعی ناطق مانده به پاسخ قانونی این خورده و بزرگ خلاقانه شده که این گفتمان به کامل بهتری خالصه بوده تا رسیدن به راهبرد این ناپایداریها. اگر نگاه به گستره تاریخی بندایم می بینیم که این ناپایداریها و عدالتها در چشمه مختلف ساکنی دارند. بدل می این که هیچ یک از جوامع به شمول افغانستان حقی کشورهای متفرقه که داد و فرایاد از قانون مندی و تأمین عدالت اجتماعی می زند. به چنین مرحله‌های نرسیده که در ناپایداری‌های اجتماعی وجود نداشته باشد. اما با گزارش زمان و رویداد تکامل اجتماعی و رشد شورای سیاسی مردم را اندازه‌ی توئسته است از شدت ناپایداری‌های اجتماعی در بین مردم بکاهد یا تحت نظر درآورد و زمینه‌ی بازخواست را از مرتکبین ناپایداری‌ها در خواست نماید.
راهکارهای تامین عدالت اجتماعی در افغانستان

در شرایط کنونی باوجود چالش‌های فراراهی رسیدن به تجربه مطلوب و تامین عدالت اجتماعی در افغانستان نیاز به راهکارهای اساسی است و لی اساس کار برای تطیق آنها حکومت که اساسی‌ترین نقش در تطیق عدالت را دارد انجام می‌دهد؛ حکومت و مسولان حکومتی در اجرای عدالت از اصل های اساسی تطیق آن بوده و بی‌تردید عامل عدالت‌ها در سطوح بالا و پایین می‌تواند حالا به هر نحوه حکومت و مسولان آن باشد؛ برای گسترش نظم و عدالت و برای توییج فرهنگ‌های مختلف از قانون و همگانی ساختن احترام به قوانین کشور، حکومت و به‌خصوص مسولان حکومتی وظیفه دارد تا در این راستا وظیفه ایمنی و وجدانی خود را ادا نموده و از قانونی به‌هزینه‌ی قانون‌شناسی به یک فرهنگ تبیید نشده و اجرای عدالت تحقیق یابد.

از سوی دیگر نهادهای ناظر مانند هیات‌های مدنی، نهادهای حقوقی، نهادهای حقوقی شریعی و رسانه‌ها می‌تواند سهم فعال در راستای تامین عدالت داشته باشد؛ به عنوان مثال رسانه‌ها در قسمت اجرای برنامه‌های مختلف آگاهی عامه و دسترسی سرتاسری مردم به عدالت و روند‌های قضایی رسمی می‌تواند نقش بارزی را ایفا کند.

از سوی دیگر نقش مدرم در تحقیق عدالت و استانداردی در برای بی عدالتی نیز اساسی پندشته می‌شود؛ امروزه در جوامع غربی حکومت‌ها مردم و مدني در برای بی عدالتی چه به شکل حضوری و یا از طریق شکوه‌های اجتماعی در فضاهای مجازی توئیت‌های تا حد کارزار باشد و امر بر این است تا مدرم برای زندگی به‌نگهدارش روحیه عدالت خواهی و استانداردی در برای عدلی‌های و نشان دادن حس نارضایتی و برای بلند کردن صدا عدالت دست به دست هم داد و سهم خود را ایفا کند.

یکی از راهکارهای اساسی برای تطیق عدالت، قانون‌گذاری است! قانون‌گذاری است! قانون‌گذاری است! به عنوان اولین و قائم‌ترین محور در جابجایی تطیق عدالت اجتماعی در جوامع بریشی به‌خصوص جامعه افغانستان دانسته، اما پرسش اینجاست آیا مبنا است از قانون ممنوع سبب منصف شدن افراد به صفت عدالت گردید؟ در پاسخ به این مسئله کافی هر قانون توان چنین کار را ندارد! قانون زمینی تعادل بخش است که خود عادلانه باشد و عادلانه به قانون برآست که منبع قانون، قانون‌گذاران و مجریان آن عادلانه باشند. زندگی اجتماعی انسان‌ها ملی به قوانین و مقرراتی است که برای به‌هم‌آمیختن آنها وضع شده‌اند. رفتار مطلق آن قوانین، عدالتی و تخلف در برای آنها بی عدلی‌است. با این همه زیرا گذشته قانون و قانون‌خود عامل بی عدالتی است که در راستای تطیق و تحقیق عدالت باید با متفاوتین آن برخورد صورت گیرد تا باشند عدلت تامین گردد.
شایسته سالاری از راهکارهای دیگر است برای تحقق عدالت اجتماعی؛ شایسته سالاری به این معنا که در تمام سطوح مدیریتی امکان از دولت، مجلس و قوه قضاییه کسانی عهده‌دار امور جامعه باشند که اهل ورع، علم و سیاست باشند. شایسته‌سالاری یا سپردن کار به اهل کار می‌تواند محرک جامعه به‌سوی تعالی باشد و در صورت عدم آن می‌تواند باعث رکود آن شود. به منظور تحقیق و تأمین عدالت باید را به اهل آن بسپارد، راهکار دیگر از بین بردن نافصله و موانع میان مردم و حکومت است که در اینجا حکومت مکلف برای این که در قالب نارضایتی‌های شهرزادن پاسخگو باشد و یک چارچوب منظم را ایجاد کند تا فاصله میان مردم و حکومت را از بین ببرد و بنواند عدالت میان شهرزادن کشور را تامین نماید. راهکار دیگر برای تأمین و تحقق عدالت مبارزه جدی با فساد است؛ حکومت باید به منظور تأمین عدالت معهود به مبارزه جدی با فساد باشد و همواره تلاش شود که در سطوح مختلف عوامل آن را شناسایی نموده و ریشه کن سازد.

راهکار دیگر رعایت حقوق شهرزادنی که یگانه و سپلیتی رسیده به عدالت اجتماعی تلقی می‌شود است. حقوق شهرزادنی شامل ارائه سهولت‌های اولیه زندگی اعم از برق، آب، زمینه تحصیل، امینت، فضای دور از خشونت، انتخاب، انتخاب، امور اداری عاری از فساد، اشتغال، فضای سبز، که حق مسلم مردم است از جانب دولت مردان بدون هرگونه تعصب سختی، سندی جنسی، قومی، زبانی، محیطی، مذهبی حتی دینی یا باید تعیین کرد که را را در تحقیق منافع ملی بین اتباع هموار می‌سازد و ضمنا باعث تأمین عدالت می‌شود. به دنبال ترتیب دست یابی به عدالت اجتماعی نیازمند نهاد ناظر، قانونی و مقتدر و نظم بینی بر مدیریت قوی و برخاسته از صد و ارزش‌های مردمی است، ضمنا تحقیق نهادهای مدنی و رسانه‌ها نیز مهم پنداشته می‌شود.

نتیجه‌گیری

معنای برادری این است که همه افراد صرف نظر از ملیت، جنس، نژاد و مذهب، در ازای کار انجام شده از حق برادر به منظور استفاده از نعمت‌های مادی و معنی‌ای موجود در جامعه بخوردار باشند. و به منظور تامین آن راهکار و سازگاری های مختلفی از جانب حکومت پیامداری شود تا باشد به این آرمان دیرینه دست یابد.
راهکارهای اسلامی تأمین عدلت اجتماعی در افغانستان

عبدالناصر نوری

چکیده
به سخن معروف عدلت بهتر از عیادت است و محل تطبیق عدلت جامعه است بنابراین عدلت با جامعه رابطه خیلی نزدیک دارد و تحقیق آن در جامعه مستلزم عمل به امام شرع و فراهم شدن دو ویژگی است، یکی جاری کردن احکام شریعت اسلامی و دیگری استفاده عمیق از این احکام می‌باشد، جامعه با استفاده از احکام عملی شریعت به عدلت عمل کند. ایجاد نظام منظم تأمین احتیاجات اجتماعی قانونی ساختن جامعه از راهکارهای عملی برای تحقیق عدلت اجتماعی افغانستان است.

واژه‌گان کلیدی: عدلت، راهکار، برابری، اجتماع

مقدمه
انسان موجود اجتماعی است و در اجتماع زاده شده است. در اجتماع بعضی از ارزش‌های است که از این میان ارزش‌های اجتماعی ای مورد قبول همه گان، والترین ارزش‌ها را آزادی، برابری و عدلت باهمه، مقاومتی این ارزش‌ها و انتخاب یکی از آنها به عنوان ارزش برتر از دشواری‌های دیگری هستند. ویل آنچه مسلم است، آزادی گاهی خود حصاری برای آزادی می‌گردد، زیرا افرادی هستند که با استفاده از آزادی همه مانند و مزایای طبیعی و اجتماعی را بسیار خود جذب می‌کنند و آزادی را در انحراف خود درمی‌آورند. به همین جهت نیاز به برابری ضروری است، و انسانها خواهان آنی گردند، تا آزادی بکاهند تا همانند بی برابری دست یابند. در نتیجه برابری بر آزادی حکومت می‌کند، نیاز به برابری نیز در روافته نیاز به عدلت است، زیرا آنها همه که برابری است، عدلت وجود دارد. بنابراین عدالت و اثرین ارزش‌ها است.

عدالت
عدالت از نظر لغت به معناي راستي، درستي، دادگري مي آيد. همچنين عدل به معناي ديگري از جمله پا�اش، مساوات، برابري، هست. اين منظور، در تأليف خود در باب معنای عدل، مي نويسند. آن كه در نويسندي انساني مايي اعتلاد و مرتبه و انتظام مي شود، عدالت است و همچنین انساني مستقيم و راست و درست است و مضاد آن حور است (ابن منظور، ص 38 مفهوم ديگر عدل: در بهينه ديگر، عدل بمعنای اعتله کلي ذي حقه است، يعني حق هر صاحب حقى را يا دادن و يا تعبير على (2)، العدل يضع الأمور مواضعها...؛ عدل هرچيزي را در جاي خودش قرار مي دهد(شهيدي، ص 340).

naser.noori9999@gmail.com | 1. ولایت کابس، عضو کنفرانس ملی جوانان 2021-2022.
راهکارها برای تامین عدالت اجتماعی در افغانستان

عمل مراحل امامی دری (شاپسته سالاری): عدل و شایستگی سالاری رابطه مستقیم دارد یکی از معانی عدل و شاید مهم ترین آنها شناخت و رعایت حق است. کسی که حقی دارد باید حق اول شناخته شود و بعداً ادا گردد. بسیاری از حقوق برای ما به مرد پیدا شدن منحنی یک انسان صرف نظر از هر چیز دیگری عاطفه شده است که آن حقوق ابتدا باید پا اولیه است و وقتی که امنیتی به پایه می‌کنیم عقیده به‌خاطر می‌گیرم یکی از ابعاد دیگری از عمل است. امامی داری هم در امور سیاسی ساده و فردی روزمره مهم است و هم در امور سیاسی غمگین اجتماعی مانند میدانیت، رهبری و دولتی از اهمیت زیادی برخوردار است. فرانسیس فرماید: خدا به شما فرمانی می‌دهد که امانتی می‌رود به صاحبان آنها برخسیوند و چون میان مردم داوری می‌کنید به عدالت داوری کنید. در حقیقت نیکو چیزی است که خدا شما را به آن پند می‌دهد. (نساء، ۵)

تعهد و تخصص: تعهد و تخصص نیز یکی از راهکارهای اساسی تامین عدالت اجتماعی می‌باشد. اگر یک مدیر را در نظر بگیریم که دارای تعهد (وفاداری) است اما در بخش خود تخصص کافی نداشتند باشد و یا برخکس آن تخصص داشته باشد اما تعهد برای خدمت نداشتند باشد؛ نیاز توانالی را تامین کرد.

بند بردن سطح دانش جامعه: به‌هر اندمازه که افراد جامعه با سواد و دارای تحصیلات عالی پایان دادن به‌خود می‌گویند اکası که در مقابل هر عمل محاسبه خواهند نشان داد که این اندمازه عدالت اجتماعی در افغانستان خوب تر تطبیق شده می‌تواند (موزئی، ص. ۳)

ایجاد نظام منظم و پاسخگوی نیاز جامعه: حکومت علاوه بر آنها مکلف به تامین احتیاجات نسبی است، بطور خاص و مستقیم موظف به تامین نیازهای اولیه اقشار آسیب‌پذیر جامعه است که از تامین نیازهای اولیه خود ناتوان اند. مانند: خانواده‌های شهرداری، خانواده‌های زخمیان، بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌بی‌b
راهکارهای اسلامی تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

قانون مند ساختن جامعه: تمام افراد که در جامعه زندگی می کنند باهم روابط اجتماعی دارند که بر مبنی قانون ساخته شده است. اگر در جامعه قانون وجود نداشت، باشد نظم اجتماع برهم خورده و در جامعه خلاء به وجود می آید. پس یک اینکه یک جامعه سالم داشته باشیم ضرور است تا قوانین نافذ رعایت شود (همان)

نتیجه گیری

از آنجا که بیان گردید برای این که یک افغانستان با ثبات توام با تطبيق عدالت اجتماعی داشته باشیم ضرور است که شایسته سالاری، تعهد و تخصص را در تمام بخش های اجرایی تحقیق و قضایی در نظر بگیریم. روز سطح علمی جامعه و ترویج معنویت در میان افراد جامعه کار صورت گیرد. یک نظام پاسخگو و قانونی ایجاد، تا این که عدالت اجتماعی به گونه واقعی و عملی آن در افغانستان تطبیق شود.
راه‌کارهای برای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

یاسمین دستگیر

چکیده

تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان که امروزه همه را سخت در خود پیچیده و تحقیق آن به یکی از معیضات بزرگ به شمار می‌رود. این را هم با باید اضافه کرد که سیر و قواعد عمده‌ها با باورهای سنتی جامعه ما به نحوی گرگ خورده که تأمین عدالت اجتماعی را در افغانستان توجیه‌پذیر ساخته است.

حداقل تعریفی را که از تأمین عدالت اجتماعی نظر به ساختارهای سیاسی و بانک‌های اجتماعی جامعه افغانستان می‌توان ارائه داد، جلوگیری از خشونت، تبعیض، اهانت ناشی از نابرابری‌های اجتماعی در برآورد مردم افغانستان خواهد بود که طی چند سال اخیر به صورت واضح و شفاف به هر اسم و عنوان و شکل و اشکال آن، به گونه‌های مختلف و متعدد بر زندگی اجتماعی مردم افغانستان توسط سیاست‌سازان آن ساهمی افغانستان در اطلاعات و اكانت هم به یک مستقل بسیار برگ سیاسی و اجتماعی می‌شده که باعث بروز و تشکیل نابسامانی‌های سیاسی، ناهنجاری‌های اجتماعی، بسامانی‌های اقتصادی، شکنندگی، واحد ملی، تنش‌های قومی، تغییر طبیعی زبانی، ایجاد فاصله‌های سنتی و... در کشور گردیده است.

مقدمه

پی گمان جامعه و مردم ما در طول تاریخ، رنگ‌ها و مصوریت‌ها و سختی‌های بی‌شماری را متحمل شده است که گاهی نمایش آن بر ما آموزگان می‌آید، اما تا ساختمان همواره می‌تواند دوستی را ناشی از بی رحمی طبیعت بوده است، متأسفانه بخش اعظم مصوریت‌های که جامعه ما در گذشته و امروز متحمل شده است، ناشی از نظام خودساخته خودشان بوده است، همواره سانتهای اجتماعی و ساختارهای سیاسی حاکم بر این مردم، بی‌شمارین بندیده و مصوریت‌ها را بر دست و پای این مردم بسته اند. سنت‌ها و ساختارهای که بدون انتخاب خوشی در آن زاده می‌شوند و در آن می‌میرند، نمی‌دانند این سنت‌ها و ساختارها از کجا آمده و نمی‌داند چرا آمده اند.

Yasameen.dastger1043@gmail.com

1. میدان ورگ، عضو کنفرانس ملی جوانان 2021-2022
راهکارهای برای اجرای سالیانه عدالت اجتماعی در افغانستان

تنها می‌دانند که هست و باید، هم به حضرت تن داد. در این فراز و نشیب تاریخ، مردم ما باید میان انسان بودن، و گرفتار خوش، بر بی‌کاری را انتخاب کند، در جهان امروز انسان‌های است که اولی یعنی انسان بودن را انتخاب کرده و می‌کندند. جان بر سر انسان مانند خوش، هنگام به آن گره خورده است، اما انسان که امروز باید جان خوش را انتخاب کند، بی‌گمان، مردم ما امروز شاده چنین روابط‌ها تعلیق است. نه پیشرفته و هم خوش‌یختی امروز را دارد و یا به انسان بودن خوش را رضای است. اینی هم وقیت به پشت سر خودشان می‌گرند. جز سیاهی، جز تباهی، جز عجز، جز انسان‌ها خفته و ناتوان، جز انسان‌های ضعیف و ترسنده، و جز آدم‌های بی‌اختبار، چنین دیگری را مشاهده نمی‌کنند.

کیست از دیدن چنین انسان‌های دارای چنین سابقه‌ای بر خوش رت؟ جامعه و مردم که پایبند با پایه‌های تبعیض بن‌گردیده و همین تبعیضات است که بخشی از خوش‌یختی جامعه‌ی ما را تشکیل می‌دهد. انسان‌هایی که با خوش‌یختی و ندرخواندی در آمیخته است، و برای رسیدن به اهداف از خوش‌یختی، ترور و اختلاف اقدام می‌کنند، پسرشی که مطرح می‌شود اینست که انسان افغانی چرا این چنین از حربی، ترور و وحشت و خوش‌یختی و بی‌رحمی، آنهم در جنین ابعاد و سبیعی و اشكال مشتهرکننده، استفاده می‌کند، انسان افغانی که بجز خوش‌یختی، خونریزی، جنگ و تصاحب مال دیگران چیز دیگری نمی‌شناسند، انسان افغانی است که قهر رویداده‌ها و واقع در ذهن‌ها می‌باشد، هیچ روزی نیست که انسانی به ناحی کشته نشود. هیچ روزی نیست که کرامت و حقوق‌های انسانی یک مال نگردد و هیچ روزی نیست که حق انسانی از آنها گرفته نشود. آمار جرایم این مسئله را به خوبی روشن می‌سازد. خودسوزی، خودکشی، ازدواج اجباری، فرار از خانه‌، کار اجباری، کودکان محروم‌ت از تحصیل، قتل و سوء استفاده جنسی از کودکان، اختطاف، ترور، نامی... از جمله جرایم است که همه روزه در کشور ما اتفاق می‌افتد. بی‌نظمی، اغتشاشی و به‌ناهی‌ی جامعه کنونی افغانستان، قتل عمد، روند خودکشی، ازدواج‌های اجباری، روند گسترش اعتیاد، هر روز اینها روند صعودی برای انسان افغانی دارد. اینها یعنی هشدار و علامت بحران در یک کشور است.

امروز جامعه و انسان افغانی مثل یک‌شی شکسته شده است که بی‌شهر آن در غرفه خوش‌یختی، و عقب‌مانده‌گی و جهل و اعتیاد و اختناق، فقر و بی‌کاری، و گسترش‌های اجتماعی و خانوادگی غرق شده و جامعه ما را نابود کرده است. به‌که مهم‌تر از همه غروب ملی و هویت ملی و روحیه انسانی مردم را به تباهی کشانده است. اما چنین راهکار برای عدالت تامین اجتماعی و از بین بردن این مشکلها وجود دارد؟
قانون: تخمین‌گری تطیف عدالت اجتماعی

بدین ملحوظ و اساس می‌توان قانون را اولین و قائم‌ترین محور در جایگاه تطیف عدالت اجتماعی در جوامع بشری به خصوص جامعه افغانستان دانست، که از یک سو قدرت را به ابعاد و سطح‌های اداری آن در جامعه توزیع نماید و از سوی دیگر قدرت را در اجتماع معین به توضیح می‌گیرد. توزیع قدرت ازار و سلطه حاکمیت را بین ارکان جامعه به پایداری صاحبان قدرت تقسمیم می‌کند تا بتوانند در چکیده و بالب معین امور اداری را رهبری و اداره نماید و توضیح قدرت چگونگی اسباب حاکمیت را در جامعه به وضاحت و صراحت می‌گیرد تا شهرسندان تحت فرامین و قوانین اجباری از آن اطاعت و بپروی نمایند. پس قانون به‌حال یگانه و پیشی تأミニ عدالت اجتماعی در زندان و با حدااقل تحت کنترل اردن نابایری‌های اجتماعی مورد شناسایی و قبول تمام اداره‌چیان که خویش را ملزم به مدیریت زمام امور جامعه می‌دانند؛ قرار می‌گیرد.

نقض قانون، نقض مضاعف عدالت

این را هم باید گفت در بسیار حالات نقض قانون در موجودیت قانون، می‌تواند اثرات بس زیانبارتری را در نابایری‌های اجتماعی جامعه بشری داشته باشد که یکی از عوامل بس عمد و در وضعیت سیاسی کنونی افغانستان همین نقض قانون در ساختار قانون است. قانون اساسی افغانستان با همه محتوای نوشتری که دارد به دلیل نقض شدن نمی‌تواند عدالت اجتماعی را در افغانستان در همه ابعاد و شنو تأمن نماید. پس نیاز داریم تا قانون مراحل و نقض قانون صورت نگیرد تا جامعه‌ای متبurent از عدالت اجتماعی و عاری از جنگ داشته باشیم.

تأمن وحدت ملی، پایه دیگر تأمن عدالت

تحکیم وحدت ملی از پایه‌های دین و سیله‌های تحقق عدالت اجتماعی در وضعیت سیاسی افغانستان به حساب می‌آید. ابتدا وحدت ملی به تعیین دولت مردان و سیاسیون افغانستان که با سهمی نمودن و شرکت خاصیت شخصی سیاسی منسوب به یکی از ملیت‌ها در ارکان بلند دولتی و یا تقسمیم قدرت بین گروه‌های سیاسی، خویش را تحقق دهنده وحدت ملی در افغانستان می‌دانند. بل مبنی بر تعیین علمی آن، به موقعیت گرفتن تمامی ملیت‌ها در ساختارهای دولتی، بر اساس شخصیت شخصیت و مسلکه، نه بر مبانی ارتباطات شخصی. در این صورت است که تمامی ارگان‌های دولتی، سمت‌ها و مقام‌های حكومتی از رأس تا قاعده بر اساس شایستگی‌الریزی که به ریا از ملیت‌های افغانستان تعلق دارد مدیریت می‌شود. که هرگونه تبعیض و تضعیف مبین بر تضعیف با تفوق طلبی ملیت‌ها از بین می‌روند. نهگاه است که نظام اجتماعی می‌تواند امور اداری و سیاسی کشور را به‌صورت انتظام‌پذیره اداره کند.
توسعه سیاسی، یا به دیگر نام‌ها عدالت اجتماعی

توسعه سیاسی فاکتوری دیگر است که می‌تواند در تسهیل تأمین عدالت اجتماعی مدد و مکمل واقع شود. توسه سیاسی گرچه معنی و مفهوم و سیستم‌ریزی‌های نظام‌های سیاسی و اجتماعی دارد و بسیاری از آنها، از جمله برخی از تئوری‌های سیاسی جامعه است. اما گام نهادن به مرحله ابتدا توسه سیاسی مستلزم فعالیت‌های سیاسی‌نامه‌ای ملی و زیم‌های مردم ممکن است.

توسعه سیاسی می‌تواند تمامی شرایط و امکانات زندگی اجتماعی انسان‌ها را در ساحت مادی و معنوی تأمین نماید که شامل آزادی‌های فردی و جمعی، آزادی اجتماعی، تأمین امکان اعیان مادی و معنوی، زندگی بهتر اقتصادی و نبود تعصب و تبعیض در ساختار‌های سیاسی و اجتماعی، مشارکت سیاسی و برادری افراد جامعه مطالب به قانون می‌باشد.

تعريف و تحکیم هویت ملی

موردهویت، که می‌تواند در انصاف ملی انسانها به صورت یکپارچه و یکپارچه عدالت اجتماعی را در جامعه تأمین نماید. شناسایی هویت ملی است. باید که شناسایی هویت ملی گرده به هم باید از بر سر فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی اتباع جامعه خورده که در سیر زمان به وقوع پیونده و تمامی واقعیت‌ها و حوادث و پیامدهای تاریخ را در خود قید و ثبت دارد که مردم افغانستان با تاریخ دو هزار سال مستند و مسجع هویت ملی دارند. شناسایی و بپردازی هویت ملی به مردم افغانستان احتمال را افزایش و بهبودی را در راستای تأمین عدالت اجتماعی در فضای بری و عاری از تعصب و تبعیض فراموش می‌سازد که تواند با یک دقیق و یکپارچه یکپارچه تمام بر تمامی نادری‌های اجتماعی حاکم بر جامعه مسلمانه‌تر نمایند.

راعیت حقوق شهروندی، مولفه دیگر تأمین عدالت اجتماعی

راعیت حقوق شهروندی از اصلی‌ترین بخش‌های اجتماعی است که در محور سیاست در افغانستان قرار می‌گیرد و بر مبنای وسیله سربند به عدالت اجتماعی تعلق می‌شود. ارائه دستاوردهای اولیه زندگی و از چگونگی ارائه، امکان درجه‌ی کمال به هواک در انجام، انقلاب (که امروزه مردم را در نگرانی و اضطراب خاص فرو برده)، امر اندازه‌گیری از فضاهای اجتماعی، فضای سیاسی، که حق مسلم مردم است از جانبه دولت مردان بدون هرگونه تعصب سیاسی، سین، جنسی، قومی، زبانی، مذهبی، مذهبی حتی دینی بايد تعیین یابد که راه را در تحکیم منافع ملي بین اتباع هم‌مرنگ می‌سازد. این کاردار در تأمین عدالت اجتماعی در کشور می‌باشد.

---

...... 431 ......
نتیجه‌گیری

عدالت همان قانون عامل است که نظام آفریقی بر اساس آن حکمت می‌کند. جامعه انسانی نیز در روند حکم‌کردن تکاملی اش، ناگزیر از رعایت عدالت است. هرگونه افراط و تفکیک در زندگی (فرنی و اجتماعی) انسان، پیامدهای ناگوار و چه بسا سقوط را در پی دارد؛ به همین دلیل عدالت ورژ آرمان مقدس و ارزشمندی است که همواره اندیشه‌های حکیمان را در گیر خود ساخته است.

افغانستان یکی از کشورهایی است که پایین‌ترین میزان رفاه عمومی را دارد و اراوه خدمات رفاهی از سوی دولت به مردم بسیار اندک بوده است. عدم توجه به رفاه عمومی باعث شده است که سطح زندگی مردم افغانستان تحیر نکنده چنانکه عدم اراوه خدمات دولتی برای مناطق روستایی باعث شده است که بقرات فاحش میان زندگی روستایی و شهری به وجود بیاید و فعالیت طبقاتی نیز افزایش یابد.

که جنده موارد مهمی برای تامین عدالت اجتماعی وجود دارد.

۱: قانون نخستین الگوی تطیبی عدالت اجتماعی;
۲: تأمین وحدت ملی، پایه دیگر تامین عدالت;
۳: توسطه سیاسی، پایه دیگر تطیبی عدالت اجتماعی;
۴: تعیین و تحقیق هریت ملی;
۵: رعایت حقوق شهروندی، مولفه دیگر تامین عدالت اجتماعی.

..... ٢٣٢ .....
راهنمای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

شکر به حضرت هوریا

چکیده

عدالت اجتماعی مفهوم کلیدی و سرنوشت سازی است که در گذشته زمان ذهن‌های بسیاری را به خود معرفی کرده است. این مفهوم، به‌مثابه آرزوری واقعی برای جوامع انسانی بوده و به‌معنی می‌باشد که تشخیص نحوه رفتار سیاسی، اجتماعی و اقتصادی و میزان برای ارزیابی چگونگی روابط اجتماعی به‌حساب آمده است.

هرگاه در جامعات عدالت اجتماعی تأمین شود، آن جامعه باید آرام و متوقف خواهد بود؛ اما اگر عدالت و عدالت‌خواهی قربانی سیاست‌های ظلم، تعیین و ستم‌گری شود، در آن جامعه آرامش، ثبات و همدمی وجود نخواهد داشت؛ زیرا هرگاه مردم یک جامعه از ناحیه وی بی انعطاف‌پذیر بودند، دست به حرکت‌های اعتمدسازی، اشوب، جنبش، کودتا و انقلاب خواهند زد. بیداری و آگاهی عمومی در یک جامعه همبستگی اجتماعی، هماهنگی نخبگان و وحدت عمومی به ویژه در جامعه افغانستان از جمله مواردی است که می‌توان با استفاده از آن به تأمین عدالت اجتماعی دست یافتن بنابراین، چهار شاخص باید برای توانسته در افغانستان می‌تواند زمینه‌ساز تحقق عدالت اجتماعی گردند.

واژگان کلیدی: بیداری عمومی، وحدت عمومی، هماهنگی نخبگان، همبستگی اجتماعی.

مقدمه

تأمین عدالت در درازایی تاریخ مفهوم مورد توجه بشر بوده است. انسان‌های تمام جوامع، عدالت را در گذشته زمان بسیاری گسترش داده‌اند. این مفهوم در یک جامعه، معنی مهمی در نحوه زیست جمعی یک سرزمین است؛ اما این‌که شاخص‌های زمینه‌ساز عدالت اجتماعی چیست، در بحث ذیل به آن پرداخته می‌شود. برای معرفی مفهوم عدالت، بهتر است طبق معنی این واژه را ابتدا ریشه‌پایی کنیم: عدالت، واژه‌ای شایعی است، ولی عربی از ریشه‌های عدل است که در زبان فارسی نیز به همان صورت استفاده می‌شود؛ چنان‌که عدل به معنای ضریب جور، داد، ضد ظلم و به معنی برافراز و آماده است (۱۲۶۴). لغت‌شناسان عدالت را به اعتدال، ظلم‌سنتی و رفتار مستقیم و مطابق حق دانسته‌اند: «العدل مَعْلُوم بی‌مَعْلُوم، وَ هُوَ ضَدُّ المَجرَ، الْعَدْلُ الْحَكَمُ الْمَلِی»، بنابراین عدل مستقیم و مستقیم و راست، است و همچنین جور و ظلم. عدل حکم کردن به حق و حقیقت است. گفته می‌شود که فلسفه به حق قضاوت کرد و عدالت را رعایت کرد. (این منظور، ۱۴۱۶)
پیداری عمومی
از عواملی که موفقیت و دسترسی به تأمین عدالت اجتماعی را به اراغان می‌آورد، هوشیاری
و پیداری فعالان و عوام مردم است. ملت پیاده، برخلاف ملت غافل، موفقیت زمینی و مکانی
و سرمایه‌ای موفقیت خود را خوب می‌شناسد و از آنها به صورت به‌طور استفاده می‌کند و در
جمهت تقویت همه سرمایه‌های فکری، اقتصادی و فرهنگی و حفظ آنها از آسیب می‌کوشد:
اما ملت غافل در موارد نامبرده مشکلی دارد. شرایط زمینی و مکانی و سرمایه‌ای موفقیت را
به خوبی درک نمی‌کند و تنوانی استفاده‌های به‌طور از آنها را ندارد و غفلتی در راه تهدید
سرمایه‌ها و عوامل موفقیت خود تلاش می‌کند.

هم‌بسانتی اجتماعی و وحدت عمومی
در جامعه مطلوب، بین شهرنوشان و گروه‌ها و نهادهای مختلف جامعه، وابستگی و امنیت
وجود دارد. جامعه مطلوب، مانند یک جسمی است که هر بخش کارکرد خود را دارد و
هرگاه برای بخشی از آن درد و مشکل پیش بیاید، سایر بخش‌های آن نیز نمی‌توانند به تفاوت
باشد و به کمک آن نشتابد.

تعاون و هم‌کاری، برآوردن نیاز، احساس مسئولیت و ... از خصوصیه مهم این جامعه
به شمار می‌آید. در این جامعه، به قول معروف: «دست شکسته تاوان گردن است»؛ یعنی
چنین، برای درد پیش آمده می‌گیرند، گلب می‌سوید، با می‌دوید و تا مشکل به وجود آمده
حل نشود، هنگامی که آرام و قرار ندارد (برهانی و رحمانی یزدی، 1400). راه‌کار وحدت
می‌تواند آسیب‌های اجتماعی، اقتصادی و اخلاقی جوامع را رفع و راه موفقیت را فراهم کند.
آسیب‌های گسترده‌تری که توسط ما به جامعه ایران، از رسیدن و رفع آسیب‌های گسترده‌تری
توجه و استفاده عدالت ناچنین باشد. تلاش در جهت تنوانی، می‌طلب که نقطه‌های
آسیب‌زا‌های اجتماعی را از خود دور کنیم. داشتن انگیزه‌های اجتماعی در فعالیت‌های
و غفلت از اهداف جمعی، عامل ناوانی‌های جامعه می‌گردد. اختلاف و ناهماهنگی در فعالیت‌های
عدالت گسترده تکرeration، خیانت، فساد فکری و اخلاقی و معامله‌گری بر سر ارزش‌ها از
عوامل ناوانی اجتماعی است. به این دلیل برای اسلام (ص) از دوی درجه، و تخطی رابطه از یکدیگر با شدت
نهی می‌کرد و در فرموده: اگر دو مسلمان به هر دلیلی از یکدیگر فقوع ارباط کنند، با تا در
سه روز آن‌ها کنند، در غیر این صورت خاوند و رحمت خاصی خود را از آنها فقوع می‌کند
و آنها از حوادث واقعی اسلام خارج می‌گردد. هر کدام ابتدای اقدام به آتشی نمایید، خداوند او
را به خودش و سزازنه بهشت می‌سازد. بنابراین، راه‌کار وحدت یکی از آسیب‌های تنظیم راههایی
است که در تأمین عدالت اجتماعی در جامعه نقش تأثیرگذار دارد (رحمانی یزدی، 1400).
هماهنگی نخبگان

از راهکارهایی که می‌توانند سبب تأمین عدالت اجتماعی در جامعه شود، هماهنگی فکری و فزیکی نخبگان علمی، سیاسی و دینی است. هماهنگی آنها در ضمن این که اعضای جامعه و اقشار مختلف را هم‌دار، همکار و توانا می‌سازد، انتقال به چنین تأمین صحیح نگه می‌دارد. نخبگان، بنیان هایی است که سقف استوار جامعه بر آن استوار است. اگر در این جهت، کاستن یا افزایش نه تنها توانایی آن را کاهش می‌دهد، بلکه بستر بحران و نابودی آن را فراهم می‌آورد. به این دلیل، در آموزش‌های دینی، بر هم‌دین و هماهنگی نخبگان سخت تأکید شده و شایستگی آنها عامل اصلاح جامعه قلمداد شده است. پیامبر اکرم (ص) می‌فرمود: "دو گروه از امت من (عالمان و مدیران سیاسی) اگر صالح باشند، اقشار مختلف صالح خواهند شد و اگر فاسد شوند، سیب فساد کل جامعه خواهد شد. این نقشه، اگر در جامعه سنتی گذشته کم‌ترک یا بود، اکنون نقش کلیدی در موفقیت اجرا و تأمین عدالت اجتماعی دارد (همان: ۴۲۵)."
راهکارهای تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان
تاج‌الدین حسینی
مقدمه
عدالت در لغت به معنای مساوات، انصف، حکم حق، میزان و امر متعادل آمرد است و در اصطلاح حدود سطح میان افراد و تفريع است، که نظام افغانستان بر اساس آن حکرت همکاری باشد. جامعه انسانی نیز در روند حکرت تکاملی شاگرد نگر است که عدالت را در سئوله امور خویش قرار دهد. هرگونه افراد و تفريع در زندگی (فردی و اجتماعی) انسان، پیامدهای ناکار و چه بسا نقطه را به دنبال دارد. به همین دلیل عدالت ورزی و تحقق آن، آرمان مقدس و ارزشمندی است که همواره در انديشه و دغدغه خاطر حكیمان و مصلحان عدالت اجتماعی بوده است. افلاطون کتاب جمهوریت را به منظور تبیین این انديشه نوشته، او معتقد بود که مبینه فاضله زمانی شکل می‌گیرد که حاکم می‌دهد خود را وقف عدالت کند و جامعه بر محور عدل استوار باشد. ارسطو در کتاب «سیاست» در جستجوی روش‌های اجرای عدالت بود و سرانجام اجرای عدالت را عضو راستی و درستی حکومت دانست. تأمین عدالت اجتماعی از مهم‌ترین مسئولیت نظام‌های سیاسی و دولت‌های است. دولتی که بر تأمین عدالت و مربردی تأکید در این راستا گام برداشته‌پایداری و شکوفه‌مندی خود را به تماشا خواهد نشست. پایداری و ثبات سیاسی و ایندیه یک نظام استیگی به معنویت و دید عادلانه آن دارد. به دنبال ترتیب دست‌یابی به عدالت در کنار تمام مؤلفه‌های دیگر، نیازمند نهادهای قانونی و مقدرت و نظم مبینی بر مدیریت قوی و برخواسته از اصول و تمام ارزش‌ها انسانی است. که بتواند با استمرگی و پی عدالتی مبارزه و روحیه عدالت خواهی را در گستردگی جامعه بی‌پایدار و شکوفا کند.

1. قانون صحیح

نخستین گام در تأمین عدالت اجتماعی، وجود قانون صحیح و عادلانه است. قانونی که مصالح عادلانه و معنوی همه شهروندان را به‌طور یکسان تضمین کند و با اسارت وجودی انسان و اصول حاکم بر روایت اجتماعی بشر هماهنگ بوده و بتواند جامعه را به‌سوی هدف نهایی رهنموم گردید. هرگونه مورد به این شناخت دست پیدا کند که قانون موجود می‌تواند مصالح مادی و معنوی آن را تأمین کند و احساس کند که قانون عادلانه وضع شده است. در اجرا قانون پیشگام خواهد شد.

هر نظام سیاسی و حاکمیتی که در صدد اقامه عدالت اجتماعی باشد، نخست باید این باور اجتماعی را ایجاد و تقویت کند که قانون موضوع‌های می‌تواند عدالت اجتماعی را تأمین نماید.

1. ولايت دایکندی، عضو کنفرانس ملی جوانان-1321.
راهکارهایی تحقیق عدالت اجتماعی در افغانستان

۲. قانون گرگایی

چنانکه اشاره شد، رسالت قانون تنظیم عادلانه روابط اجتماعی است. این رسالت زمانی تحقق می‌یابد که قانون ضمن بهره‌مندی از جامع و کامل بودن، دارای ضمانات اجرا نیز باشد. قانون صحیح شرط لازم برای ارائه عدل است، اما کافی نیست. چراکه قانون هرچند که عادلانه و برخاسته از علم و حکمت باشد، اگر خوب اجرا نشود، نمی‌تواند عدالت را در جامعه بیاورد کند. اجرای قانون به مدیریت توانت و شاپشته نیاز دارد. قانون گرگایی در نظام سیاسی عدالت‌خواه یک ضرورت عینی است تا همگان اعم از حكومت و ملت ضمن حركت در قلمرو قانون از حرصت شکنی بپرهیزند. به هر صورتی که روحیه قانون گرگایی در جامعه توسیع یابد، عدالت گسترش پیدا می‌کند، چنانکه شیوع حصلت قانون گرگایی زمینه‌ساز حاکمیت تبعیض و بی عدلی است.

۳. اخلاق

برای تام افراد بشر در زندگی فردی و اجتماعی، به‌خصوص برای کسانی که رسالت سنتی گرگایی را بر عهده دارند، لازم و ضروری است که دارای اخلاق و تعهد به وطن باشند. چون در پرتو اخلاق عالی است که زندگی انسان‌ها حالت تعادل پیدا می‌کند. جامعه‌ای که عدالت را به عهده‌نیاز حقيقة جدی تلقی کند و در بار به عوامل تحقیق عدالت و موانع آن بیندیشد، قرار به عدالت قرنده است. فقدان عدالت اخلاقی باعث می‌شود که عدالت اجتماعی نیز تحقیق نیابد، کسانی که از لحاظ نفسانی ساخته‌نشده، در اقامت عدالت اجتماعی توقفی نخواهد یافت.

۴. شایسته‌سالاری

شایسته‌سالاری در تمام نظام‌های دنیا به عنوان یک اصل مطرح است. گرگاشیها بر مبانی ضوابط است نه روابط. شایسته‌سالاری به عنوان یکی از راهکارهای مهم و اساسی تحقیق عدالت اجتماعی به‌شمار می‌رود که اگر در جامعه رعايت نشود، عدل اجتماعی که توانت اجرا عدالت داشت. اصل واگذاری اختیارات اقتصادی می‌کند که اختیار یابد به کسی تفویض شود که توانتی رسیدن به اهداف مورد نظر را دارا باشد.
نظرات اجتماعی

نظرات اجتماعی از مهم‌ترین و کارآمدترین راه‌کارهای اجرای عدالت است. در جامعه‌ای که نظرات اجتماعی کمرنگ شود و مردم در انجام این وظیفه خطر کوتاهی کند، یا دولت نظرات بر رفتار اعمال و کارگزاران را جدی نگیرد، عزت و کرامت عمومی خدشه‌دار می‌گردد. داشتن ارتباط مستقیم با مردم و ایجاد فضای گفت و شنوش دوستانه و فراهم ساختن فرصت سازمان‌بافته برای گفت و گو با اندیشه‌های جامعه، زمینه نقد و انتقاد و نظرات عمومی را فراهم می‌سازد. چنین سیاستی نه فقط برای اصلاح رفتار کارگزاران و اجرای عدالت اجتماعی نقش راهبردی در به یک شرط بقای و زندگی‌گذاری نظام سیاسی نیز هست؛ چراکه در پرتو این سیاست، فضای عمومی تجلی عینی می‌باشد. نظامی که منطکه به آزاد مردم باشد، قوی و شکست ناپذیر خواهد بود.

فاصله میان حکومت و مردم سبب می‌شود که کارگزاران حکومتی دچار غفلت شوند، بسیاری از واقعیت‌های اجتماعی بر آنان پوشیده مانند و یا به صورت حیرایت‌برانگیز گزارش شود؛ درنتیجه فکر و اندیشه کارگزاران نظام در مدار بسته و پیش‌ساخته جریان یابد. نخستین پیامد فاصله گرفتن حکومت از مردم، محرومیت حکومت از نعمت افکار عمومی و عقل جمعی است که در اداره جامعه به شدت نیازمند آن است.

نتیجه‌گیری

در طول تاریخ نظام‌های سیاسی حاکم در افغانستان نتوانسته است عدالت و برابری را منشور و منیاب حاکمیت خویش قرار دهند. به عبارت دیگر قانونی به نمایش قربانی م Schüler مصطلح‌ها و مناطق افراد و اشخاص قرار داده‌اند. بنابراین تا هنوز عدالت اجتماعی در جامعه افغانستان نهادی نشده است و این جامعه همان گونه که در یک‌شانه دیگر آن نیز پر چالش است، در بخش عدالت و برابری باید بسیاری از کارها را انجام دهد.

مسائل متفاوت می‌تواند و وسیله‌گی به نیازمندی‌ها و ارائه خدمات عادلانه و در این همه، سنگ‌بنا عدالت و برابری است که درنتیجه متوجه به فرهنگی تعاون و شکل‌دهی مشارکت اجتماعی مردم نسبت به دولت خواهد شد. شعار این که هیچ شرودنی از شهرود بزرگ برتر نیست و به‌صورت نخواهد بود در واقع تلاش برای نهادی‌های کردن عدالت و رهایی انسان این جامعه از زیر بیش استیلاد و زیر بدنی است. آزموز داریم که این برابری شکل گیرد و انسان این جامعه به آزادی و برابری خود برسد.
راه‌کارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان 

علی‌نال‌طیفی‌، چکیده

این مقاله برای وضاحت عدالت اجتماعی، مشکلات فراراه تأمین آن در جامعه افغانستان و راه‌حل بیرون‌زمینی از این معاینات نگاشته شده است. در این مقاله سعی برآن است که عدالت اجتماعی را در اوضاعی کنونی اجتماعی و سیاسی افغانستان مورد بحث قرار دهد.

واژه‌گان کلیدی: عدالت اجتماعی، هویت ملی، وحدت ملی، قانون، توسعه سیاسی، نابرابری.

مقدمه

واژه عدالت از مهم‌ترین واژه‌های همان که از آوان زندگی اجتماعی انسان در همه پره‌ها به شدت ضروری پندارشته شده و مورد توجه بوده است. هیچ انسانی هر چند خود ستم‌کار باشد نمی‌تواند این موضوع را مورد انتقاد قرار دهد. تأمین عدالت اجتماعی در همه جوامع که امورن به همه را سخت در خود پیچیده و تحقیق آن به یکی از معاینات برگ به‌شمار می‌رود نیازمند متعدد شدن انسان‌های جامعه برای تحقق این امر می‌باشد. از نظر من، کنترلی عدالتی و حق تلفی‌ها و بهره‌های جامعه پولی به‌خود منتقل شده و دیدگاه‌های سنتی جامعه ما گره خورده که تأمین آن در جامعه توجه‌پذیر می‌سازد. در ارتباط با معنای و مفهوم عدالت، مفاهیم مانند: برابری، مساوات و انصاف نیز بین می‌گردد که گاهی متارف بآن و گاهی با مفهومی متفاوت برآن به یک موردی. اما اگر در مورد عدالت اجتماعی به‌گونه مشخص تر باید بحث را باز کنیم، مراد از تأمین عدالت اجتماعی نظر به سیاست، اجتماع و جامعه افغانستان، جلوگیری از خشونت، تعارض نابرابری‌های اجتماعی در برابر مردم افغانستان خواهد بود که طی جنگ سال‌ها به هر عنوان و شکل و اوشکال آن، به انواع مختلف و متنوع بر زندگی اجتماعی مردم افغانستان توسط سیاسیان انجام شده و به یک معیال بسیار برگ‌سیاسی و اجتماعی مبدل شده که باعث برز و تشکیل ناسانجام‌های سیاسی، ناهنجاری‌های اجتماعی، پس‌سالم‌های اقتصادی، شکنده‌گی وحدت ملی، توقیف‌طلبی زبانی، ایجاد فاصله‌های سرمای و... در کشور گردیده است. مقاله حاضر به بررسی عوامل یک عدالتی‌های اجتماعی و راه‌کارهای تأمین عدالت اجتماعی در جامعه افغانستان می‌پردازد.
تطبيق عدالت اجتماعی

قانون نخستین اگر برای تطبيق عدالت اجتماعی در جامعه می‌باشد، آنچه قانون انجام می‌دهد توزیع قدرت به سلطه‌ای اداری در جامعه بوده و هم‌جهت قدرت را در یک جامعه مشخص می‌سازد. یعنی توزیع قدرت و حاکمی بین اراکان جامعه با صاحبان قدرت قسمت می‌باشد. تا بتوانند در یک چارچوب معین امروز اداری را رهبری و اداره نموده و توضیح قدرت چگونگی اسباب حاکمیت را در جامعه به وضاحت و صراحت گرفته تا اتباع تحت فرامین و قوانین پگونه جبری از آن اطاعت و پیروی نمایند. پس قانون به‌طور که یکگانه و سیاهی تامین عدالت اجتماعی در تحت گستره امروزی ناباربری‌های اجتماعی می‌باشد. ما به قانون می‌توانیم برابری‌های اجتماعی را بزنده‌ای اجتماعی انسان‌ها در یک چارچوب معین سیاسی به هم‌سانی بگیرم و تسناو حقوق شهره‌ردنان از ناحیه‌هایی و معنی‌های را در جامعه به ارتفاع آوریم. بنابراین نبود قانون از اصلی عامل مستقیم در تعیین عدالت اجتماعی محسوب می‌شود.

این را هم با دوست حالات نقض قانون در موجودیت قانون، می‌تواند اثرات زیانبارتری را در ناباربری‌های جامعه بشري داشته باشد که یکی از عوامل بس عمد به وضعیت سیاسی کنونی افغانستان همین نقض قانون در ساخته قانون است. قانون اساسی افغانستان به‌همه محتوای ساختاری خود به دلیل نقض شهدش نمی‌تواند عدالت اجتماعی را در افغانستان در همه ابعاد تامین کند. افغانستان از دوره حکومت امام الله خان تا آخرین روزهای جمهوریت دارود خان در محور قانون اساسی امروز اداری خوشی را حداقل برای جلوگیری از ازیدای ناباربری‌های اجتماعی به کار برده و توانسته از تشکید و تسنیج دیدگالی‌ها در افغانستان جلوگیری و از ناباربری‌های سیاسی در حد وسیع و نوان ممانعت نماید. این‌گونه دروان تاریک طالبان در افغانستان، آزادی‌های مدنی، گسترش رسانه‌ها، فعل شدن مکانیک و دانشگاه‌ها و املال آن برخی از دست‌آوردهای مردم افغانستان طی این سال‌ها بوده که به ساده‌گی به دست نیامده است. آیا می‌توان جامعه‌ای را تصویر کرد که از همه آزادی‌های مدنی و حتی حق درس خواندن و فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی زنان و دختران این جامعه صرف نظر شود، حالا آنچه که در آینه برخه زمینی که هم‌بان نظام کنونی در بی‌عذالتی و نابسامانی به سر می‌برد کارساز است ما را به عدالت اجتماعی رسانده و موفق خواهد ساخت تا قادر به تطبیق موارد ذیل باشیم:

1978-1923.1

440
راه‌کارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

۱. تحقیک و حذف ملی، ابتنا و حذف ملی به تعیین دولت مردان و سیاست‌های افغانستان که با شرکت ساکنین شخص سیاسی منسوب به یکی از ملت‌ها در ارگان‌های بلند دوستی و یا تعلیق قدرت بین گروه‌های سیاسی، خوشی را تحقیق دهنده و حذف ملی در افغانستان می‌دانند. بن مبنى بر تعیین علمی آن، به موقعیت گرفتن تمامی ملت‌ها در ساختارهای دولتی، بر اساس شاخص تخصصی و مسلک، نه به‌عنوان ارتباطات شخصی یا کمپانی‌های انتخاباتی.

۲. تحقیک هویت ملی، شناسائی و بایافت هویت ملی به مردم افغانستان اتحاد اتفاق و همبستگی را در راستای تأمین عدالت اجتماعی در فضای بری و عاری از تصریح و تبعیدی فراهم می‌سازد که به‌عنوان با یکدستی و یک‌پارچی چه تمام بنمایی از افراد اجتماعی

حاکم بر جامعه‌اشان غلبه نمایند.

۳. حراست از ازدشت‌های اعتقاداتی، حفاظت که در نواحی ملی، روحیه سیاسی گری با بیگانه و مبارزه با هرگونه تجاوز از اصلی ترین شاخص‌های هویت ملی مردم افغانستان در سیر فعالیت‌های تاریخی شان است. چنانچه در ابتدا و انتهای قرن بیست، مردم افغانستان دو استعمار انگلستان و شوروی را درهم کوییدند.

۴. توسعه سیاسی، م توئینده ممند و مکمل عدالت اجتماعی واقع شود. توسعه سیاسی گری معنی و مفهوم و سیاست‌های در نظام‌های سیاسی و اجتماعی دارد و رسیدن به آن زمان‌

و جزء سیر تاریخ سیاسی جامعه است. اما گام نهادن به مرحله‌ای ابتدایی توسعه سیاسی

مستلزم فعالیت‌های سیاسی‌هنر و نظام‌های مردم‌سالار است.

نتیجه‌گیری

افغانستان در صورتی من توئین به‌سوی عدالت اجتماعی نسبی، امنیت و آرامش گام بردارد

و به رفاه و اسایش و پیشرفت علم و دانش بررسی که مردم این کشور به وحدت ملی بستند. ملت واحد و مبتنی بر عدالت اجتماعی در هر جامعه، یک ضرورت مباین و زمانی تحقق می‌پایند که افراد آن جامعه به ارادة مشترک رسیده و احساس تعلق به سرزمین واحد و مشترک تاریخی، فرهنگی و گذرانی، آنان را گردیده آورد به‌عه. ما برای رسیدن به عدالت اجتماعی دو شرط اساسی را مطرح می‌نماییم. اول باید افراد متخصص و مسلکی را در صحنه‌های مدیریت و رهبری کشور قرار دهیم. دوم اینکه ضوابط را معيار کاری خوشی قرار بدهیم و آن هم طوری که بدون در نظر داشت مصلحت‌های قومی و ستم و اقلیتی در غیر آن عدالت اجتماعی

در افغانستان پدید نخواهد شد.

منبع: سایت راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان، ۱۳۹۱.
نقش حاکمیت قانون در تأمین عدالت اجتماعی
فرشته فضل

چکیده
در این مقاله تلاش شده است اصل حاکمیت قانون به عنوان اصل کلیدی و زیربنای نظام عدالت اجتماعی مورد بررسی قرار گیرد. هدف تحقیق بررسی نقش حاکمیت قانون در تامین عدالت اجتماعی و دریافت مولفه‌ها و راهکار برای تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان می‌باشد که با روش تحلیلی - توصیفی از مانند کتابخانه‌ای آن را مورد مدت‌های قرار داده است. عدالت اجتماعی به معنی برای شهروندان و توزیع عادلانه خدمات، امکانات و منابع می‌باشد. هدف از حاکمیت قانون جارچوب‌نگری اعمال حکومتی، به‌خصوص اعمال قوه مجری و جلوگیری از اعمال خودسازه و سو استفاده‌اش از اختیارات است. پیامدهای حاکمیت قانون تضمین عدالت اجتماعی، احترام کرامت انسانی، حقوق و آزادی‌های بشری است. یافته‌های تحقیق نشان می‌دهد که عوامل محقق نشدن عدالت اجتماعی در افغانستان را می‌توان در عوامل داخلی و خارجی جستجو کرد. عوامل داخلی عبارتند از: استبداد، عناصر مذهبی، عوامل خارجی عبارتند از: دخالت کشورهای منطقه و جهان (استعمار) و... همچنین می‌توان به راهکارهای زیر از قبیل وحدت ملی، شایسته سالاری، توسعه سیاسی را در تحقیق عدالت اجتماعی اشاره نمود.

پیش‌زمینه: حاکمیت قانون، قانون، عدالت، عدالت اجتماعی، افغانستان

مقدمه
در این مقاله سعی می‌شود درک روشی از جایگاه حاکمیت قانون در تضمین و رعایت عدالت اجتماعی ارائه شود. عدالت اساسی‌ترین مفهوم در فلسفه اخلاق اسلامی، سیاست و حقوق بوده و یکی از اساسی‌ترین ارمان‌های حاکمیت و جامعه بشری در طول تاریخ به شمار می‌رود که همواره مسبب درگیری‌ها و نامعلوم‌هایی در جوامع انسانی شده است. افغانستان کشوری است که در آن اقدام و قبیل انعکاسی زندگی می‌کنند و از حيث دین، مذهب، زبان و فرهنگ باهم متفاوت هستند و فردی که در این کشور اقامت در کنار یکدیگر سکونت داشته و به عنوان یک جامعه دارای روابط سیاسی، اقتصادی، فرهنگی و اجتماعی، عواملی نیست که به‌صورت نسبی برخوردار بوده‌اند؛ اگر بررسی کنم دلیل آن در عوامل داخلی و خارجی مخصوصاً تشکیل‌دهنده، تعقیر، عدم وقایع ملی و همبستگی واقعی می‌باشد و از زندگی مسلمان‌آمری در این کشور خبری نیست. عدالت در ماهیت و محتوای قانون شامل توجه به تفاوت‌ها، تامین حقوق اقلیت‌ها، اخلاق و همان‌گونگی با قواعد بالادستی است.
نقش حاکمیت قانون در تأمین عدالت اجتماعی

عدالت و حاکمیت، قانون حاکم بر جهان آفرینش است، نظام هستی بر می‌خورد است. در حوزه‌های سیاست و اجتماع دادوروزی و اجرای عدالت با سبک‌های ترین آرمانی است که هم‌زمانه خاطر حکیمان و مصلحان اجتماعی بوده است. افلاطون کتاب «جمهوریت» را به منظور بینین این اندیشه نوشت. او معتقد بود که درمانی زبانی شکل می‌گیرد که حاکم می‌خورد و اجرای عدالت کند و جامعه را بر می‌خورد. عده سامان دهه‌ای. ارسطو در کتاب «سیاست» در جستجوی روشن‌های عدالت بود و سرانجام اجرای عدالت را معارف راستی و درستی حکمرانی دانست. فارابی در «سیاست میهنی» برای روبودرد تأکید کرد که وظیفه سیاست میهنی، نظام‌مقدم ساختن روابط اعضای جامعه براساس عدالت است. خواجه نصر طرسو در «اختلاف ناصری» عدالت را منابع حقوق دانسته و بر این باور است که عدالت زمینه‌ساز تعاون و تعاؤن شرط کامل اجتماعی است. این خلدون در «آدمی»، کارویژ می‌گوید را مبارزه با سرمایه و تبعیض و پایداری از عدالت اجتماعی بپردازد است. این سینا در «شغا هدف دین را تضمین و روابط اجتماعی بر اساس قانون عدل رسمیت می‌کند. بدن ترتیب تأکید بر اجرای عدالت به مثال‌های یک سنت سیاسی، هم‌واره اندیشه حکیمان را در طول تاریخ به خود مشغول ساخته است.

نقش حاکمیت قانون و تأمین عدالت اجتماعی در تحکیم صلح و ثبات بسیار ارزشمند و مهم است. بررسی فراپند نقش حاکمیت قانون در تأمین عدالت اجتماعی، به منظور مطالعه اهمیت و جایگاه حاکمیت قانون و شناخت مولفه‌های تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان هدف اساسی این پژوهش می‌باشد.

فرضیه تحقیق را این‌گونه طرح نموده‌ایم: حاکمیت قانون به مثال‌های ارزشی است که در جهت تأمین ارزش‌های جهان عدالت اجتماعی، برای و آزادی‌های ابزاری تحقیق می‌کند و زمینی که در آن ساختار هرمو قدرت سبک‌های شابیته‌سالاری باشد عدالت اجتماعی در آن تحقیق می‌باشد. عدالت اجتماعی در قابلیت چهار روبودرد شناخته و محقق می‌شود که عبارت اند از: احقاق حق، شایستگی‌ها، برای و گروه اجتماعی، که لازمه تحقق این روبودرد در جامعه حاکمیت قانون و قانون کناری عادلانه است.

حاکمیت قانون

در کشورهای توسعه یافته پاداش اختیارات حکامان و وظایف شهرداران به قانون تعیین می‌کند. اصل حاکمیت قانون یکی از اصول مهم حقوق اساسی کشورهایی که از توسعه سیاسی برخوردار هستند. می‌باشد، این اصل تطبیقی کنندب تمام آزادی‌ها و حقوق فردی شهرداران است.

در قانون اساسی جدید افغانستان نیز به حاکمیت قانون اهمیت زیادی قائل شده است. این‌رو از احکام قانون اساسی، اطاعت از قوانین و رعایت نظم و آمن جامعه و جنبه تمام مردم

۴۴۳
افغانستان است" (قانون اساسی ماده 6)، همچنان براساس مواد پنجم و هفتم و جهان قانون اساسی و سایر قوانین از وظایف دولت اسلامی می‌باشد. دولت موظف است که قانون اساسی و سایر قوانین افغانستان را رعایت و حقوق اتباع را حفاظت نماید. قانون‌گذاری و عمل به قانون شرط تحقیق عدالت اجتماعی و توسیع سیاسی است.

در جامعه توسیع یافته قانون اساسی مادر قوانین است و مورد احترام همه بوده و همه قضاوت‌ها و داوری‌ها با مراجعه به آن خاتمه می‌باید و همه در برابر آن مساوی هستند. در جوامع سنتی و توسیع نیافته نظر شخصی و سیاه قرار گرفتن تصمیم گیرندگان به هناکه قانون، در جامعه افغانستان هم هر چند به پیشرفت‌ها و دست‌آوردهای نسبی که داشته‌است، هنوز هم، نظر حاکمان تعیین کننده است هنوز همان قانون.

با این دید برای رشد، به انسجام و هماهنگی همه شهردان و هم دولت موردین باید در برابر قانون مساوی باشد و طبق قانون مرتضی نمایند. حکومت قانون به این مناسبت است که دولت هرگز نباید در برابر افراد جامعه متصقل به زور و خشونت شود مگر به دستور قانون.

قانون باید به صورت یکسان بالای همگان بدون در نظر داشت تضاد و تفاوت‌ها تطبيق شود و قانون گذار و حاکم باید به ارزش‌های ملی، فرهنگی و اجتماعی احترام قائل باشند، چون یکی از راه‌های رسیدن به عدالت اجتماعی ایجاد و حفظ ملی می‌باشد و وحدت ملی نه از تضعیف و یا انکار هویت‌های قومی، مذهبی، زبانی و غیره، بلکه با پذیرش، احترام و مشارکت همه اقوام و گروه‌ها، برابری حقوقی، برابری انسانی و توزیع عادلانه امکانات و منابع ملی تحقق می‌باید. در اسلام ما شاهد تأکید و برابری نژادی و جنسیتی و نهی برترا نژادی هستیم، چیزی که برفی بخشی از هدف‌گان مانند بلال حبیبی، صهیب روحی و زید، دلیل روشی بر مبارزه عليه تبعیض‌ها است.

در قرن اخیر، آمده است: "ای مردم ما شما را از یک مرد و زن آفریدیم، سپس شما را به شعیب‌ها و قبیله‌های مختلف تقسیم کرده تا همدیگر را باش شناسیهای. گرامی ترین شما نخددا پرهیزگارترین شما است". (سورة حجرات: 41 آیه ۱۳). در این آیه نه تنها برترا نژادی و جنسیتی، نه شاهد است، بل برترا نژادی انسانی اطراف است، هر میان زن و مرد گذاشته نشده است. و هم همه از حقوق یکسان برخورد می‌باشند.

برابری حقوق به این معنی است که همه افراد جامعه اعیان از زن و مرد، بدون هیچ گونه تبعیض از حقوق برابر و مساوی برخورد باشند.
نتیجه‌ی حاکمیت قانون در تأمین عدالت اجتماعی

همه شهرداران از حقوق مدنی (آزادی بیان، اندیشه و...) حقوق سیاسی (حق رای، حق انتخاب، احراز مقام و...) حقوق اجتماعی (آموزش و پرورش همگانی، امنیت اجتماعی، امکانات بهداشتی و...) و حقوق مذهبی (تعليم و انجام مناسک و...) به صورت مساوی و برای برخوردارند و فرق نداشته باشد که کدام قوم، زبان، مذهب و جنس و یا فرهنگی خاصی تعلق دارد. و همه بتوانند از این حقوق بادون هیچ نوع تفاوت و تبعیض مستند شوند. در این مورد در قانون اساسی کشور چنین بیان شده است: «هر نوع تبعیض و امتیاز بین اتباع افغانستان ممنوع است. اتباع افغانستان اعم از زن و مرد در برای قانون دارای حقوق و واجبات مساوی می‌باشند» (قانون اساسی، ماده ۲۲). طبق این ماده هر نوع تبعیض ممنوع است و همه در برای قانون یکسان می‌باشند. اما این که تحقیق عدالت اجتماعی تا چه اندازه می‌تواند در تحقیق و حکم ملی نقش داشته باشد. در قانون اول باید به این نکته توجه کرد که چه چیزی و حکم ملی را در یک کشور به چالش مواجه می‌سازد؟

در هر کشوری ممکن عوامل متعددی باعث شود که وحدت ملی به چالش‌های متناقضی افتاده است، بنابراین، اقدامات سیاسی، اجتماعی و اقتصادی در سیاست‌های مقیم کشور، افغانستان و تجربه‌های مشابه به کشور، نگرانی‌های انسان‌دوستانه، پایان‌دادن به تغییرات مالی و معنی‌داری از کشور، افتتاحیات، دخالت در امور کشوری، استعمار و سیاست‌گذاری‌های زناک و غفلت مرتبه‌ای و جهانی جنبی بین‌المللی است.

در حالی که به گفت و گو، وکالت‌های جوامعی به رسمیت شناخته شده باشند، این آموزش و تربیت امین صلح و عدالت اجتماعی را می‌کنند. در حالی که در صلح و عدالت اجتماعی اثری نیست. چون ملت هر روز شاهد از دست دادن دستآوردها، سرمایه‌های ملی، نیروی فعال کشور، ناگهانه گرفتن اقدامات و اتفاقات، زنان، بازماندن شهرداران از تعیین و تحصیل، از دست دادن فرصتهای شغله، انتخاب قدرت و خوگردکارگی، عدم توزیع عادلانه خدمات و منابع هستند. شاید از دید خودشان امینت و صلح نسبی‌ا را تأمین کرده باشند ولی صلح بدون عدالت اجتماعی، صلح نیست؛ بلکه فقط نادیده‌گرفتن صورت مسئله است. و واضحترین معنی این است که صلح امروز، چیزی فراتر از مقدمه برای چنگ‌های فردی نمی‌تواند باشد.
اندیششه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرتفع

برای رسیدن به عدالت اجتماعی باید دو شرط اصلی و اساسی را در نظر بگیریم. اول: روى آوردن به اصل شاپیسه سالاری و گذشتن افراد مسلکی، متبحر و متخصص در صحته عمل. دوم: قوانین و ضوابط را معيار کار شيوه قرار داده و آن هم طویل به بدون در نظر داشت مصلحت‌های قومی، سرمای و اقیالی بهصورت درست و دوامدار انجام شود. بنابر این عدالت اجتماعی با در نظر داشت موارد چون احقاق حق شهروندان، شاپیسه سالاری، برابری و توازن اجتماعی زمانی حاصل خواهد شده که در جامعه حاکمیت قانون و قانون گذاری عادلانه باشد.

نتیجه‌گیری

درکشور جنگ ملی‌های افغانستان، احترام و به رسمیت شناختن هویت‌های قومی، زبانی، مذهبی و برداشت تبعیض، تصمیم و تأیید‌های اجتماعی، اقتصادی و سیاسی از جمله شاخص‌های بسیاری اهمیت در زمینه عدالت اجتماعی و ملت‌سازی لتقی می‌شود. هم چنین، عبور از مرحله قومی و شهرنامه و فرهنگ شهروندی که در آن ساختار هر ملت برپاتی شاپیسه سالاری خواهد که قوم و قبیل، فرایند ملت‌سازی و ترکیب کرده، حس مشترک ملت و وحدت ملت و در این شرایط شهروندان کشور اجداد می‌کنند و منجر به احترام یافته‌ی عدالت اجتماعی می‌شود. عدم تحقق عدالت اجتماعی در افغانستان علی و عوامل داخلی و خارجی دارد. اما می‌توان با درک واحد از انسانیت و گسترش مشارکت گروه‌ها و شهرنامه در قدرت و تعیین سرنوشت اجداد رقابت آزاد و عادلانه بین گروه‌ها، توزیع برابر امکانات و منابع ملی برای همه مناطق با توجه به جمعیت آن بین شهرنامه افغان، از بین بردن موانع وحدت و هویت ملی در افغانستان زمینه‌های تقویت وحدت ملت و عدالت اجتماعی را فراهم کرد. بنابراین تا زمانیکه نخست‌گاه سیاسی جامعه ما از دیستگی‌های نزدیک، گروهی و سیلیقه‌های خود دست برنداده، محال است که وحدت ملت و یک ساختار فراگیر، فراقومی و فراجناحی در افغانستان به وجود آید.

پیشنهادها و راهکارها

1. محو نقض قومی و جرم پنداشت‌ها.
2. ترویج فرهنگ کنترل گرایی در کشور.
3. محو فساد، واسطه‌سالاری و ترویج اصل شاپیسه‌سالاری: بدون شک، افراد مسلکی و شاپیسه تغییر آفرین هستند.
4. احترام و ارج نهادن به اعتقادات مزمن.
5. منابع و خدمات باید به‌صورت عادلانه با در نظر داشت جمعیت هر منطقه توزیع گردد.
6. ترویج فرهنگ قانون‌مداری و قانون گرایی و آگاهی دهی عاده در دوره و حکومت‌داری.
7. احتیاط را رفت مردم و نقش آنان در امور دولتی و حکومتی داری.
8. نظارت و پاسخ‌گویی تمام ارگ‌ها و نهادها...
نقش عدالت اجتماعی برای عبور از چالش‌های اجتماعی در افغانستان

سیراحمد کوهکن

چکیده

عدالت از واقعیت اعتدال گرفته شده که به معنای متعدد آمده است مانند: حد وسط، میانه‌روی،
برابری و غیره است. عدالت اجتماعی یکی از ملزومات اساسی برای رفغ چالش‌های اجتماعی
به شمار می‌رود. حتی که ما توان عدالت اجتماعی را یکی از مهم‌ترین ارکان جامعه خواند و
نیروی آن باعث ایجاد بندش‌ها در میان افسار مختلف جامعه می‌گردد. نقش عدالت در همه ابعاد
زندگی به‌خصوص در روابط اجتماعی قابل لمس بوده و اکثر اختلافات موجود در اجتماعات
به‌اثر نیرو عدالت اجتماعی است. تعادل در همه ابعاد زندگی بشری باعث آرامش می‌گردد و
نیروی آن برای جوامع بحران‌زا بوده و باعث ناراحتی انتخاب ساکن کشور می‌گردد. هدف اساسی
تحقیق بین راههای حل‌فرآیند و مناسب برای رفغ چالش‌های موجود در کشور می‌باشد. این
تحقیق بر اساس تحقیق کتابخانه‌ی صورت گرفته که از منابع مهم اکادمیکی داخلی، خارجی،
فقهی و اجتماعی در آن کارگرشه شده است. برای عبور از چالش‌های اجتماعی، عدالت
مهم‌ترین عنصر بوده که نمی‌توان آن را نادیده گرفت.

واژه‌گان کلیدی: عدالت، اجتماع، چالش، نژاد، برابری، حکومت، آرامش

مقام به

همان طور که انسان‌ها در خلق خود یکسپار از بایگانی و بدون تفکیک خلق شده اند همان‌طور در
امور جیاتی خودداری حقوق مساوی هستند و برای رسانیدن حق به صاحبش دولت‌ها تشکیل
گرده‌است. که عدالت یکی از بارزترین و جویای برای رسانیدن حق برای صاحب خاست.
در جوامع که عدالت وجود نداشته باشد چالش‌های زیادی دامن‌گیر حکومت‌ها می‌گردد. از
قابل ناراحتی اتباع، به وجود امید نگه‌داره ترویج‌شده و رفغ. لذا نیاز اساسی دانسته‌می‌شود
که در مورد عدالت اجتماعی در جامعه افغانستان تحقیق صورت گیرد تا باشد که به هدف
اصلب(عدالت همگانی) دست پیدا کنیم. به صراحی می‌توان گفت که در کشورهای چندقوموی
می‌شد. افغانستان برای برون‌رفت از چالش‌های اجتماعی، عدالت اجتماعی نیاز جدی دانسته

می‌شد.

1 ولایت کابل.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات درنهذه برای افغانستان صلح آميز و مرفه

عدالت اجتماعی

عدالت اجتماعی موهبت است که همه و همه به آن نیاز داشته، آن را مانند کلیدی برای گذشته مشکلات جوامع می‌دانند. کشورهای از افغانستان به دلیل داشتن مشکلات زیاد به عدلت بیشتر نیازمند می‌باشند. لذا سوال خیلی مهم در اینجا مطرح می‌گردد که عدالت اجتماعی در افغانستان چگونه با یاد تامین گردد؟ نخست با یاد گفت که برای ساختار اجتماعی برای برای همسوی ملت برای ایجاد یک دولت نیاز است چنان‌چه که عبدالرحمن عالم در کتاب خویش زیرنام تاریخ سیاسی در غرب چنین می‌گوید: ممکن است شهروندان وحدت هم است و تعقیب در دیگر برای به دست آوردن. اما برایی در موی می‌تواند آنها را تکیم کند (عالم، ص 11) و هم‌چنان دکتر سید عبدالعلی قوام در کتاب اصول سیاست خارجی و سیاست بین الملل در مورد ویژه گاه نظام می‌نویسد: نیل به تعادل؛ تعادل حالتی است که در تاثیر متغیرر افراد مختلف ایجاد می‌شود، به گونه‌ای که در نتیجه آن روابط منظم بین اجزای نظام و محرک پایین قرار گرفته (قوام، ص 30).

عدالت و برای اجتماعی آنچه برای دولت مهم و حیاتی است که در اکثر مواقع کشورهای بزرگ برای کنترل کشورهای کوچک اول عدالت و همگینی پذیرفته را در آنها از این پس و بعد ان آنها استعفی می‌کنند. چنان‌که در کتاب سیاست و حکومت در خاورمیانه آنده است. در واقع، بریتانیا با اطمین ان با منابع اکثریت به وجود آمده است در خلیج فارس آنها را به واحدهای کوچکی تقسیم کرده امروزه مردم آنها به لحاظ هویت ملی دارای شخصیت متمایز سیاسی و ملی اند (شهرزی و همکاران، ص 42). با بیان مسایل فوق می‌توان گفت که عدلت اجتماعی در تبنی از تجربه کشورهای مختلف و دارای اقوام مختلف و در عین حال ایجاد منظور به همین منظور قابل دستیابی بوده و برای پای که نیاز است عوامل افکنی در میان اتباع کشور سنساسی است و با آنها مبارزه صورت گیرد.

نقص دین اسلام در تأمین عدالت اجتماعی

افغانستان از جمله کشورهای به شدت دینی است که می‌توان از این خصوصیت برای استحکام عدالت در جامعه استفاده کرد. چنانچه 존ا متعال در سوره الانبیاء آیه 92 می‌فرماید ترجمه: این امت شماست، امتی یگانه و من پرویدگار شما هستم پس من را عبدت کنید. با این اعتبار این اسلام نمونه از یک واحد کامل انسانی به‌شمار می‌رود که در آن به‌سوی طالبی قوم، نژاد کیهان، زبان و جنس نظر نمی‌شود. امام احمدزاده در رساله الله (ص) رواج می‌کند که فرموده: یک مردم آگاه باشید که پرویدگار شما یکی است، یک مردم یکی می‌باشد، آگاه باشید که هیچ فضای برای عرب بر علی نیست و برای عجم بر عرب و برای سرخ پوست بر سیاه پوست و برای سیاه پوست بر سرخ نیست جهت به تقوی (صسیم، ص 64).

...... 448 ......
نقش عدالت اجتماعی برای غیر از جالش های اجتماعی در افغانستان

و در مورد این که حقوق اهل دم (غیر مسلمان) در نظام اسلامی چگونه یاد باشد! در
اسلام جان و مال شان را از تعرض مصون دانسته و در صورتی که حریب (جنگجو) نباشد
اجازه رفتار زشت را هم با آنها نمی‌دهد.

رکارهای برای رفع چالش‌های اجتماعی موجود در افغانستان

چالش‌های اجتماعی در افغانستان که باعث ارتباط عدالت می‌گردد، می‌تواند خیال
زیاد باشد که در اینجا به چنین شهره‌تو کشور و عضو اجتماع، چند طرح ساده‌را جهت
رفع این چالش‌ها در طولانی مدت بیان می‌کنیم.

افغانستان یک کشور چندقومی، زبانی، نژادی و مذهبی می‌باشد که جغرافیای غفلت نیز
بر اینها ازوده و باعث اختلافات متعدد در میان جامعه گردیده است، لذا نیاز است برای
ساختار یک ملت هم‌دیگر یک؛ مولفه‌های همگانی تشکیل داده شود، طوریکه همه اقامت
خود را در آن سهیم دانسته و در برابر این احساس مسولیت نمایند. مانند: قانون عاری از
تقصیب و عملی از عدالت، سرود ملی همگانی، استقرار نظام مسؤول واقعی.

شناسایی ویژه‌ای که متصدی علوم ملت افغانستان باشد.

توجه‌گیری از نفوذ سامان‌های مخرب همیت ملی در دانشگاه‌ها، مکاتبات و ادارات
دولتی.

سهم سازی همه اقوام در بدنه دولت بر اساس لیاقت و شایستگی‌سالاری واقعی
جلوگیری از حاکم روابط بر ضوابط.

رعایت نشان عدالت در موارد فوق از جمله اساسی ترین دلایل عدم شمولیت همه اقامت
سکان افغانستان در ابعاد اجتماعی است که در نتیجه باعث ایجاد مشکلات بزرگ گردیده.
و سرانجام باعث تخریب همبستگی ملی شود.

نتیجه‌گیری

از آنجا که تا آدمی واقعاً معلوم می‌گردد که مشکلات اجتماعی موجود در کشور
عکز ما افغانستان دلایل متعدد دارد که از آن جمله می‌توان از وقایع موجودیت عدالت اجتماعی
را هم مانند یک معقول برگ لیکن کشور دانست. نهایتاً نیاز جدی محسوس می‌گردد
که نهاده‌ای مسول قدر کشور و اهل خبره برای حل این بحران با دولت دست
همکاری کنند که این خود یک حرکتی به‌سوی عملیاتی سازی عدالت اجتماعی در افغانستان
می‌باشد. شایان ذکر است که موارد یاد شده در این بالا برای رفع این مشکلات بزرگ نمشهای
یکی از کشورهای چندقومی و نژادی مانند افغانستان می‌باشد که با استفاده از این طرح‌ها امروزه
آنها در آسایش نام به نظر می‌رسد مانند هندوستان، ایالات متحده آمریکا و غیره.
نقش عدالت اجتماعی برای گذار از چالش‌های اجتماعی در افغانستان

چکیده
آرزوهای برآورده نشده مردم افغانستان در طول تاریخ عدم تطبیق و فهم درست از مقوله عدالت اجتماعی سنت که امروز مرا باید چالش‌های متعددی روبه‌رو کرده است. فروپاشی یک نظام محصول نادیده اگناشتی عدالتی است که همواره درباره‌اش سخن گفته‌اند و رایانش پیکن‌نده افغانستانی صلح آمیز و مرفه‌ای بوده. فهم درست و دقیق از مقوله عدالت اجتماعی همچنین است و هر نویسندگانی که در این راستا قلم به دست می‌گیرد بهتر است توجه کند که شاه کلید چالش‌های کنونی عدم تطبیق ارزش‌های ذهنی و عقیده می‌باشد که آن‌را عدالت اجتماعی می‌نامیم.

با بکارگیری از روش تحلیلی - توصیفی و بهره‌مندی از چارچوب نظری و مفهومی «جان رالز» یافته‌که در افغانستان می‌شوری عدالت اجتماعی را به صورت دو پنهانی و دهنده مشاهده کرد. گرچه فرصت‌های بسیار اساسی را از دست دادیم ولی هنوز امیدی دیگه می‌شوری که توانایی تا حدودی خود را با شخص‌های عقیده و دهنده عدالت اجتماعی همسو سازیم تا باشند از چالش‌های کنونی به‌سوی فرصت‌ها گذر کنیم.

کلید واژه‌گان: عدالت اجتماعی، شاخص‌ها، عدالت عقیده، عدالت ذهنی

مقدمه
عدالت اجتماعی یکی از مفاهیم ذهنی و عقیده بسیار آشنا باشد که همواره در گفتگوهای آکادمیک به کار می‌رود. گرامیداشت عدالت اجتماعی و چالش‌های اجتماعی در حقیقت علی و ممولی یکدیگر قلمداد می‌شوند. این به دو مورد عدالت اجتماعی مباحث زیادی از سوی ادیانشمندان و نظریه‌پردازان جامعه شناسی، فلسفه سیاسی، اقتصاد سیاسی، جامعه شناسی سیاسی و ... ابراز شده. به دقت است که در سال‌های جاری اجتماع عمومی و عدالت اجتماعی می‌تواند می‌تواند بین دو عوامل اجتماعی جامعه و عدالت اجتماعی بیشتر باشد. به‌طوری‌که گروه‌های فردی و گروه‌های صنعتی به‌فارغ‌الضیافت از عدالت اجتماعی تعطیل گردیده‌اند.

اولویت‌هایی را در این جامعه راه‌پیمایی و نوعی‌ترین نوعی از افغانستان را باید بین دو عوامل اجتماعی و عدالت اجتماعی جستجو کرد. همان‌گونه که نوآم چامسکی بین «قدرت دموکراسی» و «قدرت در دموکراسی» تفکیک کاله شده است ما هم لازم است تا در مورد آن‌چه عموم از عدالت می‌خواهند و آنچه دولت به نام عدالت انجام می‌دهد تفکیک کاله شویم.

1 ولایت بادغیس
نقش عدالت اجتماعی برای گذار از چالش‌های اجتماعی در افغانستان

در مورد عدالت اجتماعی، اهمیت و نقش آن در رفع چالش‌های اجتماعی افغانستان، به‌صورت خاص کمتر تحقیق شده ولی این به معنای آن نیست که اصلاً جستاری در این باب، باب نشده است. اهمیت و ضرورت بحث در مورد عدالت اجتماعی، مخصوصاً در افغانستان این را می‌طلبد که بردایت حکومت‌ها در طول تاریخ از عدالت چه بوده است. ما در وضعیت کنونی با دو پارادوکس بزرگ مواج هستیم. از یک طرف توقفات و خواست عموم افراش یافته و از سویی تقوای اقتصادی ای را که دوست از مردم خود توقیع دارد. منظر از این منظور اقتصادی این است که همین حاکمه جدید مشکلات امروزی را بیشتر محرک به اسرائیلی افغانستانی در دو دهه اخیر می‌داند، گرچه این سخن درست است ولی دقیق نیست و این حرف نمی‌تواند منع از مستندات پذیرفته و رعایت عدالت در توزیع کمک‌های بشردوستانه و برخورد مسئولانه با معترضین گردد. گرچه نمی‌خواهم از ادبیات سیاسی استفاده‌کننده ولی گاه‌ها علیحدنها، طرز تفكیر ما را نسبت به روابط‌ها تغییر می‌دهد.

نقش عدالت اجتماعی در گذار از چالش‌های اجتماعی در افغانستان چقدر مهم است؟
کدام شاخص‌های عدالت اجتماعی می‌تواند ما را به حاکم‌های اجتماعی کمک کند؟
فرضیه ما استوار بر این اثبات است که عدالت اجتماعی تقسیم‌بندی که در مورد از چالش‌های اجتماعی افغانستان را دارد، هم عامل بوده و هم معلول است. از انگلیسی موضوع تحقیق ما تهیه شده و توصیفی است. ابزارهای چون کتاب‌خانه، مقالات، گزارش‌ها و مورد استفاده قرار دادیم.

چارچوب مفهومی

چارچوب نظریه‌ای «جان رالز» به ما کمک می‌کند که عدالت و انصاف را در عدالت اجتماعی بهتر بشناسیم. جان رالز استاد فلسفه سیاسی بوتهم هاروارد یکی از برجهستگان فیلسوفان اواخر سده بیستم، در دو کتاب فلسفه سیاسی و فلسفه اخلاق می‌باشد.

جالرالز در بر ساخت فلسفه سیاسی و فلسفه اخلاق در هم سرشت جنگ از مبانی تاریخ لاق، روسو، کانت و میل (هویزه در نظریه‌های وضع طبیعی، قرارداد اجتماعی، آمریکایی خود آموزش و فرهنگ) از یک سو و از دست اوردهای برگ نظریه پژوهان و کنش‌گران عرضه‌های انقلاب‌های آمریکا و فرانسه (متجلی در عقلانیه جهانی حقوق بشر، اعلامیه استقلال، قانون اساسی و متمم آن) از سوی دیگر به دنیا گرفت (اکرمی، ۱۳۹۳).

جان رالز با نوشتن کتاب «نظریه‌ای در باب عدالت» در سال ۱۹۷۱ دریچه‌ای دیگر در مورد عدالت بر روی مفتخران باز کرد. نظریه‌ای درباره عدالت بیشتر متعفف به نهادهایی می‌باشد که در جامعه حاکم است و تلاش کرد عدالت را به مثابه انصاف معرفی کند. این نظریه از دو اصل تشکیل می‌شود:

...... ۴۵۱ ......
موفقیت و شاخص‌های عدالت اجتماعی و نقش آنها در تبیین مفهوم عدالت عینی و ذهنی

مولفه‌ها و شاخص‌های عدالت اجتماعی را بهتر است به صورت عینی و ذهنی در نظر بگیریم، البتelage در مورد خود عدالت دو دیدگاه این‌گونه و حقیقت گونه وجود دارد. برخی از فیلسوفان عدالت را به مفهوم ذهنی و مبتنا بر هدف تعريف کرده است، به این معنی که عدالت ذاتی و خود نیاز به نظر ظالم ندارد، اگر عدالت به‌طور کلی در دفاع از این نظر که عدالت فقط به درد جلب نظر مساعد دیگران می‌خورد، از بی‌عدالتی دفاع می‌کند و می‌گوید اگر عدالت فی نفسه نامطلوب است، پس به‌طور است ناعادل و ظالم باشیم، فقط به شرطی که در حین ارتكاب عمل دستگیری شویم (کلوسکو، 1389). شاید بتوان گفت، تعريف عدالت همان چیزی است که ارسطو گفت، این امر، یعنی «هاروئیزی که سر جای خودش باشد، عدالت است».

چنان‌چه اشاره گردید که عدالت اجتماعی دارای شاخص‌های عینی و ذهنی می‌باشد. هر ساختاری که بخواهد عدالت را عینی و ملموس بسازد تصویر سازی می‌کند، به این معنی که برای تحقق عدالت شرایط عینی متصور است بطور مثل مشخص کردن حداقل دستمزد، توزیع فرصت‌ها، بیشتر های مادی، دسترسی به نیازهای اولیه و... را به عنوان ملک عدالت تعريف می‌کند و با مقایسه آنچه تحقق یافته عدالت را سنجش می‌کند.
نقش عدالت اجتماعی برای کنار یافتن جامعه‌ای اجتماعی در افغانستان

با این وجود برای این که ما بتوانیم در افغانستان عدالت اجتماعی را شاخص بنیاد کنیم لازم است تا استعدادی تحقق چنین شاخص‌هایی را هم مورد بررسی قرار دهیم و به این سوال جواب بدهیم که برای جامعه افغانی تصویر عدالت اجتماعی چه تصویری را به نمایش می‌گذارند. منظور از تصویر و تصویر این است که افراد جامعه آنچه را در ذهن خود دارند، آیا واقعاً در عینت و تصویر هم مشارکت می‌کنند یا اینکه با خیر؟ در شاخص‌های عینی عدالت اجتماعی اتمام رفاه اجتماعی و ایجاد دولت راهی و توسعه ثروت در جامعه به وسیله دولت تاکید می‌شود (بشرهی، ۱۳۸۵).

پس در عینت بودن عدالت اجتماعی گاپ ناگهان و نقش دولت با اهمیت است و این که چه نوع رژیمی در جامعه حکومتی می‌کند آن رژیم تعیین می‌کند، هم مشخص می‌کند. شاخص‌های عینی عدالت اجتماعی همان نقش کلیدی را در کنار جامعه بسیاری جامعه‌های موجود افغانستان دارد؛ می‌توان به مواردی چنین انتخاب می‌کند، توزیع عادلانه نروت، فراهم سازی آموختن و پرورش همه‌گانی آزادی یادان، توزیع عادلانه فرصت‌ها، حق مشارکت در قدرت سیاسی و تصمیم‌گیری دموکراتیک کردن ساختارهای قدرت مصون‌شده سالاری، حکم‌کننده قانون، احترام به اصل ارادة و منافع عمومی و ... دانست. هر یک از این شاخص‌ها در درون خود هم ارزش‌های عینی را در بردارد و هم به دنبال را.

تحقیق هر یک از اینها به صورت زنجیره‌ای به هم می‌پیوندد و است. یعنی اگر ساخت و ساختار قدرت دموکراتیک و مبتنی بر راه مردم نباشد، مراجع قدرت هم پاسخ‌گو نخواهد بود و علم پاسخ‌گویی زمینه انتخاب متوان به فراهم نخواهد کرد. مفهوم عدالت ذهنی این است که افراد جامعه از لحاظ روانی و ذهنی مطمئن باشند که یا آنها به صورت شهروند برای برخورداری خواهش شود. همان‌گونه که یک رالی اشاره دارد انتقاد مورد اسیر قرار می‌گیرد.

احساس تعلق و اطمینان خاطر در حقیقت افراد یک جامعه را نسبت به آنها امیدوار و هر بهم‌پوشی را شکل میده و این مربوط به فرهنگ سیاسی حاکم بر می‌گردد. فرهنگ سیاسی استیت‌ها و سنت‌های واقعی نفتی نسبت به سیاست در مبانی‌های نظام است. فرهنگ سیاسی شامل ارزش‌ها، باورها، و استیارهای عاطفی درباره اینکه چگونه باید با حکومت رفتار کرد و آنچه که باید حکومت انجام دهد، می‌باشد (موفتی، ۱۳۹۱).

زیرا در فرانسه سیاسی قدرت اجتماعی هم گاپ ناگهان خاص خود را باید داشته باشد. بطور کل می‌توان قدرت سیاسی را به قدرت اجتماعی و قدرت استقلالی تقسیم کرد (بشرهی، ۱۳۹۱) و اینکه یا اینکه قدرت استقلالی همواره تصمیم می‌گیرد یا قدرت اجتماعی، باسخاش ما را به حیث عادلانه‌ها و چالش‌ها کمک خواهد کرد. بر علاوه هنگامی که سخن از "گذار" به مبانی می‌آید، یعنی گذار از یک حالت به حاله دیگر، در حیث دوگانه یا "فرایندی شدن" تحولات اجتماعی می‌رسیم.
بر مبنی این گذار جوامع دست‌خوش دگرگونی نیازمند زمان بیشتری است تا با موفقیت موجود به‌سوی حل چالش‌های اجتماعی گام ببرد. افغانستان کانونی دارای پتانسیل‌های بهره‌بری نسبت به گذشته است، که می‌تواند از برخی چالش‌ها بیرون‌رود. «شکل گیری نیروهای اجتماعی جدید هنر به هم پیوستگی» (ربیعیان، ۱۳۹۶) را بهبار اورده که همین حاکمی جدید را ملزم به رعایت ارزش‌های می‌کند که محصول تلاش‌های جمعی دو دهه گذشته است.

نتیجه‌گیری و راهکارها

نقش عدالت اجتماعی گذار این گذار از چالش‌های موجود را ارزش‌ده یافته، یعنی رعایت شخصیت‌های عینی و ذهنی که در حقیقت همان چهره دو پرهلو عدالت اجتماعی می‌باشد، زمینه درک و فهم اهمیت آن شخصیت‌ها را مهم می‌سازد.

به گفته‌ای. سگال نویسنده کتاب، (انسان در گذشته تاریخ): پیش‌از آفریدن علم، مردم می‌باشت بی‌مولبند که به شیوه‌ی جدید فکر کنند. به هر میزانی که هیئت حاکمی جدید و مردم به اهمیت و موثریت عدالت اجتماعی پی بردند به همان میزان آن را در طلبند مشروط به این که نهادی محض گونه شبه روش ویژه مادی هر نوع سازوپرگ زندگی اجتماعی را دگرگونی می‌سازد و مهم است که ما به چنین پیشرفت‌هایی برسبیم.

راهکارها:

۱) اختصاص بودجه انتخابی بیشتر برای پروژه‌های خدمات عموم
۲) توجه به اصل شایسته سالاری در نهادهای قدرت و تصمیم گیر
۳) عضویت خود از مجلس شورای انتخابی جامعه
۴) توزیع عادلانه ثروت و ثروت و فرصت‌ها
۵) حاکمیت قانون
۶) مبارزه با فساد اداری
۷) اشتغال‌زایی
۸) احترام و صیانت از آزادی‌های بیان، عقیده، اندیشه و تجربه‌های در عقاید و افکار (پلورالیسم).
راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان
نیلوفر سکندری

مقدمه
واژه عدالت در کتابهای لغت به معناهای متعددی ذکر شده است که مهمترین آنها: تساوی، مساوات، دوستی و حقوقت است؛ بطور نمونه راغب اصفهانی می‌نوشد که عدالت تقسیم به طور مساوی‌انه است. و اما این منظور در کتاب‌های اسلامی عدل را به درستی و حقوقت معنا کرده است. مشارکت سیاسی روندنی است که طی آن، قدرت سیاسی میان افراد جامعه توزیع می‌گردد؛ به این معنا که تمامی شهرهای از حق تصمیم گیری، ارزیابی انتخاب و انتقاد به‌هم‌مدت می‌شوند. بنیاد نظری مشارکت بر این اصل استوار است که حکومت از آن مردم و برای مردم و در جهت اعتقادات و خواشت‌ها و منافع آنان است و بنابراین، این مردم هستند که پایه زمادار امر باشند، وی از آنجایی که گردد چم‌چاو و هدایت آن از سوی کلیه افراد ممکن نیست، تعادلی از شهرهای به نماینده‌گی از مردم هدایت امر را بر عهده می‌گیرند. اما همان گونه که گفته شد انتخاب افراد، نظارت و ارزیابی، ارایه پیشنهاد و انتقاد از آنها و نیز تعیین اهداف نظام و جهت گیری کلی آن، از سوی مردم و با موافقت آنان و براساس نظام ارزشی آنان انجام می‌شود.

راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی

مهم نیست که چه تعیینی از عدالت اجتماعی داشته باشیم بلکه مسئله بر سر تحقق عدالت اجتماعی است. مهم این است که عدالت اجتماعی را با هر تعیین و هر منشأی محقق کرده باشیم که خشونت ناشی از نابرابری‌های اجتماعی و ابراز انگاشته‌های انسانی در گروه‌های کوچک یا انگاشته‌های کوچک و همگن کمپین کری محقق گردد. اما اینکه تحقق عدالت اجتماعی تا چه اندازه می‌تواند در تحقق وحدت ملی نقش داشته باشد. در قلم اول باید به این نکته توجه کرد که چه چیزی وحدت ملی را در یک کشور به صالش مواجه می‌سازد؟ در هر کشوری ممکن عوامل متعددی باعث شود که وحدت ملی به چالش های متعددی دچار گردد، اما در افغانستان آنچه وحدت ملی را به صالش های متعددی مواجه ساخته است، نبود عدالت اجتماعی در ساختار قدرت میان اقوام و تقسیمات ملی است. این مستحکمی در گذشته سبب شده بود که اقوم ملی‌های موجود در افغانستان بدون آن که به یک هویت سیاسی ملی و یک ملت واحد تشکل بهدا کند گرفتار رفتارها و بافت‌های قومی و قبیله‌ی گردیدند.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

با درک این واقعیت توسیع سیاسی را در سایه‌ی عدالت اجتماعی برای رسیدن به یک ملت واحد افغانی هدف مبارزاتی خود قرار بدهیم. ما براین باید باشیم که کمپنی‌های سیاسی و اجتماعی برخی اقوام‌نی نمی‌تواند مشکل این کشور را حل کند، افغانستان در صورتی می‌تواند به سوى امپر و ارامش گام ببرد و به رفاه و اسایش و پیشرفت علم و دانش بررسی که مردم این کشور به وحدت می‌باشد. ملت واحد و مبنی بر عدالت اجتماعی در هر جامعه، یک ضرورت می‌باشد و زمانی تحقیق می‌باشد که افراد آن جامعه به ارداد مشترک رسیده و احساس تعلق به سرزمین وحدت و مشترک‌الاختیاری فرهنگی و عقلانی، آنان را می‌گذراید را باشد.

به نظر اکثر روشنفکران افغانی اختلاف و نفاق ملت مانع ورود راه ایجاد ملت واحد افغانی توسیع سیاسی و گسترش علایق ملت دانسته و معقده استنشان. تا زمانی که نخستین سیاسی جامعه ما از دلستگی های نژادی و گروهی خود دست بر ندارند، محال است که وحدت ملت و یک ساختار سیاسی فراگیر و فراهم در افغانستان به وجود آید. تحقیق عدالت اجتماعی را یک‌گانه راهکار عملی برای پرونده‌ی بحث افغانستان می‌داند. اما مفهوم عدالت اجتماعی در اندیشه‌ی ارثی و ساختاری برخورداری به که می‌تواند ضروری وای تحقیق و بقای وحدت ملت میان مردم چندقوموی افغانستان باشد.

ما برای رسیدن به عدالت اجتماعی دو چرخه اساسی را مطرح می‌نماییم. اول به افراد متخصص و مسلکی را در صحنه ظاهر نماییم. درم این که ضوابط را می‌دانیم کاری خوش قرار بدهیم و آن هم طوری که بدون نظر داشتن مصلحت‌های قومی و سیاسی و اقتصادی در غیر آن عدالت در افغانستان بیابد نخواهد شد. اما با مسیح خرید مفاهیم و ارزش‌های والدی‌تاریخی و ملت مانند اختلاف، مذهب، مرد سالاری و دموکراسی ملوس ترین عوامی و رسومات این پرتوهای ایده‌گر گوناگون قدرت در بدن پرستی و داخلی نظام مفاهیم است که با داشتن متفاوت اتفاق‌ها و متشاد در قلمرو جغرافیایی بنام افغانستان به مشاهده می‌رسند. با از میان انواع نسبت‌های ممکن، کدام نسبت را می‌توان بر دیدگاه‌ها و تفسیرهای دیگر از حيث عقلانی ترجیح داد؟ و در نهایت این که چگونه و تحت چه شرایطی صلح و عدالت اجتماعی در تعارض با یکدیگر قرار می‌گیرند؟

اولین اساسی ترنین دشواری برای یافتن یک پایان صلح و روحیه به پرسش‌های بالا از ابهام در مدلولات عدالت و صلح می‌شود. عدالت اجتماعی و صلح در عین یکی از جمله ارزش‌های امروزی و جهانشمول به حساب می‌آید از حيث معنی و مدلولات. دچار ابهام‌های گوناگون است. به بیان دیگر، اگر اصل مفاهیم عدالت و صلح در همه دیدگاه‌ها و روابط‌ها اصولی فضایی اختلافی را تشکیل می‌دهند، اما تفسیر و تأویل هایی که از آنها وجود دارد، گاهی بیان‌گر معنی و مدلولات متضاد نیز است.
راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

منظر از صلح چپست و چگونه می‌توان عدالت اجتماعی و صلح را به گونه‌ای تفسیر و تأمین کرد که به‌صورت حداکثری با یکدیگر قابل جمع بودن داشته باشد. به‌رغم تمام تکتر منظورها و تفاوت‌هایی که در مدل‌القات مفاهیم عدالت اجتماعی و صلح وجود دارد، آنچه که در آن تردیدی وجود ندارد اینست که عدالت اجتماعی و صلح جزوی از فضایل اخلاقی بشر است. یعنی هیچ نظام اخلاقی و وجود ندارد که در آن عدالت اجتماعی و صلح به مثابه ارشدی و کمال مطلوب‌های آرمایی وجود نداشت. اثر‌های بی‌پایان از دیدگاه‌های دینی‌های دینی به شمار می‌آید. فرایند از آن پرسیدی که مطرح است این است که آیا اساساً صلح بدون عدالت اجتماعی ممکن است؟ به یک دیگر مسالت اصلی در باب نسبت عدالت اجتماعی و صلح نه رجحان یکی یا دیگری است و نه تعارض آنها؛ بلکه مصلحت اصلی مصالحه در بدون عدالت اجتماعی است.

در افغانستان بعد از دور اول طالبان آگه تغییرات جدی و اساسی به وجود نیامده است و خصوصاً در حوزه‌های اقتصادی و برنامه‌های اقتصادی، پیشرفت و دست‌آوردهای ملموسی وجود نداشت. اما به رغم همه این‌ها، نمی‌توان برخی دست‌آوردهای مرموز افغانستان طی این سال‌ها به سادگی نادیده گرفته شد. آزادی‌هایی مدیری، گسترش رسانه‌ها، فعالیت‌های و دانشگاه‌ها و امثال آن، از آن جمله ان. آیا می‌توان جامعه‌ای را تصور کرد که از همه آزادی‌های مدیری و حتی حق درس خواندن و فعالیت‌های سیاسی و اجتماعی زنان و دختران این جامعه نام برد، اگر اینکه تجربه تاریخی جامعه افغانستان به خوبی نشان می‌دهد که قربانی کردن عدالت به معنای زوال انسانیت و فضایل اخلاقی در جامعه بوده است. بنابراین، تحقیق مصالحه ملی مستلزم پیش‌شرط‌ها و تمهیداتی است که بدون آنها سخن گفتن از مصالحه واجد هیچ‌گونه معقول و قابل توجهی نیست.

آیا بدون رسیدگی عادلانه به این جنایت‌ها و فاجعه‌هایی که می‌توان انظار داشت که جامعه افغانستان صلح با طالبان را تحت حر شرافت‌پذیرد؟ بی‌نظر می‌رسد که پاسخ اشکارا منفی باشد. زیرا صلح بدون عدالت اجتماعی صلح نیست؛ بلکه‌نباید کردن صورت مسئله است. و واضح‌ترین معنی آن این است که صلح امروز چیزی فراتر از تبه‌های برای جنگ‌ها در این نمی‌تواند باشد. زمانی که از من خواسته شود در این باب چیزی یا چگونه تصویر بر این است که چیزی برای گفت دربار عدالت اجتماعی ندارد. به شما خواسته گفت که واقعاً چیزی درباره عدالت اجتماعی نمی‌دانم. چرا که در شرافت امروزی در افغانستان همه شباهت از عدالت اجتماعی می‌دهند و در عمل چیزی دیگریست به‌طور نمونه می‌توان نام برم که قلیت‌ها هم در افغانستان جز از مردم افغانستان بوده وعلال عدالت طوری در نظر گرفته شده است که نمی‌توان از عدالت اجتماعی نام برم. ولی زمانی که از عدالت اجتماعی هم اگر نام گرفته می‌شود بازهم بی عدلانتی می‌کنند.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

عادالت را اساس قدرت‌های گذشته و موقعف مالی و روابط و موقف‌های همکاری است. اگر عادالت اجتماعی به‌طور مداوم و همراه با روز مابوس شده و از نام ویا کلیه عادالت اجتماعی و طرز استفاده این کلمه متغیر می‌شود. بنابراین حرف‌های خود را این گونه به پایان می‌برم: عادالت مساله‌ای نیست که فقط درباره آن فلسفه‌بافی کنیم. عادالت اجتماعی مساله‌ای نیست که بر منبی‌ای آن غرب در مسیحیت کنیم. با این‌مطوا به‌پیشینه که زمان به نفع ما نمی‌گذرد. هر چه بیشتر به پیش‌های از جامعه توجه کنیم، مجبوریم جای دیگری را با خشونت رها کنیم.

زیرا در پیام حضرت پیامبر اسلام مسئله تساوی عمومی تمام انسان‌ها، به‌صورت یک واچیه عینی و علمی بیان گردد، اینجا که این گونه برای عادالت و وضعیت بر مبنای یک فلسه علمی و یک مکتب فکری استوار است. البتا مفهوم برادرکنیکی که درباره تعیین و تفسیر سنتی عادالت و برای اسکار، از تحالیل و رشد اساسی سیاسی از دانشمندان و فلسفه جهان معاصر به وجود آمده بوده که در افکار و اندیشه‌های فلسفی نامداد چون ارسطو، سقراط و افلاطون الهام گرفته و آنچه که برخی از افلاطونیان اسلام مانند شهید مطهری با الهام از اندیشه‌های ارسطو و افلاطون به‌صورت ملی و فلسفی مسلمانان به‌ویژه فیلسوف و دانشمندان معاصر جهان اسلام داشته است به‌صورت بنیادی در پیشینه فلسفی ارسطو بر روی نامداد قلمی نهفته است.

و رهیان این بیشین معاوب را در نگاه فلسفی ارسطو نسبت به انسان و هستی باشد جستجو کرده، انسان‌ها مساوی خلق نشده و برای نیستند و رگه‌های این پدیده در موجودات و طبعیت آفرینی و جامعه انسانی محور است. ارسطو باور ندارد و اساسا؛ برده‌گی و بنده‌گی در بخشی از افراد انسانی را طبعی و منطقی می‌داند به اساس تئوری فلسفی ارسطو غلامان و برده‌گان آزاد خلق نشده و در طبعیت غلام و برده خلق شده اند. از آنجای که این تئوری معاوب بر تمامی قضاوت‌های ما در تاریخ و جامعه اثر مستقیم دارد. لذا رضایت انسان‌ها به‌ویژه فلسفه و دانشمندان جامعه برری را در حوزه شیوه و روش حکومت‌داری و مدیریت جامعه بیاید. دموکراسی و مردم سالاری را باقل و عامل انحفاظ و اشتهایی می‌دانند.

بزرگترین کاری که فقهای نظام طبیعتی گذشته و تاریخی که روابط حاکم و احیای و آب‌های است و رنگ‌اندازی و اخرين شاهکاری که در زمان معاصر و در همین زمان صورت گرفت اطلاع‌های حضرت صبب نجات مجددی ایکن از روحانیون معرف جامعه افغانی است که حین اجرای مراسم تحلیف حامد کریزی به زبان آورده، و انتصاب حامد کریزی رئیس جمهوری اسلامی افغانستان را یک آرمان به‌پایان خود به آهنگی از کل مخدا متوصل شد و با اشارة به کیک از آهنگ‌های قران پاک چنین گفت:
راهکارهای تأمین عدالت اجتماعی در افغانستان

فل الله‌هم مالک الملک توزیع الملک میان شاهان و تنوزع الملک میان شاهان و تعریف...
وی بر این باور است که انسان‌ها برای خلق شده اند پس جهود اندکای اجتماعی نیز برابر است. این تعبیر از عدالت اجتماعی در قرن بیستم در کتاب نظریه عدالت جان راولز آمده است. از نظر وی عدالت اجتماعی به مفهوم یی در طرف است و زمانی عدالت اجتماعی تحقق می‌یابد که دولت یی در طرف باشد. جان راولز در کتاب خود دو اصل را به عنوان اصول عدالت اجتماعی مطرح می‌کند: هر کس یکدید از حق برابر مناسب با شخصیت رفع نظر کلی آزادی‌های اساسی که با نظامی مشابه از آزادی‌های ای از راه همه سازگاری باشد، برخورد باشد.

بیان‌های اجتماعی و اقتصادی باعث به گونه‌ای تنظیم شود که اولاً، بیشترین منفعه

را برای یک بهره‌ترین افراد و دردشته باشد. دوبارا مناصب و مشاغل، تحت شرایط مناسب و متناسب با نظام مفتخره‌های برای در دسترس همگان باشد. همان گونه که ملاحظه می‌شود اصل اول درباره آزادی و برای استفاده از آزادی‌های اساسی و اصل دوم درباره نابرابری‌ها است. از نظر وی، یک عدلی که اطلاعی در آن دسته از نابرابری‌هایی است که به سعد همگان نباید. نابرابرین، هرچند که در مفاهیم عدالت اجتماعی، برابری فرصت‌ها و شرایط و یک طرف به عنوان رکن اساسی آن به رسمیت شناخته شده است از نظر جان راولز، به خصوص در مورد نابرابری‌ها (نابرابری‌هایی که به سعد همگان باشد) تبدیل به مفهوم و ابعاد عدالت اجتماعی برابری و مساوات برابری از مهم‌ترین ابعاد و یک لبک اصلی ترین عدالت است.

معناي برابری این است که همه افراد صرف نظر از ملیت، جنس، نژاد و مذهب، در ازای

کار انجام شده از حق برابر به منظور استفاده از نعمت‌های مادی و معنوی موجود در جامعه برخوردار باشند. از واژه عدالت در کتاب‌های لغوی، معنی متعادلی ذکر شده است؛ که مهم‌ترین آن‌ها تساوی، مشروطه، درستی و حقانیت است. به عنوان نمونه راغب اصفهانی می‌نویسد: عدل تحقیق کردن به طور مساوی است. این منظور نیز در کتاب لسان العرب، عدل را به درستی و حقانیت معنا کرده و آن را در بر اثر جور و ظلم قرار می‌دهد. امید که هیئت راهبری و تیم حاکم بر جامعه افغانستان قادر آن‌چه که قابل قبول بر همه ای ایجاد جامعه باشد، تطبیق گردد.

نتیجه‌گیری

با تحقیق عدالت اجتماعی ما می‌توانیم از خشونت‌های ناشی از نابرابری‌های اجتماعی

جلوگیری کرد. عدالت اجتماعی رابطه مستقیمی با وحدت ملی دارد بر اینچیزه که وحدت ملی را به چالش بکشاند باعث کم‌گنج شدن عدالت اجتماعی هم می‌گردد. در افغانستان نبود عدالت اجتماعی در ساختار قدرت میان اقوم باعث به چالش کشیدن و وحدت ملی گردده است. بنظر بسیاری از انگلیسی‌زبان افغانستان اختلاف ملی معنی عمده دارد راه ایجاد ملت واحد در افغانستان گردده است. پس تحقیق عدالت اجتماعی یک‌گانه برا را روند فرا بحران کنونی در افغانستان به‌دیده می‌تواند. برای تحقیق عدالت اجتماعی اولاً باید افراد مسلکی در صحنه ظاهر گرددند و ضوابط را معيار کار خوشی قرار دهد دیدوندن نظر داشت مصلحت‌های قومی و سمتی در غیر این عدالت اجتماعی در افغانستان پیاده نخواهد شد.

460
بخش هشتم؛ ایده‌های ملت‌سازی
افغانستان: جغرافیای واحده، ملت متفرق
عبدالجلیل موحد افغان

چکیده
تعداد اقوام و ساختار مذهبی در افغانستان سبب شده تا رهبران سیاسی از هر یکی از این مذهبان به عنوان یک ابزار سیاست‌گذاری برای کسب و حفظ قدرت استفاده کنند. این خود یکی از موانع ملت سازی بوده و از طرفی حکومت‌ها نیز به نه تنها برنامه واضح و مشخص برای یکپارچه‌سازی باشندگان این جغرافیا نداشته‌اند بلکه گاهی برای حفظ و گسترش نفوذ خود، از هر یک از هر یک ابزار سیاسی استفاده کرده‌اند. تا به‌طور اجمالی این‌ها نماید که برای ایجاد مناظر مطالعه‌های مناسب (از جمله ملت‌سازی در مدتی) اسلام را به عنوان یک گروه سنی و ملت سازی در هندوستان را به عنوان یک گروه جدید، تشخیص موانع ملت‌سازی، ضرورت تعیین ارزش‌ها، منافع و هم‌مردم و تدوین و اجرای یک راهبرد جامع برای ملت‌سازی در افغانستان را بپیشنهاد نموده است.

مقدمه
تعلقات و منافعی که مشابه در هر یک از هر یکی از اقوام و مذهبان دارند، سبب تقابل این‌ها در کنش‌که‌های اجتماعی، سیاسی و اقتصادی را می‌آورند. به‌همین علت گاهی تعداد قومی و مذهبی یکی از دلالین شکنندگی اجتماعی و یونانی سیاسی در جوامع مختلف بوده می‌تواند. افغانستان، کشوری که از این تفسیر تاکنون مورد تهاجم ابرقدرت‌ها بوده و مردم آن در هنگام موجودیت تهدید در بر از جغرافیا و آزادی هنر هم‌مردمی به گونه‌ای بکاربرده و محروم شده‌اند. به‌ویژه این‌ها نه تنها برنامه‌ها و اقلیت‌های موجود در این جغرافیا، هم‌مردمی در تعیین ارزش‌ها و هر یک از مراتب منافع ملی که به‌همین منافعی که بی‌پایانی طبیعی بوده است.
انديشه‌ها برای افغانستان; صد ایل‌دی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

استفاده از ابزار امیر عبدالله‌خم خان از هویت مذهبی برای ایجاد یک حکومت متمرکز و سرکوب مخالفان سیاسی اش، انحصار سیاسی طالبان با استفاده از هویت‌های قومی و مذهبی و تعريف ساختار سیاسی حکومت و تقسیم قدرت به مبنای تركیب قومی در نبود یک احصائی دقیق از نفوس اقوام ساکن در افغانستان پس از کنفرانس به‌سرگیری کردند. این را می‌توان آن را در جمع روزیده‌ها در راستای افزایش بنی‌ثابتی سیاسی و از موانع ملت‌سازی در دوره‌های مختلف بررسی کرد.

برای عبرت از این چالش‌ها و داشتن یک دولت دارای ثبات سیاسی و یک ملت متحد
و پیشرفت، باید دو دلایل مهمی داشته‌م‌شود.

1 - مطالعه الگوهای مسابقه

بعد از سقوط امپراتوری عثمانی و همچنان بعد از تجزیه اتحاد جماهیر شوروی سابق، کشور‌های زیادی با به‌دست آوردن استقلال پرویز ملت‌سازی را تجربه کردند که نمونه‌های موفق آن می‌تواند به عنوان الگوی مسابقه مورد بررسی قرار گیرد.

در جامعه سنتی افغانستان، ملت‌سازی در اواپل ظهور اسلام در مسیره منوره؛ می‌تواند به عنوان یک الگوی سنتی و دنی و مورد بررسی قرار گیرد. این که چگونه دو قومی (اووس و خزر) که سال‌ها با یکدیگر در جنگ بودند، به یک ملت واحد و یکپارچه تبدیل شدند؟ و این که در جامعه قبایلی عرب، چگونه، مهاجرین مکه با باشنده‌گان مسیحی (انصار) جزو یک ملت شدند؟

از نگاه تعیین قومی و ساختار مذهبی، بررسی چگونگی ملت‌سازی در کشور هندوستان؛

می‌تواند به عنوان یک الگوی جدید، به ملت‌سازی در افغانستان کمک کند.

2 - تشخیص موانع ملت‌سازی

بعد از بررسی الگوهای مسابقه، باید با استفاده از روشهای جدید علمی و سروی جامعه شناختی: موانع ملت‌سازی در افغانستان تشخیص بده و برای رفع این موانع راهکارهای علمی و عملی اتخاذ شود. در یک بررسی کوتاه می‌توان، تعريف ساختار قومی از قدرو، عدم موجودیت عدالت در ابعاد مختلف (سیاسی، اجتماعی و اقتصادی) و سیاست‌های مداخله گرایانه کشورهای مختلف در افغانستان را از موانع ملت‌سازی به حساب آورد.

3- ضرورت تعريف ارزش‌ها، منافع و هویت ملی

متاسفانه تاکنون در قوانین و سایر استانی رسوم‌های اداری، کمتر از ارزش‌ها، منافع و هویت ملی تعريف صورت گرفته و در موارد آموزشی معارف و تحصیلات عالی در مورد اهمیت آن، آن گونه که باید، سخن به ميان نیامده است.
افغانستان؛ جغرافیای واحد، ملت متفرق

بنابراین ضرورت است تا با درنظرداشت حساسیت‌های موجود و ترکیب قومی و ساختار مذهبی در کشور، از ارزش‌ها، معنادار و هویت ملی تعیین واحده که مورد قبول همه بوده و ثبات سیاسی و اقتصادی یک دولت همه شمول را تأمین کند، صورت گرفته و در مورد اهمیت آن موارد آموزشی در نصاب تعلیمی و تحصیلی کشور نیز گنجانیده شود.

۴- تدوین و اجرای برنامه راهبردی جامع ملت سازی

برای رسیدن به یک ملت متحد در افغانستان، پس از بررسی گوهای مشابه، تشخیص موانع ملت‌سازی و تعیین ارزش‌ها، هویت و معنادار ملی، باید یک برنامه راهبردی جامع برای ملت‌سازی با توجه به واقعیت‌های موجود در کشور تدوین شده و با یک جدول زمان‌بندی معین اجرایی شود.

جلوگیری از مداخلات خارجی، حفظ ثبات سیاسی و اقتصادی و یکپارچگی ملی و تابعیت عدالت در ابعاد مختلف (سیاسی، اجتماعی و اقتصادی) می‌تواند به عنوان اهداف راهبردی مورد توجه قرار گیرد.

نتیجه‌گیری

با این که تهاجم و مداخله باراک‌آمریکا در افغانستان از پهنای این سرزمین کاسته است و منابع سیاست‌گذاری، سطح کلی وکار رهبران سیاسی اکثراً قومی بوده و کشورهای مختلف موانع خود را در نفاذ و کشمش میان اقایان مذهب نساخته می کنند و لیکن تاکنون این جغرافی‌ها هم‌چنان واحده باقی مانده و هرچند که گاهی اختلافات و موضع گیری‌های قومی اوج می‌گیرد، با اینهم در موقع تهدید در برای جغرافیا، مردم افغانستان همواره اتحاد و یکپارچگی نخود را حفظ کرده است.

برای ملت‌سازی، شدن باید در نخست ملت‌سازی در کشورهای مختلف به عنوان گوهای مشابه مورد مطالعه قرار گرفته و پس از موانع ملت‌سازی در افغانستان تشخیص شده، از ارزش‌های معنادار و هویت ملی تعیین واحده مدون و مورد پذیرش همه؛ صورت گرفته و در نهایت یک راهبرد جامع برای ملت‌سازی تدوین و اجرا گردد.
جستاری در مورد ملت سازی
نصبه رحیمی

مقدمه

مردم سازی فراخوانی‌هایی یک همیلت ملی با استفاده از قدرت حکومت است. هدف از این فراخوانی‌ها، نزدیک‌سازی مردم در چارچوب یک حکومت است تا از نظر سیاسی در بلند مدت پایدار و قابل دوماند. برای ملت سازی ممکن است از پروپاگاندا یا توضیع گسترده زبررساختم براز پروردن هم‌مایگی اجتماعی و رشد اقتصادی استفاده شود. توزیع رفتارها، ارزش‌ها، زبان، نهادها و ساختارهای فزیکی که تاریخ و فرهنگ را روشان می‌کند، وضع حاضر را تجسم بخشیده، حفظت می‌کند. و هویت آینده و استقلال یک ملت را تضمن می‌کند. به گفته اندریس ویفر: دانشمند علوم سیاسی پوهنتون کلمبیا، سه عامل برای تعیین موقعیت ملت سازی در طولانی مدت نقش اساسی دارند:

- ایجاد ساختارهای مدنی در جامعه
- توزیع امکانات عمومی در کل سرمای خوزه به شمول ملت
- ایجاد بستگی گفتگوی مشترک بین مردم

در دوران جدید، ملت سازی بیشتری در بین ملل افراقيایی، بالاخره با خاورمیانه برای بازتعیف جمعیت سرمای خوزه به توصیه‌های استعماری یا امپراتوری‌ها، بدین در نظر گرفتن مرزهای قومی، مذهبی و... ایجاد شده‌اند بسیار حائز اهمیت است و بدون آن امکان ایجاد نهادهای ملی پایدار و منحصر به فرد نیست. در این راستا ایجاد نماهای مشترک مانند پرچم‌ها، سروهای ملی، خطوط هوایی ملی، زبان‌های ملی، استقرارهای ملی و... بسیار مفید بوده که با در سطح بالاتر به هویت ملی با تشکیل گروه‌های قومی و توانایی و زبانی مختلف در یک ملت باید لحاظ گردد. چرا که در بسیاری از موارد در دوران استعمار به عمد برای ایجاد شکاف در بین مردم با چاپه‌گری از هویت‌های مختلف، حاکمیت سعی بر ایجاد جمعیت نامه‌گون قومی نموده‌اند. اگر تعادل بین هویت قومی و هویت ملی به شکل مناسب برقرار نگردد نه‌تنه ملت سازی رخ نخواهد داد. که رباقت‌های قومی و قبیله‌گرایی تماشای جدای طلبانه و تجزیه ملت را به دنبال خواهد داشت. مانند تلاش بیمار برای جداگانه از نیازهای یا تفاضل مرم مولی در منطقه اوگانداین اتوپی برای استقلال کامل. در آسیا بعد از استقلال هند و بریتانیا مشترک با توجه به دو بخش هند و پاکستان و سپس تجزیه پاکستان شرقی به شکل کشور بنگلادش از نمونه‌های بارز سوء مدیریت استعمار در ایجاد ترکیب‌های جمعیتی نامناسب و تفکیک‌های مذهبی یا قومی در قالب یک کشور واحد تحت سیطره استعمار بوده‌اند.

1. فاریاب، عضو کنفرانس ملی جوانان-۱۴۰۰
مشابه بهمین اوضاع باعث مشکلات متعددی در سودان و نسل کشی رواندا و بسیاری کشورهای آفریقای نیز در تاریخ معاصر مشاهده شده که سرزمین‌ها به جدیدترین نگاه۱ استقلال یافته از استعمار با توجه به عدم انسجام قومی، مذهبی، نژادی در داخل کشور حتی پس از سال‌ها امکان بدست یافتن به تعیین جدید از ملت‌های یکدیگر. با این توجه داشته که بین دولت‌های سازی و ملت‌های نژادی برجای بمانده می‌باشد، آنها از دیدگاه خاصی به‌طور خاص، دانشگاهی در لایه‌ای نمی‌باشد. در مورد اولی در نظر گرفتن پیش‌بینی مسیر زیست‌سازی دولتی است و در مورد دومی به همیشه ملی انشاء ریز. از این رو ابزاری یکی از تجربیات مقبول‌تر که ارتباط بین دولت‌های سازی و همیشه ملی را در ملت‌های سازی در کارهای قرآنی داده است استفاده از قوه قهرمانه دولت برای پیگیری تحقیق انتقال پایدار در محل به دمکراسی‌ها را رویت می‌کند که برای دولت‌های ملی مانند که با تزیین سرمایه‌گذاری استفاده از نیروی نظامی، به‌طور مکثی حاکمیتی و استفاده از تبلیغات برای ایجاد و تقویت هویت ملی و هویت قومی به مقصود مرسد که نمونه‌های موفقی کشورهای جهان کنونی، آفریقا، ایالات مند امریکا اند. که ضمن تنواع جمعیتی و قومی و حتی پذیرش مهاجر مهاجر مانند توانسته ملت واحد و هویت ملی خود را ایجاد نمایند.

آمریکا پس از جنگ جهانی دوم در موارد متعددی کوشیده است با به کارگیری ابعاد نرم قدرت، خود را در پیچ‌روب مشکلات و محدودیت‌های کاربرد قدرت سخت گرفتن نشان دهد. در این پیچ‌روب آمریکا با موقف‌هایی) چهارمین زبان و کره پس از انتهای جهانی دوم(و همچنین شکست‌های) همانند ویتنام و خاورپیمایی در سالانه اخیر روبه‌رو شده است. آمریکا در ابتدا قرن بیست و یکم با بهره‌گیری از تجارب و درس‌های پرورشی و شکست در قرن بیست و دوم کوشیده است تا در صحنه افغانستان با بهره‌گیری ترکیب عوامل قدرت به اهداف خود درست یابد.

آمریکا هم‌زمان با حمله نظامی به افغانستان در سال ۱۳۸۰/۲۰۰۱۳۸۰۰ مقدمات ایجاد نهادهای سیاسی و زیربنای‌های اقتصادی و اجتماعی را فراهم نموده و در همایش بین در سال ۱۳۸۰/۲۰۰۱ به مجموعه‌ای از تصمیمات امنیتی، سیاسی و اقتصادی اتخاذ شد. پس از آن همگام با مبارزه آمریکا با طالبان، فعالیت‌ها و برنامه‌های متعادل دیگری مانند برگزاری انتخابات و تشکیل دولت، توسیع ارتباطات و فناوری، تغییر سطح آموزش، گسترش فرهنگ غربی به اجا درآمد. روشین است که فعالیت‌های متنوع و مستمر آمریکا در افغانستان را نمی‌توان تنها تحت عنوان نابودی گروه‌های ترویجی و والدین کرد. تلاش برای ایجاد دولت جدید پس از سقوط طالبان توسط آمریکا از اولین نمادهای سیاست جدید آن کشور در افغانستان پس. همچنین شواهدی مبنی بر شکل گیری هویت نوینی در مثل افغانستان وجود دارد. ملت‌سازی و دولت‌سازی در یک جامعه با زور اسلاله امکان پذیر نیست، اما برای فراهم نمودن زمینه‌های آن ممکن است فعالیت‌های نظامی صورت بگیرد.

.....

۱۴۸۷
نتیجه گیری
چنانچه بر اساس حمایت‌های بین‌المللی به صلح بررسیم، اگر بر سر پروسه ملت‌سازی کار
بنیادین انجام ندهیم، این‌ها پس از صلح اجرایی خواهد بود. خستگی از جنگ بروز کوتاه
طرفین جنگ را تویی می‌کنند و به توافق اجمالی می‌رسانند. یعنی این عامل باعث می‌شود،
که با طالبان به یک مخرج مشترک بررسیم، اما در نتیجه ملت‌سازی به صلیبی دست می‌یابیم که
نقاط و اگرایی همچنان حل نشده، مشتعل و زندگی ماند. مهم این‌ها باید از سال‌های پس از
درس یکپارچه تا پس از دوحه دچار همان ناکامی نشوند. تلاش برای رفع شکاف‌ها و ایجاد
مدل بومی ملت‌سازی، سبب اراپی ایجاد دولت قوی خواهد شد که این می‌تواند برگ برند.
برای آینده افغانستان باشد.
چالش‌ها و راهکارهای ملت سازی در افغانستان

زرخشه اکسیرا

مقدمه
رونده ملت سازی در همه کشورها یکی از موضوعات مهم و قابل بحث می باشد در این مقاله هم تلاش بر این گردیده است چالش‌ها و راهکارهای روند ملت سازی را در افغانستان مورد ارزیابی قرار دهیم. چالش‌های فراوری ملت سازی در افغانستان بی‌شمار است و لی در سطح کل کشور در این مقاله محور تاکید بر یک موضوع می باشد؛ چالش‌های روند ملت سازی در بعد داخلی و بعد خارجی. در بعد داخلی به مسأله ناسیونالیسم قومی و تعصب‌های قومی پرداخته شده است و بعد بعد خارجی به مسأله چالش‌های رانگر مرز دیورنام توجه شده است.

راهکارهای ملت سازی
رونده ملت سازی در افغانستان رابطه مستقیم با چالش‌های ذیل دارد درصورتی که این چالش‌ها، حل شود دیگر مواد برای ملت سازی در افغانستان ایجاد نخواهد شد. این چالش‌ها در دو بعد مورد بررسی قرار می‌گیرد: داخلی و خارجی.

بعد داخلی
در بعد داخلی یکی از معضل‌ها و مشکلات افغانستان ناسیونالیسم قومی است. قومیت ریشه عمیقی در سیاست‌های افغانستان دارد و از عناصر تعیین کننده و تأثیرگذار در ساختار قدرت سیاسی است. رقابت و فعالیت در عرصه سیاسی بر موجب قومیت رقم می‌خورد و مشروطت سیاسی از قدرت نشان می‌گیرد. در حالی که پذیرش اصل کنار قومی در جوامع دارای قومیت‌های متعدد یکی از مسائل و مبانی سیاسی دولت‌های ملی بوده است. در افغانستان بسیاری از حکومت‌ها به قدرت رسیده، که با ناپاییده گرفتن این اصل تلاش کرده اند، سیاست یکسان سازی را پیاده کنند که چالش‌های بسیاری را در جامعه ایجاد کرده است. از سوی دیگر، سیاست قومی افغانستان موجب بوده برخوداری از قومیت‌های متنوع و نهاد رهبری سیاسی این کشور شده است. در این پروزه این تلاش کرده اند که قوم را منبع مشروطه و قدرت جلوه دهند که چالش عمده در مسیر ملت سازی است.

zarakhshaakseer@gmail.com | ۱۳۹۹ ۰۸/۱۲/۰۸

1. ولایت پنجک، عضو کنفرانس ملی جوانان ۱۳۸۸-۰۹/۰۴/۰۹
پس برای حل این مشکل، باید بر عملکرد و حمایت مالی اقتصادی مناسبی که نیاز به قومی در افغانستان وجود دارد به تفاوت‌هایی مذهبی، فرهنگی و اجتماعی قابل شویم دیگر بحث در مورد پشتون و تاجیک بودن در میان نابغه همه به دنبال یک هوری ملی با شیعه افغان بودن و در سایه ارزوی مشترک زندگی کردن مانند: سرود ملی، برق ملی و فرهنگ مشترک، زمانی می توانیم یک ملت شوم که اتحاد، همبستگی و یکپارچگی میان مردم ما باشد. همه به تفاوت‌ها احتیاج قابل بایش نمی‌دهند. در این موارد، قومیت اغلب به یک سیاست دفاعی قومیت می‌رسد و به اصل شیوه‌سالاری حکم‌فرما باشد.

بعد خارجی

منازعه دیپلماتیک که بررسیشکل دور ملی که را نیز در این کشور به موانع و مشکلات سیاسی مواجه کرده است، مناسبی که اختلافات دیرینه ارضی و مرزی بین افغانستان و پاکستان را در بر می‌گیرد. موضوع دیپلماتیک و مشکلات و مناقشه بین افغانستان و پاکستان تبدیل شده و آنچه پروردگر را یکی از پروردگرهای لابهنگ منطقه‌ای تبدیل کرده، حاکمیت عامل قوم‌گرایی بر آن است که یکی از مهم‌ترین آفتاب‌های فکری متفاوت مشترک ملی و به تبع آن دولت ملی در یک کشور است.

تفکیک هویتی میان اقامت یافتنی‌ها طرف مرز دیپلماتیک به عنوان افغان و پاکستانی می‌تواند راهی برای استحکام ملت‌سازی در افغانستان هم‌اکنون کند. این تفکیک هویتی به دنبال نتیجه تصمیم گیری در انتخاب سیاست در حکومت افغانستان و حکومت پاکستان بوده و در این مورد می‌تواند به تکوین دولت در افغانستان دعای تعیین مرزهای سیاسی و نیز انتیل ملی خود کمک کند. و اما سیاست‌های مدارن پاکستان پی‌خوری می‌دانند که مرز بین یافتنی‌ها دو طرف خط دیپلماتیک دست پاکستان را از میان اقامت یافتنی کوتاه می‌کند.

بانلاین، وضعیت موجود به لحاظ استراتژیک به نفع پاکستان نیز است و احتمالاً این کشور با گرفتن تصمیم در خصوص تغییر وضعیت، مطالعه خواهد کرد. عمدت یا مشکل افغانستان در راستای ملت تبدیل مسلمان محل بحث برای، گونه‌داران است و پشتون‌های این طرف مرز است بخاطر که از این مشکلات نجات یافتنی‌ها از عصر دنیای برد و در واقع مشترکی به پاکستان جوین بر اساس رفاه و نیازمندی که در اطراف مرز صورت گرفته هرچند پشتونی یک طرف مرز خود را افغان نمی‌داند.

۲۷۰...
پس زمانی که آنها افغانستان را خانه خود نمی‌داند بلکه پاکستان را وطن می‌دانند پس باید دپورت ناکارایی کرد چون نقطه عطف تمام مشکلات افغانستان دیپورت است. انتخاب از هم‌پاشیدگی موضوعات قومی و غیره همه عامل اصلی آن دپورت است و بیشترین درگیری‌های قومی هم بر همین موضوع است. این موضوع هم باعث از هم‌پاشیدگی منتشر شده و چون پشتون‌های که از آن طرف مرز که خود را در افغانستان انتخاب کنند به نحوی سایر اقوام ساکن در افغانستان؛ همه پشتون‌ها عامل قضاوتی می‌دانند و اینجا که شگفت ایجاد شده است. این اقوام به رسمیت شناخته شد و دست پاکستان کوتاه می‌شد و افغانستان به مشابه ملت‌سازی و دولت‌سازی خود می‌تواند ببادرد و افغانستان می‌تواند بالای اقتصاد خود کند و خود را به خود کفایی اقتصادی برساند. بعد آنکه روند ملت‌سازی سیر تاریخی و منظم خود را سپری می‌کند و انتخاب که رهیش‌های فقر از بین می‌رود و مهرمیت واحد بلکه تبادل شده که چون یکی از عوامل اوضاع نابسامان افغانستان همین مسئله فقر است؛ در صورتی رشوه کن شدن آن ما هم می‌توانیم به صلح دست‌بپیدا کنیم و هم می‌توانیم یک ملت واحد باشیم.

مدل اروپایی

تطبيق این مدل برای افغانستان برای روند ملت‌سازی می‌تواند کمک‌یابی‌ای کند. اما نه کاملاً این طرح، این طرح باید با تغییراتی رویارو باشد و بر طبق شرایط افغانستان طبق شود. طبق این مدل نخست یک ملت به وجود می‌آید و سپس براساس آن یک دولت شکل می‌گیرد. در واقع طبق این مدل، ملت‌سازی در یک روند طبیعی تاریخی تکامل بیدا کرده است. برای اساس همان‌گونه که گفته شد مدل داست را بپذیرد، با توجه به تدریج و بررسایی برخی از عوامل (رابط‌های یک گروه انسانی) مشابه دست‌بپیدا کرده و همواره موضوع رفاه انسانی در اینجا دولت خود می‌نماید. در واقع روشون است که در بيشتر جوامع این هریت مشترک واحد ایجاد کرد که به‌طور هماهنگ و در جهت حفظ وجود متمایز و بهبود رفاه خود سعی در ایجاد دولت خود می‌نماید. در واقع روشون است که در بيشتر جوامع این هریت مشترک واحد ایجاد کرده و به‌طور هماهنگ و در جهت حفظ وجود متمایز و بهبود رفاه خود مشترک واحد ایجاد کرده و به‌طور هماهنگ و در جهت حفظ وجود متمایز و بهبود رفاه خود پیشرفت هم‌پاشیدگی و پیشرفت جوامع افزوده و فردی‌ها از سطح قوم به سطح ملت، در قلب دولت ملی درمی‌آید. دولت ملی در بیشتر جوامع اروپایی قرار داشته جنین روندی تحقق یافته است و به پیشرفت هریت است در مدل اروپایی می‌باشد. ملت‌سازی در افغانستان، ص 14.)
نتیجه‌گیری
برای رسیدن به یک ملت واحد لازم است چالش‌های فراروی آن روند را مورد بررسی قرار دهیم و بدبختانه که این چالش‌ها در راستای ملت‌سازی در افغانستان همچنان به شمار است اما ما از دو بعد داخلی و خارجی به نکات مهمی همچون ناسیونالیسم قومی و مسلم پرچالش دیورند پرداخته ایم.
روندهٔ ملت‌سازی با برداشتن این سد‌ها در افغانستان تحقق خواهد یافت. در نهایت ریشه کن ساختن مسائل داخلی و نژادی و ایجاد حس همبستگی و هم‌ارگی‌گی ملی و هم‌دگری‌بری میان همه اقوام افغانستان، پذیرش کثرت گرایی و انتخاب قومی در افغانستان و مسائل مهم در بعد خارجی پذیرش و به رسمیت شناختن خط مرزی دیورند بخاطر کاهش در گیره‌های قومی میان اقوام افغانستان و کوتاه کردن دست پاکستان در مسائل ملی و داخلی افغانستان از جمله راه‌کارهای براي تحقق روندهٔ ملت‌سازی در افغانستان می‌باشد.
برای ملت‌سازی در افغانستان جامع ترین و مشخص ترین طرح از دیدگاه من، مدل اروپایی می‌باشد زیرا زمانی که دست کشورهای بیگانه از افغانستان کوتاه شد افغانستان به خودکفایی اقتصادی دست پیدا کرد. روندهٔ ملت‌سازی فرآیند تاریخی و طبیعی خود را سیر می‌کند و بیدن به یک ملت واحد می‌شود.
چالش‌های فرارهای ملت‌سازی در افغانستان

امحمد فرید حمیدی

چکیده

شواهد تاریخی تجربی حاکی از آن است که روند دولت-ملت‌سازی در کشورهای جهان سومی و در حال توسعه عموماً به صورت موفقیت‌آمیز طی نشانه است و با بحران‌های مهمی چون: بحران هجوم، مشروطه، ملت‌سازی و در نتیجه خشونت‌های قومی و مذهبی مواجه بوده است. در این تحقیق، مسأله این است که موانع یا چالش‌های اجتماعی مهم فراروی دولت-ملت‌سازی در افغانستان کنونی چه بوده‌اند؟ بررسی تحقیق آن است که شکاف‌های قومی نزادی و بحران هجوم و خشونت‌های ناشی از این شکاف‌های فعال و ریشه‌دار، نقش آفرینی تورپولس و فرهنگ‌گیری معصبانه و کارآینه اینچنین جراین و فقر فرهنگی و سنتی بودن شدید جامعه از جمله چالش‌ها یا موانع مهم ملت‌سازی فراگیر در افغانستان بوده اند.

کلید واژه‌ها: ملت‌سازی، چالش‌ها، ساختار اجتماعی، جغرافیا

مقدمه

اول تراز همیا باید بدانیم که ملت چیست و به چه ارتباط می‌شود. با یاد گرفت که ملت (Nation) از ریشه‌ای مفاهیمی چون تری، تبار، طایفه و قبیله و قوم و نژاد تفاوت دارد. ملت یک مقوله نو و مدرن سیاسی و دست‌آورد ناسیونالیسم و مدرنیت‌ها با مدرن‌نامه شمرده می‌شود. در باره ملت تعاریف گوناگونی از سوی دانشمندان مختلف ارایه شده است که در اینجا حتی فهرست نمودن بر جست‌ترین آن‌ها بیش از حویصله نوشته‌برون است. نخست می‌توانیم کوششی برداشت‌خرد را ازین مقوله را بازتاب بدهیم.

ناگته‌پیشابست که نگاهی به سخن از ملت در میان است. پیش از هر چیزی، یک توجه معین انسانی مبنای است. و می‌دانیم که این توجه می‌تواند انسانی در یک گستره معین و مشخص سرزمینی به‌صورت مبنا یک‌سانی از جغرافیای سیاسی مشخص می‌باشد. این گونه مفهوم ملت با مفهوم «کشور» درهم تنیده می‌شود. یعنی این‌طور ملت را جدا از کشور تصور کرد. گذشته از این‌ها، یک ملت در دولتی یا کشوری زندگی می‌کند که دارای حاکمیت ملی است.

________

1. ولایت لاریجان، خبره کنفرانس ملی جوانان 1379.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایذهی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

هر کشور از خود منافع تعیین شده‌ی ملی، استقلال سیاسی و استراتژیک تعیین شده‌ی ملی دارد. به‌هر صورت، دیدگاه‌های اندیشمندان در باره مولفه‌ها و سازواری‌های ذاتی و عویق سازندگی ملت و ارکان اصلی همیت ملی متفاوت است. برای نمونه، «ارستن رنان» در تعیین ملت می‌گوید: «ملت نوعی همپستگی معنوی است که با آگاهی تاریخی متغیر ایجاد و حفظ می‌شود.» روند سیاسی جدید در افغانستان پس از حکومت 5 ساله طالبان اعتراضات جهانی در مورد عملکرد ده‌های نادرست طالبان و بالاخره پس از اتفاق پرچم جنگی تجارت جهانی در نیویورک در جمعه 11 سپتامبر 2001م شکل گرفت.

پس از حمله 11 سپتامبر تصمیم آمریکا بر آن شد که به افغانستان تهاجم نظامی نماید. با این تهاجم امکان در افغانستان دخیل یک جنگ طولانی شد که پس از سال‌ها جنگ علی رغم پیروزی ظاهری و اشغال این کشور و موجب بعضی تحولات زدوزی‌پذیری در افغانستان گردید. از خصوصیات این تحولات حضور نبردی‌های ناتو، طولانی شدن جنگ، عدم سرکوبی قابل قبول طالبان نامنی و نشر ترویج در پاکستان، از میدان خارج شدن مراهقین مردی و روز کار آمدن افغان‌های غرب گرو شد. اما همچنان شاهد عدم شکل گیری دولت محل و ناکامی در افغانستان هستیم. مجموعه تحولات فوق باعث شد تا بررسی ایجاد دولت نتیجه‌گاهی در افغانستان نتواند روندی جدی به خود گیرد و مجموعه مشکلات کنونی در این کشور باعث شود همچنان نظام قبایلی به عنوان عنصر تعیین کننده در کشور افغان‌ها قرار داشته باشد.

ریشه‌های ناکامی ملت سازی در افغانستان

سرزمین

افغانستان کشوری است که در آن شاخه‌های جغرافیایی می‌تواند بر ساختار اجتماعی و کنش‌های سیاسی شهروندان آن کشور تأثیر بگذارد. در شرایط موجود افغانستان دارای ویژگی‌های بارزی است. افغانستان کشوری محاط به خشکساله است. این کشور در جنوب خود به مناطق قابل قبول پاکستان هم مزرعه کرده که یکی از کالوره‌های صدور نامنی به این کشور محسوب می‌شود و به دلیل پیوندهای مردمی با این منطقه عملکردی نزدیکی و این مراودات ندارد. از طرف دیگر منطقه در کرانه‌های غربی مرز با ایران بایان می‌پذیرد. در این میان این مسئله کارکردی دوگانه‌ای را برای افغانستان دارد.

چرا که افغانستان از یک طرف ادعاهای ارضی که می‌تواند خطری برای یک دولت ملت باشد و از طرف دیگر این ویژگی‌ها مشکلاتی را برای این ملت نیز می‌کند. اما این کشور به همین مهیمت محصور بودن در خشکسالی بهبودی نتفت را بر این ویژگی‌ها گذارده است.
نتیجه گیری

با توجه به بحث‌هایی که در بالا در مورد چالش‌های فراراه ملی‌سازی در افغانستان پرداخته شد، عواملی همچون سرمایه‌گذاری‌گر، جنگ طولانی و ویرانگر، تعدی اقوام، نداشتن زندگی مشترک اقوام، دور ماندن اقوام از هم‌بودن، از گذشته‌های زمینی دور، تعدی زبان و تعدی ادیان که سبب تعصب و تبعیض‌های کمرشکن از طرف حکومت‌ها و سرکوب‌گر و قبیله‌ی شده‌که از جمله موانع و چالش‌های مهم در فراراه ملت‌سازی در ادوار گذشته بوده است که مختصا پرداختیم. چالش‌های دیگری که گاهی مستقیم و گاهی غیرمستقیم در مقابل ملت‌سازی در افغانستان وجود داشته‌اند، از جمله حکومت و حاکمیت، طالبان، مواد مخدر، رهبران محلی و جنگ‌سالاران و همچنین دموکراسی و انتخابات است که بحث در این موارد از گنجایش مقاله بالا است.
چگونگی رسیدن به ملت واحد در افغانستان

محمد صبور فایز

چکیده

در این مقاله به بررسی ضرورت‌های وحدت ملی و ملت واحدشدن پرداخته‌ایم؛ هدف اصلی این مقاله‌ای، آگاهی از چگونگی ملت واحدشدن بوده؛ بنابراین، نتیجه‌ی به دست‌آمده حاکی از این است: جهانی شدن با ویژگی‌های تعاملی ای که دارد، به عنوان یک‌گانه‌ی راهکاری در کنار امید، توسعه‌ی اقتصادی، اصلاح جامعه و دیگر راهکار تلقی می‌شود. اما در این راستا، جهانی شدن به عنوان راهکار مناسب قابل تأمل است.

مقدمه

دست‌بایی به اتسام ملی بدون وجود یک قاعده‌ای اساسی و شکل گیری زیر ساخت‌های آن در نظام سیاسی و اجتماعی، سرمزینی‌یا فرا اقتصادی غيرممکن است و عینیت نمی‌یابد.

اما ضرورت‌های اتحاد ملی چیست؟ پس چگونه می‌توانیم ملت‌ها و منسجم باشیم؟ با افتراق از عنوان این مقاله، سوال اصلی را مطرح کردیم؛ در این مقاله به این می‌پردازیم که چه ضرورت‌هایی در قابل راهکار برای وحدت ملی و ملت واحدشدن مناسب و مؤثر است.

چگونگی رسیدن به ملت واحد

در تفاوت میان دو واعظ و وحدت و اتحاد می‌توان گفت: وحدت به معنی‌ی انتخاب و یکی بودن است و اتحاد به معنی‌ی باید بپردازند و به‌هم‌پیوستی و انتخاب این کلمه در عبارت اتحاد ملی به روش‌نی‌یا چیزی‌ها ملت را در روند به هم‌پیوستن و متحدشدن آشکار می‌کند. بنابراین، در ریشه‌ی‌ای مفهوم اتحاد و اتسام ملی به‌معنی‌ی دولت و مواضع‌ی درآمده‌ای که هم‌بینی را می‌پذیرد و هم اتحاد را (عیدوی، ۱۳۸۶) جهان حال و آینده‌ی دنیای هریت است. ملتی که هریت دارد و واقعی توانایی فریاد بزنده و بگوید «من» حق حیات و زندگی خواهم داشت، به‌علاوه، همان‌گونه که پیشتر ذکر شد، مفهوم اتسام و اتحاد در آنها مطرح می‌شود که هریت و تفاوت وجود دارد، لذا در یک روبه‌روی دیگری در همان ابتدای تفاوت و تعداد بذیرخوه می‌شود و آنچه مهم قلمداد می‌گردد، مدیر بیش از هم تفاوت‌ها و تعداده‌هاست. از لوازم دستی امروزی حفظ هریت فرهنگی، سیاسی، اقتصادی، مرزی و... است. دول استعمارگر با وضع بیش از پیش به استعمار همه‌جانه‌ی دست می‌زند. این واقعیت است که هم‌بینی انسان‌های منصف با هر آیدلولوژی، مرام و مسلک‌یکی این مسئله را تشکیل می‌دهند و می‌نهند (عیدوی، ۱۳۸۶).

1. ولایت پروان، عضو کنفرانس ملی جوانان ۲۰۲۱.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات دهندو برای افغانستان صلح‌آمیز و مرفه

صرف نظر از این همه، یکی از ضرورت‌های مهمی که فراه آنگار و پیکارپرچمی مناسب و مؤثر است، جهانی شدن است که منصفانه پندارشته می‌شود. پدیده جهانی شدن، همچنان که در سطح خرد، پدیده‌های جنگ‌افزاری - چندقومی را تشکیل و ترغیب می‌کند، در سطح کلان و در عرصه جهانی زمینه‌های تجارت فرهنگی و سفرهای رو به رفتار می‌آورد. دامن زدن به پدیده جنگ‌افزاری، بنابراین، منافع و مزایا متاثر از آن ناشی از تصویب و تجویز‌های نظام جهانی برای کشورهای در حال رشد و دشمنان سیاسی ایدئولوژیک تلقی شده است.

این مسئله در افغانستان به عنوان یک‌گانه راهکاری تلقی می‌شود؛ در حالی که اقوم زياد در این سرزمین به جامعه‌ای دیگر آتست داده می‌شود. جانچه که در بالا ذکر کردیم، در سایر کشورها به ملت‌های بی‌پهناه هستند. وجود اقوام مختلف در جامعه، موافقت داد و سند فرهنگی و اجتماعی را در طول تاریخ فراهم آورده است. چرا که کشوری چندقومی هستند. در دیگر کشورها تنوع و کثرت گرافی امتیاز تلقی می‌شود از آن به عنوان یک پروسه که نیازی به رونق و اقدامی قومی مشابه می‌آورد.

در افغانستان کنترل‌گرانی و تفاوت‌ها سرکوب می‌شوند. دوام و استمرار همیار، فرهنگ در طول تاریخ، مدیون گروه‌های مختلف قومی شده است و این نقطه به نماد پیکارچی گزارش می‌شود است که اقوم در آن هر قومی -اقلام‌ها با پیش‌روندهای قومی -البته هم با وسعت دولت‌ها و شهری‌ها.

دولت‌های شهروند محور، شهرداران دولت مدار یکی از راه‌های متون واحد شدن است.

این فرصت‌های است که در اثر جهانی شدن، شاهد رشد و گسترش همیار قومی و در نتیجه به چالش کشیده شدن همیار می‌کند. دوام و استمرار، همیار در راستای جهانی شدن و به منظور شناسایی نوع رابطه فرهنگی، هویتی قومی، فرهنگی تاریخی اقوم با فرهنگ سنتی و هاکم، می‌توانند فرصت را به چندی و تماپریده، بکه بر پوستگی، تعامل و اثرگذاری فرهنگهای با یکدیگر در نظر بگیرند و با این فرصت است که مهمترین زمینه برای گسترش رویداد و تمازی‌های جهانی فراوانه در همیار افغانی‌ها را می‌توان

در منشاء تاریخی آن ملاحظه کرد (پیام، ۱۳۹۸).

نتیجه‌گیری

در خصوص نتیجه‌نقد بحث قابل ذکر است که همان گونه که در بالا ذکر کردیم، جهانی شدن با ویژه‌گی های تعاملی که دارد به عنوان یک‌گانه راهکاری در کنار امتی، توسعه اقتصادی، اصلاح جامعه و دیگر راهکار تلقی می‌شود که بدون شک، راهکارهای متعددی، یعنی امتی، توسعه اقتصادی و اصلاح جامعه و دیگر راهکارهای نیز زایده‌ی پیکارچی و اتحاد است. اما در این راستا، جهانی شدن به عنوان راهکار مناسب راه‌گشا است.

...... ۷۸۸ ......
مسیر رسیدگی به ملت واحد در افغانستان

شرف الدینشرف

مقدمه
در این مقاله سعی شده است تا راجع به اتحاد و همبستگی ملی، عدالت اجتماعی، دیدگاه دین میان اسلام، اوضاع کشور و راه‌های حل که چگونه یک ملت می‌تواند به اتحاد و همبستگی برسد بحث شده است.

چنانچه می‌دانید، افغانستان یک کشور اسلامی است که مردم آن از اعتقادات محدد نسبت به دین شان برخوردار است. این به‌طور مثالی است که مباحث عدالت اجتماعی، اتحاد و همبستگی مردم را از متن کتاب دینی که همانا به‌طور مرجع است به مردم و جوانان مانعکس داده شود، در این مقاله بیشتر به موارد فوق الذکر توجه شده و عدالت اجتماعی بین مردم، راه‌های حل و چگونگی رسیدن به آن را در پرتو دین میان اسلام به ترتیب درآوردگویی شده است.

در هر ملت وحدت و همبستگی مردم موجب تلاش مشترک برای دستیابی به اهداف ملی و مناقع و قواعد طفیل‌ها و کیفیت‌های ملی شود. این امر مهم را رسیدن به سعادت را، که غایت و نهایت محصول می‌شود، فراهم می‌کند. اندیشمندان علوم سیاسی اتحاد و همبستگی ملی را از ارکان قدرت سیاسی دانسته‌اند که از چگونگی عکس العمل مردم در دفاع از منافع ملی و مصالح کشور حکایت می‌کند. در موقتی بسیار حساس کشوری کشور، دشمنان ملت افغانستان تمام امکانات و ابزارهای انحصاری بین المللی خود را به کار گرفته‌اند تا به طرق مختلف به امیت و وحدت ملی افغانستان ضربه بزنند و در میان صفوف مردم تفرقه ایجاد کنند تا بتوانند نفوذ و سلطه استعماری خود را تحمیل نمایند. افراد کلیدی حاکمیت، با آگاهی از این وضعیت، هر اقدام مؤثر قرین به توقف و متناسب با نیازهای ملت را می‌پذیرند تا تلاش همه جانبه ملت‌هایی داند.

اتحاد اسلامی زمینه برای ملت‌سازی

یکی از مشکلات بزرگ و اساسی جامعه و نظام ما در همین جا نهفته است که متاسفانه اصل اساسی اسلام (اصل اتحاد) در جامعه ما به فراموشی سپرده شده و جای خود را به خصومت، تحرب در حساسیت‌های سیاسی و قومی و ایجاد لجئت‌ها و به راه انداختن جنگ، خشونت، نفرت و تندرانته است توسط نشنالیسم، گویش‌ها، جناح‌بندی‌ها، موضوع‌گیری‌ها و به‌ویژه سیاست‌های داخلی و خارجی ما لبریز از نتیجه‌ای افراط و تفريعی و آن‌ها در جهت برمودن وحدت ملی افراد و اشخاص است که بالای آنها می‌توان حساب کرد.

Sharaf.kunduz@gmail.com com

1 ولایت کندز، کناره‌ای می‌گویند 2021.
خذشوت عصب‌زدایی، برخاش‌گری، سنت‌جویی، دشن‌تراشی، حرم‌شتکی، تغییر، تخریب
و هنگ حیثیت افراد و اشخاص در جامعه ما بسیار کند و هر روز از کاه شدن ساخته می‌شود.
آیا با وضع موجود می‌توانیم جامعه را نموده‌ی یک جامعه متعادل اسلامی دانست؟ آیا نحوه تعامل
تشکل‌های سیاسی و سیاست‌های داخلی و خارجی ما بر اساس وحدت است؟ آگر چنین
است، آیین‌های مشکلات داخلی و خارجی، سیاسی و اقتصادی از کجاست؟ آیین‌های منازعات
و اعمال‌های عبس و خشتن کننده برای چیست؟ اگر عده‌ای در کشورداری برای استقلال،
مفهوم و چاپ‌گاهی قابل نشوند و آن را عامل بازدارندگی گلداند و متقابل عده‌ای دیگر آن را در
تعارض، سیزه‌جویی، پرخاش‌گری، دشن‌تراشی و یک‌گان‌جی خصوصی کنند و ارتباطات عادی
را وابستگی بدانند و سیاست تعارض را به استقلالطلیعی مشته‌سازند و از دست رفتن نیروها و
فرض‌ها و استهلاک توان ملی را موجب گردید. آیا آرامان اشخاص‌که عمر خود را فدا کرده
و هم‌ستگی کرده است تحقیق یافته است؟ آیا می‌توان از این طریق به اقتدار ملی و بین
الملی رسید و با ضعف، نیاز، فقر و فلاکت به عزت و استقلال دست بافت؟

این اختلاف وازه به وجوه است. یک وجه به رعایت اصول و مفهوم دینی به تعیین روابط
محل خواهد گرفت و وجه دیگر به تقریبه و جدایی منجر خواهد شد؛ که این وضعیت، صفا
و آرامش را از جامعه سلب می‌کند، مردم و جوانان را رو در روی هم قرار می‌دهد، اتحاد ملی
و نسبت اسلامی را مخدوش می‌سازد. حرم‌ها را می‌کند و خانواده‌ها و مردم جامعه را
روش‌های دور و دور می‌سازد. ما امر و نسبت هم در سطح دولت و حکومت و هم در سطح مردم و
جامعه، در تمام زمینه‌ها حتی در قانون‌گذاری و سیاست‌های داخلی و بی‌هویه در سیاست‌های
بین‌المللی و خارجی به وحدت کلمه و به اصل اخوت و برادری و محبت و همبذیری بیش
از هر عامل دیگری نیازمندیم. امروز جامعه ما نیازمند آرامش و نسبت‌های داخلی و تتشه رحمت
و محبت است که این امر با دور و فشار حاصل نمی‌شود. اهمیت این امر تا آنجاست که
فداکاری به پیام خوشی می‌فرمازد: "ای پیامربال طمنی، آیا پیامربال رحمت، از رحمت خدا بوده که تو نرم‌خوی و
مهرابان شدی و اگر تندنوی، سخت دل و سخت گیر بودی، حوال محوت گرد نمی‌آمدند.`
(آل عمران، 159) جامعه افغانستان، جامعه‌ای است متنوع و دارای هریت خاص فرهنگی
اجتماعی، افغانستان با تبدیل دریفت، با قبول اسلام، فرهنگ افغانستانی اسلامی را پذیرفت. این
ناباید فراخوان کرد که در طی تاریخ در داخل این فرهنگ خرده‌رفته‌ها یا هیچ خروشی را
تعریف کردن و در عین حال با این فرهنگ بزرگ‌تر همیشه‌ی نیاز مسلمانان را پذیرفته بود.
ناهید، از این جهت، این فرهنگ بزرگ‌تر نیز همیشه مسلمانان را در افغانستان
عزیز جستجو می‌کند.
نتیجه‌گیری

افغانستان امروز بخشی از همیشه به همدلی، وحدت، دوستی و اتحاد حاد مرمدن نیازمند است. در شرایطی که از یکسو دشمنان خارجی برای خدشه‌دار کردن عزت و غور ملت مسلمان افغانستان زمین از هیچ تلاشی روز گردان نیستند و از طرفی افغانها در آستانه‌ای ورود به شرایطی تازه و افتخارآفرین به دلیل دستاوردهای علمی و ملی خویش به سر می‌برند، این تهیه‌دهی‌ها معنی تازه‌ای به خود گرفته است. افغانستان متعلق به همه افغانها است از هر قوم، نژاد و زبانی، و در سال اتحاد ملی و انسجام اسلامی توجه و دقت بیشتر در حفظ حرمت اقامت مختلف اصول افغانی و جلوگیری از فئده‌گری و ایجاد اختلاف بین اقوام از ضروریات نظام اسلامی و افغانستان متمدن می‌باشد.

اگر مجموعه گروه‌ها و احزاب در کشور و مجموعه مذاهب ارتباط خود را بر مبنای مشترک‌کننده‌گر تنظیم کنند، شاهد خواهیم بود که وقتی بحث وحدت و زرگی جهان اسلامی در میان است همه در کنار یکدیگر قرار می‌گیرند و در این حال سبک و رشد اخلاقی و معنی‌ای را در کشور و کل باد اسلامی مشاهده خواهیم کرد. مستندان جهان اسلام، سازمان کافرین اسلامی، متفکران جهان اسلام، به‌ویژه علمای اهل دین اسلام باید با طرحی وحدت محور و هم‌فکری به منظور حفظ انسجام اسلامی، که عامل مهم اقتدار هر چه بیشتر امت اسلامی است، کوشش نمایند و برای خنثی سایزی توطئه‌های دشمنان عليه جهان اسلامی عزم و اراده نمایند.
دولت ملت سازی در افغانستان
محمد ظاهر رحمی ۱

چکیده
دولت ملت سازی یک از مباحث مهم در عرصه بین المللی بوده و تلاش جهانی برای این شده تا زمینه دولت ملت سازی فراهم گردد. افغانستان در ادوار تاریخ موفقیت دولت ملت سازی نشده است و زمینه دولت سازی تا حدی شکل گرفته است ولی برای دولت ملت سازی هیچ اقدام صورت نگرفته است. تلاش بر این گردید که فرصت‌های لازم دولت ملت سازی را به دیده.

واژه‌گان کلیدی: ملت سازی، دولت ملتی، چالش‌ها، فرصت‌ها و راهکارها

مقدمه
دولت-ملت سازی یک از مباحث جدید در عرصه علوم سیاسی تلقی می‌گردد. ملت سازی در افغانستان تا هنوز تحقیق پیدا نکرده است و برای رسیدن به دولت در ادوار تاریخ تلاش‌های شده است و اما این تلاش‌ها ناکام شده است. دولت‌های متعددی در این جغرافیا شکل گرفته است و اما نتوانسته است بقای و ماندگاری خودش را حفظ کند و به معنی روش‌های افغانستان از نگاهی موقعیت زئوپولیتکی به‌عنوان یک دولت مصنوعی قلمداد می‌گردد که به داشتن مرزهای تحمیلی و دولت را از طریق سیاست سرکوب گری گردیده آورد است.

در دو دهه گذشته فرصت‌های دولت ملت سازی فراهم بود ولی هیچ پلان عملی و ارادة ملی وجود نداشت که بتواند یک روحیه ملی در برابر دشمنان این خاک ایجاد کند. امروزه لازم است که تمام اقوام افغانستان در کنار هم استفاده شود و ملت سازی را مقدماتی بر ایجاد دولت سازی نمایند و تدابیر و اراده ملی بودن را در این جغرافیا نهادیم سازد.

دولت ملت سازی: به روند گفتگو می‌شود که در آن به مفهوم توسعه نهادهای حکومت‌داری کاربرد پیدا می‌کند و دولت ملتی به روند که جهت کارآمدی دولت، و ملت سازی روند است که یک هویت ملی و ملت محوری شکل گیرد.

کیت جگیرز چنین تعریف از دولت-ملت سازی ارائه کرده است: «دولت سازی فرانس است که دولت نه تنهایی منظر سودمندی اقتصادی و اجبار حکومتی بلکه از نظر قدرت نهادی و سیاسی رشد پیدا کند.»

۱. ولایت پامان. عضو کنفرانس ملت جوانان ۲۰۲۱.
دولت ملت سازی در افغانستان

قدرت دولت را به سه چهره به نمایش می گذارد:

۱) ظرفیت های ملی
۲) ظرفیت های سیاسی
۳) انصاف نهادی

اما از منظر دیگر دولت ملت سازی به فرایندگی می شود که در طی آن یک اقتدار مشروط جهت تامین نظام، حقوق و دست یابی به ثبات سیاسی در چارچوب یک دولت ملت تاسیس می یابد.

فرایند دولت ملت سازی عبارت است از:

۱) توزیع تدریجی یک حس همسانی با دولت و ایده آل و فلسفه سیاسی در میان اعضای اجتماعی سیاسی;
۲) کسترش ارتباطات اجتماعی در میان اجتماعات؛ گروه های فرعی و خرد زده انگیزه‌ها;
۳) فرسایش تدریجی تعهدات اجتماعی، اقتصادی و روانشناختی سابق و اکتساب الگوهای جدید جامعه ی ژنری و واس و افزایش بازی فرهنگی جدید;
۴) توزیع امکانات زیربنایی، خطوط ارتباطی و قوانین اقتصادی برای جریان و سیاست تکالا و خدمات متفاوت;
۵) تعريف كه موسسه راند و شورای روابط خارجی ایالات متحده آمریکا ارائه كرده است تقلیل به دولت های پس استعمار و جنگ دانسته است و پنین است. فرايند ایجاد نظام مدنی و کارکردهای حزبی در کشورهایی که از یک دوره جنگ یا تاریخ اشکال اغتشاش بروز آمد است.

از این جهت در کشور ملت مختلط دولت سازی پدید آمد و ناکامی های در پی داشته است و نیاز به چالش هایی که در عرصه دولت ملت سازی وجود دارد پیشتر به بحث گرفته شود تا اصل معاون را بداریم.

چالش‌های دولت ملت سازی

اگر تاريخ دولت ملت سازی را مطالعه كنیم به دو مدل از دولت و ملت سازی بر مي خوريم که يک مدل اروپايی و دیگري مدل امريکايي است. در مدل اروپایي ابتدا ملت ها شكل گرفته است. ايجاد يک هويت همگاني و ميان آمدن روحانی جمعي است. كه در آن همه مردم و ملت ها به توافق رسیده است و بعد آن به ايجاد دولت اقدام كرده است. در مدل آمريکايي ابتدا دولت شكل گرفته است. دولت زمينه برای ملت سازی فراهم نموده است و تساييل در امر ملت سازی را بداریم كرده است.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

در کنار این مدل؛ دولت ملت سازی بین‌المللی که به‌صورت عمده تجارب دهه ۱۹۹۰ در بالکان، عراق و افغانستان به کار گرفته شد و در این مدل طرح و ساختار ملت‌سازی از بیرون به تهیه‌گرفتن می‌شود و در ابتدا دولت شکل می‌گیرد و بعد آن به ساختار جامعه منظم و با ثبت اقدام می‌کند. در افغانستان با شکل گیری دولت‌های متعددی که در حدود چهار دهه ایجاد گردیده بود نتوانست راهکار عملی در جهت دولت ملت سازی ارایه کند.

در نگاهی واقعی بینانه و به دور از پیش‌داری و بدون آنکه به دنبال مقصد بگردد، می‌توان گفت مشکل در ذات قدرت مشروع در افغانستان نهفته است. افغانستان حداکثر طی چهار دهه با این شکل روبرو بوده و راه حل قابل قبول در این زمینه بست نیامده است. و این نگاه قدرت مشروع تحت تاثیر دو واقعیت مهم قرار گرفته است:

۱) نگاهی ایدئولوژیک به قدرت در قبال:
• اسلامی کردند قدرت بر مبنای تفکر اخوانی
• اسلامی کردند قدرت بر مبنای تفکر دیویدنی
• مکرر کردند قدرت، چپ مارکسیستی و لیبرال دموکراسی

۲) نگاهی قومی به قدرت: این نگاه قومی زمینه ایجاد دولت‌های قومی گردد. همه است که پیشینه تالح در راستای دولت داری دارد.

نگاه ایدئولوژیک به قدرت و نگاهی قومی به قدرت هردو افغانستان را همواره در جنگ قدرت نگه داشته و صلح وثبات و مهم از آن شکل‌گیری دولت ملت در آن را جلوگیری کرده است. حاصل این وضعیت شکست تجربه قدرت در افغانستان است. می‌توان گفت که افغان‌ها در چهار دهه دو کشور تقریباً همه شکل‌های شناخته‌شده قدرت را تجربه کرده‌اند و در همه‌ای آنها ناکام بدرآمده است.

نورمحمد ترکی تجربه قدرت مارکسیستی را به آزمایش گذاشته و شکست خورد.

اسلام گرامی اخوان المسلمین؛ جمعیت اسلامی در اندیشه اسلامی کردند ساختار قدرت تن به جنگ داخلی دادند و شکست خوردند. اندیشه دیویدنی در قابل طالبان به اسلامی کردند قدرت به سبک خوشش برامد و شکست خورد و با دخالت آمریکا و استقرار دولت لیبرال دموکراتیک خانم کریزی که انتظار می‌رفت افغان‌ها از تاریخ آموزش به‌اشتی و تجربه نوین را در قدرت به نمایش بگذارند، باز هم با روال سنتی و تاریخی خورد حکت کردن و اکنون این تجربه به شکست قطعی مواجه شده است.
دولت ملت‌سازی در افغانستان

لازم می‌دانم که به چراپی این شکست قدرت بیرادرم که یک سؤاله بهتر و واضح شود. در افغانستان قدرت‌های حاکم همیشه با بحران مشروطیت، بحران هویت و بحران مشارکت مواجه است که زمینه یک حکومت غیر قابل قبول و مشروط را ایجاد کرده است. این دلیل به یک دولت ضعیف و ناکام تبدیل شده ایم. در کتای این قدرت‌های حاکم همیشه با یک سیاست و پالسی مشخص یک کشور بریتانی و استفاده کردن از این خاک به منظور اهداف منحصر به خود همیشه چالش‌زا و تنش‌بار بوده است. و در دخالت و اجرای گرفتن‌ها، سبب گردیده که اقدار حاکمیت ملی و ملت دولت‌سازی همیشه به معامله گرفتن‌شود. از حکومت‌های کمونیستی تا حکومت‌های همبستگی سیاسی و اقتصادی اernal بوده است.

جالش‌ها

معضل و بحران دولت‌سازی ما در ادوار تاریخ با چالش‌های قطب‌های قدرت جهان مواج‌ه

بوده است. دولت‌های شکل گرفته در تاریخ منحصر به اهداف قدرت‌های بریتانی بوده است

و ملت در تعیین و انتخاب دولت کدام نقش کلیدی نخواهد داشت: بطور مثال در سال

2014 در آستانه انتخابات ریاست جمهوری بودیم که در آن ارادة شهروندان کشور به زبان‌های

سیلیقه‌های قدرت اندماخته شد و ارادة «جان کری» به عنوان تمثیل کننده دموکراتیک و تعیین

سرنوشت سیاسی و دولت‌سازی گردید. اما ملت‌سازی برای دولت‌های غربی در افغانستان

تحقیق پیدا نکرده است. اگر تاریخ ملت را در زمره دولت مطالعه کنیم، همیشه قهر از ملت

der سایه‌ای سیاست سرکوب برای زندگی ماندن تالش کره است.

در 19 یکدیم خان در بی‌ایجاد حکومت مرکزی شدند و یگانه سیاست که در

پیش گرفته؛ کشتار و خشونت‌اهانش بود که می‌توان گفت علوا بر دیگر اقطام در حدود ۶۳% از

قوم هزاره را قتل عام کرده است. همین سیاست را امروز در روان و ایده دولت جاری است.

محمد اشرف‌غنی در کتاب تئام مشکلات و نامه‌ها در روزهای حاکمیت خویش در پی

tصفیت استادگی حاکمیت از وجود سایر اقطام دیگر است. از این جهت ملت‌سازی فردی است

که از درون باید شکوفا گردید و علاوه‌های نفاق و تفریف‌های یک‌بار ارادة خود ناپدیس ساخته. این

گام بود که جامعه غربی برداشتی است؛ هنوز ما برنداشته ایم. انچه در اروپا پدیدآمده، به مبان

آمدن یک عصر خرد و خودآگاهی بودکه باید به وجود آمدن اهداف و آرمان‌های مشترک

ملت شدن و این زمینه ساز دولت مدنی گردید. ولی در افغانستان هنوز به محور باورهای

قومی، دموکراتیک و تاریخی است. باید علواه کمک که هنوز یک نخبه سیاسی ما از فرآیند

ملت‌سازی دور باید مانده است و ظریف و صلابت در راستای تحقیق یک اجسام و وحدت

ملت‌ها در نداشته است.

...... 485 ......
فرصتها

در دوران دولت لیبرال دموکراسی فرصت‌های بارز جهت تحقق ملکت سازی وجود داشت. مطالعه دولت و سیاسی غرق در مسائل اقتصادی و پروژه شخص محور خود بود. در این دوران هیچ‌گاه عملی برای رسیدن به ملکت سازی برداشتند. نشده است و مورد توجه دولت مردان و جامعه بین‌المللی واقع نگردیده است. مکاتب و دانشگاه‌ها در سطوح پایینی از کیفیت قرار گرفتن که حتی دانشگاه محل جذب و تبلیغ اندیشه‌های افراطی و تروئیستی قرار گرفته است.

اتحاد قومی و تداخل فرهنگ‌ها در سطح کلان به وجود نیامده و جهت ایجاد فصل‌های عمیق اجتماعی؛ دولت به اعمال‌های جهت دار اقدام نمود. عملی گام‌های تبعیض را برداشت.

نتیجه‌گیری

افغانستان هنوز قادر به ایجاد روند دولت ملکت‌سازی نشده است. هر روز جنبه‌های مختلف فکری و ایدئولوژیک یکدید می‌آید. زمینه افراطیت و نفاق را بیشتر می‌سازد. از طرفی در این کشور سطح سواد و دانش عمومی پایین بوده و بحور ملکت‌سازی بیشتر می‌گردد. برای این که ما از این معیشت عبور کنم یک سلسله اقدامات اجرایی را عملی کنم که به عنوان راهکار برای رسیدن به دولت ملکت‌سازی قلمداد می‌گردد.

و سطح سواد و دانش عمومی یک نگهبان بلند برده شود و در تمام ساحات کشور از دین و مذاهب رتیارد درست ارائه و صلح‌جویانه ارائه شود.

- سطح عدلت و برادری اجتماعی مشتمل بر فرصت‌ها رفع شکاف‌های قومی، شایسته‌سالاری، عدلت سیاسی، افصادی و عدلت فرهنگی.
- توانایی قومی مشتمل بر موانعت از باکس‌سازی قومی، ارتقای سازوکاری تقسیم قدرت و احترام به نوع اقوام.
راهکارهای ایجاد ملت واحد در افغانستان

محمد بشیر شایان

چکیده

بحث ملت سازی از جمله بحث‌های داغ و از مهم‌ترین مسئله‌های پیشرفت کشورهای

است که برای دست‌یابی به توسعه سیاسی می‌کوشند. این مقاله به کوشش تا بی‌بهره‌گیری از

نظریه‌های ملت‌سازی و فراپرستگی، آن که بررسی روند پیگیری ملت‌سازی در افغانستان،

چالش‌ها و مشکل‌های سد راه آن پردازد. سوال اصلی در این پژوهش این است که چگونه

آلیتم پک ملت‌سازی؟ آنچه که از این پژوهش برای ایده‌گرایانی آن است که وضعیت و

فرآیند ملت‌سازی در افغانستان همگام با چالش‌ها همراه بوده و تفاوت‌های چشم‌بینی

با نظریه‌ها و تحلیل‌های رایج درباره ملت‌سازی در کشورهای دیگر دارد. در واقع ایجاد

به‌نظر می‌رسد که ویژگی‌های تاریخی، فرهنگی، عوامل دینی و مذهبی و فرهنگ اجتماعی

ویؤای کشور ما نقض بین‌باد در پی ریزی پایه‌سازی ساختار توسعه‌سیاسی بازی می‌کند. همین

امر موجب شده است که مدل‌های صلح سازی و ملت‌سازی کشورهای خارجی به ناکامی

گراییده و مؤت‌دین نکته باشد که انگویه‌های وارداتی یا پیروی از روآ‌شدن راه دست‌پاپی به صلح

و ملت‌سازی نیست.

واژه‌های کلیدی: توسعه سیاسی، فرهنگ‌های اجتماعی، جامعه جوان، طالبان، دولت

مقدمه

در دوره‌ی پسا طالبان و آغاز جمهوریت؛ روند جدیدی در کشور شکل گرفت که به کلی

متفاوت از دوره‌های قبل محسوس می‌شد. حضور نیروهای بین‌المللی، نظام‌های آمریکا، شعار

دموکراتیک و حاکمیت بر اساس رای مردم اولین چیزهای بودنکه هم از طرف کشورهای

خارجی و هم از سوی نیروهای داخلی مخالف طالبان مطرح شد. این شعارها در شکل‌گیری

نظام سیاسی جدید کشور از صفر، مردم، ارتش‌های چهار دموکراتیک بوده و هم‌آن‌همین را مقبول افتاده‌اند. دلایل که مردم از دموکراتیک را ترجیح نکردند

بودند. طرح جدید نظام سیاسی کشور در ظاهر یک نظام دموکراتیک بود، اما در واقع

طی شدن مرحله‌های نظام سازی و مشروحیت دهی همانند انتخابات و لوگرگره برای تدوین

قانون اساسی، انتخابات ریاست جمهوری و مجلس نمایندگان، تقویت و تایید شد.

bashirshayan4@gmail.com

1. کابل، عضو کنفرانس ملی جوانان 2021، دانشگاه کابل
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

با آن هم اگر نگاه عمیقی بر دو دهه آخر بینندازیم، به نتیجه در می‌پایین که جالب‌های زیادی در ارتباط با ساختار و ماهیت نظام سیاسی کشور موانع مطرح بود و جالب‌های گوناگون فرهنگی، امینی، اجتماعی، اقتصادی و درک عدم اعتماد از ثبات سیاسی که این روز ها برجسته تر گردیده و موضوع آن اصلی به شمار می‌آید. همه این موضوعات موجب شدند تا در محل‌های گوناگون و گونه‌گون، اجتماعی و سیاسی سخت از تامین و وحدت ملی و ملت سازی به منابع می‌آید؛ اما در نگاه ظرف‌تر و اکادمیک این ترکیب‌ها می‌تواند در قلب سوال از ساختار و ماهیت نظام سیاسی کشور به خصوص در روند ملت سازی و تامین عدالت اجتماعی خودنامه‌گی کند.

روش تحقیق

در این تحقیق از روش گردآوری کتابخانه‌ای و فیش برداری از این منابع و هم چنان استفاده از منابع متعدد انترنی شامل استاد و مقالات های تحکیقی موجود در آرشیو مجلات معتبر و کتاب‌های نوشته شده داخلی و خارجی در رابطه با ملت سازی و تنش‌گذاران در تامین و وحدت ملی به شده است. سوال اصلی در این تحقیق این است که چگونه می‌توانیم یک ملت واحد شویم؟ در جواب به این سوال می‌توانیم با راین مبتلا است که با توجه به مشکلات و جالش‌های موجود در روند ملت سازی دورو دهه گذشته، چارچوب یک روند جدیدی برای تامین و وحدت ملی و ایجاد ملت‌سازی را شکل دهیم.

مشارکت‌های نهاده‌ماند:

جامعه افغانستان همانند سایر جامعه‌ها از اقشار مختلف تشکیل شده و جامعه‌ای که عاری از اقشار و طبقات باشد وجود ندارد. این طبقات و اقشار مختلف باعث شده شکل‌گیری مطابق با مطالعات و تحقیقات گوناگون می‌شود. این مطالعات خود باعث ایجاد مشکلات نمی‌شود بلکه نحو مدیریت آنها است که آنها را منحیه تحقیق یا تهیه مطرح می‌کند. نحو مدیریت این تحقیق‌ها و مطالعات اقشار مختلف جامعه در دو دهه آخر نیز همانند گذشته خالی از اشتباه نبود و جالش‌های جدی در آن دیده می‌شود؛ اما اگر نظام سیاسی به گونه‌ای باشد که ابزارهای مشارکت قانونی وجود داشته باشد و مرمز بتواند تحقیقات خود را در سطح سیاسی عمومی بازتاب دهد و دولت نیز پاسخ‌گو باشد، راه طبعی دوست‌مندان این دولت و ملت ایجاد خواهد شد که خود می‌تواند در روند ملت‌سازی تاثیر بسزایی داشته باشد.
عدالت اجتماعی

عدالت اجتماعی به مفهوم توزیع عادلانه‌ی منابع ارزش‌مند (قدرت، ثروت، معرفت) و ایجاد فرصت‌های برابر از خالی‌های بسیار مهم در تقویت همبستگی و ایجاد ملت‌سازی است. جامعه‌ای که در آن احترام منابع وجود داشته باشد و عادلانه از دسترسی به آن موجب باشد، طبیعی است که هیچ گاه بذر محبت و دوستی بین آن‌ها باقی‌مانده نخواهد شد. به هر حال، احساس تنفر در سینه‌ی محرومان این‌راشته خواهد شد که نتیجه‌ی آن جنایت‌های عادلت‌خواهانه چون جنایت‌های جنگی و دیگر جنایت‌های مشابه آن خواهد بود. حداکثر در بیست سال اخیر موضوع عادالت اجتماعی، توزیع نا عادلانه‌ی (قدرت، ثروت و معرفت) چالش‌هایی برخی‌گری را در روند ملت‌سازی و ایجاد وحدت ملی به وجود آورده و خود مانع در برابر این روند مهم و حیاتی بوده است. حالا که یک بار دیگر از آستانه سرنوشت سازمان‌های پروپوزه‌ی ملی (صلح) قرار داریم، نیاز ازایده دهیم تا یکبار دیگر مسیر طبیعی‌ی بیست سال گذشته را دوباره تکرار کنیم.

درواقع باید از اشتغال‌های گذشته در روند توزیع نا عادلانه‌ی منابع ارزش‌مند بیست سال گذشته تجربه کرده و در روند جدید این اشتباه‌ها اصلاح کنیم.

توسعه‌ی متوازن

توسعه‌ی اقتصادی، اجتماعی، فرهنگی و سیاسی به‌خویید خود نیز پیامدهای مثبت زیادی در شکل گیری ملت و ایجاد وحدت ملی در یک چاپه‌ی دارد. این یک امر ناباید شده است که اکثر جنگ‌های جنگی اقتصادی داشته و یا هم به گونه‌ای اقتصاد ربط داشته است. با معلوم شدن یهله‌های پنهان جنگ افغانستان، این امر در مورد جنگ افغانستان نیز صدق می‌کند. گروه‌های چون طالبان و سایر گروه‌ها از بیکاری جوانان استفاده کرده و با فراهم کردن اندک امکاناتی در Nazi آنها را به سنگ‌های داغ نبرد علیه دولت می‌کشانند. یا این‌که دولت افغانستان در دو دهه گذشته تلاش‌های زیادی در راستای اشتغال‌زایی برای جوانان و توسعه‌ی متوازن انجام داده؛ اما اگر نگاه فزداری به کارکرد دولت در این راستا حداکثر در بیست سال گذشته بپذیردیم؛ به نبیکی درمی‌باشیم که تشهیلات و امکاناتی که برای جوانان درآمده‌‌ی در تناسب بی‌چالش‌های سد راه آنان دیگر به‌دست آید راه‌به‌دل توسعه‌ی متوازن نیز به آن شکل که باید صورت بدزرفته است. بنابراین برای درست‌بایی به صلح پایدار و روند سالم ملت سازی اصل توسعه‌ی متوازن و فرصت‌دادن بیشتر به جوانان را نباید فراموش کنیم.

نقش جوانان در ملت‌سازی

از نظر جامعه‌شناسان، جوانان به‌مثابه نیروی محرک و منبع انرژی مثبت، نقش عمده و اساسی در تعیین جهت‌گیری‌های توسعه‌ی اقتصادی، اجتماعی، فرهنگی و سیاسی جوامع دارند و استفاده‌ی بهینه از این عنصر حیاتی باعث پیشرفت، صلح و امیدواری به آینده می‌گردد.
انتیجه‌گیری

نظام پیچیده‌ای سیاسی افغانستان از رهگذر مشارکت آسیب‌پذیر است؛ اما با الهام گرفتن از کشورهایی که از فرهنگ سیاسی مشارکت بالایی به‌روزدار هستند، می‌توان راه حل مناسبی ارائه کرد. جوانان به‌عنوان نیمه بزرگی جامعه، به‌خصوص در جامعیت جوان کشور ما نقش سازنده‌ای در تعیین سیرنشست و رفاه اجتماعی دارد و نیاز به مهارت، آموزشی و توانائی نقش فعال جوانان را نادیده گرفته. عدالت اجتماعی اصل دیگری که در روند ملت سازی و تأیید وحدت ملت نقش اساسی را بازی می‌کند، نیز در دو دهه گذشته همواره با پذیرش‌ها و نیاز به بازبینی مجدد دارد. توسعت‌های متوازن و اختصاص دادن منابع ارزش‌مند برای سازنده اصل عدالت اجتماعی و برابری از جمله عنصرهای دیگری است که روند ملت سازی و ایجاد وحدت ملت از آن متأثر بوده است. بنابراین توسعت‌های متوازن و در نظر رفتن اصل عدالت اجتماعی و حق شهروندی برابر در تخصیص منابع نیز می‌تواند تأثیر مثبت و سازنده بر روند ملت‌سازی در کشور داشته باشد. در فرجام آنچه قابل ذکر است، آن‌که کشورهای دیگری را نباید به رفاه، صلح، آرامش و داشتن ملت متحد و با هم برادر باید بیشتر به جوانان فرصت دهیم تا آینده‌ای که آموزی آن را دارند، سازند.
راههای ملت سازی در افغانستان
هوشا مبارز تعقیبی١

مقدمه

ملت سازی یک روند پیچیده و همگام با دشواریها است. بدون برنامه و استراتژی فعال ملی، تحقق ملت سازی به مراتب دشوارتر خواهد بود. با این وجود، بهترین دولت در ملت سازی یک امر حیاتی است چون در جامعه خواسته، گراش ویها، و احساس تعلیقی و وفاداری ناهوگون است. دولت است که با طرح جامعه ملت سازی می تواند از راههای مختلف چون نظام آموزشی، راهکارهای اقتصادی و برنامه‌های فرهنگی پروپاگه ملت سازی را مدیریت کند. ملت سازی رهبری جامعه ناخنی با تاریخی است که با کمپرسن شدن تیم‌های قومی، قبیلی، نژادی، جنسیتی، زبانی و… تعداد قابل توجهی از مردم، در «سرزمین مشخص» به «هویت مشترک تاریخی» دست می‌بیند و حفظ ارزش‌های آنان از وظایف حیاتی خود تلقی می‌کند.

اصطلاح ملت سازی در سال‌های 1370-1372 در میان دانشمندان علمی سیاسی که رهایت تاریخي داشتهند، رواج یافت. نظریه ملت سازی، نخست به منظور توصیف فرایندهای انسجام و پیوستگی ملی که منجر به استقرار دولت-ملت‌های مدرن که از اشکال متون دستی دولت‌های مثل دولت‌های فنودالی و پادشاهی، دولت‌های کلیسایی و امبراوی متمایز است، به‌کار رفته است.

ملت

ملت به گروهی برگرگی از مردم اطلقی می‌شود که دارای زبان، فرهنگ، تاریخ، میراث مشترک، و گاهی نژاد و سروش مشترک باشند و در یک قلمرو جغرافیایی زندگی می‌کنند. مردم یک ملت معمولاً هویت ملی مشترکی دارند و ایجاد آن هویت مشترک بخشی از ملت سازی است.

هویت ملی

هویت ملی عبارت از واکنشی و تعقیب یک شخص و یا یک جامعه به طور رسمی و قانونی به یک کشور یا یک دولت ملت است. جغرافیای مشترک، نظام سیاسی مشترک، ساختار اقتصادی مشترک، تاریخ مشترک، فرهنگ مشترک، منافع و زبان مشترک مولفه‌های هویت ملی در یک کشور تلقی می‌شود. این اشترک در بیان محور ساختار پیوستگی و شرکت دانشکده‌های کشور روح مشترک ملی ایجاد می‌کند و روابط آنها علی‌رغم ناهوگونی‌های اجتماعی و فرهنگی در پرتو این روح مشترک ملی شکل می‌گیرد. هویت ملی، هویت شهرنشینی است که با انتشاق سیاسی از بوروند به هویت شهرنشینی در یک کشور شکل می‌گیرد، نه با یکدست سازی هویت تبایر و ادغام تمام هویت‌های تبایر و فرهنگی در اکثریت یک هویت تبایر و غالب.

۱. ولایت بلخ، عضو کنفرانس ملی جوانان ۲۰۲۱
هویت ملی در افغانستان

یکی از نکات مورد بحث که بر پیچیده‌گی تكوین ملی و شکل‌گیری دولت ملی در افغانستان می‌افزاید، تعريف و شناخت هویت ملی و توافق بر سر این تعريف است. اين مسائل ريش در عوامل خارجي و داخلي دارد. يكي از عوامل نبود يکسان و يكدست تمام مولفه‌هاي مشترك هویت ملی است. از قومیت مشترك تا زبان و مذهب واحد. از اين ميان زبان مشترك در تكوين و تقویت هویت ملی تاثیر گذارتر است. اما تعدد و تنويع زبان در افغانستان و سياست نادرست و غاري از صدا و رنگ افغانستان به دوشيئي نقش زبان در تشکيل هویت ملی و دولت ملی افزوده است. نماهایی مشترك در شکل گري هویت ملی و ملت سازي نيز يكي ديگر از نيازمندي‌هاي اين روند است شکل دهي هویت ملی از طریق شناسايس و توافق نماهای مشترك از وظایف دولت‌های ملی مدنی محسوب می‌شود. اين در حالی است که دولت‌ها و زمامداران افغانستان موفق به ایجاد نماهای مشترك در شکل گري هویت ملی از منظر هویت‌های قومی و زبانی نشدند. ناتوان‌یا دولت در شکل دهی هویت مشترك ملی در افغانستان، گروه‌های مختلف قومی و زبانی که در گرو هویت‌های قومی نگهداشته است.

ملت سازی

اگر از این دیدگاه مورد عنايت قرار گیرد که ملت سازی یک اندیشه سياسی است به قومی و مذهبی و نزادی نمی‌توان مولفه‌های تشکیل دهنده ملت را مشخص کرد. علي رغم أن همگونی در هویت اتباع و ساکنان کشور بستر شکل گري ملت را آسان می‌سازد. فرآیند ملت سازی احساس تعامل به هویت‌های متغیر فرهنگی و اجتماعی که در واقع ناهمگونی را پذیراک می‌دهد. در کشور دیگر را به احساس و هویت مشترك ملی در یک واحده مشخص جغرافیا به نام کشور می‌دهد. در میان مولفه‌های تشکیل دهنده عناصر ملت، زبان، قومیت و سبک هویت دینی و مذهبی تاثیر گذارترین عوامل محسوب می‌شوند.

عناصر و مولفه‌های شکل گیری ملت

1. تاریخ مشترك
2. ساختار سياسی مشترك
3. استقلال سياسی و حاکميت سرزمينی
4. ايجاد و تقویت تفکر ناسيوناليسم ملی در ديدگاه و باورهای ساکنان کشور
ملت سازی در افغانستان

ارائه‌های ملت‌سازی در افغانستان

اصلي‌ترین ویژگی‌های جامعه افغانستان که در ساختار سیاسی این کشور بروز و ظهور یافته، است. ساختار ملی‌پردازی قومی و مذهبی است. عوامل اصلی و اساسی ناکارامدی و چالش این ساختار را باز کرده و ناشی از کار ویژه‌ها و فراگیریها سازمان نیافته و تجربه‌های چنین بینهایتی دانسته. ساختار ملی‌پردازی بیرون داده‌های نابیضه و سازمان‌پذیرتری استوار است که ویژگی‌های چندگانه، نامتعارض و متفاوتی را در کارکرد عینی یک ساختار بر می‌تاباند.

بستری که این ساختار را محتوی می‌بخشد، بر مولفه‌های ناهماهنگی‌سازی و ناهماهنگی کارکرده در ظرفیت یک واحده تحلیلی و ترکیبی استوار است. ویژگی‌های پایه‌شده در ساختار ملی جامعه افغانستان به گونه‌ای گسترشده و مشاهده خصائص‌های گسترش‌گیر و نابیضه‌گیر را بر عهده است. بر جست‌جوی شدن خصوصات و جنبه‌های باز‌ترین این ساختار، موجبات پرداختن به بررسی بیشتر سازمان‌پذیری را فراهم آورده است. چندگانگی‌های قومی، زبانی و مذهبی، از عناصر اصلی مولفه‌های ملی در افغانستان است. تأکید بر پایین‌دهی قبایل‌های قومی، پافشاری بر ارزش‌ها و خود دیگر‌های باربی و مقدم شمرده بندارهای مذهبی بر این‌ها هم‌سفاهت دیده و تابل ساختن نمادهای عبیرهای به جای سرمایه‌های ملی، از جلوه‌های آشکار پرورش نیافته و نقص‌های بی‌روح ملی به شمار می‌رود که نمایه‌های ساختار ملی‌پردازی را در واحد سیاسی افغانستان ترک و بخشیده است. روند نوین دولت‌سازی در افغانستان، چالش‌ها و تهدیدات عمده‌ای نیز به همراه داشته که از جمله این چالش‌ها و تهدیدات می‌توان به وارد زیر اشاره کرد:

الف. چالش قومی اجتماعی: منازعه دیرین در افغانستان اصولاً ریشه قومی دارد. هر یک از قوائم موجود در ساختار سیاسی قدرت برای خود جایی بز کند، اما جوان در این مسیر ناکام می‌ماند. به سمت خشونت حرکت می‌کنند. در حال حاضر، بر منابع قومی، دو گروه اصلی در افغانستان فعل است: انتظارات شالی‌های عمده‌ای گروه‌های قومی تاجیک، هزاره و اوزبیک را شامل می‌شود و گروه دوم که اغلب پشتون‌ها را در بر می‌گیرد.

برق‌ریزی موازنه بین گروه پشتون و غیر پشتون و شکاف درون قومی پشتون و در مجموع ویژگی قومی جامعه افغانستان، از چالش‌های اصلی دولت‌سازی در این کشور محسوب می‌شود.

ب. چالش‌های سیاسی ناشی از ضعف حکومت: به رغم تشکیل دولت مرکزی در افغانستان، حکومت کابل عمده‌ای حکومتی ضعیف تلقی می‌شود. از عوامل ضعف می‌توان به تسلط جنگ‌سالاران و عوامل متعدد با فاقد روابط مواد مخدر در پارلمان و نیز ضعف اقتصادی حکومت اشاره کرد.
اندیشه‌ها برای افزایش صلح آمیزی و موفقیت افغانستان: صد ایده‌های نجات برای افغانستان صلح آمیز، کتابی تالیف شده توسط استاد ادبیات، جواد علی‌نژاد

ج. جالش‌های اقتصادی: افغانستان کشوری توسعه نیافته به شمار می‌رود و معیشت مردم از طریق باغداری، کشاورزی، دامداری، گله‌داری و استخراج معدن مواد معنی‌دار و اجرای برنامه‌ریزی‌های مناسبی به سمت اجتماعی و اقتصادی دست یابد؛ اما مدرنیزه شدن افغانستان عموماً در شهرها و مناطق عمده‌ی شهری متمرکز بوده است.

د. جالش‌های اقتصادی: آموزش و تربیت: بیست و سوم سال جنگ موجب ویرانی نظام آموزشی افغانستان شده است اما ارائه آموزش افزایش یافته‌است در وحدت پایین قرار دارد. هیچ‌یک از این اقدامات و برنامه‌های در زمینه‌های اقتصادی در افغانستان فرومایه را تقویت و اصلاح نماید. برای تقویت ملت سازی، باید عواملی اساسی این کار را در پی بگیریم و به آنها پردازیم. رخدادی از عواملی که برای تقویت ملت سازی در افغانستان اهمیت دارد در ذیل می‌آید. تجربه‌های تاریخی نشان داده است که فقدان این عوامل همواره باعث به وجود آمدن شکافهای اجتماعی شده است و روند ملت سازی را با چالش مواجناً در کرده است.

علالات اجتماعی

قداکد علایل اجتماعی را در افغانستان می‌توان به ساده‌گی مشاهده کرد. علایل اجتماعی به معنی توزیع عادلانه قدرت و سرمایه‌ها اجتماعی است. اما این امر در گذشته وجود نداشت و در کنونی دهم یا آخر تلاش‌ها در این مورد کافی بوده است و توسعه است رضایت شهروندان را به دست یافت. تامین علایل اجتماعی باعث مبودن آمنیت احساس همگرایی می‌شود و زمینه‌ی برای تقویت پروسه‌ی ملت سازی فراهم می‌کند. تا زمانی مورد پیک جامعه از نظر ادبی اجتماعی رنگ برند را بسته و فرصت‌ها و سرمایه‌های اجتماعی به صورت عادلانه توزیع نگردید، احساس همگرایی بوجود نمی‌آید و در نتیجه پروسه‌ی ملت سازی نیز به تدریج نخواهد نشست.

مشارکت سیاسی

ملت سازی با حذف هر یک از قومی و مذهبی بوجود نمی‌آید، بلکه دولت پاید سیاستی را را انجام و اجرای که در میان بشریت هر یک از قومی و مذهبی از راه‌های و بارها یا بوجود بیان و برتر فرهنگ، طبیعت و بارها یا قومی و دمای مختلف باشد و برای هم قابل احترام گردد. دولت برای اینکه بتواند مردم را به صورت مسلم سازی سوق دهد و هر یک از پرسه‌ها، مذهبی و زبانی بالاتر گردد و یا ارزش‌های نوینی را خلق بکند تا از طریق آنها احساس همگرایی برای مردم بوجود بیاورد. ارزش‌های با پذیرش آن ارزش‌ها، هر یک از اینها بوجود بیاورد.

...... 494 ......
یکی از راه‌هایی که می‌تواند مشارکت سیاسی عادلانه در ساختار سیاسی دولت باشد و نخیبگان سیاسی بر منابع شاخص‌سالاری از اقوام مختلف در درون ساختار جای گزین شوند. چنان‌چه جامعه جهانی تلاش کرده که حکومت افغانستان را بر اساس مشارکت سیاسی اقوم افغانستان بنا نهاد و نخیبگان سیاسی از هر قوم را در درون نظام سیاسی جای دهد، این آن طریق بتواند مردم افغانستان را به نزدیک سازند. اما situéان حال مشارکت سیاسی در سال‌های گذشته به معنی واقعی آن به وجود نباشد و بیش از حد نمادین و نمایشی بوده و به همین خاطر در روند ملت‌سازی نیز موثر و کارآمد نبود و کارکرد لازم را نداشت.

نتیجه‌گیری

دولت افغانستان در حال حاضر نیاز جدی به تقویت ملت‌سازی دارد. در صورت که حکومت نتواند همگراپی ملی را تقویت کند و احساس خودآگاهی جمعی را به وجود بیاورد، رسیدن به هویت ملی نیز دشوار خواهد بود و خطر به وجود آمدن تنش و شکاف‌های اجتماعی بر اثر تشکیل و اختلافات سیاسی همراه به دولت افغانستان را تهدید خواهد گردید.

ملت‌سازی در درونه دولت نیازمند توافق و ارائه جمعی نخیبگان سیاسی، فرهنگی و اجتماعی و نیازمند تامین عدالت اجتماعی و مشارکت عادلانه سیاسی است و منتهی این کار نیز باید از سوی حکمران و براساس سیاست ملی به وجود بیاید. حکومت افغانستان می‌تواند با طرح و برنامه‌های اقتصادی، فرهنگی و آموزشی شکاف‌های اجتماعی را برداشته به ملت‌سازی دست پیدا کند.
عناصر ملت سازی در افغانستان
مرجعه امیری
مقدمه
ملت یک پدیده جدید است که در بروزه روشونگری، مدرنیته و رشد جوامع شهری به وجود می‌آید. ملت را دو جامعه ملی ایجاد می‌کند و دولت‌ها هم زمانی ملی گفته می‌شود که مشروطه از ارائه ارزاد شهرستان خود گرفته باشند. توسعه انقلاب صنعتی درملت سازی بسیار مهم بوده است و برای شکل‌گیری دولت-ملت مدن و امکانات ارتباطی که به وجود آورده که تحریک به همین دلیل در کشورهایی که انقلاب صنعتی اتفاق نیفتاد و دارای زیرساخت صنعتی مدرن نمی‌باشد، تحقیق پروژه ملت سازی خیلی دشوار است. در کشورهای آسیایی، کوریا، تایوان، چین، سنگاپور و امثال اینها نمی‌باشد برای دیگر کشورهای آسیایی توسعه دادی از این کشورها از طریق انقلاب صنعتی با همکاری آمریکا، سپس دموکراتیک بود از آن به مفهوم شهرندی رسیدند. یعنی از پروسه ای که در اروپا بعد از قرن شانزده شکل گرفت، در واقع جوامع آسیایی سیر معکوس خودش را طی می‌کند. یعنی از طریق دولت مسلم که مقدی به صنعتی کردن کشور باشد در واقع ملت به وجود می‌آید و گرچه آن ساختارهای قومی بومی که احساس تعلق هدفی به آنها وجود دارد، دچار تغییر نمی‌شود. افغانستان باید از قومیت عبور کند و قدرت مشروط را در هر نظامی که می‌خواهد داشته باشد، و از هر مسیری که امکانات عملی شان اجازه می‌دهد سازماندهی کند. شرایط اولیه آن عبور سالم از قدرت طلبی قومی است. جامعه‌های شخصی نیز ارتباط تکان‌گذی با قدرت طلبی قومی دارد. مردمان این مسئولیت قادر نخواهند بود به صورت این ملت واحده در عین تکثر قومی درپی پرداخت، تا زمانی که اقوام به حقوق مساوی دست نبایند.

عناصر ملت سازی در افغانستان
عناصری که در ملت سازی واحده در افغانستان کمک می‌کند شامل موضوعات ذیل می‌باشد:
1. خود مختاری واقعی، ملت‌ها نخستین تصمیم‌های خود را درباره تخصیص منابع و مزایده
2. تأمین مالی پروردها و استراتژی توزیع را اتخاذ می‌کند. یعنی اولین گروه ملت مترقی و واحد داشتن گروه واحد در تخصیص منابع، در آمدها، تأمین مالی پروردها و تدوین استراتژی توسعه براساس الگوی کشورهای توزیع یافته می‌باشد.

2. ایجاد نهادهای حکومتی کارآمد و مؤثر، مکانیزم‌های غیرسیاسی برای حل اختلاف و مبارزه با فاساد در حکومت که از آن به نام حکومت داری خوب یاد گردهامی و هیچ‌گاه

1. ولایت کابل.
عنصر ملت‌سازی در افغانستان

هم‌سوسی فرهنگی (دیدگاه‌ها و سیاست‌های فرهنگی مشترک و متمرکز در بخش‌های مختلف فردی و اجتماعی در جوی‌های تعالیم و تربیه، اختلاف، هنر و مراکز فرهنگی توسط سیاست‌گذاران فرهنگی اتخاذ گردید.

3. برنامه‌های بلندمدت و استراتژیک (برنامه‌بری بلندمدت) علاوه بر شرایط دیگر عاملی که سبب تماز ملت‌ها و دلیلی بر نیروزندی آن می‌گردد. داشتن برنامه‌های بلندمدت و استراتژیک، به منظور رسیدن به اهداف کلان ملی، با کوشش‌ها و تحقیق رنج‌ها و هزینه‌های بسیار می‌باشد. آن برنامه‌ها می‌تواند سیاسی، اقتصادی، علمی و فرهنگی باشد. اما درجه‌تایی منفی کلی مطرح و واقع می‌گردد. شاخص‌های توسه در برنامه‌های توسه‌یافته در ضمن نمایش توسه‌یافتگی یک کشور، نشان دهنده ملت‌های ساخته شده و نیرومند و زحمت کشیده‌شده می‌باشند. من فکر می‌کنم موضوع داشته نظم سیاسی واحد و مشترک جلوه باربرتری دارد به این دلیل که یکی از شرایط اساسی و عملده ساختن ملت در افغانستان ایجاد شهوت است.

4. مشاورکت ملی: بدون ایجاد مشاورکت ملی ساختن ملت و پروز هوتی ملی غیر ممکن است و ایجاد مشاورکت هم ایجاب می‌کند که مشاورکت به‌طور گروهی برای در قلم و روزی کاغذ بکه مشاورکت عملیاً با در نظر داشتن یک مکانیزم علمی و عملی که چطور می‌پذیرد، نظام سیاسی مشترک که در آن تمام ساکنین و اقوام افغانستان به‌طور سهم فعال و عادلانه دایره باشد و من باوار دارم که وقتی دربار دولت مرکزی صحبت می‌کنند دولت مرکزی آن دولت ملت که یک قانون اساسی می‌تواند داشته باشد که همه‌گان از این قانون اساسی اطاعت کنند و قانون اساسی باید قدرت را در بین مرکز و سایر ولایات تقسیم کند. ترددی نیست که در افغانستان و یک مرکز دیگر برای ثبت هوتی ملی یک ملت باید دارای جغرافیا و تاریخ مشترک باشد. این افغانستان از لحاظ جغرافیایی یک کشور واحد است. تمام قبایل و اقوام افغانستان در سراسر افغانستان با هم یکجا زندگی می‌کنند و در هیچ ولایت از کشور ما دیده نمی‌شود که یکی از قبایل وجود نداشته باشد. بنابراین از این لحاظ ما می‌توانیم یک نظام سیاسی و اقتصادی داشته باشیم، اما چیزی که عمده و اساسی است، این است که ما دارای یک نظام سیاسی و اقتصادی باشیم و اگر با در نظر داشت شرایط موجود در جامعه و رشد و تعمیم دموکراتیکی در کشور ما از لحاظ سیاسی و نظامی، حکومتی در داخل کشور به وجود بی‌پایان که بر اثر کاری از پایین به با ناجام شود. از لحاظ رشد اقتصادی و فرهنگی همه به مهم برد و نباید عقب‌هایی رفت بنا بر این، ما می‌توانیم یک حکومت متمرکز یک نظام و نیرومند داشته باشیم.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرغه

در دنیای جدید متلب و هویت ملی تعاریف تازه‌ای پیدا می‌کند که با مفهوم سنتی اش متفاوت است و در واقع ساختارهای سیاسی و اقتصادی است که متلب و هویت ملی را به مفهوم امروزی شکل می‌دهد. افرادی که در افغانستان هویت ملی به شکلی که تا به حال بازگردانده شده‌اند، به نظر می‌رسد به عنوان نتایج مهم و از عده‌ای خاصی نماينده‌گی کرده و متساقمان خواسته‌ها اکثریت مردم در آن پای‌مال شده است، بنظر من تا زمانی که نظام دموکراتیک که محقق شدن ارادة تمام مردم افغانستان باشد، در این شکور شکل گیرد مشکل هویت ملی وجود خواهد داشت. نظام سیاسی پایین متعکس کننده‌ای آموزه‌های مردم باشد و در واقع مردم خود را در این بیناند. وقتی که مردم در یک نظام خود را یافته، از آن پشتیبانی می‌کند، ولی تا کنون ما از وجود چنین نظامی برخوردار نبوده‌ایم.

نتیجه‌گیری

برای ملت‌سازی؛ چه از نظر اقتصادی، چه از نظر اجتماعی و چه از نظر فرهنگی کارهای زیاد صورت بگیرد و به همین دلیل است که ما در افغانستان با بحران هویت ملی مواجه هستیم اما در عین حال یکی از مسائل مطرح در رابطه با بحران هویت ملی در افغانستان این است که مردم افغانستان تحولات برگری را در طول چند دهه کلیده‌ی تجزیه کردن و این تحولات بر اجرای تشکیل دهنده هویت ملی تاثیراتی را گذاشته است.

حواخذ سده دهه تاریخ افغانستان به وضوح نشان داد که مسئله ملت‌سازی در افغانستان به انجام منطقی خود نرسیده است و راه طولانی برای این کار در پیش است. تجاوز شوری سابق مردم افغانستان را برای دفاع از سرمایه‌های مسکن، کرد، اما در ختم این رسالت تاریخی به جای اینکه یک دلار با ثبات به وجود باید، گروه‌های مختلف افغانستان به جان یکدیگر افتادند و زمینی را برای ورود و دخالت بی‌گناگان مساعد مردم این خود گویا این واقعیت است که بحران هویت ملی آتش زیر خاکستر بود که در دهه‌ای آخر افجار کرد. به این سبب من فکر می‌کنم که خوشبازارانه، خواه‌ی بوده که ما درباره ایجاد هویت ملی سخن بگویم بلکه به معتقد هستیم که لازم است حقیقت را قبل بکنیم که درباره ایجاد ملت و هویت ملی صحت بکنیم. از این باور نیستم که گنج‌های سه دهه اخیر هویت ملی ما را مخدوش کرد و بسته به منظور من سه دهه گنج نتیجه منطقی بحران هویت ملی بود و همان‌طور که می‌بینید شعله‌های گنج در افغانستان هنوز هم خاموش نشده است. بنابراین برای یک نظام ملت واحد نیاز جدی است که مبتنی بر عناصر و جانبه‌های موجود فوراً ملت‌سازی، اقدامات لازم در راستای انسجام ملی و هویت ملی انجام شود.
عوامل تأثیرگذار بر روند ملت‌سازی در افغانستان
الیاس صافی

مقدمه

ملت‌سازی در نظام‌های سیاسی از زمانی اهمیت پافت که صورت بندی جوامع بر اساس دولت ملت و دولت‌های ملی جای اشکال سنتی تقسیم‌بندی جامعه را اشغال نمود. قبل از آن دنیا به اشکال مختل‌تری مانند امپراتوری‌ها، امپرنشین‌ها، شهرهای مستقل، دولت‌های آسیایی و رونسای قبایل و ایالات تقسیم بندی شده بود.

یکی از وظایف بنیادی هر نظام سیاسی در دنیای کنونی که در قبال دولت مدرن اداره می‌شود، ایجاد و تقویت ملت‌سازی است. هر دولتی که به هر دلیل نتواند این کار را به درستی انجام دهد و یا ناقص عمل نماید؛ دیر یا زود با حفران همبستگی روبه‌رو شده و جامعه به‌سوی فروپاشی خواهد رفت. در این مقاله به عواملی که می‌تواند به فرایند ملت‌سازی در کشور مؤثر باشد، پرداخته خواهد شد.

ملت‌سازی

ملت‌سازی روند جامعه‌شناسی تاریخی است که از طریق آن، با کمک‌گذاران تماشایی قومی، قیبل‌های، رؤیایی، جنسیتی، زبانی و غیره و تعداد منابعی از مردم در سرزمین مشخص به هوتی مشترک تاریخی دست می‌یابند و حفظ ارزش‌های آن را از وظایف حیاتی حمایت می‌کنند.

اصطلاح ملت‌سازی در دهه ۱۳۲۰ و ۱۳۳۰ در میان دانشمندان علوم سیاسی که رهایی تاریخی داشتند، رواج یافت. نظره ملت‌سازی ایجاد این صورتی در یافته‌های انگلیسی و پیوستگی ملی که منجر به استقرار دولت ملت‌های مدرن که از شکل‌پذیری سنتی دولت‌ها مثل دولت‌های هندوستان و پادشاهی، دولت‌های کلیسایی و امپراتوری متمری است، به کار رفته است.

دولت‌سازی نیز فراوی‌ها است که از طریق آن، رابطه بین دولت و مردم تنظیم شده و در قبال ساختارهای مختلف سیاسی، اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی و اساساً حقوقی تعریف و نهاده می‌شود.

elyassafi690@gmail.com | 1. ولایت کابوسا، عضو کنفرانس ملی جوانان ۲۰۲۱
عوامل تأثير گذار بر ملت سازی

به زعم نگارندگان مجموعه از عوامل زیر باعث خواهد شد که فرایند ملت سازی در یک جامعه ایجاد و یا تقویت گردد.

1. نخیگان

فقدان سواد و آگاهی عمومی، روستاننشینی، وجود دولت های خودکامه، ضعف نهادهای مدنی و فقر کنترلی در افغانستان باعث شده است که توده مردم تحت حاشیه سیاست فرار گیرد و مسائل سیاسی در محدوده رهبران مطرح چل و فصل گردد. به عقیده پژوهشگران مرکز تعقل این تربیت (وطن دوستی) در نرد نخیگان است که یا بک دید سیستمی، عینی و جامعه شناختی از یک سو و دوستی و دلسوزی و آینده‌گری از سوی دیگر در جامعه بذر علاقه و محبت یکدیگر کند. وطن دوستی عومر مردم، تابع وطن دوستی نخیگان و کارگزاران دستگاه دولتی یک جامعه است.

2. مشارکت هم‌نهادند

هر جامعه متصل از اشکال، گروه ها و قومیت های گونا گون باشد. جامعه ای که عاری از دسته‌بندی و طبیعت اقامت متفاوت باشد و وجود ندارد.

بدین ترتیب یکی از راهای مهم ملت سازی، تقویت روابط واعتماد سازی در میان گروه ها، اقوام و اشکال مختلف مردم و تقویت فرایند مردم سالاری و ابزارهای مشارکت قانونی است.

3. مشارکت سیاسی

در نظام دموکراتیک شهره یان حق مشارکت در تدوین پلیسی ها و قوانین دانر. زمانی که حکومت برای شهره‌یان حق اشکار در تدوین پلیسی و قوانین را می‌دهد حس مسألت پذیری شهره‌یان بیشتر می‌شود و در راستای تطبیق این پلیسی ها با حکومت همگرایی می‌نمایند.

4. عدلت اجتماعی

عدالت اجتماعی به معنی توزیع عادلانه منابع ارزشمند (قدرت، ثروت، معرفت) و ایجاد فرصت های برای از عوامل سیاسی مهم در تقویت همگرایی و ایجاد ملت سازی است. جامعه ای که در انتخاب منابع کمیاب وجود داشته باشد و عده‌ای از دسترسی به آن و ارتباط اجتماعی محروم باشد هیچ گاه یک محبت و دوستی دران آنان پاشیده نخواهد شده.

... 500 ...
عوامل تأثيرگذار بر روند ملت سازی در افغانستان

بلکه کمیته و تنفیذ ناشی از تعیین در انديشه محرومان انسانیت خواهد شد و جامعه آیستن
خواهت دردناکی خواهت گرديد که در فرصت مناسب به شکل کاملاً افرادی و خوشونت آميز
ظهور خواهد نمود.

5: جوانان

این نیروی بالند، متفکر، پیشرو و آینده ساز جامعه ما که بر اساس آمارهای ادارات دولتی
حدود پیش از شصت پنج درصد باشندگان کل کشور را احتمال می کند و در تمام ساحه های و
سکتورهای اموزشی، فرهنگی، اقتصادی و نظامی حضور پررنگ داشته و نلاش و یکپار به امکان
این قشر آینده ساز می‌باشد. امیدواری برگزی برای امروز و فردا جامعه ما باشد. یکی از راههای
پیشرفت و ترقی کشورها سرمایه‌گذاری بر روی جوانان و نسل آینده شان می‌باشد. نسل جوان
به عنوان نیروی متحرک و فعال، پرتاب و با احساس می‌تواند نقش خوبی در پیشرفت یک
جامعه داشته باشد.

6: مشارکت زنان

زنن نیمی از جامعه کشور ما را تشکیل می دهدن، زنان امروز بخش بزرگی از جامعه
فارغ التحصیلان دانشگاهی را تشکیل می دهند، امروز این گروه به خاطر گسترش آموزش
علیه، افزایش آگاهی، مهارت و تخصص از توانمندی های گسترده‌های در حوزه‌های فردی
و اجتماعی بروخودارشده و مناسب بتوانندی با توانمندی هایش، ورود به عرصه سیاسی را مطالبه
می کنند. این درحلی است حضور و مشارکت فعل زنان در پروسه ملت سازی در افغانستان
مهم شمرده می شود چنانچه که پروسه دولت سازی و ملت سازی بدون نقش زنان به سرانجام
نخواهد رسید.

نتیجه گیری

در خصوص ملت سازی می توان نوشت: صورت بنیاد جوامع در دنیای کنونی دولت-ملت
است. است که می توانند از امکانات داخلی ورونده بهرهمند شوند که خود را در این
قابل تقویت نموده و آمادهای رقابت باشند. در این روند ملت سازی نقش برگشتی و بسیار
مهمی دارد ملتی که از نسل جدید بر خوردارباشند؛ دولت قویه نیر نخواهند داشته و دولت
ضعیف در رقابت بین المللی همیشه بازندگان خواهد بود. اما ملت سازی یک مثالی است
که ایجاد آن نیازمند عزم و اراده جدی است و این تصمیم باید از نخبه‌گان و دولت آغاز شود.
اعمال و رفتار آنان به گونه‌ای باید باشد که همبستگی اتحاد و دوستی را در میان مردم تقویت
نماید.
عوامل ناکامی ملت سازی در افغانستان و راههای پیونرفت

فاطمه محمدی

ملت به گروهی برگزی از مردم اطلاق می‌شود که دارای زبان، فرهنگ، تاریخ، میراث مشترک و بعضی نژاد و سروش مشترک باشند و در یک کلر و جغرافیایی زندگی کنند. مفاهیم اولیه ملت را بعنوان گروهی یا نژاد خاص از مردمی تعیین می‌کند که دارای زبان، تاریخ، سنت، فرهنگ و کاهی دین مشترکان. مردم یک ملت معمولاً همیت ملت مشترکی دارند و ایجاد این همیت مشترک بخشی از ملت سازی است.

مردم افغانستان دارای ویژگی‌های فوق می‌باشند، در ملت سازی و ‘ملت بودن’ این مردم اما و اگر یا وجود دارد از این رو، مردم افغانستان چگونه جز تلاش برای خروج از غلاب قبله و حرکت به سمت دوال ملت‌سازی ندارند و برای از بین بردن فقر مزمن، عبور از تفکر و ساختار قبیلی بسوی دولت ملت سازی در افغانستان یکی از اولویت‌های جدی پنداریه می‌سوزد. در کشور چنین قومی افغانستان، ‘فرهنگ همبستگی’، ‘کثرت گرانی’ و ‘حقوق شهروندی’ تقویت و همیت ملی بر همیت راهی بر جستجوی برای ملت‌سازی یکی از اولویت‌های جدی پنداشتگی در این دو قومی ملت‌سازی می‌باشد. در اینجا دولت نقش بسیار مهمی دارد تا در این راستا طرح‌های جامع خویش را داشته و عملی نماید. زیرا در جامعه‌ای که ما زندگی می‌کنیم گرایش‌های خوئینی، احیائی‌ها، احساسات ما ناهم گون است.

وضعیت افغانستان در این اواخر بسیار وحشت‌ناک دیده می‌شود و در این آشفتگی وقتی می‌بینیم که مردم همه با هم در تضاد هستند واقعاً ممکن است. اگر دولت زمینه‌ای را فراهم می‌کند تا مردم در عرصه‌های مختلف مانند اقتصادی و تجارتی، فرهنگی و هنری با هر واقعیت در ارتباط می‌رود مطمئناً که در درون مردم حس همدیگری‌پذیری زندگی می‌گردد. همین رابطه‌های اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی راهی برای بافت دادن مردم درای یکجا شدن و ملت شدن می‌باشد. موضوع دیگری را می‌توان زبان، نژاد و رسمیه‌های ناپسند مردم را دانست، باوجود این که در کشورنو دو زبان ملی وجود دارد و باشد برای گسترش آن کار شود اما گاهی اوقات دیده‌ایم که موضوع گریز یهای سیاسی از میراث گرفته است. و همین اصلی شدن زبان تقابل این را نکنیم و همین تقابل زبانی باعث می‌شود که حساسیت‌های منفی به وجود آید و همینه‌یک طرف قضیه مرتبط خواهد شد همه می‌دانیم که برای ملت سازی خلق هویت مشترک یک امیر حتمی است زیرا یکی از عنصر هویت مشترک ما زبان ملی ما است.

1. ولایت بامیان، عضو کنفدراسیون ملی جوانان 2021
عوامل ناکامی ملت سازی در افغانستان و راههای بیرون‌رفت

و مسئله دیگر به نظر من رسم و رواج‌های نابنیست ما است به گونه‌ی مثال آگر همه اقامت‌های افغانستان یکدیگر را به صفت انسان باشند احساس راحتی خواهیم داشت. اگر هر گرونه که قوم پشتو، هزاره، تاجیک و ... بمطمنا روزی فقط انسان خواهیم بود و بسن، اگر مسئله ازدواج را در نظر بگیریم آگر ازدواج با هر قومی مشکل نمی‌دانست امروز ما یک ملت می‌بودیم. اگر فروقی بین اقوام وجود داشت، باشد تو افاذل هیچ چیز باعث شده نمی‌تواند که به یکدیگر خود توهین کنیم زیرا آن وقت همه یک قومی باشیم همه یک ملت هستیم و به امید آن رویه که نسل آینده مان شاهد تغییرات مثبت باشد و روزی آزادانه گفتی بتواند که ما افغان هستیم و خود را مختص هیچ قومی نداندند و با غروب بگویند که ما در افغانستان همه عضو یک فامیل هستیم.

علل ناکامی در ملت‌سازی

ناکامی در ملت‌سازی به علل و عوامل خاصی بر می‌گردد که در این بخش به بر جسته‌ترین و شاخص‌ترین آن‌ها اشاره می‌گردد.

1. عدم درک درست از مفهوم «ملت‌سازی» می‌باشد که هستیم که در آن دولت به‌عنوان مفهوم مدرن آن شکل نگرفته و ملتی هم که در این کشور وجود دارد بر اساس خودآگاهی به وجود نیامده. بل براساس جبر تاریخ و تصادف جغرافیا در این سرزمین تجمع نموده‌اند. بنابراین ما با توجه به انسانی مواجه هستیم که در درون این جغرافیا تمرکز پیدا کرده‌اند و زندگی می‌کنند بدون این که نسبت به هم خودآگاهی و «دیگراندیشی» داشته باشند یا حتی احساس همبستگی. ما در افغانستان به‌صورت نسبی با بحرانهای هویت، مشروطه و مشارکت روبه‌رو هستیم، بنابراین در پیرون هم نمی‌توانیم نمايشی مثبت و واضحی از دولت ملتی داشته باشیم. در نتیجه به‌عنوان دولتی های ناکام و ضعیف در این قسمت پای می‌بودیم؛ زیرا ما هنوز دولت ملت مدرن را در درون این جغرافیا شکل نداده‌ایم.

2. تسلط قدرت‌های قومی قبله‌ای افغانستان باید از قومیت عبور کند و قدرت مشروع را در هر نظامی که می‌خواهد داشته باشد، از هر مسیری که امکانی عملی شان اجازه و به دید سازمانده‌ی کنند. شرایط اولیه آن عبور سالم از قدرت طلی قومی است. جامعه‌های شخصی نیز ارتباط تنگاتنگی با قدرت طلی قومی دارد. مردمان این سرزمین قادر به‌بویند به‌صورت یک ملت وحد در عین تکثیر قومی داری‌ایند، مگر آن که اقامت‌های به حقوق مساوی دست یابند.
3. ضعف‌های آموزش، تکانالوژی و ارتباطات نیرومند آموزش و پرورش یکی از عوامل رشد دهنده و ترویج افکار ملی است که از مجاری آموزش‌های عمومی مثل مکاتب و موسسات تعلیمی بر محور «وحدت ملی» و «ملت سازی» به شکل برنامه‌های آموزشی هدف‌مند و بلندمدت در نظر گرفته شود. بنابراین، پژوهش‌های آلترناتیوی به‌کار گرفته شده که از طریق آموزش و پرورش، آموزش زبان مادری و احداث زیرساخت‌ها ایجاد کرد، که این‌ها می‌تواند به توسط اقدامات پی‌رȘحه‌مانه و سرانجام، مانند مفعوّف‌های مانند افغانستان و عراق به دلیل این‌که آن‌ها باعث خلق یک مايید بدون دهنده وجود ندارند و احساس تعلق به قومیت و به‌عنوانی محدود جغرافیایی، قویتر از احساس تعلق به ملت و واحده غربایی است که دولت - ملت را تشکیل می‌دهد. این روند، کم‌کم با بهبود سازه و لحاظ بوده است. از رواج زیرساخت‌های واقعی و وجود نداشته است. (زیرساخت‌های صنعتی خدمات شهری کارخانه‌ها، ارتباط‌های اقتصادی و مبادله اقتصادی) تا این کشورها را به‌دیگر به یک‌و‌یک واحد به هم پیوسته نمایند و یک دولت مقدتر نظم دهنده به‌وجود آید که به‌نواند اداره کند.

نتیجه‌گیری

با در نظر گرفتن داستان مباحث فوق چهار عنصر را می‌توان به عنوان عناصر کلیدی در ملت‌سازی برخوردار کرد که رعایت این عناصر بدون شک در ملت‌سازی موفق در افغانستان می‌باشد.

کرد:

1. خود مختار واقعی، ملت‌ها نخستین تصمیم‌های خود را درباره تخصص منابع و درآمد‌ها تأمین مالی پژوه‌ها و استراتژی توسعه را اتخاذ می‌کنند. بنابراین اولین گویی ملت مترقی و واحده‌ای است که در تخصص منابع و درآمد‌ها تأمین مالی پژوه‌ها و تدوین استراتژی توسعه براساس گویی کشورهای توسعه‌یافته‌ی کشورهای توسعه‌یافته‌ی پایه‌گذاری می‌شود.

2. ایجاد نهادهای حکومتی کارآمد و مؤثر (مکانیزم‌های غیرسیاسی برای حل اختلاف و مبارزه با فساد) در حوزه‌های رعایت ملی آن به نام حکومت‌داری خوب یاد گردد اما هیچ گاه به‌دست مشخصی نداشته است. این خلا باید برای رسیدن به حوزه‌های رعایت گردد.

3. هموگونی فرهنگی (دیدگاه‌ها و سیستم‌های فرهنگی مشترک و متکرار در بخش‌های مختلف فردی و اجتماعی در حوزه‌های تعلیم و تربیت، اخلاق، هنر و مراکز فرهنگی توسط سیاست‌گذاران فرهنگی اتخاذ گردد).
عوامل ناکامی ملت سازی در افغانستان و راههای بروز رفت

4. برنامه‌های بلند مدت و استراتژیک (برنامه‌ریزی بلند مدت) عملیات بر شرایط دیگر عاملی که سبب تمايز ملت‌ها و دیلی بر نیرومندی آن می‌گردد، داشتن برنامه‌های بلند مدت و استراتژیک به منظور رسیدن به اهداف کلان ملی، با کوشش‌ها و تحمل رنج‌ها و هزینه‌های سیاسی می‌باشد. اما در جهت تامین منافع کلان طرح و پلان می‌گردد. شاخص‌های توسعت در برنامه‌های توسعت یافته در ضمن نمایش توسعت یافتگی یک کشور ناشان دهنده ملت‌های ساخته شده، نیرومند و زحمت‌کش نیز می‌باشد.
فرایند ملت سازی در افغانستان
سمع الله موعدا

چکیده

انسان از بدو پا گذاشتن به روز زمین همواره با تجارت سخت و سختی دست به گربه‌ی بوده و پیوسته در تلاش به‌وجود آوردن شرایطی آرمانی برای زیست، بوده است. به‌هنگام الگوریتم کشورهایی را می‌توان یافته که عامل ملت شدن آن نزاد مشترک، زبان مشترک، تاریخ و فرهنگ مشترک باشد و تشکیل ملی را داده باشند. واقعیت این این است که ملت امروز جهان از نژادهای مختلف می‌باشد و به زبان‌های مختلف قلمرو و گسترش ملت یکپارچه و واحده را تشکیل داده و متحدانه و با همدلی در خوشی‌ها و آزمایش‌ها کشور خود سهم دارند.

ملت‌های مدرن پدید آمده از دل فراپند (ملت سازی) در دوران مدرن اند. به ویژه در ایالات متحده آمریکا، بریتانیا و... ویلیام آنها با حفظ گوناگونی‌های اختصاص خودشان، ملتی را تشکیل داده و با همبستگی کامل برای حفظ هویت ملت خودشان در خوشی‌ها و مصائب با یکدیگر شرکت کرده‌اند.

واژه‌گان کلیدی: ملت، ملت سازی، فراپند، حاکمیت.

سامی‌الله موحید

samiullahmowahid@gmail.com

1. ولایت پروان، عضو کنفرانس ملی جوانان ۲۰۲۱.
مقدمه
ملت که از عناصر اصلی و بنیادی یک دولا ب به شمار می‌رود یکی از موضوعات خیلی اساسی در کشورهای بحرانی به‌شمار می‌رود کشورهای که همواره در حال تضاد و منازعه قرار دارند؛ همیشه در بی‌پایان و دست‌یابی به یک ملت واحدهستند و همواره از هر منظره‌ای تبدیل می‌شود. اما رساندن به ملت سازی طرح و پیشنهاد می‌نمایند که با یک سلسله تهیه‌سازی و موانعی به‌رونهای می‌گردد. یکی آن‌ها طراحی‌هایی که از سوی افراد و یا شخصی ارائه شده که شخص در واقع در بی‌پایان و دست‌یابی به منافع شخصی و فردی خوش‌ازای منظر است. حکومت‌ها هم برای این که پیوندند ملت واحده را به‌صورت درست آن و بدون تبعیض تشکیل دهند، خود دچار استفاده فکری بوده و سعی در حفظ و استحکام قدرت خوش‌هستند و ای ملت که یکی از عناصر اساسی و اصلی یک دولت به شمار می‌رود توجه چندانی نمی‌شود. بنابراین بحران‌های هوبیت به وجود آمده و آن جامعه رو به ضعف و تجزیلهدا و به روده شناخته‌کرده‌است. از نظرهای که همه در حال ملت‌بوده و از کارآمد مهم و بنیادی برخوردار است.

تعاریف و مفهوم ملت

۱. تعريف ملت

انسان‌ها از بدو پیدایش همواره در به‌رونهای افراد شریطی مساعد برای زندگی در روی زمین بوده‌اند و برای به‌وجود آوردن ان تلاش‌های فراوان نموده‌اند و در این راه با دشواری‌ها و مصائب بی‌پایان و راه و بوده‌اند و طوری که بهبین زندگی مستمرانه و کمک‌های انجام‌با صلح و آرامش‌امروز هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌هم‌‌
فردی که فلسفه‌السیاسی لالندی، می‌گوید "مجموعه افرادی که تشکیل یک دولت کشور دهنده و به عنوان یک کلیت اجتماعی مشخص، در برابر حکومت در نظر گرفته شوند، ملت را تشکیل می‌دهند". این پکیج که می‌تواند معنی یافته داشته و آنچه در ملت است. وی معتقد است حکومت و اساسي‌الملت" قاعدتاً این است. گروه انسانی که اعضای کننده به سیاست و اقتصاد و مادی و معنوی به ان و باید گروه‌بندی کند. آنها افراد تشکیل دهنده آنها تفاوت دارند. لذا آن افراد انسانی که خود را متعلق به یک جامعه کل یا یک جامعه سیاسی می‌دانند و سروش را با سروش سایر افراد عضو آن جامعه پیدا می‌کنند، می‌تواند عامل یک ملت باشد. ملت با اختیار تعلیق، تحت پایبند (عالمی، 1383). از آنجا که ملل متعادل و پیچیده‌ای در شکل گیری ملت دخالت دارد و هر کدام از ملت‌ها یک تاثیر برخی از این عوامل، بیشتر از سایر عوامل به موجودیت کنونی خود رسیدگان، تئوری‌های متفاوت از طرف دانش‌نشانان علوم سیاسی و اجتماعی در داده‌های خصوصی، به‌ویژه در قرن‌های پیشگیر به‌وجود آمده که به شرح دو تئوری مشهور در این باره می‌پردازند.

2. تئوری‌های در مورد تعریف تشکیل دهنده ملت
الف. تئوری‌های آلمانی قانون
طرفداران این نظریه ملت را گروهی از افراد انسانی می‌دانند که از یک نژاد بوده و دارای تمدن و زبان مشترکی می‌باشند. این عده را عامل نژاد تشکیل ملت کند و آن را رکن اساسی ملت به شمار می‌آورند.
ب. تئوری‌های فرانسوی قانون
این نظریه به‌وسیله متفکران فرانسوی مانند گرانژن و میله، دفاع شده است. مدافعان این نظریه اگرچه، تأثیر عوامل مادی و غیرمادی مانند سرمایه، نژاد، زبان (غیرمادی) از این جهت که این عوامل به ارائه فرد تحمیل می‌شوند را در گرایش تاریخ در تشکیل ملت ارائه نمی‌کند ولی این عوامل را برای تشکیل ملت کافی نمی‌دانند. به عقیده آنها آنچه در تشکیل ملت نقش اساسی دارد عوامل معنوی مانند تاریخ مشترک، منافع و همبستگی‌های اقتصادی وسیاسی مشترک، احساسات و آرزوها و آرام‌های مشترک است به‌ویژه برای تاریخ نقض مهم قائل هستند. از نظر این‌ها عامل اصلی تشکیل یک ملت، آن اعتقاد و احساسی است که فرد نسبت به جامعه معنی دارد و خود را متعلق به آن جامعه می‌داند و شریک سروش آن می‌داند و حاضر است تبعیضات نژادی، زبانی، و جنسی را کنار بگذارد. ولی اگر گروه انسانی، زندگی مشترک در یک تغییر و حاضر است در راه او فناکاری کند و قربانی ذهده. (رحیمی، 1381).
۲۳. عوامل عینی پیدا‌شدن ملت

همه متفکرانی که درباره ملت سخن و بحث دارند از برخی عوامل عینی که وجود آنها به ظهور ملت کمک کرده است، مهم‌ترین این عوامل عبارتند از: نژاد و گویش‌شناسی و اشتراک دین، اشتراک زبان، بافتگی های جغرافیایی، بافتگی‌های مشترک اقتصادی و تاریخ با ست های مشترک. اما در مورد وجود داشتن یک یا چند انتخاب نظریت، ممکن است به ندرت دوماً و وجود دارد که در حمایت قطعی یک دسته از عوامل عینی باشد (مدلی، ١٣۷٥).

۲۴. کشورهای جهان سوم

شاپسته بادکنکی است که کشورهای در حال رشد امروزی به علت استعمار زده‌گی و عوامل دیگر مهم‌ترین علل قربانده‌گی این کشورها است که نتوانستند به انتقال صنعتی شوند و قدرت‌های فیودال و صاحبان تور را در درون درهم شکسته، هم‌زمان با کشورهای اروپایی، صنعتی گردند. و به آگاهی ملت دست یابند این آگاهی ملت در سیر مارزه مدل کشورهای مستعمره برای کسب استقلال مجدد شکل و اقتصام می‌گیرد.

ادعای استعمار‌گر که اگر ما نبودیم این کشورها به تمدن جدید دست نمی‌یافند و وحدت ملت آنها عملی نمی‌شود. واهی است. اهمیت دولت به عنوان مهم‌ترین سازمان سیاسی اداری کشور ملت، در تشکیل ملت و تقویت احساسات ملت درهمه جای یکسان نبوده است. در کشورهای صنعتی غربی کشور، ملت به مفهوم امروزی آن پس از پیادایش ملت بینناد می‌گردد.

و به نوبه خود در رشد و تقویت اثرگذاری بوده است.

در اغلب کشورهای در حال توسعه که پیشتر آنها در گذشته مستعمره بوده‌اند و تازه به استقلال رسیده اند، کشور دولت پیش از تشکیل و تثبیت ارکان ملت مستقر شده است. در این کشورها تضاد‌های محلی، قومی و فرهنگی هنوز بسیار نیرومند است. و به علت وجود همین تضادها، احساس بافتگی به گروه‌های کوچک قویتر است. تا احساس بی‌پیوند به اجتماع برگرفت ملت. مسلم یکی از وظیفه و هدف‌های مهم و فوری دولت‌ها در شکوه‌هایی تازه به استقلال رسیده ساختن ملت است. برای تحقق این هدف دولت‌ها باید فرهنگ، زبان، اقتصاد، آداب و رسوم قبیله‌ای و محلی را که دست‌ها گیرند، به وسیله فرهنگ، زبان، اقتصاد و قوانین ملت جاگذرن کنند. یعنی همان راه و روشی که بورژوازی تجاری و صنعتی در اروپا عليه فیودالیسم به کارست یا یک دولت ملت پدید آورد (ابوالعمل، ١٣٩٨).
خلاصه این که:

۱) در افغانستان هنوز دولت ملی شکل نگرفته است.
۲) سزایی افغانستان به طور مساوی به همه اقوام کشور تعلق ندارد.
۳) تاریخ و گذشته تاریخی افغانستان، خاطره جمعی اقوام این کشور است.

مسلمان تا کنون به این تنیجه رسیده‌اند که از نظر داخلی پاسخ مشت دادن به سوال‌های وجود هویت ملی، کار دشوار و غیرعملی است. آنچه فعلی در افغانستان واقعیت دارد، هویت‌های قومی مختلف است. هویت ملی زمانی می‌تواند شکل بگیرد که هویت‌های قومی، دینی، زبانی و ... در هویت واحد و جامعی با تصویر سزایی، دولت، تاریخ و فرهنگ مشترک، ادغام شود. به کنونهایی که احساس تعلق به این هویت‌های فرملی در حد کامل یابد که همه اقوام و پیروان مذاهب مختلف پیش از آنکه خود را قوم خاص و یا پرچم و مذهب خاص بدانند. افغانی با افغانستانی به شمار آورند و یا این عنوان با یکدیگر رابطه برقرار کرده و در مقابل یکدیگر احساس تعهد و تکلیف نمایند. به دیگرسرخن، حکاکی در خارج از قلمرو جغرافیایی افغانستان یک فرد ورزیده، از هر قوم و نژاد و یا بر پروردیده و مذهب باشد، افغانی و افغانستانی به شمار می‌رود، اما در داخل افغانستان، واقعیت این است که یک فرد چون از آنکه هویت‌های افغان باشد، یا پیش‌تر تاجگذاری یا هزاره یا ازبک است و یا شیعه است و ... و این نشان عدم شکل گیری هویت ملی و یا دستکم به معناً ضعف هویت ملی است (رحیمی، ۱۳۸۱).

با درک واضح این که ما در افغانستان به بحران هویت ملی رویه‌هستیم و برای شکل گیری هویت ملی و رفتار بسوی ملت شدن هنوز راه دراز و پرپیچ و حضی در پیش داریم، اکنون به موضوع راهکارهای ایجاد و تقویت هویت ملی در افغانستان می‌پردازیم.

راهکارهای ایجاد و تقویت هویت ملی:

۱) شناسایی موضوع: اول بحران موجود را قبول کنیم و سپس آن را کسب تسکین کرده و عمل بروز پیامدها و نتایج آن را موشک‌های تحلیلی و تجزیه کنیم و آنگاه به فکر راه حل باشیم.
۲) توسعه آگاهی عامه، اموزش عمومی در سطح کلان باید با یک جهت گیری دقیق برای تقویت هویت ملی صورت بگیرد، در کتاب‌ها (به‌خصوص کتیه درسی مکاتبات)، نشریات، فلیم‌ها و ... بر عناصر مشترک بین اقوام مختلف افغانستان، از قبیل دین، مذهب و ... تأکید گردد. و عناصری که باعث ایجاد اختلاف می‌شود کم کم به فراموشی می‌سردند. این دو ظهروف مهم بیشتر به عهده نخبگان فکری جامعه می‌باشند که در این راستا با تعلیم به مسؤولیت تاریخی همت گمارند.

... ۵۱۰ ...
فرآیند ملت‌سازی در افغانستان

3) ایجاد جهت گیری‌های عاطفی ملی، امروزه در جهان، و روش‌های جدیدی برخوردار است. دولت برای این که به عواطف ملی به‌خوبی جوانان جهت ملی بدهد، باید تیم‌های ورزشی جسمی و تیم‌های ورزشی فکری (برای شرکت در المپیادهای علمی) در سطح ملی فعال نماید، تا مردم به‌خاطر مشغولیت‌های فکری و عاطفی فرمولی، مشغول درگیری‌های عاطفی و فکری در سطح ملی بشوند. تا درمان و روح و روان ملی با تذکرها و یادآوری‌های مکرر، شکل ملی یادگری شود.

4) توسیع ارتباطات رسانه‌ای، با توجه به شرایط فرهنگی و اجتماعی کشور ما افغانستان، که از یک طرف تقیبلاً ۸۵ درصد سوابق خوادن و نوشتن ندارند و از طرف دیگر اکثریت جمعیت روستانیانین این، تسهیلی در رسانه‌های نبوده و برخورداری با اطلاعات و روزنامه‌ها، مجلات، بیشتر به و کتاب‌های آموزشی، در درجه دوم، این اضطرار دارد. با رسانه‌ها می‌توان مردم افغانستان را به خودشان معرفی و نموده و گروه‌های قومی مختلف را با آباد و رسوم فرهنگی یکدیگر آشنا کرد.

5) توسیع ارتباطات کشوری، از قبل شاهراه‌ها، سرکه‌ها، میدان‌های هوایی، شهرها و... که باعث تماس تندیدی، میان اقوام و اقلیت‌های دینی می‌گردد.

6) توجه به شیوه‌سالاری، در نظامهای ستی‌نقش افراد بر اساس یافته‌های محول (خانواده، قوم، دین و...) تعیین می‌گردد. اما در جامعه مدیر نقض افراد بر پایه موقت‌یافته و به دست آوردن مصرف اجتماعی بالاتر، وادار می‌گردد (محسنی، ۱۳۸۱).

7) فراکسیون فرهنگ، که در نیازهای جامعه فکری و آخرين عامیانه می‌تواند افتاده و با افراد منافع ملی و کسب اعتبار ملی و بین‌المللی آشنا‌رسانی با فرهنگ نویسی، تعیین و تلاش برای تحقق عینی این در ابعاد مختلف است. توسیع در لغت به معناش گسترش دادن و بر افزایش نقد و در اصل و آزاد و رفت‌آمده است. «توسعه فرانکسیون است که افرادی که به فرهنگ هر محله و رفت‌آمده است، و در مدت این محله بهبود اوضاع اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی و محله را متحده کند، و مردم این محله را در زندگی ملت تجهیز نماید، و آنها را بازدارند، و مشترکت، و پیشرفت ملی توانا سازد.»

اولین بار دانشمندی به نام آسمن توسیع، توسعه را در نظرهایی گرفت. یکی از این تعریف بتراون توسیعه این است: توسعه، فرانکسیون است که منظم و مشترک در این جوانان، می‌تواند به مقام و کمال بررسد. این تعریف دارای ویژگی‌های ذیل است.

1) توسیع یک جراح بی‌بیست به بهتر است.
2) رشد مداخلات و یا به آن لحاظ شده است.
3) این توسیع به جراحی بوده و صرفه اقتصادی یکست.
4) هدفدار است و محور توسیعه کمال و تعیال انسان است (صالحی، ۱۳۸۱).
آدیشه‌ها برای افغانستان: صد ایام قدیمی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

در این تعیین باد شده از توسه، هدف انسان نیست بلکه یا وسیله رسیدن انسان به کمال در ابعاد مختلف است. ما نیازمند توسه‌پذیری در ابعاد مختلف و متنوع آن هستیم. توسه در ابزار، روابط و ارتباطات باعث می شود جمعیت پراکنده و جدا از هم را در کارهای قرار داده آنان روابط به وجود آورده و آنها را یکپارچه و متحد گردد. توسه در بعد سیاسی، اجتماعی موجب می شود تا انسان‌ها از وضعیت منفی بسی جامعه پیشرو و دگرگونی اجتماعی دست یابند. زندگی در این جامعه براساس قانون پذیری، هم پذیری اجتماعی و قرارداد اجتماعی خواهد بود (پنجمی، ۱۳۸۲).

توسه در بعد اقتصادی و رفاه موجب می شود تا تولید، اقتصاد درآمد سرانه، پدید می آید. نقش ثروت و اقتصاد در بهره‌وری و نجات انسان پیشرفت روش‌تر از آن است که توصیف شود. ثروت انسان را از حالت خواهش و تنها خارج کرده در اوج بی‌تاسیس قرار می دهد. ثروت انسان را از مشغولیت ذهنی به امور جنی و روزمره چون شکم، لباس و مسکن خارج کرده، مرتبت امور کلی چون مصالح مله، اقتدار ملی حضور در منطقه و جهان، رقابت با رقبای جهانی و منطقه‌ای بسی‌سر استفاده از امکانات جهانی می نماید (رحیمی، ۱۳۸۱).

ملت‌سازی در افغانستان

از وظایف بنیادی هر نظام سیاسی در دنبال کنونی که در قالب دولت مدرن اداره می شود، ایجاد و تقویت ملت‌سازی است. هر دولتی که به دلیل اتفاق این کارکرد خواهد خواهد درستی انجام دهد و یا نقض عمل نماید، دیر با زود با بهتران هم‌سیستگی روبرو شده و جامعه به‌سوی فروپاشی خواهد رفت، به همین اساس است که «الوسین پای» از نظریهٔ پردازان توسه‌پذیر بحران‌ها را برای تمیز کشورهای توسعی‌افته از جوامع در حال توسه‌پذیری کرده است. بر اساس این نظریه نظام سیاسی آنگاه توسعی‌افته‌ها خواهد بود که در افراد نوسازی از پنجه بحران رهایی یافت و آنها را به نحوی حیث کرده که مربوط به فردی ملت‌سازی است در راه همه آنها که ملت‌سازی است در راه همه آنها قرار دارد. بنابراین نظام توسعی‌افته آن نظام‌گان است که ملت هم به منسجم داشته باشد و با همکاری و همدلی به‌سوی حل مشکلات غم‌بزرد ملت‌سازی اشکال به عبور درک و دانایی افراد، گروه‌ها و تمامی اعضای جامعه به‌کرک تصور و درک عمومی برگرفته و احساس نزدیکی و خوش‌آورندی به یک «ما» انتزاعی و کلی به نام ملت‌سازی اشاره به عبور درک و دانایی افراد، گروه‌ها و تمامی اعضای جامعه به‌کرک تصور و درک عمومی برگرفته و احساس نزدیکی و خوش‌آورندی به یک «ما» انتزاعی و کلی به نام ملت‌سازی اشاره به عبور درک و دانایی افراد، گروه‌ها و تمامی اعضای جامعه به‌کرک تصور و درک عمومی برگرفته و احساس نزدیکی و خوش‌آورندی به یک «ما» انتزاعی و کلی به نام ملت‌سازی اشاره به عبور درک و دانایی افراد، گروه‌ها و تمامی اعضای جامعه به‌کرک تصور و درک عمومی برگرفته و احساس نزدیکی و خوش‌آورندی به یک «ما» انتزاعی و کلی به نام ملت‌سازی اشاره به عبور درک و دانایی افراد، گروه‌ها و تمامی اعضای جامعه به‌کرک تصور و درک عمومی برگرفته و احساس نزدیکی و خوش‌آورندی به یک «ما» انتزاعی و کلی به نام

۵۱۲ .....
فرایند ملت‌سازی در افغانستان

در این مرحله به جای آنکه افراد خود را بر اساس تعلق مذهبی، قبیله‌ای و یا نژادی شناسایی کنند، بر اساس تعلق به ملتی خاص با جغرافیای معین و نظام حکومتی معینی شناسایی می‌شوند.

دست پایی به این مرحله رشد و توسعه نه خود بیخود و طبیعی است که بدون اقدامات ارادي مانند قومیت حاصل گردیده و نه با قلع و قمع پیوندهای سنتی امکان پذیر است. بلکه علاوه بر آماده سازی شرایط عیین همانند رشد اقتصادی، ارتباطات، شهرنشینی و اگاهی عمومی، نیازمند اقدامات جدی از سوی نخبگان و دولت است که اراده «زیست گروهی» را برای افراد تقویت نماید و همگان صرف نظر از آنکه از چه ویژگی‌های قومی، زبانی و مذهبی برخوردار باشند با حقوق مساوی و بهعنوان شهرنویسان، یک تلقی گروهی در این صورت هرگونه به کارگیری زور و خوشونت، فرایند ملت‌سازی را با مشکل روبرو خواهد کرد.

ملت‌سازی در نظام‌های سیاسی از زمانی همیشه یافت که صورت بندی جامعه بر اساس ملت دولت و دولت‌های ملی جای اشکال سنتی تشکیل‌بندی جامعه‌ها را اشغال نمود. قبیل

از آن دنبال به اشکال مختلفی همانند امبراطوری‌ها، ایرانی‌های، شهرنشینی‌های مستقل، و رؤسای قبیل تشکیل‌بندی شده بود. اما بر گذشته‌های مجموعه‌ای از عوامل در اروپا از قبل رشد بوروزازی، گسترش شهرنشینی، تضعیف نقش کلیسا، از بین رفتن فناوری‌های و آگاهی مردم

سیب گردنده که ملت به عنوان «گهواره دولت و قلاب طبیعی یک همبستگی سیاسی» به وجود آمده

و دولت خود را با ارادة ملی تشکیل دهد (مدنی، 1375).

این مدل جدید که از میوه‌های مدرن‌نی نوردی بود به زودی جای خود را در میان جوامع باز کرد

و به عنوان صورت‌بندی مقول جوامع جدیدی در اروپا قرار گرفت و همانند سایر میوه‌های

مدرسیم راه خود را به نسب قره‌های دیگر نیز باز نمود (صالحی، 1381). فرایند ملت‌سازی

در افغانستان در دوره عبدالرحمن بال قلع و قمع هوبت‌های قومی، مذهبی، زبانی و فرهنگی

اوقاف غیرنظامی به‌ویژه هزارها آغاز شد. این روند شرایطه‌ای نیرویی را میان‌بیندگانی قابل و اهمالی وزر و خوشونت این روند هرگز تكمیل نشد و به‌صورت ناقض باقی ماند. و حتی به‌کارگیری وزر و قدرت کلیه و نفرت اوقاف غیرنظامی را بر خلافی و دشمنی را افراد آنان سبب گردید. جهاد

سرتاسری همه اقوام و مناطق با دشمنان خارجی هر چند که پایه‌های شکل‌گیری ملت و

دوست‌الوقاف را به‌وجود اورد اما حواش حسی پس از خروج نیروهای شوروی آسیب ندید

بر آن وارد نمود. بنابراین تقویت فرایند ملت‌سازی در اولویت و دلایل آینده بابد باشد تا ما

شاهد تکرار حوادث منفی سالهای گذشته‌ای نباشیم. اکنون به عواملی که به ملت‌سازی و تقویت

ملت می‌انجامد می‌پردازیم.
عنصر مطلب سازی
الف. تعيين حدود مرزها ملی
از انگاجیکه مرز را حداقل در حاکیمیت دو کشور همچون تعیین نموده اند و این مرز،
اسکه حدود قلمرو دولت را مشخص نموده و همچنان مرز بین ملتها شناخته می‌شود.
انطروپیکه انسان‌های این سوی مرز بی‌پدایت متورانه آن‌سوی مرز بی‌پدایت دیگری
تعلق خواهد داشت. این مرز از کشورهای الی از خروج اموال و مداخله ملی‌های کشور جلگیری می‌کند.
از ورود اموال مقرر به منافع ملی کشور جلگیری می‌کند و البته از ورود افراد خارجی.
عنصر دهشت‌افکن جلگیری می‌کند. بنابراین از عوامل مهم انسجام و اتحاد هص به بیشتر افراد
ساکن در یک قلمرو را تشکیل می‌دهد که سازندگی پنج ملت هستند.

با در نظر داشته تعیین ملت که ملت عبارت از مجموعه‌ای از افراد است که در محدوده
قلمرو یک دولت زندگی می‌کند و دارای حاکیمیت ملی است. استقلال داخلی و خارجی است.
بنابراین ملت دارای یک مرز مشخص بین المللی است که از جنوب کشورهای همسایه به
رسمیت شناخته می‌شود و به آن متفاوت‌اً احترام قائل هستند.

یکی از مشکلات تاریخی ملی کشور ما که همگاه به بحرانی تهدید شده است موضوع
دورنده (مرز بین پاکستان و افغانستان) می‌باشد. مرزی که از نگاه جغرافیایی معین نیست و فقط
انسان‌هایی که در آنجا زندگی می‌کنند. مرز را تشکیل می‌دهند. بسیار معین که مرز افغانستان
و پاکستان یک مرز انسانی می‌باشد و افراد ساکن در آن نواحی در عین این که می‌توانند افغان
پاشند، پاکستانی نیز می‌توانند باشند. پس در تعيين این که افراد ساکن در آنجا مربوط به کدام
ملت هستند به مشکل مواجه هستیم (صالحی، ۱۳۸۱). بنابراین موضوع تعيين مرز بین المللی
افغانستان و پاکستان هرچه عالج تر باید به عنوان یک مسئله ملی در پارلمان که یک نهاد
مشروط ملی مطرح شود نه به عنوان یک مشکل صرفاً قومی در جرگه‌های قومی. زیرا این
مشکل دامن‌گیر تمام اقوام ساکن در افغانستان بوده و هر روزه داشته مشکلات ناشی از این
مساله و سبب تر برگرد و یکی از بزرگترین موانع در راه انسجام و شکل گیری ملت بکار پرداخته
افغانستان می‌باشد. پس در مشخص شدن مرز بین این دو کشور باید هر چه عالج تر اقدام به
عمل آمده و یک قلم بسیار ضروری برای شکل‌گیری ملت (تعیین حدود قلمرو و کشور)
برداشته شود.
ب. نخیگان

فقردان سواد و آگاهی عمومی، روسنامه‌‌‌‌نگ، وجود دولت‌های خودکارهای ضعف نهادهای مدنی و فقر گسترده در افغانستان باعث شده است که توده مرم‌ها حدود زیادی در حاشیه سیاست قرار گیرد و مسابقه‌سیاسی در محدود رهبران مطرح و حل و فصل گردد. توده‌ها فقط زمانی در مسابقه سیاسی مشارکت دارند که رهبران حضور و مشارکت آنها را به نوع خود تخصص دهد و با بهره‌گیری از احساسات و عواطف آنان که به شدت احساسی نیز هستند مردم را به‌سوی مقاصد خود تحریک و بسیج نمایند از این رو مردم خود نقش فعال در موضع گیری‌ها و ایجاد حوادث ندارند. بدین ترتیب رهبران گروه‌ها، اقوام و اقشار مختلف اجتماعی می‌توانند نقش برگشتگاه‌ی در ایجاد اتحاد و وطن دوستی و با دشمنی و نفاق داشته باشند. این رهبران با توجه به ضعف و انفعال توده‌ها می‌توانند با گرفتار، تفسیر واقع مربوط اقام و کوچک کنمایی و یا بزرگ‌نمایی آن، احساسات آنها را در جهت مقاصد خود بسیج کند. رفتار و گفتار رهبران می‌تواند با پخش محبت، دوستی و صمیمیت پایه‌های ملت‌سازی را تقویت نماید و یا با درد نفاق و دشمنی، اسید جدی به این روند وارد سازد. حوادث دردناک چند سال اخیر در افغانستان که دلیل گردش سیاست‌های فراپاشی قرار داد، تا حدود زیادی از ویژگی‌های تفکر و منشی، تفرغ‌گیری و کینور نخیگان ناشی شده است ورن مردم از جنگ و دشمنی هم‌مره بیزار بوده و به ستوه آمده و خواهان امنیت شان هستند (رحمی، 1381). به عقیده پروفسوران، مرکز تعلق این ترتیب (وطن‌دوستی) در نزد نخیگان است که با یک دید سیستماتیک، عینی و جامعه‌شناختی از یکسو و دوستی و دلسوزی و ایندگی از سوی دیگر، در جامعه بذر عقاید و محبت پخش کند. وطن‌دوستی عموم مردم، تابع وطن‌دوستی نخیگان و کارگزاران دستگاه یک جامعه است. بدین ترتیب اگر جامعه ای علاقه‌مند به پایه‌گذاری و هدف ملی ملت‌سازی است این حرکات باید از نخیگان آغاز گردد، آنان باید تاکید بر نقاط اختلاف، نقاط اشتراک را تقویت کند.

ج. مشارکت نهادمند

هر جامعه مشکلی از افسار، گروه‌ها و قومیت‌های گوناگون است. جامعه‌ای که عاری از دست‌بندی‌ها و طبقات و اقوا متفاوت باشد و وجود ندارد. این تقسیم‌بندی یا در دوران هر جامعه باعث شکل‌گیری مطالبات و تفاضل گوناگون می‌شود. وجود این مطالبات به‌خودی خود مشکل‌های نیست، بلکه نحوه مدیریت آنهاست که آنها را به‌صورت فرصت و یا تهدید مطرح می‌کند.
در جوامعی که نهاده‌های مشارکت قانونی از قبل احتراب، گروه‌ها و مطروحات وجود ندارد، دولت‌ها خود تغییر می‌کند که اثبات مختلف اجتماعی مردم چه می‌خواهند و منابع چگونه باید تخصیص داده شود. بدون آنکه واقعتاً مطالبات مردم را درک کنند. و همین دوی از مطالب واقعی مردم فاصله و شکاف میان دولت و ملت را روز به روز بیشتر می‌کند. و اگر در جایی متوافق نشود دیگر یک زندگی های منظم‌تری مردمی اندکی امکان جمع شده و تبدیل به انفجار خواهد شد. اما اگر نظام سیاسی به گونه‌ای باشد که ابزارهای مشارکت قانونی وجود داشته و مردم بتوانند تفکر‌های خود را در سطح سیاست‌های عمومی بازتاب دهند و دولت نیز پاسخگو باشد، رابطه‌ای دوستانه میان دولت و ملت ایجاد خواهد شد و جایی برای کنش‌های خشونت‌آمیز باقی نخواهد ماند. باید ترتیب‌یکی از راه‌های مهم ملت‌سازی و تقویت روابط و اعتمادسازی در میان گروها، اقواوم و افراز مختلف مردم تقویت فراویند مردم‌سالاری و ابزارهای مشارکت قانونی است، تا همه مردم بتوانند تفکر‌های واقعی خود را در سطح سیاست‌های عمومی دولت منعکس نمایند و مشارکت نهاده‌موارده باشد. از این طریق است که علاقه‌ای هم به تقویت جامعیت که دران زندگی می‌کند تقویت خواهد شد و انگیزه‌ای قوی برای تلاش به بهبود جامعیت که هم در بین عمومی قرار دارد و افراز‌های آن احساس می‌کند برای خواهد آمد. هیچ‌گروه و استیستی، دیگران را مسئول مشکلات زندگی خود نخواهد دانست بلکه همه هم خود را عضوی از سرنوشت‌یک کشتی احساس خواهد کرد که سرنوشت مشترک دارد و باید برای جامعه شان تلاش مشترک داشته باشد.

د. عادالت اجتماعی

عادالت اجتماعی به معنی توزیع عادلانه منابع ارزش‌مند (قدرت، ثروت و معرفت) و ایجاد فرصت‌های برای که از عوامل بسیار مهم در تقویت همگرایی و ایجاد ملت‌سازی است. جامعیت که در این انتخاب منابع کمیاب وجود داشته بانند و عادای از دسترسی به آن و ارتقای اجتماعی محروم باند همچون بی‌خانمان و مسکن مناسب مانند پایلا به نخواهد شد. بلکه که به وضوح ناشی از تبعیض در انگیزه‌ها و اساس حوادث در نداشتن گردید که در فرصت مناسب به شکل کاملاً خشونت‌آمیز ظهور خواهد نمود. به عقیده دکتر پلی‌که «از جمله عواملی دیگر تأثیر گذار بر واقع و جوهر نابرابریهای مختلفی می‌تواند مواجهات، و تأثیر منابع اجتماعی و سیستم اجتماعی. هر گونه از نابرابری می‌تواند مواجهات و بی‌دقتی اجتماعی شود. اگر مردم ساختار اجتماعی نابرابری باشد، خروج نابرابری اجتماعی به عنوان عاملی بی‌رویه و عینی می‌تواند باعث تغییر و افزایش تضادهای اجتماعی شود. علاوه بر آن از حفظ روان‌شناختی اجتماعی، نابرابری به پیش‌بینی‌های اجتماعی و بنوانه خود به احساس بی عادلیت منجر می‌شود. و احساس بی عادلیت تولید غضب اخلاقی می‌کند که آن هم سبب نارضایتی و انرژی‌های تضاد در جامعه می‌شود.
فرآیند ملت‌سازی در افغانستان

(صالحی، ۱۳۸۱) بیدن ترتیب اگر جامعه‌ای خواهان انسجام و اتحاد ملی است باید با
هرگونه تبعیض در همه اشکال آن امام از قومی، نژادی، مذهبی و طبقاتی مبارزه نمایند تا
پایه‌های دوستی و وحدت ملی استحکام یابد.

- سیاست‌های دولت

ملت‌سازی در کشورهای مختلف با دو شیوه متفاوت انجام شده است، در بعضی از
دولت‌ها این مهم از طریق سیاست «شیب‌سازی» انجام گرفته است. در این روش سعی برای
بود است که هر دو رای خاصتکه، مذهبی و فرهنگی به کلیه نابود شود و فرهنگ قوم برتر با زور و اجبار بر همه اقوام و گروه‌ها تحمل گردد، تا از این طریق هویت واحده
شکل بگیرد. اما در عده‌ای از کشورها همچنین تحمل و یا اجبار و حفظ هویت‌های متفاوت
صورت نگرفت. است که به طور کلی تلاش برای این بوده است که ضمن پذیرش هویت‌های متفاوت،
zیانی و مذهبی، ارزش‌ها، باورها، هنگارها و نامه‌های جدیدی در جامعه خلق گردد که برای
از فرهنگ و عقاید هر قوم و قیلیه است. در این روش افراد ضمن حفظ هویت‌های کوچک
قومی و مذهبی خود به ارزش‌های برتری دست می‌یابد که همه اقوام و گروه‌های ساکن در
یک جغرافیا معین را فرا می‌گیرد. نمونه کامل این روش را می‌توان در کشورهای توسعت
یافته سراغ نمود. در این کشورها ارزش برتر همان ملیت آن است اما به هویت‌های فرآیندی
آنان نیز هیچ گونه تحملی وجود ندارد و شهره‌نادان می‌توانند هویت‌های فرآیندی خود را
حفظ کنند. یکی از کارشناسان در مورد عدم کارآیی سیاست شیب‌سازی دولت در اندونزی
می‌نویسد: «دولت اندونزی در طول بیش از ۳۲ سال زمامداری جرال محمد سوهارتو، از میان
راهکارهای مختلف جهت ایجاد و تعیین همگرایی اجتماعی و برایی ملت- دولت واحد، سیاست «شیب‌سازی» را برگزید و تلاشی فراگیر در جهت استحکام ارزش‌ها و میزبانی
هیویت گروه‌های قومی در ارزش‌های عمده ملی به کار می‌برد و در این راه هدفی جز سلطه
یک گروه قومی بر دیگر گروه‌ها تحقق نکرد ...

این اقواوم‌های نه‌نه به خانم‌های شورش در تیمور شرقی کمک نکرد بلکه حتی جدائی طبان
را بیش از گذشته به احیای حقوق از دست رفته (خود) مصمم ساخته. این پژوهشگر صلح
بین المللی نیز هرگونه تلاش برای حفظ هویت‌های منفوع را نگران کرده‌است و پیشنهاد
کرده است که برای کاهش تنش‌بند قومی و همبستگی ملی، دولت‌های باید ضمن پذیرش
هویت‌های ملی فرهنگی ارزش‌ها نوینی را خلق نمایند. بنابراین دولت ایالات افغانستان اکر
خواهان وحدت و انسجام ملی در کشور است باید با پذیرش هویت‌های منفوع، ارزش‌های
ملی را تقویت نماید تا مردم احساس امنیت و آرامش نموده و با همدیگر به‌سوی ارزش‌های
نوین حرکت نمایند.

...... ۵۱۷ ......
توسعه اقتصادی، اجتماعی، فرهنگی و سیاسی به خودی خود نیز بیاندازه مثبت زیادی را برای شکل گیری ملت و تشکیل ارگانه جمعی، برای نگتر در جامعه دارد. باعث می‌شود که مردم از حداقل‌های زندگی برخوردار شود. شهرنشینی، که در آن همه اقوام، مذاهب و گروه‌های زندگی در کنارهم را تجربه می‌کند گسترش می‌یابد. رشد دانلی و معرفت، برج واروهای تعصب را در ذهن افراد فروریخته و باعث تساهل در ارور اجتماعی می‌گردد. رشد ارتباطات اقوام را با فرهنگ و عقاید هم‌دیگر آگاه می‌سازد. تخصصیشن شدن امور باعث یک نوع نیازمندی به هم می‌شود. رشد نهادهای مدنی یک نوع تجربه همکاری مشترک را باعث می‌شود توسعه ابعاد زیادی دارد که پامدهای مثبت را برای شکل‌گیری مفهوم ملت در باروهای مدرن به دنبال خواهد داشت. بسیاری از کارشناسان معتقدند که ریشه اصلی قوم مدنی و فاصله میان اقوام مختلف در توسعه نیافته‌کشور نهفته است. تحول در ساختارهایی جوی اقتصاد، فرهنگ و سیاست، ذهن‌ها و باروهایی را نیز تغییر خواهد داد و باعث شکل‌گیری ارزش‌های نوین خواهد شد. بنابراین توسعه از عوامل مهم شکل‌گیری مفهوم ملت در ادفان توده‌هاست.

جامعه‌ای که رو به‌سوی توسعه دارد و مدرن شدن در لیاها مختلف آن نفوذ کرده باشد به خودی خود، زمینه‌های شکل‌گیری یک هویت جدید خواهد بود. اما در جامعه توسعه نیافته قبایلی که قباد شهرنشینی، ارتباطات، نهادهای مدنی و گسترش آگاهی عمومی باشد، امیدی به شکل‌گیری هویت برتر و فراتر از هویت سنتی نخواهد بود (صالحی، 1381).

نتیجه‌گیری

در نتیجه گیری باید بگویم که: نظریه‌ها پیرامون مقوله ملت را در جهان معاصر پنین جمع‌بندی می‌کنیم:

- طرفداران مقوله ملت فرهنگی بر این باورند که ظهور یک ملت بر نهادهای مدنی و سازوکارهای فرهنگی که منجر به تبیور یک فرهنگ یک ملت می‌شود، بستگی دارد. مرزهای ملت، مرزهای ملت فرهنگی مشترک است.

- طرفداران مقوله ملت قومی ملت را محسوس قومیت می‌دانند. قومیت که گویا دارای ریشه‌های نژادی در تاریخ با سر پائین قهرمانی بر مانند به مثابه قهرمان تیران ملتی هستند و بقای قومیت را تشکیل می‌کند. این قومیت به باشکوهی و حاکم است همواره می‌کوشند با جعل تاریخ و افسانه پردازی‌ها. قوم خود را به مثابه شکست ناپذیرترین قوم و پیروترین قوم از نگاه نژادی نابر از هر قوم دیگر معرفی می‌نماید. از این چشم‌انداز نژاد پرستانه است آنان را که خارج از دایری‌ای قوم انداز را به عنوان آقای مهاجر و یا مهمان معرفی می‌کنند و بر آنان ملت می‌گذارد که به آنها اجازه زیست می‌دهند.
فرایند ملت سازی در افغانستان

جانبداران مقوله ملت به عنوان یک "جمع حقوقی و سیاسی" ملت را گروهی از انسان‌ها می‌دانند که بر یک نباید راه‌های سیاسی و اجتماعی در یک فراکسیون بود. مشترک‌شده و با ابزار آزادانه اراده خود ملت خوشی و ارگان‌های آن را به وجود می‌آورند. اعضای چنین ملتی، می‌خواهند در محدوده‌های جغرافیایی مشترک‌شان به مثالی عضوی از جامعه بین‌المللی در چارچوب نور‌های که خود بر پایه خرد و تعقیب و موجود آورده و بر حسب انجامات سیاسی و تاریخی آن‌ها را تبلیغ و درگذستگی می‌کند، باهم هم‌مرزی‌پذیری داشته‌باشند.

برای چنین هم‌مانندی داشتن فرهنگ نازد و یا دین واحد الزامی نیست. مشترک‌شات در نتیجه ابراز آزادانه اراده شهر وندان تعین و تصویب می‌شوند. چنین ملتی می‌تواند چندرفته‌گی باشد و شهر وندان آن می‌تواند از آگاهی مختلف باشد. در فراکسیون ملت سازی "روح ملت" بر روح قومی قبیله‌ای چه می‌شود و آن را در خود حل می‌کند و یا در سابقه خود دوست می‌دهد. به‌طور کلی، چه که از اهمیت ویژگی‌های برخورد است موضوع داشتن یک دلیل ملت است که برمبنای اراده یک ملت شکل دارد و تحلیل‌کننده اراده آن ملت می‌باشد طوری که یک از انتقال‌بون فرانسه در پی ملت می‌گفت: "ملت مجموعه افرادی است که تحت حکومت یک قانون به‌سرو پرداز.

بنابراین تفویض ملت نیازمند تعریف راسته و همکاری دولت و سازمان سیاسی منطقه و از نظر تاریخی بر ملت تقسیم‌داده است. این بر مجموعه‌ای که در ضمن نظام سیاسی و اثری از قوم و قبیله‌گی بنده می‌کند، یک ملت اند. چنین نظمی مصطلح مشترک بین آن‌ها را بی‌پدیده کرده و احساس وظیفه و وفاداری مشترکی نسبت به آن نظام شکل می‌گیرد. تجربه قرن پیستم و پی‌داشی دولت‌های ملت‌پس از استعمار نیز مؤید این برداشت سیاسی است.

پس داشتن چنین سازمان سیاسی در شکل‌گیری هیپوت ملت بسا مهم و الزامي است.

سیاست در معاوی عام، کلمه هرگونه راهبرد و روش و مشی برای اداره یا به‌هسته‌ای از امور، چه شخصی، چه اجتماعی، "سیاست" گفته می‌شود و در معنی این کلمه هر امری مربوط به دولت و مدیریت و تعیین شکل و مقصد و چگونگی فعالیت دولت باشد. از آنجایی که در سیاست نیز مانند زندگی هم اندیشه و خرید و تصمیم و برنامه خالص است و هم حکومتی در به آرامش و بی‌پاس، انتبه‌ها نیاز از نظر دور دادن نسل بر پیش آمده که بسیار پیش‌امده که نسلی علت بی‌خروس حاصل زحمت‌ها و خون‌دلم‌ها چندین نسل بر پیش داده و خورد نیز به فلاکت نشسته است. پیش‌رفته و جدای داشته داری، اما اتخاذ سیاست‌های خودمانده‌ها و فیل‌پرiment نیز واقعیتی مکرر در تاریخ بوده و هست. چنین تاریخ گوهر بر این مدعیت که دلتهایی با سیاست‌های نامه‌های دارد بر جای ترویج روح هم‌گستردگی و انسجام بین مردم خود، بر محاسبه موضوع هیپوت ملت را کم اهمیت داشته و هم‌مانده بر سیراکی قومی بر سیراکی قومی کوشیده و برای سایر اقوام چهارهای جز جلایه وطن و یا شورش عمومی و هرجه و مرج نداشته و در نتیجه باعث تجزیه سرزمین و نابودی دولت گردیده است.
در فراینده ملت‌سازی سیاست‌های خرده‌نداز و موثر دولت در آماده کردن بستری برای بوجود آمدن روحیه ملی، از اهمیت ویژه برخوردار می‌باشد. در نتیجه می‌توان گفت که ملت شدن به بستری که از طریق اعمال سیاست‌ها و تصامیم مبتنی بر خرد، و فراهم‌آوری شرایطی برای ملت شدن، از سوی دولت ضرورت دارد. امروزه در دنیای کنونی جوامع شکل دولت ملت‌دار ملت‌هایی می‌توانند از امکانات داخلی و بین‌المللی بهره‌مند شوند که خود را در این قالب تقویت نموده و آماده رقابت باشند. در این روند ملت‌سازی نقش برجسته و بسیار مهمی دارد. هرگز که از انسجام داخلی بر خوردار نباشد، دولت قوی نخواهد داشت و دولت ضعیف در رقابت‌های بین‌المللی همیشه بازنده خواهد بود. اما ملت‌سازی پدیده جدیدی است که ایجاد آن نیازمند عزم و اراده جدی است و این تصمیم باید از نخست‌گان و دولت آغاز شود و اعمال بر رفتار آنان به گونه‌ای باشد که همبستگی اتحاد و دوستی را در میان مردم تقویت نماید.
کارآیی همگرایی برای ملت سازی در افغانستان

مصطلح بارک

چکیده

این مقاله در پی آن است که به بررسی چالش‌ها و راه‌های حل ایجاد یک ملت واحد بپردازد. با توجه به تعاریف که از ملت صورت گرفته است، چالش‌هایی که می‌تواند منع ایجاد یک ملت واحد گردید این است که، جمعیتی که در یک سرزمین زندگی می‌کنند، باهم هم‌پیشگی مسالماتی‌امزی نداشته باشند و برای اعتلای جامعه کوشش نباشند. بنابراین، راه‌های حل که می‌توان با آن یک ملت واحد ایجاد کرد اینست که جمعیتی حتی با اختلاف در اخلاق، زبان و باورهای مذهبی در چهارچوب جغرافیای معلول و مشخص با یکدیگر هم‌پیشگی مسالماتی آمیز داشته باشند و برای پیشرفت جامعه خود کوشش نباشند. پس، با بطرف نمودن چالش‌ها و تطبیق راه‌حل‌ها می‌توان یک ملت واحد ایجاد کرد.

مقدمه

نیماد یک پارگرچه در معنی یک نرم موقت ملت‌ها است. ملت واحد ملتی را گویند که در آن؛ همدیگر، زندگی بر سر منافع ملی، اعتماد و تفاهم در میان سهاداران قدرت سیاسی و نظامی، تعیین واحده به منافع ملی، نهادهای غیر اصلی و وجود اگزه برای نواور و وجود داشته باشد و مردم آن باهم و فادرهای مشترکی دلیستگی و احساسی به نام میهن دوستی داشته باشند. پس، در نبود چنین عواملی نمی‌توان ملت واحدی را ایجاد نمود. به همین شکل، به منظور ایجاد و عملی نمودن عواملی که در فوق ذکر گردیده؛ لازم است تا، با عوامل و آرایی مبارزه جدی نمود و برای هم‌گرایی اجتماعی برناهمه‌ای را، راهاندازی نمود. چون از نخستین گام‌های ایجاد یک ملت واحد می‌باشد. برای این که بتوان هم‌گرایی اجتماعی را ایجاد نمود، لازم است تا تمام اقشار جامعه چه دور و چه نزدیک باهم در ارتباط باشند و مرزهای مکا از میان که باعث می‌شود آنها را از هم دور نگهداشته و از میان برداشت تا مردم کشور حداقل به لحاظ روابط تجاری، اقتصادی و فرهنگی با هم بافت‌پیدا کنند. بنابراین، برای ملت واحد، هم‌گرایی، تباه و مدارا، چنگ زدن به ارزش‌ها و باورهای مشترک، یک امر حیاتی است و نباید سلیقه‌ها و خواسته‌های یک گروه و یا گروه‌های خاص بر عموم تحمیل شود.
ملت واحد

قبل از این کروی جالش‌ها و راه حل‌های ایجاد یک ملت واحد پردازیم، جا دارد تا
تعیین یا ملت‌های واحد داشته باشیم. در مورد ملت‌های متعددی وجود دارد که در این
قصد به چنین تعیین یا پردازیم، از لحاظ حقوق بین الملل، هر گاه جمعیتی حتی با اختلاف
در عادات، زبان و باورهای مذهبی در چهارچوب جغرافیای معلوم و مشخص با یکدیگر
هم‌زیستی مسالمت آمیز داشته باشند و برای اعتتال جامعه خود گروه‌ها باشند، تشکیل یک ملت
داده‌اند (سیاه و سفید، فلم، ۱۳۹۶). از دیدگاه اسلام ملت، ملت مجموعه‌ای است از افرادی که در
سرزمینی به نام میهن که پوستگی جغرافیایی آن نیز ضرورت ندارد که بر اثر تقسیم اجتماعی
کار تسهیل و تشدید همکاری‌ها به منظور تأمین بهره‌مندی در یک حیات جمعی به خویشتن
سازمان سیاسی داده‌اند (ناصح، ۱۳۹۸). از بر روی شناسی ملت‌گر گروهی از مردم است که با
وفاداری مشترک یا دلستگی و احساس به نام میهن دوستی، مشخصی می‌شود (هیوود، ۱۳۹۶).
بنابر تعاریفی که از ملت‌های راکت مفت‌چرخیده، ملت واحد به مجموعه‌ای انسانی که در جغرافیای
معلوم با یکدیگر هم‌زیستی مسالمت آمیز داشته باشند و برای داشتن آینده در خشان هیچ نوع
اختلافی از قبل زبان، عادات و باورها سد راه شان قرار نگیرد، مسالمت‌گر می‌شود.

جالش‌های فرآیند داشتن ملت واحد

ملت‌سازی روند داشتن هواست مشترک در چهارچوب مشروطه قدرت عامله در یک
سرزمین معین می‌باشد (آرمن، و دیگران، ۱۳۹۶). هم‌چنین ملت سازی (ملت واحد) یک
رونده پیچیده و در عین حال دشوار است. بدنونة برنامه و استراتژی قدرت ملت، تحقیق ملت واحد
اگر ناممکن نباشد. کار بسیار دشواری است. بنابراین، جالش‌های که در فرآیند ملت سازی
مانع ایجاد ملت واحد می‌گردد را می‌توان چنین بر شش مد نوید روحیه
هم‌زیستیبدوران، فقدان اعتماد و تفاهم در میان سهامداران نیز ملت‌سازی و نظامی، فقدان
تعريف واحد از منافع ملت، موجودیت فقر و بی‌کاری، بی‌سواری، گسترش فساد اداری، عدم
دسترسی مردم به سهولت‌های زندگی، نبضی در تطبیق قانون، مداخله کشورهای خارجی در
امور داخلی (فاضلبار، ۱۳۹۵)، هریت‌های زبانی، چالش‌های مذهبی، جنگ سالاران
(فرچی و دیگران، ۱۳۹۸)، نهادهای استشاری به خصوصه نهادهای اقتصادی و عدم وجود
انگیزه برای نوآوری (اعجم و اوگل و راینسون، ۱۳۹۸)، عدم ظرفیت‌سازی و نگاه تخصصی
برای ملت سازی (خیری، ۱۳۹۸). پس باوجود این ویژگی‌های مئت سازی، ملت یک سرزمین نمی‌تواند
به آرمانی که آن هم داشتن یک ملت واحد است، دست یابد.

...... ۵۲۲ ......
راههای حل فرآیند داشتن ملت واحد
برای این که بتوان به یک ملت واحد دست یافت، باید مشکلات و موانع که سد راه قرار دارد را، از میان برداشته و راههای حل که برای ایجاد آن ضرورت است، تطیف نمود. بنابر این، در این قسمت به‌صورت مختصر راه حل‌های که می‌توان توسط آن به ملت واحد دست یافته، بیان می‌گردد، که به این ترتیب است: تشکیل هیویت واحد و بدون تبعیض، از میان میان فقر فرهنگی و اقتصادی و گذر از سنت گرامی (سدرانیار، ۱۳۹۳)، کنترول و اصلاح ساختار نیروهای مسلح، ایجاد زیرنواحی عمرانی، آموزش و پرورش (ابطحی، ۱۳۹۶)، یکپارچگی اقوام مختلف و عدم برتری طلبی (بیات، ۱۳۹۸)، پذیرش زبان ملی و کار روز غنامندی آن و عدم موضوع گیری سیاسی روی آن، از بین بردن مرزها و در ارتباط ساختن همه مردم، پذیرش هویت‌های مشترک (مهاجر، ۱۳۹۷)، عدم استثمار نموه‌ها و رهاییدن آنها از تکسالاری از بین بردن فقر و بی‌کاری و بی‌سوادی و گسترش سfad اداری (اعجم اوغلو و رابینسون، ۱۳۹۸)، تطبیق قانون به شکل همه جانبه و بدون تبعیض و عدم مداخله دولت‌ها در امور داخلی (فاضلیا، ۱۳۹۵). پس، برای رسیدن به ملت واحد، ضرورت به این است تا به شکل پیمانی جدی موارد که مانع رسیدن به این هدف می‌گردد را کشف‌آی کرده و برای از میان برداشتن آن برنامه‌ای اجرا کرده و عملی نمود.

نتیجه‌گیری
بنابراین، طوری که بیان گردید، ساختن یک ملت واحد کار ساده‌ای نیست و باید برای به دست آوردن چنین آرمانی تلاش جدی ضرورت گیرد. برای این که بتوان یک ملت واحد شد، نیاز است تا همه دست به دست هم داده، بدون هیچ نوع تبعیض و با از بین بردن انحصار گرایی و ایجاد فضای تخصصی گرایی به‌شکل مصالحت‌آمیزی برای آینده در خشن، کوشش باشیم.
خنكة كولي شوچی يبوأحد ملت شو؟

محمد مصروحمضني

سریز

da مقاله به دی بحث کوی جی یه ملتوون کی خنکه یوالم رالنتن چی. ملت جورونه خه کی دی او همداپکه دا مقاله دمته جورونی په بیش کی کومک گولنی شی. لکه خنکه خرنه چی د یو هیواد جوریلد د ولس کار دی د ولس دجورلو لباره مینه یه دی چی دوی کی د ملت جورونی روهیه وروزل شی. نو زما هدف دی مقایل خه دادی. جی ولس ده دمته جورونی مثبت ارخونه بیان کرو او له چی لاری دوی ویهوو چی ملت جورونه دی یو هیواد دجوریدو لباره مینه برخه ده.

مقدمه

dوتولدی یه اووسیدونکی یه نوکه دا زما مسولیت دی. جی باید دخل ولس یو کول لباره هغه یه یو به داسی انکیزه ورکری چی خلکو د ذهننونو د ولملو لباره؟ یو به یه انکیزه اووسو. نو یه می یکنله چی د ملت جورونی په اره یوو مقاله ویلکم خکه ملت جورونه یوه توانه د پرمختنگ لوژی ته وری له بده مرغه زموز هیواد د خو لسیزرو خه یه یوه نیل شوی جکره اخته دی. یو به کار دی چی مور دی چکری دختم لباره دی یوه ملت له توجه خپل مسولیت ادا کرو. نو یهوارم په لومروخ دی داسی خه ویلکم چی نه ویاژی ده زکته یکنی وکرم پلکی نور دوستنام هم گنیه خیپ یوه یکنو دی. دی کریپی به چیران کی کومه غلطي راخه خه یو وی ستاسو لوستونکو خه هیلله کوم چی یه اصلاح کولو کی راسره مرسته وکری.

دافغانستان اوسي حالات

افغانستان اووس یو پو وزله او به نیوو ماتکی ملک دی. دولت او نظام مو ماتیودونکی دی. د ماتیودونکی کلمه هغو ملکونه ته کاریبی چی یوه له یخو بیوزنه و. او بی اوئیدی شگی او چکری وریبلی یاغی. نظام، می او دولتی نهادونه. می صنایع. د قانون حاکمیت نه، شوونی بیسه، می اقتصاد. می ارژنتونه. می ویارنی. می پنارنی. می اردو او نور سیستمونه په له محله تلی وی. هرخومره چی دا جکره اویدری یه همغه چمه د نظام ماتیودونکی ارخ زباتیری. ده سروو چه یه تیبیریده سره د تولی دی یو شمر نورو خلکو مزقونه. کلونو او ارژنتونه سم کار پریبی او چه قوم پرستی. غدر او تیکی کی وردننی کیدی. اداری. سیاسی. او اخلاقی پساده له اقتصادي ماافیا نو نظام راج چلو. یو شمر کسان چی د قدرت به ګئد ناست یه خان ترقبانون پورنه کنتا به یهج چوکات کی چه نومبی. عام ولس. ولون روکنی شخصیتونه. یوه انئی، ردیشئی مشران پو وسه یو او خوک پی لیره له مینه. خیبو کرو په نه مونه په لاس وری ترخو ملت او دولت د تر خور کونه ونیستی او خپالا کروهی گنی وریبلی ومنی. دوی نه ملی کتی او د هیواد برخیک کوم ارژنتونه نه چی یویا د خیلو کنو او تسلط له یه فکر کی وی. عام ولس وشیل شوی وی. زده سوئندی مشران شه چه خو هغوو د یو هیدا د سالمیت او می حاکمیت ناگه شیشه په غپ چی نپولی وی او له احتياطه کار اخی.
زمور د ملک اوس کتیب مبهمی حال دی. د خینو بهنیو او سیمه پیژو دلونتوخ لخوا لاسوهنه او بریندی توهین خیل وروستی جدته رسید. هغه ولبه وی به تلونزیو رسنیکی بیلو وادلی. چی زمور د هیواد د بهنیو جارو وزیر ل هم کردنی چو ایانی چارواکی سره به ایران. چو ایان ده تی دی داسی حالت کی جی چي شهپه ویژه د ایران برخ نسكه. د کلار د تلونزیو وردنکونو خلاف دی. دو دو خیل به تلون د وزیر به مکه زیات سواونه رابیدا کچیری او بله دی. ایران دا چینه به داکه کی کی افغانیو دی. دوم زمور سیالانه نه باست. دو خکی ویلاه شی چی خنکه پس سیال کیدابی شو چی زمور خارجه وزیر به داسی به تسهین راضی شی.

خو د مغروور کسانو عادت، یه سنتاریخ. عظمت، افتخارات او هویت بتوی او هغه هم چی له دودی سره د مقابله به هکله. ایرانیان د میروبس نبکه، شاه اشتر او احمد شاه بابا کازنیه نه دی هیری. دوی ده له کورگین او نور د زمور د نیکونو چندن به یالوم دی. خو رخخش نرگوشی کی. دوی د نلغه خبری دی چو دی دوی د چارواکو ناموسونه چی د خیلی حرشفانه دقیع ندی، اوکی په ابندی اوکی هوشتک د کی وسایل. خو دوی زمور اوسمی حالت مورته خلوی او مزدوران په یه دلته له افغانستان کی مور د هغهه په تملدی ساحبه کی بولی.

له بیل خوا هم د پنجاب د لیبونو نظامیانو تنده زمور د ملک به ورلونو او ویوی خیلونه نماتیری. هره ورخ یوه نوی دنسیسه کی او ارم د ترهغو خیلونو جلونو له دوام وپکی ترهغو د مغرو د سرتاریزیک عمود ایانه وی ویویره. خو یقینی ده چی انشا الله تعلو یه ایانه به دودی تول کور ته پویی. دودی د خیل لیبونتوخ له مخی نه وینی چی ویل خیل کاوندائی او مسلمان هیواد پی ار کرچی د دودی دیسمن ته لاس ورکی.

په اوستی وختی کی زمور هیواد د دود لزه پر سر ولر دی. مور پاید انتخاب وکری چی په کومه له دوی. د هیواد ورلونو. خشکرو او خذای مکره د سقوط لاره او که د نجات له خیلونو. که همته وکری هغه متل به رشتینا کرو چی وایپ چی کومه ویاله چی چویه. چی هوی خپری وی بیا هم چی راکزیبلات شی. خو ابتنه دی. خیل مسوولیتونه ته خبر شو. ته نور د ویوی ملنکو له دنلمبی قی د خیلی دنلمبی چی د خیلی مسن چی که د مسلو نه دی او هیج چا ته کمه همه نه لری. خو خه کول له کاری؟ ته نور ملنکو له ورته حالاتو خپرنه چا خنته نجات ویرگیره دی او کوم کره پد مور لههار درس کیدی شي؟ خنکه له دی حالات خه راوزو؟ داسولونه زمور په هر کمورناس. هر سیمینار. هر هجا. هر مجلس او هر پندار چی پاید شه تخلیل او شاریل شي. د مقاله لیبلیکلو. شعرنو ویلیو. هنری اثره، فلمونو جورولو او نور د تلونو هرذیب کینه دا چنا چی سری کمدا خبره اریپه ده. دلته ره یوه دادی لاره وراندیز کوم چی نیروی کارپه ورته ودی ورکی او زیانو ملونکو او مشرونو په د خیلونه ملونکو، ملی او دولتی اداره او انفرادی کسانو په خنکه چنی اخیستی ده. دا لازم زمور د ملت لههار د سدرک ملی لیندلوری، لوره اینسانونو تاکل، او چی کهله ورته کار کول دی.

..... ۵۲۵ .....
اذینشها برای افغانستان: صد ایلده نجات دهندگان برای افغانستان صلح آميز و مرفه

له بورته خوشنویسی نویسی قلم خشک ملت دی استلیت ایستاده ملت به یوه ستر ملی لیدلوری (vision) یا ارمانونو راتول کردو زمون دولت باید ده وادله ولتو ریستینو کاربوهاو یا مارشانو سرو د خیل ملت لبار له، روهانه او کم ملی لیدلوری ایلی ایبیًهانه یا ریستینی افغان دمه، کومی گوشته وی، بی پمارکی دول ویکی، دا د کنفرانسونو او سیمینارونو، لنکن، مشمارکی. او کردنی میزونه له لاری نه که کیا شی او د نه کی زنن ملکون له له دی کار اخی. به دی پروسه او پیری دی ناولت باید دا ملی ارمانونه به خلکه ته روهانه کری ترهخ دلو خلک خان یه وگوری. دا به یه ملت کی مثبت فکر، مشتمی هیلی، دستر و کارون د سرته رسولو له دار د خلولو توبولو او قرانی و رکلون و وولو او به یه یووه نویسنده اینی رامنخته کر. به ملت کی مشنار یوایی دیروی دولی جاروکی دی. تول هغه کسان چی به خیلو، خلکه کی اگره یا سرسر لری، لیکوآن، زنرناستان، مدنی فعالیت، روانی شخصیتی، د پوهنون استسانت، مسلکی او ادبی انجمونه او بیپرهنه او تول هغه افغانیان چی یوایدیا کهتد یزدن یو، به دی دلله چی راکی تول باید کسولو ویلو او دمی لیدلوری چی روشانولو او ملی کتو به دمانتیا یب کار چی یه ستر کیدیونکی نوده واحی.

یو به چدنور او ذهنیت چی یه مور کی عام شوی دي دادی چی. خینی کسان به له پوهنونه فاز وی، خان به مدنی فعال بولی. به کوم کوند، دله او با پلونه کی به غیرنورت لری خو د بحیت به وخت توله پره یه نورو ایجوی او دا نه واپی چی زه یه مسولیت لرم. زه نه واپی چی نیکی د خروکه نه کوی. خو نیوکه کوونکی خو یاه خلیه هم مثبت کار او هنی ولی. دیلو ارمان خبره پیوزی به ملی کچه نه د مطرح. بلهکه دا زمون د ملی اادارو. غیر دولی موسمه. د سکتور خخصوصی سازمانی، سیاسی گوندنونو او دن ده بنهام له ایرنه ده. باید دلید لوری یلر او شته واقعیوننو ته تل اهمیت وکردو. به ملی کچه، به ورزونو، پوهنونو، ملنی چولنرو، د خوانانون خویشینتوی، قومی شوراکانه. شخصی کمپنیو او ترتنولو مهم به شخصی رزند دا کار یاه وکردو. باید دا به بحیت توله به تولنر شهوی او ملی پرخیتی ایی پروسمی کشامل کرده. زمون دا تول پادونه باید مهم ملی لید لوری ته زمن وی او مهم د پاید خلی خان، او خلی داری لیبه ولی او ورنه کار وکردو. تولنه ته انگردو او لوری ورکول مهم کار دی. خو خیئی تشپه نامه مشتران به غلطه له دا کار کوه. هغوی چی مثبت ارمانن نه لری. سم لوری خلکو ته نه سی ورکولی. نو کرکو او تصحیتو تهمن دی وی، خو یاه رهیاری. تهمن نیسی او چه یاه پسی دلگی راکری. دا کاریشتیتی دی خو هیچنا ته اودیمابله بنی پایلی به له. خو ریستینی مشنار بیا یبه هگه کی چی خلی ملت به ستر کرو ایبیًهانه راتول او یو موتی کری او د بربا به له پر رهیاری کری. یا یو ده خویتی ترلی د پی پایلی پی سعی. دی. ملی لید لوری او کدو ملی ارمانونو رامنخنه او چود ورکولو به لته به داوا چی. دمنیف نظریانو لرونکی، منفستین، متعصبین او د کرکو خرورونکی خلک او دلک به ده حیو به مرسسه دیر کشنه به دیارانون او خس او خشکشک کو خلی خان او خلنی موه وکوری.
خنگه کولی شود چی یو واحد ملت شو؟

د هجومی مورال به خو در کم موزی شی او یه ملت کی به لانور هم کوئن سه پانه شی. دامی خلک تیپه خانی
اجندا نه به، د افغانستان شرف او ورنه قومونه سره زره بری کی، می ویلمنو شعایبرو ته سیکوا
کی، او بب حسین او یه نگه، خو خان د خلک مانع او اتی بیری، خو کیه چی ملت چه ستر او لوار
ملی اهداف شیکار او یه نگه، دامی تول خلک دبیر چینه به دیزان او خاور خلکیکو پانه شی.
همدارنگه، به زمرو بو شعر هغو خلوکو ته بیه درس شی جی کیدای ای بدنیت ویه لری خو پنازینی اجنددا
او توله بامجورن پی له پیشی او خینی سیاستون سره عکس العمل بسودل دی، یه ملی، سیاسی او تولیزو
جلالی کومه سمه لوره او فعله اجنددا یا یه لری او یا یا می سمه یه طرح او ورانی کولی.

خنگه یو ات ملت جوروبند شو؟

ملت جورونه یو بیچل او عین حال کی یوه سخته پروسته دا بیگیه لی استراتژیکی برنامی خشکه که چیری
ناممکنی نه یو بیچل دی سخت کار کیدای شی.
نو ملت جورونه یه لاندنی عناصرو سره رانلی شی.

۱. دولت

د دولتونو رول یه ملت جورونه کی یوه حیاتی امر دی دا دولت دی چی داقتصادی، فرهنگی او د زده
کرو د برنامه له لاری ملت جورونه کولی شی نو دیا ویلای شوه یه دیل د دلومی جز یه توجه د ملت
جورونی اصل برخه ده د مثال به دول نورستان افغانستان یو له لیدونوکو شنو ولایتونو خشکه دی مکار
لاری دخربیاوی او حمل نقل د مشکلاتو له دولو وولایتونو خلک هئله سفر یه شی کول او دوئی او دولو
ولایتونو د خلکو دیخربیاوی خند کرز او امینت دی. نو یه لند دول ولیل شو چی یو قوی، حاکم او سپولت
راپورتیکی حکومت د ملت جورونی لیاده یو اساسی شرط دی.

۲. زینه

یوه بله میمه موضوع زینه ده. پوهیره هر هیوادیه مختلفیو سیمیو کی مختلفینی زنی لری مکار هر هیواد
خانه ای سی دی له یه د ملت د دی رسمی از بوه استاد دیل دملت جورونی لهب لو بل اصل کین کیری خنکه د ملت
زیو سیاسی کیدل دی باعث کی چی د دغیلو دلو ترتنخ د منفی حساسیتیو د پاولو لام ولرخول
سو نو زمینی لهپره یا کار وی چه هغه کسان چی غواری دا دوزنی سیاسی کری ایاجه اجزه ویه کرو او مخه
یه راگرخیوه خنکه دملت جورونی ارتولو مهم جز زینه هم ده.

۳. قومونه

دا چی یه افغانستان کی مختلفی قومونه دوئن کوه نه کوه ویاوه دندنو هیوادونو یه رقم ملت
جورونی وکره تو اساسی برخه داده چی قومونه د اقتصادی، فرهنگی، او زده کریزه برنامه له لاری په ملت
فکر وروسته یوه هغو کی دملت جورونی روحیه نوه هم قوی کرو. نو پیاهم لومری خیره چه گرخو مور دیوه
قوی او د پردو د لیسوهنو پرتن د خلاص حکومت له یه کیلی کولی شوچی د ملت جورونی کیلی ترلاسه کرو.
چگونگی دست‌یافتن به ملت واحد در افغانستان
شیبم سلحشور
مقدمه
ملت به گروهی از مردم در جغرافیای واحد، با تکیه بر عناصر قومی و زبانی مختلف گفته می‌شود که در یک ساختار سیاسی اقتصادی به هم پیوند می‌خورند. اگر واقع بینانه به قضایا بپیوند در جهان ما، کشورهای هستند که باوجود مذاهب و نژادهای متنوع توانته‌ای اند یک ملت واحد را شکل دهند، اما مردم افغانستان تا هنوز تعیین واضحی از ملت واحد و ارزش‌های ملی ندارند و متأسفانه نماد واحد و قابل قبول اکثریت مردم در کشور خود ندارند تا پویای زیر چتر آن به ملت واحد دست بپایند. هر چند دین می‌توانست به عونان یک نام برای ملت شدن مورد استفاده قرار گیرد اما به دلیل تضادهای که میان دو مذهب (شیعه و سنی) وجود دارد، استفاده از این سرمای ملت سازی موثر واقع نشده است.

فرهنگ یک دیگر از نمادها جهت گردگشت افراد جامعه برای ساختن یک ملت واحد است، اما در افغانستان به دلیل آن که مردم این کشور خود را صاحب فرهنگ مشترک نمی‌دانند و تفکر بر این است که فرهنگ تاجک با اوزبیک، هزاره با پشتون و در کل فرهنگ آقواها یک دیگر متفاوت و در تضاد است، این دیدگاه باعث شده که مردم این سرزمین خود را صاحب فرهنگ واحد ندانند. تاریخ یکی دیگر از مشخصه‌هایی بود که می‌توانست مارا به عونان یک ملت واحد دورهم اورد، اما با توجه به رخدادهای گوناگونی که در تاریخ ما اتفاق افتاده، باعث شده تا مردم افغانستان تنوییز از این نماد به عونان شکل‌گیری ملت واحد بهره‌گیرند.

بدبختانه هدها قبل تمام نفاذ در این کشور پاشیده شد و حسن برتری جویی قومی و متمرکز شدن قدرت در دست گروه‌های نخست، رهایی و نفاذ را در کشور قوی تر و تبرئه‌تر کرده و باعث شده تا ظرفیت ملت شدن در میان گروه‌های مختلف قومی کمی‌بیش شود.

با توجه به آنچه که در تاریخ کشور مان رخ داده، باید این را در نظر داشته باشیم که مهم‌ترین بحث برای چگونگی شکل‌گیری یک ملت واحد در کشور، راه‌ها و از تعلقات قومی و استقلال در امر تصمیم گیری است، مستندی که در افغانستان ندرونهایی می‌شود. اغلب مردم افغانستان به طور کامل تحت تأثیر دیدگاه و تصمیم رهبران خود هستند، رهبرانی که حتا اگر منافع شخصی خود را با منافع ملت ترجیح دهند بازهم این مردم هستند چشم و گوش بسته است از آنها پیروی می‌کنند.

1. ویلایت هرات، عضو کنفرانس ملی جوانان- ۲۰۱۲. 
چگونگی دست‌بافتن به ملت واحد در افغانستان

در کشور ما اقوام به جای تفاهم با یکدیگر، در پی حذف هم هستند و این موضوع بر اساس انحصار، تقصیر و فسادسالاری در کشور شده است. اقوام هنوز در اندیشه و تفکر برتری طلی و حس زیاده خواهی هستند. ما باید قبول کنیم که در کشور خود مشکلات قومی داریم، که بهتر است شناسایی شوند و روی اصلاح آنها کار شود، نه اینکه اینکه آن را کنترل کردیم و فقط به دروغ گفتن و رد کردن آن اکتفا کنیم.

انتظار بر این بود که نسل جوان با دیدگاه و چشم‌انداز بازتر و روند ملت‌سازی را در افغانستان شکل دهند و اما این خود را بدون پشتون‌های مالی و سیاسی یافته، رشد و پیشرفت خود را وابسته به احزاب و رهبانیات سیاسی می‌دانند و این عملکرد باعث شده تا دبیر افراد جامعه همسایه روند دیدگاه این جوانان شده و روند ملت‌سازی در افغانستان به شکل مواجه شود.

به نیازهای نادیده گرفته که مانند تاریخ خود مشکلات فراوانی داریم و از سال‌ها قبل تاکنون حلقتان در درون و بیرون از کشور تلاش داریم تا شکل گیری ملت واحد در افغانستان تحقق نابزیر بایستی باشد، تا سال‌های اخیر ماله شناسی بزرگی داشتیم که برای به‌روزرسانی در افغانستان به منشأ مشکل مواجه شود.

نخستین عنصر ملت‌سازی در یک کشور، ساختن حکومت فراکلی و هم‌شمول است که بتواند تمام اقوام و اقلیت‌ها را در اطراف خود جمع کند، اما در افغانستان تمام روابط و مناسبات قدرت و دولت، مسائل حکومتی، سیاسی، اجتماعی قومی هستند، و با افتضاح قومی مهم‌ترین عنصر این روابط و مناسبات می‌باشد. بودن اصلاحات جایی در سیستم‌های حکومتی داری، دولتی و پیدای اصلاحات عمق در مسائل اجتماعی، سیاسی، و امثال آنها پیکارچه‌گی و وحدت بین مردم مختلف این کشور ناممکن بوده و روند ملت‌سازی همچنان همراه با مشکل روبروی خواهد بود.

از آنجایی که تمایم مردم افغانستان با صدای واحد صلح را فریاد می‌زنند و زمینی که اتفاق ناگواری رخ می‌دهد تمام اقتدار جامعه بودن در نظر گرفتن زبان، قوم و مذهب احساسات شان جریحه‌دار می‌شود و نداد حق طلی سر مدهند، می‌توان از این رگه‌های باریک اما عمقی برای ساختن ملت واحد در کشور استفاده کرد، و صلحی باعث ملت‌سازی خواهد شد. که در آن عدالت اجتماعی رعایت شود در غیر آن صدای واحد برای داشتن صلح، تبدیل به ملت واحد نخواهد شد.

...... 529 ......
نتیجه‌گیری

در نتیجه باید گفت که ملت سازی و ملت شدن، یگانه عاملی است که می‌تواند این کشور را از جنگ و بدبخشی نجات دهد و افغانستان را به یک کشور مترقبه و مرفه تبدیل کند. دولت از راههای مختلفی چون نظام آموزشی، راهکارهای اقتصادی و برنامه‌های فرهنگی می‌تواند روند ملت‌سازی را نهادنی گرده و تقویت بخشید، اما عدم مدیریت بهتر درست عوامل ملت‌سازی در افغانستان و چالش‌های فراوان آن باعث شده که شکل گیری ملت واحد در این کشور ناکام بماند.

هم گزارنده تساوی، و مدارات بذیرش ارزش‌ها و باورهای مشترک، یک شاخه‌‌ای مهم باید تبدیل شدن به یک ملت واحد است. باپین هویت قومی و هویت ملی تعادل برقرار شود و به‌ویژه ملت‌سازی رخ نمی‌دهد بلکه رقابت‌های قومی و تقابل نژادی و تجزیه‌ی ملت را به‌همراه خواهد داشت. فاصله‌ی مثلی تا ملت واحد شدن متأسفانه طولانی‌ست، در صورتی که مردم افغانستان بتوانند با هم و کنارهم یکجا و دور از تعصبات قومی، سنتی و زبانی زندگی کنند، یک ملت شکل گیری ملت ایک در این کشور آغاز می‌شود.
مولفهای تأثیرگذار بر ملت سازی در افغانستان

احمدنودی نواندیش

چکیده

در طول تاریخ، پدیده‌هایی متعددی به مثابه عوامل تأثیرگذار بر ساخته‌دهی تشکیل ملت‌ها مدیری گرفته اند ازجمله مهم‌ترین این عوامل می‌توان به سرمایه، زبان، مذهب، تاریخ، ایدیولوژی و نژاد مشترک اشاره کرد. ولی تاریخ گوآه آن است که در موارد بسیاری باوجود چنین الزاماتی، ملت‌هایی شکل گرفتند که پایدار نماندند. اگر مبانی شکل‌گیری ملت‌ها صرفاً گزاره دال بر اهمیت یکی از عوامل ذکر شده باشد، حداکثر یک مورد نقض تاریخی وجود دارد، که گزاره‌هایی فرضیه وارد نظر را ابطال می‌نماید.

ملت‌سازی زمانی پایدار می‌گردد که توسیع ملت بر محو عدالت اجتماعی و بر منابع عوامل موثر در ملت‌سازی نظیر سرمایه، زبان، مذهب، و ایدیولوژی مشترک باشد، به عبارت دیگر عوامل موثر بر ملت‌سازی فقط زمانی به ملت‌سازی پایدار می‌انجامد که این عوامل با عدالت امیخته شده باشند. و هم چنان یکی از مهم‌ترین عوامل پایداری ملت‌سازی هر جامعه‌ای صورت بندی فراگیر ملت‌سازی بر محو عدالت اجتماعی و ادراک از آن است، عدالتی که امکان حیات آزاد و رو به تکامل را برای همه اقوام، فرقی نداشته و زبان‌ها فراهم آورد.

مقدمه

افغانستان یکی از کشورهایی است که نباید مبنا و اساسی به یک ملت واحد و منسجم دارد، و این نیاز در صورتی بروآورد خواهد شد که تمام اقوام افغانستان به یک مفهوم مشترک فکر کرده و به محوریت واحد دست پیدا نماید. امروزه تبعید نواحی از پدرکلان‌های مان دوباره احساسات اکثریت از افراد جامعه را به‌سوی تعصب فراگیر و تیار کننده می‌کشاند، اما این دولت است که اکنون ملت‌ها به یک طرف خویش یا به سوی مده یا امیرکا متعصب چنین کشور جهان بوده است که تعصب تمام رعیت خودش را به‌سوی مبارزه عليه ترویزم جهانی سوق داده است.

اما به‌هرین راهکار برای یک ملت واحد شدن چیست؟ تاریخچه ملت‌سازی در افغانستان چیست؟ عوامل تشکیل ملت‌ها چیست؟ چگونه تشکیل ملت با عدالت اجتماعی چه رابطه‌ای داشته است؟ نقش جوانان در شکل‌دهی ملت چست، دراین مقاله به این موضوعات پرداخته خواهد شد.

1. ولایت پروان.
تأییدچه ملت‌سازی در افغانستان

افغانستان کشوری است درقلب آسیا که با شش کشورهای جوار بوده و روابط فرهنگی، مذهبی اجتماعی و سیاسی خیلی قوی هم با همسایگانش دارد. تأسیس افغانستان توسط احمدشاه ابدالی، همه اقوام آن با هم زیر نام جدیدی به نام افغانستان باید زندگی می‌کردند.

فتوحات احمد شاه ابدالی در آن زمان باعث پیکار و نگرانی‌های زیادی زیر نظر افغانستان شد: با فرهنگ، مذاهب متفاوت اما هم جنای افغانستان یک ملت باقی ماند. اما سوال این جاست: پس چه زمانی تخم نفاق و جدایی ملت در افغانستان پاشیده شد؟

با به دست گرفتن قدرت توسط تیمورشاه پسر احمدشاه ابدالی و هم گسترش سرحدات افغانستان توسط آن باعث شد که دشمنان به جغرافیا افغانستان جشن دوخته از هر نوع دسیسه عليه ملت افغانستان دریغ نکردند: نتیجه آن این شد که تا اکنون تخم نفاق میان مردم افغانستان وجود دارد و به نام مذهب، زبان، قوم به یک یکدیگر افتیاده‌اند.

ملت‌سازی و عوامل شکل‌گیری آن

ملت‌سازی فرایند ساختن یک هویت ملی با استفاده از قدرت حکومت است. هدف از فرایند نزدیکسازی مردم درون یک حکومت است تا از نظر سیاسی در بلندمدت، پایدار و قابل دومان بماند. به عبارت دیگر توسعه رفتارها، ارزش‌ها زبان، نهادها و ساختارهای فزیکی که تاریخ و فرهنگ را روشان می‌کند، وضع حاضر را تجسم به‌خیال ایجاد و حفاظت می‌کند، و هویت آیینه و استیلت یک ملت را تضمین می‌کند.

اندیسی ویمر دانشمند علوم سیاسی دانشگاه کلمبیا، سه عامل برای تعیین موقفت ملت‌سازی در طولانی مدت نقش دارد:

- ایجاد ساختارهای مدنی در جامعه
- توزیع امکانات عمومی در کل سرزمین حوزه‌های ملتفاوت
- ایجاد بستر گفتگو مشترک بین مردم

در دوران جدید ملت‌سازی به ویژه در بین ملل بالکان و خاورمیانه برای باز تعریف جمعیت سرزمین‌هایی که توسط قدرت‌های استعماری، بدون درنظر گرفتن فرهنگ‌های مردمی و... ایجاد راه‌هایی ملت پایدار و منسجم متصور نیست.

اما در افغانستان چندگانگی‌های قومی، زبانی و مذهبی، از عناصر اصلی مولفه‌های ملت درافغانستان است.

..... ۵۲۲ .....
مولفه‌های ناشناخته بر ملت سازی در افغانستان

تاکید بر پیامدی هایی قبله‌ای، پافشاری بر ارزش‌ها و خرده‌فرهنگ‌های تاریخ و مقدم شمارند پندارهای مذهبی بر آینده‌های همبستگی دینی و تابلو ساختن نمادهای عشیره‌ای به‌جز سمبل‌های ملی، از جمله های آشکار پرورش نیافته‌گی و نقضان "روح ملی" به شمار می‌رود. که نمایه‌هایی ساختار موزاییکی را در واقع سیاسی افغانستان تبلور بخشیده است. و از الحاقات ملت سازی یکی آن: هویت ملی و دیگر آن عدالت اجتماعی می‌باشد.

هویت ملی

برای این که فرایند ملت سازی در یک جامعه به خویش و موفقیت پیش برود، مقدم باید از هویت‌هایی سنتی قومی، نژادی و مذهبی عبور کند و به یک احساس جمعی دست یابد.

عدالت اجتماعی

فقدان عدالت اجتماعی را در افغانستان می‌توان به ساده‌گی مشاهده کرد. عدالت اجتماعی به معنی توسعه عادلانه قدرت و سرمایه‌های اجتماعی ست. اما این امر درگذشته وجود نداشته است و در دوره‌های اخیر تلاش‌ها در این مورد ناکافی بوده و نتوانسته است رضایت شهرهندان را به دست بیاورد. تامین عدالت اجتماعی باعث به وجود آمدن احساس هم‌گرایی می‌شود، و زمینه را برای تقویت پروسه ملت سازی فراهم می‌کند. تا زمانی که مردم یک جامعه از نابایری اجتماعی در رنگ باشد، احساس هم‌گرایی بوجود نمی‌آید، و در نتیجه پروسه ملت سازی نیز به نمرو نمود نشست.

نقش جوانان در پروشره ملت سازی

جوانان نقش اساسی را در تغییر و اصلاح کردن کشور خود دارا می‌باشند: مانند جوانان آگاهی که با مفکوره و طرح‌های ناب خود شان توسط کنفرانس‌های بزرگ مفکوره ملت شدن را توسط راهبردهایی منظم برای مردم خود ذهنیت سازی کند و بیشتر جوانان القوی مبارزه برای ملت سازی را در جامعه ترویج نمایند.
نتیجه‌گیری

در برابر این مطلب می‌توان نتیجه‌گیری نمود که سه مورد اساسی برای شکل دهی یک ملت مهم می‌باشد. مشارکت مردم در بخش‌های مختلف از حکومت، ایجاد ساختارهای مدنی، توزیع عادلانه قدرت و ثروت میان شهرنشینان، و مفکوره سازی برای مفهوم مشترک مانند: برابری، برادری، صداقت، ایثار، همگرایی، فداکاری و... می‌باشد.
بخش نهم؛ حكومت داری خوب
تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب در افغانستان (۱۴۰۰–۱۳۹۳)
سید محمد احسانی

چکیده
تلاش دولت‌ها برای دست‌یابی به جامعه‌ای بهتر و حکمرانی خوب، بدون شناخت عواملی که روند حركت آن‌ها را کنترل می‌کند، نتایج مورد نظر را در پی نخواهد داشت. یکی از عواملی که بر فراویاب ایجاد حکمرانی خوب در جوامع اثر فراوانی می‌گذارد، فساداداری است. این پدیده هر روز با ابعاد گسترده‌تری عملکرد دولت‌ها را تحت تأثیر قرار می‌دهد و آن‌ها را متقاعد می‌سازد که برای تهیه‌دانه نفوذ آن باید چاره‌ای اساسی بین‌المللی. اگری از علل بروز فساداداری یکی از اساسی‌ترین عواملی در تدوین برنامه‌های کارآمد مقابله با فساد به شمار می‌آید. تحقق حاضر با روش کتاب خانه‌ای، ماهیت فساد اداری، علل پدایش فساداداری، انواع فساد و تأثیر آن بر حکمرانی خوب را به بررسی گرفته، که یافته‌های مهم آن چنین است: فساداداری به عنوان یک بیماری مزمن جهانی دانگیز تمام کشورهای جهان بوده که عواملی، چنین: اختلاف فاحش میان سطح زندگی کارآمد دولت و سابیر شهردیدان، و سعی مهم دانه دخالت‌های دولت در تصدر امور و روابط خوش‌اشنادی در ادارات دولتی از بین یافته‌های تأثیرگذار است که این مشکله در واقع مانع بر ایجاد حکمرانی خوب در کشورهایی کم درآمد مثل افغانستان می‌شود.

کلید واژه‌ها: فساد، فساداداری، حکمرانی خوب.

ین مسألة

فساد مستهلک‌ای است که در همه دوران‌ها گرفتار گشته‌ها و سازمان‌ها بوده و هسته اندیشته بسیاری از دانشمندان و مفکران سیاسی را تشکیل داده است. به‌طور کلی فساد به فرهنگ کشورها ارتباط ندارد و کشوری با شرایط فرهنگی نه می‌تواند در یک سیستم سود (طالقانی و همکاران، ۱۳۹۳). فساد اداری یکی از عمومی‌ترین اشکال فسادو، بی‌پای بوده است که مرزهای زمان و مکان را درنوردیده است و یا باید یکی به زمان و یکی به جامعه‌ای مربوط است. آثار به دست‌های اولیه دولت‌هایی که در چنین و هند تشکیل شده‌اند، بیانگر نگرانی‌های هزار ساله دولت‌ها نسبت به سوء استفاده افزاده از امکانات و موقعیت دولتی است (الوانی و جعفری، ۱۳۷۶).

1. دانشجوی دکتری تحقیقات جامعه‌شناسی و سیاست‌سازی دانشگاه آزاد اسلامی، کابل، افغانستان.

Smehsani.2018@ggmail.com
به عبارت دیگر فساد اداری یا سوء استفاده از قدرت دولتی برای کسب منافع شخصی روداده است که در نظام‌های اداری چهار نوع مختلف شایع است. این رویداد ناشی از عوامل مختلفی است که از جمله مهم‌ترین این عوامل، انحراف از هنر به مبارز و اقدامات بروکراسی مدرن است (تقوی و همکاران، 1389). نگرایی از موضوعیت و گسترش فساد اداری نزد دولت‌ها همچنان ادامه دارد. در این راستا ارزیابی اندازه و موافقت گسترش فعالیت‌های دولت در اداره جوامع، لزوم پاسخگویی بیشتر نزد دولت‌ها از اهمیت و حساسیت عیادات مجموعة برخوردی شده و آنان را بر آن داشته تا به شکل جدی تر، به این مسئله بین‌شنیاد (الوانی و جعفری، 1376).

منحرف ساختن مردم از وظایف استفاده از قدرت سازمانی برای دست‌یابی به اهداف شخصی، انحرافات دولتی و خصوصی، گسترش رانت خواری، محصولات اقتصادی، دستمزدهای پایین دولتی، عوامل جامعه‌شناسی، قوانین و مقررات دولتی، مدیریت ضعف، توزیع ناخناله در آمد، اعمال نفوذ سیاست‌پردازان و دولت مردان عالی رتبه، عدم پاسخگویی دولت و موضوعاتی از این قبیل زمینه گسترش فساد در سطح خورد (فساد اداری) و کلان (فساد سیاسی) را فراهم می‌آورد (تقوی و همکاران، 1389).

حکم‌رانی یک بحث جدید و نو نیست بلکه سابقه‌ی طولانی‌اش به‌عمر بشر دراد. حکم‌رانی فراپدنی است که یک نظام گروهی از مردم به نماینده‌گی از آنها تصمیم می‌گیرند و گروهی دیگر به نماینده‌گی از آنها و تحت نظام آنها اجرا می‌نمایند. فساد موجب انحطاط و هدر رفتار منافع ملی می‌گردد و به کاهش اقتصادی دولت می‌انجامد. رواج فساد، اعتقاد و ارزش‌های اخلاقی جامعه را متزلزل می‌کند. هرچه انجام کارها را افزایش می‌دهد، به‌انگیزه‌گی و بذل می‌کند و زمینه تضعیف روحیه افراد درستی را فراهم می‌آورد. فساد اداری مانع سرمایه‌گذاری می‌شود و مسیر رشد و توسعه اقتصادی را تخریب می‌کند و از طریق هدایت نادرست استفاده‌ها و منابع بالقوه، زمینه رکود استعدادها و جهت‌گیری حرفه‌گان بالقوه را در بررسی و در ساخت فعالیت‌های نادرست و دست‌یابی به آرام‌های سهولیفصل فراهم می‌سازد (عباس زادگان: 1383). با توجه به اینکه براساس شواهد موجود و بررسی‌ها، نظر رشد فساد اداری در کشور در حال افزایش است و آمارهای سازمان‌های درجه مالی نیز نشان خطر را برای نظام اداری ما به صدا در آوردند. توجه ویژه به اخیرین وضعیت متغیرهای اثرگذار بر پروز و گسترش فساد اداری و روش‌های مقابله با آن، انجام هرگونه تحقیق را در این زمینه توجیه می‌کند.

برای نمونه؛ آمارهای سازمان‌های درجه مالی در ده سال اخیر حاکی از کاهش رتبه افغانستان است (فرهادی نزار و لگزبان، 1390).
اهمیت و ضرورت تحقیق

با توجه به این که حکمرانی خوب، مدیریت شفاف و پاسخگویی در یک کشور با هدف تضمین توسعه اقتصادی و اجتماعی عادلانه و پایدار است و همچنین حکمرانی خوب نتیجه تعلیم و کارکرد همه قواه یک کشور می‌باشد؛ دولت‌ها برآن داشته تا این تکیه براین مفهوم و آرایش شخصی‌های آن در حیطه کشور خود بتوانند جایگاهی مستحق برای خود در میان شهره‌ترین بیانند. با توجه به شخصی‌ها و میزگر هری حکمرانی خوب، دانشمندان و اندیشمندان، زمینه راهکاری‌گوی حکمرانی خوب را به عنوان روشنی نوین برای ایجاد نژادی‌کنی دنیا و ملک معرفی کرده‌اند. یکی از دلایل پرداختن به حکمرانی خوب اینکه آن برای انجام رابطه است. با توجه به اهمیت موضوع، پروهد حاضر نیز به نتایج آن است تا ضرر اراضی تعیینی از این موضوع به یکی می‌شود از جمله موضوعاتی است که همواره مورد توجه اندیشمندان حوزه جامعه‌شناسی سیاسی جدید و دولت مردان کشورهای مختلف به ویژه افغانستان بوده است، که در همین راستا در سال ۱۳۹۳ نهایی تحت عنوان نماینده فوک عادته ریس جمهور از امور حکومت‌داری خوب» در افغانستان ایجاد گردیده بود.

حکمرانی خوب یکی از اساسی‌ترین عناصر و پیش‌شرط‌های ضروری دستیابی به کمک‌هایی توسیعی طرف دولت‌ها و سازمان‌های صنعتی و مؤسسات مالی و یا در کل جامعه جهانی برای کشورهای در حال توسیع مطرح بوده است و بعدها بعد سیاسی به آن افزوده شده و افغانستان نیز از جمله کشورهایی است که بیشترین بودجه را از مالکان دیگر یا جامعه جهانی به دست می‌آورد.

اما وازدی حکمرانی خوب شاید برای اولین بار در سال ۱۹۷۹ توسط ویلیام سون در ادبیات اقتصادی به کار گرفته شده، اما از سال ۱۹۸۰ به این طرف کاربرد این مفهوم بیشتر گردیده و هنگامی که بانک جهانی در سال ۱۹۸۹ گزارش سالانه خود را به حکمرانی خوب اختصاص داد، هیچ‌کس تصویر نمی‌کرد که حکمرانی خوب جایگاهی خوب را بلافاصله در حوزه‌ای مختلف گسترش دهد.

حکمرانی خوب در جهان امروز به خصوص در کشورهای توسیعی نیافته مثل افغانستان از مباحث سیاسی مهم در برنامه‌های کاهش فقر به شمار می‌رود. حکمرانی خوب موجب بهبود تنوع در آدم‌ربی و برای رفع نتایج حاصل از سلامتی احترام شده که حکمرانی خوب با مراکز می‌توان و با رئیس جمهوری برای این سرزمین بالاتر همراه است. حکمرانی خوب پیش شرط لازم برای کاهش سریع فقر است.

...... ۵۳۹ ......
حکمرانی در تعریف کلی عبارت است از: «خدماتی که دولت‌ها برای شهرنشین فراهم می‌سازند و محیط بسیاری که آماده می‌سازند تا آن محیط شهرنشین قادربه فعالیت باشد.» حکمرانی خوب در واقع به چگونگی اداره کردن جامعه توسط دولت باید برادارد. دقیقاً می‌توان این گونه گفت که حکمرانی خوب در رابطه به کاربری دولت نقش ویژه‌ای ایفا می‌کند.

اما فساد اداری پدیده‌ای مهمی که حکمرانی خوب را به چالش می‌کشد امروزه دانش در کشور در حال گسترش است که آمارها و گزارش‌های نگران کننده‌ای وجود دارد. این داده ممکن است تصمیم‌گیری نامطلوبی از حکومت در اظهار مردم ایجاد نماید. اگر مردم روزانه با مراجعه به اداره‌های دولتی که به منزله نماینده حکومت شناخته می‌شوند، شاهد بروز فساد باشند، این وضع موجب کاهش اعتقاد آنان به نظام خواهد شد و پیامدهای نگران کننده‌ای در پی خواهد داشت (سلیمی و پوره زت، 1389).

فساد اداری یکی از بیماری‌های مزمن و در واقع کهن‌ترین جراح نظام اداری تلقی می‌شود. چرا که پدیده‌های دولت است. بعنی از میانگین که فعالیت‌های بشر شکل سازمان یافته به خود گرفته‌اند، فساد اداری نیز در نتیجه تغییرات درونی و تغییر با محیط، از میان سازمان ظهور کرده. فساد اداری بخشی از واقعیت‌ها و ابعاد تاريخی زندگی سازمانی است که همه کشورها و سازمان‌ها به نحوی از آن نجات می‌برند. و افغانستان نیز یکی از این کشورهای است.

تفاوت جوامع و سازمان‌ها در این زمینه فقط در گستره و حجم فساد و نوع آن است.

مطالعات نشان می‌دهد که اولاً فساد اداری به‌طور گسترده‌ای در اکثر کشورهای جهان به ویژه در کشورهایی در حال توسعت وجود دارد، ثانیاً این پدیده به فقط از نظر نقض عدالت اداری و تضییع حقوق شهروندی، بلکه از نظر حکمرانی خوب نیز برای جوامع سیاسی زبان‌های است و نیز برخلاف تصور سیاسی از افراد که فساد اداری را یک موضوعی اجتماعی ناپایدار و حل ناشدنی تلقی می‌کنند، در حال حاضر، فساد اداری به‌عنوان دامی آشکار در برآب افتادگی نظام‌های اداری در سراسر جهان و به ویژه افغانستان قرار گرفته است.

افغانستان با در نظر داشت سیاسی، اقتصادی، فرهنگی، قانونی و ساختاری خاصی که دارد. تا حدی زیادی در این دام گرفته شده، که این موضوع حکمرانی خوب را به چالش کشانده و شکاف دولت - ملت را هر روز افزایش می‌دهد (حسینی و نژاد، 1380). با استناد از آمارهای سازمان ملل که چاپ‌های رتبه افغانستان را در بین چهار فاسدترین کشورهای جهان نشان می‌دهد و با توجه به افزایش روزافزون و بی‌پایان فساد اداری در افغانستان و تضعیف حکمرانی خوب، انجام هرگونه تحقیق در رابطه به این موضوع را به‌عنوان اهمیت نموده است.
تأیید فساد اداری بر حکمرانی خوب در افغانستان (1393-1400)

ایجاد "کمیسیون مستقیم مبارزه با فساد اداری" در سال 1399، موجودیت بخش‌های داغ در میزگردنها، سیشن‌ها، سمینارها و کنفرانس‌ها در رابطه به فساد، موضوع گیری‌های جدی تمویل کنندگان در خصوص مبارزه دولت با فساد و وضع شرط به پذیرش کمک‌ها، تعهدات دولت به جامعه جهانی به خاطر مبارزه با فساد و نگرانی‌های شخص رئیس جمهور و دیده‌ای آقای مشابه دیگر گواهی بر اهمیت روز افزون این پدیده در کشور است.

اهداف تحقیق

- بررسی تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب.

سوالات تحقیق

- تأثیرات فساد اداری بر حکمرانی خوب چیست؟

فرضیه تحقیق

- به‌نظر می‌رسد که فساد اداری با حکمرانی خوب رابطه مستقیم و معتاد در دارد.

پیشنهاد تحقیق

این بخش تحقیق شامل نتایج تحقیقات پیشین به صورت فشرده و خلاصه‌برده در ضمن محقق روی نتایج این تحقیقات مکلی خواهند داشت تا تفاوت‌های تحقیقات قابلی با تحقیق حاضر به بررسی گرته و نواوری‌های تحقیق جدید را بیان دارد (عیوضی و همکاران، 1394). تحقیقی را تحت عنوان "از بررسی حکمرانی خوب تا الگوی حکمرانی پایدار" انجام داده‌اند که به نتیجه زیر دست یافته‌اند: حکمرانی خوب با عنوان روشنی برای دست‌یابی به توسعه از جانب بانک جهانی مطرح گردید. ولی کشورهای مختلف برای اجرای آن باید چالش‌ها و کاستی‌هایی رو بر بروشاند. به جمله آنکه منشأ حکمرانی خوب اقتصادی و توسعه اقتصادی است.

که حکمرانی پایدار را به‌عنوان الگوی برون رفته از کاستی‌های حکمرانی خوب می‌تواند مطرح کرد که از ترتیب پارادایم توسعه به عنوان مغز افزا و حکمرانی خوب به عنوان راهکار عملیاتی سازی حکمرانی، این الگو‌شکل مهور (عیوضی و همکاران، 1394).

جامبی و نفری (1387)، تحت عنوان "الگوی حکمرانی خوب: رهیافت فرآیند سیاستی" در ایران انجام داده‌اند، که به این نتیجه دست یافته‌اند: حکمرانی خوب را ترتیبی از ویژگی‌های درون‌داده، فرآیند، برون‌داده، پیام‌داده و آثار می‌دانند و بر تأثیر معنی‌دار و متقابل اجزای سیاست را یک‌دیگر تأکید می‌کند، درنتیجه وجود نقص و کاستی در هر یک از اجزای سیاست مذکور، نمایانگر ضعف حکمرانی است که می‌تواند بر سایر ویژگی‌های نیز تأثیر بگذارد (جامبی و نفری، 1387).
سنده دوست و همکاران (۱۳۹۴) تحقیقی را در زیر عنوان «بررسی تأثیر حکم‌رسانی خوب بر عملکرد در آمده نظام مالیاتی» اجرا کرده‌اند که نتیجه حاصل از این مطالعه چنین آمده است: نتایج حاکی از آن است که متوسط کل حکم‌رسانی خوب با ضریب ۰/۴۲ درآمدهای مالیاتی را تحت تأثیر قرار می‌دهد و نیز نتیجه گرفته است که مولفه‌های تأثیر گذار عبارتند از: شفافیت، پاسخگویی و نتایج سیاسی با ضریب ۰/۱۱ و مولفه دوم مثل شاخص اثربخشی دولت و کیفیت مقررات با ضریب ۸۷ و همچنین مولفه سوم شامل شاخص تامین قضاوت و کنترل فساد با ضریب ۶/۳۱ اثر مشت و معنی‌دار بر درآمدهای مالیاتی ایران و کشورهای منتخب دانند» (سنده دوست و همکاران، ۱۳۹۴).

ایبراهیم پور و الیکی (۱۳۹۵) موضوع «بررسی نقش حکم‌رسانی خوب در کارآمدی دولت‌ها» به برسی گرفته که نتیجه حاصل آن چنین است: دولتی که اداره امور را در دست دارد از پشتونه انتخاب و اعتصاص مردمی برخوردار باشد و به عبترا دیگری برخوردار شود، اولین سطح دستگاه قضایی از کارآمدی مطلوب توسط دولت شرایط نمی‌باشد. خدمات عمومی مورد نیاز جامعه به‌صورت مطلوب توسعه می‌یابد. استنجار قانون گذاری و نیز عملکرد دولت از شفافیت قابل قبولی برخوردار باشد اصل شایسته سالاری در انتخاب کارگزاران رعایت شود. خدمات عمومی مورد نیاز جامعه به‌صورت مطلوب توسعه می‌یابد. استنجار قانون گذاری و نیز عملکرد دولت از شفافیت قابل قبولی برخوردار باشد. دخالت دولت در عرصه کسب و کار به‌حق بهینه محدود شود. مردم و دولت به قوانین موجود در جامعه احترام گذاشته، دولت به تعهدات خود پایین بکند. بر طرفی، کارآمدی و شفافیت در دستگاه قضایی و فرآیندی داوری حکم‌رفما به‌کلی به‌معنی استفاده از قدرت و امکانات عمومی در جهت منابع شخصی جامعه کنترل شده باشد؛ اینها مواردی هستند که به‌نظر می‌رسد در صورت اقدام و عمل به‌هیکه‌ای از این مؤلفه‌ها واقعیت و کارآمدی دولت‌ها نقش اساسی و سرنوشت‌سازی ایفا کنند (ایبراهیم پور و الیکی، ۱۳۹۵).

مهدوی عادلی و همکاران (۱۳۸۷) مقاله‌ای را تحت عنوان «تأثیر حکم‌رسانی خوب بر جذب سرمایه‌گذار متوجه خارجی در کشورهای با درآمدهای متوسط» به چاپ رسیده‌اند که برای پرداخت چنین است: نتایج تخمین‌ها نشان می‌دهد که حکم‌رسانی خوب از عوامل مؤثر در جذب سرمایه‌گذار متوجه خارجی در کشورهای با درآمدهای متوسط است (مهدوی عادلی و همکاران، ۱۳۸۷)
تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب در افغانستان (۱۳۹۲-۱۴۰۰)

سرداری و همکاران (۱۳۸۸) «تأثیر حکمرانی خوب و سرمایه اجتماعی بر اعتماد سیاسی» را در شهر مشهد و سیزور بررسی کرده‌اند. که برآورد این تحقیق چنین است که متفاوت
مربوط به حکمرانی خوب، بهتر از متغیری مربوط به سرمایه اجتماعی، تبیین گر واریانس
اعتماد سیاسی است. به طوری‌که هر یک متریک مربوط به حکمرانی خوب، وارد معادله رگرسیون
اعتماد سیاسی شده و از این میان متغیری های سرمایه اجتماعی، تنا عضویت در انجمن داوطلبانه
پسیج، وارد معادله فوق شده است» (سرداری و همکاران، ۱۳۸۸).

شرف‌زاده و قلی‌پور (۱۳۸۲) تحقیقی را تحت نام «حکمرانی خوب و نقش دولت» به
بررسی گرفته که برآورد آن به شرح زیر است: دولت یکی از بازیگران اصلی در حکمرانی
خوب محصول می‌شود و دارای نقش مهم و تاثیرگذاری است و سایر نهادهای خصوصی و
مدل‌های همکاری بخش دولت می‌توانند فعالیت خود را در استقرار حکمرانی خوب تسهیل و
تسهیل نمایند» (شرف‌زاده و قلی‌پور، ۱۳۸۲).

حسینی و نژاد (۱۳۸۰) تحقیقی را تحت عنوان «بررسی فساد اداری و روش‌های کنترل
آن» در ایران انجام داده است که نتیجه آن چنین است: موقعیت اقتصادی، فرهنگی، ویژگی‌های
فرودی و سازمانی، و کیفیت قوانین و مقررات به ترتیب به عنوان عوامل تأثیرگذار در
فساد اداری اند (حسینی و نژاد، ۱۳۸۰).

تحقیق دیگر توکی و همکاران (۱۳۸۹) تحقیقی را تحت عنوان «ارتباط بین فساد اداری
و رشد اقتصادی» در فصلنامه مدیریت دولتی ایران به چاپ رسانده است، که این نتیجه را به
دست داده است: فساد باعث توزیع نااعادلانه درآمد می‌شود و اثر زیبایی خود را در دراز مدت
روی رشد اقتصادی نشان می‌دهد. نتیجه این تحقیق بیانگر این مطلب است که هر چه کشور
عقب‌مانده باشد، به همان اندازه فساد روز رشد اقتصادی آن تأثیر منفی‌گذارد (توکی و
همکاران: ۱۳۸۹).

فرهادی نژاد و لکیان (۱۳۸۹) تحقیقی را تحت عنوان «استراتژی مبارزه با فساد» را انجام
داده‌اند که نتایج آن را ارائه نموده است: بر قی سازی ادارات در کاخ فساد اداری کمک
شایانی می‌کنند (فرهادی نژاد و لکیان، ۱۳۸۹) و (س狸: ۱۳۸۹) مقاله‌ای را نوشتند که به
چنین نتیجه دست یافته است: فساد، اعتماد عمومی به حکومت را کاهش می‌دهد و دستاوردها
را نابود می‌سازد (س狸: ۱۳۸۹).

... ۵۴۳...
ادبیات تحقیق
مفهوم حکمرانی خوب

حکمرانی، مفهوم تازه‌ای نیست. این مفهوم قدیمی به درازایی تمدن بشر دارد. از نظر وازه شناسی، حکمرانی به وازه یونانی (Kubernan) به هدایت یا اداره کردن بر می‌گردد که توسط افلاطون در ارتباط با نحوه طراحی نظام حکومتی مورد استفاده قرار گرفته است. حکمرانی (Governance) که از وازه انگلیسی (Governing) اقتباس شده، به معانی حکومت، فرمانروا، راهبرد و حکمرانی تعیین شده است. گفتن این مطلب مهم است که در باره وازه حکمرانی اختلاف نظر زیادی در بین انگیزندگان وجود دارد (نقیبی، ۱۳۹۸).

استریت با بان این مطلوب که کلیه حکمرانی ارتباط واضحی با وازه حکومت ندارد. آن را وازه یا جدید می‌داند. اینشالا بیان کرد که این کلمه در فرهنگ لغات هریچیج (کنش، فرامیند، قدرت اداره و حاکمیت حکومت) و در فرهنگ لغات آکسفورد (کنش یا شیوه حکمرانی کردن، اعمال کنترل یا اقتصاد بر کنش‌های زیر دستان، نظام مقررات) ترجمه شده و انگیزندگان مختلف نیز تعیین‌های زیادی در باره آن مطرح کرده‌اند که به عقیده وی، کمیسیون حکمرانی جهانی به‌هرین تعیین را بیان کرده است. «حکمرانی مجموعه‌ای از روش‌های گوناگون افراد و نهادهای عمومی و خصوصی است که امور مشترک‌میان را اداره می‌کند. حکمرانی فراموشی یک روش از طریق آن، منافع متقاضی یا متنوع تطبیق می‌یابد و عمل‌های همکارانه انجام می‌شود. حکمرانی، نهادهای رسمی و نظام‌های است که برای اعمال نهادهای، قدرت یا فرهنگ است. هم‌چنین تجربه‌های غیر فنی‌ای که شرود که افراد و نهادها درباره آن توافق کرده‌اند یا درک می‌کنند که وجود آنها به نفع شان است» (عیوضی و همکاران، ۱۳۹۶). تعریف که ته می‌کند از حکمرانی صورت گرفت در میان آنها تعیین کافی‌نمایی و همکارانی که از کارشناسان بانک جهانی هستند و شاخص‌هایی را نیز بر اساس آن برای سنتج حکمرانی بیان کرده اند، حائز اهمیت است؛ چونکه در سیاست‌های تحقیقات مکمی از شاخص‌های آنها استفاده می‌شود. آنها حکمرانی را سنتها و نهادهایی تعیین کرده‌اند که بر اساس آن، اقتصاد در یک کشور اعمال می‌شود. این موضوع عبارت است از: ۱- فراموشی که نظارت بر حکم‌نامه‌ها بر اساس آن حاکمان انتخاب می‌شوند، بر اساس آن نظارت می‌گردد و تغییر می‌کنند؛ ۲- ظرفیت حکومت برای اینکه سیاست‌های درست را به گونه‌ای کارآمد تدوین و اجرا کند؛ ۳- احترام شهروندان و مردم به نهادهایی که تعاملات اقتصادی و اجتماعی میان آنها را اداره می‌کنند (عیوضی و همکاران، ۱۳۹۶)
تاثیر فساد اداری بر حکم‌مرنگ خوب در افغانستان (۱۳۹۲-۱۳۹۳)

همان قسم که مفهوم دموکراسی و توسعه با روبودگی از سوسیالیستی، لیبرالیستی و فراگیر با مورد تحلیل قرار گرفته است، حکم‌مرنگ خوب نیز مفهومی است که محافل علمی و کشورهای گوناگون برحسب نوع هدف و نیاز شان، گرایش به یک نهاد خاص و شیوه دست یافتن، از آن تعریف مختلفی ارائه داده است و برای آن ویژگی‌های متنوعی بر شمرده اند.

در اواخر دهه ۱۹۸۰ و اوایل دهه ۱۹۹۰ اصلح حکم‌مرنگ خوب توسط بانک جهانی مطرح شد و تاکید آن بر تصمیماتی بود که امکان تأثیر گذاری بر عملکرد اقتصادی کشورها را فراهم می‌ساخت. در واقع حکم‌مرنگ خوب ابتدا در «بعد اقتصادی» در دستور کار مجامع بین‌المللی قرار گرفت و به‌عنوان پیش شرط جلب کمک‌های توسعه از طرف سازمان‌های بین‌المللی به کشورهایی در حال توسعه و فقیر مطرح بوده و است که در این اواخر بعد سیاسی نیز به آن افزوده شد (جوادی و نفیس، ۱۳۷۸).

تعاریف اخیر حکم‌مرنگ خوب شامل دمکراتیسه در سیاست (مثل انتخابات، باسخگویی به حقوق بشر) و آزادسازی اقتصادی بوده است. اکنون روابط و دیگر گاهی تازه مجتمع جهانی و موسسات بین‌المللی مثل سازمان ملل متحد، روابط دیپلماتیک، نزیم افزایشی است. هدف برنامه توسیع سازمان ملل متحد از تعیین و تعيین ویژه‌گی‌ها و شاخص‌های حکم‌مرنگ خوب این می‌باشد که مردم در جامعه‌ای با حکومت خوب زندگی کنند. در این رابطه تعیین‌های زیادی ارائه شده است که به‌دقت در آنها می‌توان دریافت که روح کلی حاکم بر همه آنها چندان تفاوتی ندارد (عیوضی و همکاران، ۱۳۸۹).

تعريف حکم‌مرنگ خوب از نظر بانک جهانی

این نهاد، به‌عنوان یک نهاد اقتصادی معتبر بین‌المللی و یکی از مهم‌ترین بانک‌های بزرگ جهانی، حکم‌مرنگ خوب را به‌عنوان سنت و نهادهایی تعیین می‌کند که به‌واسطه آنها فعال است. در جهت مصلحت عمومی در یک کشور اعمال می‌شود و شامل موضوعات زیر است:

۱) فراگیری که از طریق آن صاحبان قدرت، انتخاب، نظارت و تعیین می‌شوند؛
۲) طرفیت و توأم‌بایی دولت برای اداره کارآمد منابع و اجرای سیاست‌های درست؛ و
۳) احترام شهروندان و دولت به نهادهایی که تعاملات اجتماعی و اقتصادی میان آنها بر اداره می‌کنند (مهدی عادلی و همکاران، ۱۳۸۷).

---
1. Socialistic
2. liberalistic
3. process
شاخص‌های حکمرانی خوب از نظر بانک جهانی

شاخص‌عبارت است از: «ساز و کار مناسب برای معرفی و سنگشی یک پدیده» (شریفزاده & قلبی پور، 1382). دانیل کافمن، آرت کراي و پابلو زویدو لوپیتون از محققان بانک جهانی نتایج و یافته‌های موسسات مختلف بین المللی مثل، EIU، ICRG و بنیاد هریتیج و خانه آزادی پیرامون وضعیت اقتصادی، سیاسی و اجتماعی کشورها را با هم‌مدغ‌بگر ادامه کرده و شاخص‌های کلی و جدیدی زیر عنوان شاخص‌های حکمرانی خوب معرفی نموده‌اند (هامان).

این محققان کار خود شان را با این فرضیه شروع کردنده که: «جهان را نماینده و نهادهایی که از مجريا آنها حاکمیت در یک کشور اعمال می‌شود، در رشد و توسعه آن کشور موثرند.» کافمن و همکاران وی این رسوم و نهادها را حکمرانی نامیده و ابعاد مختلف آن را با معرفی شش شاخص جدید و کلی مورد غور و بررسی قرار دادند.

شاخص‌های مورد نظر عبارت اند از:

- شاخص حق اظهار نظر و پاسخگویی
- شاخص ثبات سیاسی
- شاخص اثرخیص دولت
- شاخص کیفیت قوانین و مقررات
- شاخص حاکمیت قانون
- شاخص کنترول فساد

1. Daniel Kaufman, Aart kraay and Pablo zoido lobaton
2. Economist Intelligence Unit
3. International Country Risk Group
4. Heritage Foundation
5. Freedom House
6. voice and Accountability
7. political stability
8. Government Effectiveness
9. Regulatory Quality
10. Rule of Law
11. Control of Corruption
باشگاهی و حق اظهار نظر

منظور از شاخص فوق آن است که آیا در جامعه حق اظهار نظر، یعنی آزادی بیان از ناحیه شهر و عرصه اجتماعی، به توانستگی آزادانه مشارکت دارند؟ آیا شرایط فردی و اجتماعی و نظام سیاسی به‌صورت آزادانه مشترکت می‌باشد؟ به‌طور کلی این شاخص را می‌توان به‌طور عمودی و النبیه اندازه‌گیری کرد. منجر به اینکه آزادانه فرد را در این راستا از مواردی مانند حقوق حضرت، حقوق پایداری و اقلیتهای هنری بازیگری کرد. (مقدمه‌ای، صفحه ۱۹۳)

ثبت سیاسی و نبود خشونت

یکی از شاخص‌هایی که رشد پایدار اقتصادی را حس می‌کند، ثبات سیاسی و نبود خشونت است.

به عبارت دیگر، ثبات سیاسی، از جمله ممتاکرنتیس رشد پایدار اقتصادی است و ریشه در اصل عدالت و دموکراسی دارد. می‌توان گفت که عدل که جامعه حاکم باشد، باید عدالت اجتماعی و ریشه در جامعه حاکم باشد. منظور از آن شاخص این است که در یک جامعه جغرافیایی و ثروتمند، تضادهای فرهنگی و قومی کاهش یابد و انتظار شاید در این جامعه اجتماعی و اکنون نیز می‌تواند تاثیر قابل توجهی در روند اجتماعی و اقتصادی داشته باشد. (مقدمه‌ای، صفحه ۱۹۳)

اثر بخشی حکومت

منظور از اثر بخشی حکومت، میزان استفاده از مهارت‌های اجتماعی و سیاسی در منطقه اقتصادی می‌باشد. به عبارت دیگر، منظور از این شاخص آن است که دولت در جمع‌آوری اطلاعاتی و تجربیات منطقه اقتصادی، ممکن است به‌طور کلی می‌تواند به‌طور عمده‌ای سیاست‌های مقاومت بیشتری باشد. این سیاست‌های مقاومت بیشتر، در نتیجه حکمرانی خوب امتیازی بیشتری را کسب می‌کند (نادری، ۱۹۳۰).

1. political stability
2. Government Effectiveness
همچنین وجود رقابت سالم در بین کارنامه‌دان دولتی، کیفیت مکاتبه عمومی و کارایی
نیروهای آمیختی از زیر مجموعه‌های شاخص اثر بخشی دولت است. و یا به هر اندکی کیفیت
خدمات عمومی و شهرسازی بهتر باشد و پالیسی ها و خط مشی‌های عمومی و کلان و توزیع
امکانات به دور از جنجال‌های سیاسی و به صورت عادلانه اجرا و انجام شوند و تعهد نظام
سیاسی در قبال آنها پیشرفت باشد، نشان دهنده وضعیت بهتری در حکمرانی خوب است (همان).

کیفیت مقررات تنظیمی

منظره از این شاخص، توانمندی دولت در طرح، تدوین و اجرا پالیسی‌ها و قوانین و
مقررات است. اساساً کیفیت قوانین و مقررات مصوب به عنوان پایه‌های اصلی نهادهای رسمی
نقد مهمی در موفقیت توسعه و اصلاحات اقتصادی و سیاسی دارد.

به هر اندکی که قوانین و مقررات تدوین شده از کیفیت بالایی برخوردار باشد، حکمرانی
وضعیت بهتری پیدا خواهد کرد؛ به طور مثال، وقتی که قوانین مورد نیاز در عرصه تجارت را
سازگار با قوانین کشورهای دیگر طرح و تدوین نمود و به آنها به گونه‌ای ساده دست‌یافته و
آنها را به صورت شفاف و یکسان تفسیر و پیش‌بینی کرده و یا اگر دولت هر قدر با تدوین
پالیسی‌ها (سیاست‌ها) و نظام‌های مختلف، موفقیت توسعه فعالیت‌های بخش خصوصی و
اثرگذاری بیشتر آن بر اداره جامعه را فراهم آورد، شاهد سطح بالاتری از حکمرانی خوب
خواهیم بود.

حکم‌یات قانون؟

هدف از این شاخص کیفیت اجرای قراردادها، عملکرد پلیس و محاکم قضایی است. اگر
بعد از اتفاقات قراردادها، بیماری‌ها، و تعهدات اعم از دولتی یا خصوصی، نتوان چندان به اجرای
آنها امید داشت و همچنین اگر جرم و تخلف به بازار عملکرد ضعیف پلیس و محاکم قضایی
قابل پیگیری نبود و یا میزان جرم و جرایم و تخلفات در سطح شهرهای کلان افزایش یابد،
نشان دهنده وجود حکم‌یات ضعیف در یک کشور است. به عبارت دیگر منظره از حکم‌یات
قانون در فرآیند حکمرانی، این است که سیاست‌گذاران مانند شهرسازی، در برای قوانین یکسان
تلقی شوند و نسبت عملکرد خود با سایر کشور‌ها باشد. طبق این شاخص، رعایت اصول عدالت،
انصاف و استقلال در دستگاه قضایی و سرعت در اجرای مراحل قضاتی تأثیر زیادی بر تثبیت
حکم‌یات قانون دارد (عبوری و همکاران، 1396).

1. Regulatory Quality
2. Rule of Law
مبارزه با فساد

یکی از شاخص‌های حکمرانی خوب از دیدگاه بانک جهانی مبارزه با فساد اداری گفته شده است. عوامل زیادی بر این شاخص تأثیرگذاری کرده که بعضی از آنها عبارتند از: 1) میزان فساد در کشور، 2) تروریست روابط خانوادگی در ادارات، 3) استفاده از قدرت به نفع اقوام و دوستان و 4) استفاده از قدرت. 4) تروریست دیوانسالاری که زمینه برخورداری از فساد را فراهم می‌کند. 5) میزان شوی در پراکنش غیر قانونی در بین افراد و شرکت‌های دولتی برای پیشرفت کارها و یا رشوت‌سالانی. 6) پراکنش‌هایی که برای اثرگذاری بر فراپین قانون گذاری انجام می‌شود.

بی‌اعتمادی عمومی به درست‌کاری مالی سیاست‌سازان، 8 پراکنش‌هایی که برای درست‌پذیری به مجوز‌های صادره‌ای و وارداتی همچون فرار از مالیات‌های صورت می‌گیرد. 9 استفاده سیاست مداران از بودجه عمومی، 10 پراکنش‌های غیر قانونی که توسط افراد ذی‌فوذ و هم‌چنین انحصارات در جهت ضرر سایر بانک‌ها صورت می‌گیرد، و در نهایت 11 اقدام به استفاده‌ای سپلیت‌های این‌ها عوامل مهمی هستند که وضعیت شاخص کنترل فساد را تعیین می‌کند. به عبارت دیگر، وجود این عوامل در کشور نشان دهنده حکمرانی ضعیف و عدم آنها بانگر سطل بالایی از حکمرانی خوب است (همان، ص. 78). خلاصه آنکه از نظر بانک جهانی به اندازه حاکمت قانون، پاسخ‌گویی و ارتباطی دولت در یک جامعه بشری و فساد، مقترحات اضافی، بی‌شایت سیاسی و خشونت کمتر باشد، حکمرانی در آن جامعه برای نیل به توسه‌ای اقتصادی مناسبتر است (همان، ص. 78).

ماهیت فساد

به نظر می‌رسد که مناسب‌ترین مدل خیال منظور ورود به مبحث فساد اداری تجسم سیمای کلی فساد باشد. فساد اشاره به تشویق به خطا کاری افراد از طریق پراکنش رشوت یا دیگر ابراز غیر قانونی یا نادرست دارد. فساد اداری به سوی استفاده‌های نهادی شده شخصی از مالی عمومی به وسیله مستخدمان کشوری تعیین شده است. در یک نگاه کلی، عمده‌ترین اقسام فساد عبارت اند از: فساد سیاسی، قانونی و فساد اداری که در مورد اول و دوم، یعنی فساد سیاسی و قانونی در سطح بالا پدیدار می‌شوند و مورد سوم یعنی فساد اداری که تحقیق حاضر روي آن تمرکز دارد، در متن اداره و یا سازمان انتقال می‌افتد. به حال هر سه مقول فوق تنها تجربه می‌باشد. سیاست‌سازان، بورس‌ها و شهرداری‌ها نتایج (حمیدی و نژاد، 1380). بر اساس نظریات «ناین»، فساد اداری همان انحراف از وظایف معمول یک مسئول دولتی به علی‌البت‌کننده خانوادگی و اجتماعی، یک همواره مالی، یا انواع خاصی از نفوذ به خاطر مسائل شخصی است (نتوفی، نیکویاری و همکاران، 1390).

1. Control of Corruption
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات دهنده برای افغانستان صلح‌آمیز و موفق

تعیین دقیق فساد واقعاً دشوار است زیرا وزارت‌های زبانی که به نوعی با این مفهوم هم خانواده‌های هستند، به‌صورت مترادف با آن به کار می‌روند. و این در حالی است که بعنوان مرد این وزارت‌ها در زمینه مصادری فساد هستند. برخی از این وزارت‌ها عبارت اندازی از شروط، اعمال نحوه، تقلب و فربد، اختلاف‌پذیری، رفیق‌بازی، تبتنی، خیانت در امتیاز، سوء تدبیر، حمايات، رانت‌جویی، خوش‌شاندن سالاری، سرقت و پرداخت های جانبی (فرهادی نژاد و لگران، ۱۳۹۰) فساد به‌طور اجمالی و فساد اداری به‌طور اخص از وزارت‌ها متعددی بخوردار است که آن را به یک موضوع قابل بحث یا محل بحث تبییه کرده است (دانایی فرد، ۱۳۸۳).

فساد مفهومی فرهنگ محور است: ممکن است دریافت تحقیق یا هدف به یا هدف‌های مثلاً پدیده X در فرهنگ شرکتی نوعی فساد تلقی شود، اما در فرهنگ‌های غیرآمریکایی طبیعی تصویر گردید با استفاده از فساد که منجر به اقدامات و مدیریت دولتی و شرکت‌های دولتی و تولید کالاها و خدمات کمک می‌کند. فساد پدیده‌ای فراگیر است، به‌عبارتی دیگر، فساد در هر جا وجود دارد و در همه جنبه‌های می‌تواند بروز کند. این ویژگی‌ها نشانگر آن است که مدیران دولتی به سختی می‌توانند فساد را کشف و شناسایی کنند. با وجود این، فساد اداری موضوع قابل بحث است که سببیاری از مدیران دولتی با آن مواجهان بنابه دلایل زیر باید از آن پیشگیری و علیه آن مبارزه کرد:

- فساد مبتنی بر تشخیص‌های مفاهیم در تحلیل‌های خاص و جوهر سرمایه‌ای را به درون فعالیت‌های غیر ملود سوق می‌دهد و احتمال تحقق اهداف دولت را کاهش می‌دهد.
- فساد دیگر مبتنی بر تحلیل‌های زمان کارگران بخش دولتی را در درون فعالیت‌های غیرسازنده سوق می‌دهد و موجب رنجش و سرخوردگی کارمندان و متصدیان امور در بخش دولتی می‌شود و بلافاصله ترکیب کارایی سازمانی را کاهش می‌دهد.
- جوی فساد، پنهان و غیر قابل محاسبه است اساساً پایداری است غیر دموکراتیک و به فرانک‌ها و نهاده‌ها دموکراتیک سبب می‌شود (دانایی فرد، ۱۳۸۳). بر اساس آن که فساد دارای یک سری ویژگی‌ها می‌باشد، انواع فساد در سطوح مختلف حكومت ملاحظه می‌شود.

انواع فساد

فساد اقتصادی

به‌طور کلی یعنی، استفاده از قدرت سیاسی به منظور تحقق اهداف شخصی و نا‌مشروط.

فساد سیاسی و قدرت همزاد یک‌دیگرند: یعنی تا زمانی که قدرت وجود داشته باشد از فساد سیاسی نیز اثر نخواهد بود (آفاق‌بختی، ۱۳۶۹). به تعبیر روسو، فساد سیاسی نتیجه حتمی کشمکش و تلاش بر سر کسب قدرت است (حسینی و نژاد، ۱۳۸۰).
فیصله قانونی
منظر از فیصله قانونی، وضع قوانین تبیین آمیز به نوع سیاست‌سازانی که تمرکز و طبقات مورد لطف دولت است. بر این اساس، این باید عمومی که فیصله فقط شامل اعمالی می‌شود که محدودیت باید نافذ باشد، چندان قابل اعتماد نیست؛ چونهکه ممکن در زمان وضع قوانین فیصله اعمال شده باشد (حیدری، 1375).

فیصله اداری
در زمینه فیصله اداری، تعادل می‌تواند ارائه شده است. از جمله (ساموئل هانتینگتون) فیصله اداری را چنین تعریف می‌کند: فیصله اداری به رفتار آن دسته از کارمندان بخشهای عمومی اطلاق می‌شود که برای منافع خصوصی خود، ضوابط پذیرفته شده را زیر پا می‌گذارند. به عبارت دیگر، فیصله اداری شامل هر درخواست‌های نامناسب از نظام اداری است، با ناپایداری دیگر، فیصله اداری حالتی در نظام اداری است که در اثر تخلفات مکرر و مستمر کارمندان به وجود می‌آید و آن را از کارایی و اثر بخشی مورد انتظار می‌دانند (تجاری، 1380). یکی دیگر از صاحب نظران معتمد است که فیصله اداری به رفتاری اطلاق می‌شود که ضمن آن، فرد برای تحقق منافع خصوصی خود و دست‌یابی به رفاه مشتری به موقعیت بهتر، خارج از چهارچوب رسمی وظایف یک نقش دولتی عمل می‌کند (حیدری و نزاد، 1380).

عوامل ظهور فیصله اداری
رخ دادن فیصله اداری در هر شکل و زمینه‌ای که باشد مستلزم وجود دو وضعیت اساسی است که عبارتند از: تمایل و فرصت؛ "تمایل" به ارتباط تخلف و "فرصت" با میان بودن شرایط محتیز مربوط. جانشین تمایل و فرصت یکجا فاهم شود؛ فیصله اداری متولد خواهد شد و در صورت میان بودن سایر شرایط رشد خواهد کرد (حیدری و نزاد، 1380: 39). در بررسی‌های صورت جریان‌ها و تحقیقاتی که در زمینه فیصله اداری انجام شده؛ مهم‌ترین دلایل یک‌پایی فیصله اداری بدنی شرح عنوان شده است: اختلاف فاصله میان سطح زندگی کارمندان دولت و سایر شهرهای؛ می‌توان توزیع نامناسب درآمد و تفاوت نسبتاً زیاد در سطح زندگی گروه‌های مختلف مردم را که منجر به ایجاد احساس بر عدالت در اقارن بسیار تر می‌گردد. یکی از مهم‌ترین علل یکپایی فیصله اداری عرفی کرد (حیدری، 1375). که این عامل در جامعه ما تبعید بسیار مشهور است. توزیع ناعدامله امتیازات در یک کارمندان دولتی و با رفتن مخراج زندگی و پایین بودن دامنه‌های ماهانه یکی از علل مهم این مسئله است (حیدری و نزاد، 1380). روابط خوش‌آمد (خوش‌آمد سالاری) در جوامع گرم از جمله افغانستان که روابط خوش‌آمد سلطه بسیار بر روابط افراد دارد، عضوی خانواده و دوستان یک کارمند از او انتظار دارند که در مقابل انجام امور ایشان، ضوابط و معیارها را نادیده بگیرد.
انديشهها برای افراغستان: صد ای incr نتایج دنده برای افراغستان صلح آمیز و مرفه.

لذا در این جوامع، با چنین بات فرهنگی، استقلال یک نظام درون سالاری اصلی غیر ممكن است. وجود پیدیده های محمدی سیاسی و سیاسی اجتماعی نیز روایتگر تاثیر سایبریت فرهنگ بر فساد اداری است (ادبیات، 1376). وسعت دامنه دخالت های دولت در تصدی امور:

فساد اداری یا به پیچیدگی‌های دستگاه دولت که ظاہر جدید نظرات و مدیریت را نیز بر عهده گرفته و سوخت می‌باشد (سایرمنی، 1375). دخالت دولت در بخش تصدی گری و ایجاد نقش‌های تولیدی و توزیعی، فرصت‌های زیراپی بسیجی، رانت جویی و اندازی توسط کارکنان بخش عمومی فراموش می‌آورد (حسینی و نژاد، 1380). همچنین دخالت‌های گسترده دولت در زمینه اختبار صدور مجوز برای فعالیت‌های گوناگون باعث می‌شود که متصدیان امور فرصت یابند دست به انتخاب متقاضیان بازند که چرا گزشل نشان داده‌اند (حسینی و نژاد، 1380). برعلاوه حل فقر، عواملی چون؛ عدم توجه به شایستگی‌ها در استفاده و توزیع افراد، پایین بودن سطح دموکراسی در جامعه، فرهنگ و هنجارهای اجتماعی، امینت ناشی از فراز آلوده به فساد، تساهل و تسامح در برای فساد، افراد در وضع قوانین، محدود کردن بخش‌های خصوصی، عدم حساسیت جامعه به معیارهای اخلاقی، حرص و طمع و میادی گراپی تأثیر گذار است (حسینی و نژاد، 1380).

**حکمرانی خوب و فساد اداری**

در واقع حکمرانی خوب مفهوم بسیار گسترده‌ای را دربر می‌گیرد که محصول مشارکت‌های نهاد دبلت، جامعه مدنی و بخش خصوصی است (ساتامی و همکاران، 1390). از نظر سازمان ملل اقدامات ضد فساد، بخشی از چارچوب حکمرانی خوب است (United Nations, 2007، p. 3). از نظر صندوق بین‌المللی پول، در حکومت، بد، انگیزه و فضاهای بیشتری جهت تشوه فساد وجود دارد. از این رو صندوق بین‌المللی پول، در میان‌روزه ب فساد، ترویج حکمرانی خوب را مهم می‌داند (IMF، 2005). حکمرانی خوب شامل عدم وجود شیوه‌های قوم‌پرستی، حامی پوروری، تبعیض و رشوت است که در ارتباط با فساد بوده و ذیل مفهوم فساد مورد بحث قرار می‌گیرند (UNited Nations، 2004، 2007، p. 10). فساد، حکومت به را از طریق فقدان حاکمیت قانون، عدم احترام به حقوق بشر، پاسخ‌گو نبودن و فقدان شفافیت تقویت می‌کند و به ضعف ساختار و نهادهای حیاتی و با حکمرانی بهتر منجر می‌شود (فاضلی و جلیلی کناری، 1391). در حالی که تضییع حقوق سهولتی، خرید و فروش های باید مبارزه با فساد اداری جدی بوده و مقررات به صورت درست تنظیم و تطبیق می‌گردد، نباید میزان و تعداد شرکت‌های معیارهای این مورد است که در حکمرانی خوب قابل مشاهده بوده، اما موجودیت فساد اداری ثبات سیاسی را تضعیف و خشونت را تقویت می‌کند. که این منشأه در کشور افراغستان واضح و ملموس است.
تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب در افغانستان (۱۳۹۳-۱۴۰۰)

نبود فساد اداری باعث می‌شود که اثر بنیشی دولت افراز شود. در حکمرانی خوب فساد اداری به‌حداکثر میزان خود است. دیدگاه حداکثری ها حساس آوردگی می‌شود و صدای اقتراح آسیب‌پذیر تشریح گری ها شنبه‌ی می‌شود. حکمرانی خوب پاسخگویی نیازهای حال و آینده جامعه است. انتخاب اصلاحات «حکومت» و «حکمرانی خوب» به‌طور فراوانی در ادیان توسعه استفاده می‌شود. حکومت به‌طور فراوانی به‌عنوان پیکری از علل ریشه‌ای همه‌پس‌برنامه‌ها در جوامع در نظر گرفته می‌شود. موسسات مالی و اهدا کنندگان عمده بین‌المللی، کمک و وام خود را در شراحتی که اطمینان حاصل شود اصلاحات در «حکمرانی خوب» انجام می‌شود، اهدا می‌کند (فاضلی و جلیلی کناری، ۱۳۹۱).

صندوق بین‌المللی یورل در سال ۱۹۹۴ اعلام کرد: رسیدگی به حکمرانی خوب منوط به مبادله‌ی فساد اداری، حاکمیت قانونی، به‌هم‌بود کارایی و پاسخگویی بخش دولتی است (IMF). در سال ۱۹۸۹ در گزارش جنوب صحرا افراقا، حکومت به ترتیبات نهادی دولت، فراوند تدوین، تضمین گیرار و اجرای سیاست صریح اطلاعات در درون دولت و رابطه کلی دولت و شهروندان تعیین شد (Woods, ۲۰۰۰، پ. ۲). پس از آن این درک از حکومت توسط بانک جهانی و صندوق بین‌المللی یورل گسترش یافته و به‌عنوان استنداردهای قانونی در کشورهای عضو استفاده می‌شود. در صورت بین‌المللی یورل، حکومت خوب در تمام مراحل توسعه برای کشورهای مهم بوده است. در هر دو نهاد مالی بین‌المللی حکمرانی خوب شامل شفافیت، پاسخگویی، کارایی، عادت، مشارکت و مالی‌کت است. این شاخص‌ها به اهداف و سیاست‌های به‌هم‌بود پاسخگویی سیاسی، مشارکت، حاکمیت ملی و قانون، شفافیت و جریان اطلاعاتی بین دولت و شهره‌زدن، بر می‌گردد.

در حکمرانی خوب، دولت به صورت کلی و فعال است که از اعتقاد و حمایت اعضای بهره می‌بگردد (2004, Kaufmann & Massimo). اگرچه در زمان بین حکمرانی خوب، بحث کیفیت حکومت باز مطرح است. در کیفیت حکومت، سیاست از قابلیت اعتماد، پیام‌های، فداکاری، شفافیت، اصلاحات و عقلانیت در نهادهای حکومتی است. اثر نخستی و پایداری دولت در رشد اقتصادی حفاظت از محیط زیست، رفاه اجتماعی، تحقیق و تعليم، همه با وجود نهادهای دولتی با کیفیت بالا وابسته‌اند. چرا که حمایت‌های گسترشی عمومی از سیاست‌ها، از درک شهره‌زدن از کیفیت فعالیت اجرایی نهادهای مسؤول حاصل می‌شود. اثر نخستی دولت یکی از شاخص‌هایی است که بیشترین رابطه را با کیفیت حکومت دارد. همچنین، عدم شفافیت، عدم پاسخگویی و فساد از مشکلات کیفیت حکومت است (فاضلی و جلیلی کناری، ۱۳۹۱).

بانک جهانی در تعبیه حکومت و تعیین شاخص‌های آن، کار گرفته می‌رود. قرارداد این کتابش را اگر قرارداد است.
به‌گفتگوی گام‌گذاری‌ها، مهدی‌زاده امرور جهانی بانک جهانی این شاخص‌ها براورد ارزیابی و شناسایی نقاط ضعف کشورها و ظرفیت‌سازی و استراتژی‌های مؤثرتر حمایت استفاده می‌شوند. در این تعریف، کیفیت حکومت یکی از عوامل کلیدی است که تعیین می‌کند که آیا یک شورای ظرفیت کاربرد مناسب برای کاهش فقر را دارد، یا نه. انتظار گیری کیفیت حکومت در درک ارتباط بین حکومت و توسعه و نظارت بر عملکرد آن‌ها دارای اهمیت است.

روش‌شناسی

در حوزه علوم اجتماعی به‌صورت کلی دو نوع روش نسبتاً ارائه‌ها: روش استقرایی و روش قیاسی بررسی و مطالعه مباحث وجود دارد. در روش استقرایی برنامه تحقیق از پانین به بالا به پیش برده می‌شود، یعنی تأثیر اجرا را بر كل مورد ارزیابی و بررسی قرار می‌دهیم. در این روش محقق در صدد این بناگاه خاص و جزئی پدیده‌های اجتماعی را به‌صورت فهرست‌سازی درجه بندی نماید و دنبال کشف دلایل تأثیر گذار پدیده‌های اجتماعی بالای قدرت سیاسی باشد.

برخلاف، نمونه‌های این نوع کارگاه را می‌توان در مباحث مطرحه آنتونی گیدن می‌پردازد، وی در نیشته‌های تلاش نموده تا نهادهای اجتماعی را طرح نماید و تأثیر هر کدام را بالای قدرت سیاسی به‌پرس (سروش، 1384). اما در روش قیاسی، محقق از کل به جز می‌آید. یعنی در کل نقش‌ساختار را روي اجرا به تحلیل و بررسی می‌گیرد. روند تحقیق در این روش متمرکز بر تحلیل پدیده‌های اجتماعی از بالا به پایین است و نیز تأثیر نهادهای اجتماعی را بالای همدیگر مورد تحلیل و ارزیابی قرار می‌دهد.

کاری را که مکس وبر در باب تأثیر حوزه دبی بر به‌نهاد اقتصاد انجام داد را می‌توان در همین چارچوب مورد تحلیل و بررسی قرار داد (سروش، 1384). داده‌های تحقیق حاضر برگرفته از یک تحقیق کتابخانه‌ای و استادی در رابطه به بررسی تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب می‌باشد و روش به کار گرفته شده در این تحقیق استوار بر روش استقرایی است. در این تحقیق به‌بررسی آن‌چه که از نتیجه‌هایی که زیست عسابات از نویسنده‌ها و محققین داخلی و خارجی در باب فساد اداری و تأثیر آن بر حکمرانی خوب نگارش یافته و برداخته شده است.
نتیجه‌گیری

در مقاله حاضر پرسشنامه‌ای اساسی در محور بررسی تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب مطرح شد و نهایت‌کلام گردیده تا فساد اداری و حکمرانی خوب با استفاده از منابع معنی مورد واکاوی گردید. می‌باشد که فساد اداری و رسیدن به حکمرانی خوب بدین شناخت آن ها ناممکن است. در صورتی که مشاهده و دست‌یابی به ماهیت و مفهوم فساد اداری و حکمرانی خوب، به یکی‌نی می‌توان در این راستا راه‌کارهای مناسب و دقیق‌تر را برای مبارزه با فساد و ایجاد حکمرانی حکمرانی خوب این معضول برگ مدرکی ارایه نمود.

دریافت‌های این مقاله و تحقیق در خصوص تأثیر فساد اداری بر حکمرانی خوب چنین است: در مقاله حاضر مهم‌ترین شاخص‌های حکمرانی خوب، به صورت کامل مورد بررسی قرار گرفته است، که به‌طور نوین‌برانش موجودیت فساد و فساد اداری در تطابق و عملی کردن این شاخص‌ها تاثیر گذار است. موجودیت فساد و فساد اداری می‌تواند که هر یک از شاخص‌های حکمرانی خوب (پاسخگویی دولت، اثر به‌خشی دولت، کیفیت مقررات، حکمتی قانون، ثبات سیاسی، اظهار نظر و در کل کنترل فساد) را به نحوی تحت تأثیر قرار داده و از تطبیق و نهادینه‌سازی این شاخص‌ها جلوگیری نماید.

بررسی‌های که در این مقاله در صورت گرفت، نشان می‌دهد که موجودیت، رشد و ترویج فساد در کل می‌تواند می‌مزینهای اداری را به جالش کشانند و از کارآیی آنها بکاهد. فساد اداری امروزه به‌عنوان یک مرض نااعلای در دنیا و به ویژه در افغانستان به‌ویژه در اوج خود رسد و است، که در راز مدیر در صورتی که مبارزه جدی و سنجیده شده با این پدیده صورت گرفته و احتمالاً که نظام موجود را به‌طور کامل کشاند.
حکومت‌داری محدود و تأثیر آن در رشد و پیشرفت جوامع بشری

خلیل الله بکتاشی

مقدمه

امروزه تعدادی از کشورهای توسعه‌نیافته به دلایل مختلف در روند رشد و پیشرفت خویش با یک سلسله محدودیت‌ها مواجه اند که این محدودیت‌ها جنبه‌های مختلف داشته و افغانستان نیز در جمع این کشورها محسوب می‌گردد.

بازتوجه به تاریخ سیاسی کشورهای منطقه‌ای و جهان گفته می‌توانیم که در ادوار مختلف تاریخ بشر، حکومت‌های کوناگون شکل گرفته و تحت عنوان‌های متفاوت همچون (شاهی مشروطه، شاهی مطلقه، جمهوریت، فدرالی و غیره) فعالیت نموده‌اند که هر کدام مستلزم بحث‌های جداگانه و تخصصی‌ای اند. ولی در کل همه‌ای این حکومت‌ها از لحاظ عملکرد به دو دسته بخش می‌شونند: محدود (بسته) و غیرمحدود (پایان). بدون شک حکومت‌داری محدود و پایان هر کدام عوامل، راهکارها، دستاوردها، آمارها و نتایج خاص خویش را داشته که هر دو را برای طرفداران خود را دارند. در این میان منبع قابل تأمل و زرمگری می‌باشند. چگونگی رشد و پیشرفت جوامع بشری است. در این نوشته، چگونگی رشد و پیشرفت جوامع را با رویکرد حکومت‌داری محدود به بحث خواهیم گرفت.

واژه‌گان کلیدی: حکومت‌داری محدود، رشد و پیشرفت، راهکارهای پیشنهادی

رشد و پیشرفت جوامع منحیت نیاز جدی به عوامل آن

امنیت فنی و بازاریابی و متحول بوده که با گشایش زمان نیازهای بشری آنها بیشتر می‌شود و نیل به این نیازها مستلزم رشد و پیشرفت جوامع است. لذا رسماً ست که انسان‌ها برای تحقق اهداف وخواسته‌های خویش زمینه‌های زیادی نمایند و این زمینه‌سازی‌ها در قلب رشد و پیشرفت جوامع ممکن است. رشد و پیشرفت در حقیقت فرانک بویایی، نوسازی، خلاقیت و نوآوری است که به منظور تسهیل شرایط زندگی در ابعاد مختلف جهات بشر انجام می‌پذیرد. بنابراین می‌توان گفت که ضرورت رشد و پیشرفت در هر جامعه محسوس بوده و نیم توان به آن توجه نداشته‌زیرا اغماض از این فرانک بویایی باعث عقب‌مانی دولت-ملت گردیده و فاصله‌ای یک کشور با جهان مدرن را بیشتر می‌نماید.

1. ولایت کابل، فعال رسانه‌ها و حقوق بشر.
حکومت داری محدود و تاثیر آن در رشد و پیشرفت جامعه بشری

میرهان است که علل و عوامل رشد و پیشرفت جامعه یک بحث و سعی است که نمی توان آن را در چند سطر خلاصه نمود؛ زیرا از یکطرف طبیعت و منابع طبیعی، جغرافیای سیاسی، نفوس، فرهنگ و هنر هر کشور در شکل دهی عوامل رشد و پیشرفت نقش دارند. از جانب دیگر سازوکارهای بشری همچون، تخصص و مهارت شهرشوندیان، سطح علم و دانش، میزان دسترسی به تکنالوژی و فن آوری، چگونگی روابط دیپلماتیک (اقتصادی، سیاسی، امینی و فرهنگی) با کشورهای منطقه و قدرت های بزرگ، امکانات مالی، توانمندی نظامی و سرانجام برنامه‌ریزی و سرمایه‌گذاری‌ها منحیط عوامل مهم در رشد و پیشرفت جامعه به حساب می‌آید که با استقلال علل رشد هر کشور را به‌گونه‌ی جدایگانه و یاً به‌پرسه‌ی نمود. هم‌چنان پیشرفت در هر عرصه بحث‌های تخصصی، تخصصی و مجزای خوشی را می‌طلبد. اما علی رغم آن تحریم نابت‌ساخته‌که عنصر عملده و تاثیر گذار در رشد و اکتشاف جامعه نیز وجود داشته و کاربرد عمومی دانگرد که نمی‌توان از نقش آنها انتکاک کرد. این عوامل عبارت اند از:

- وجود یک چارچوب منظم و شناخته شده حقوقی در سطح بین‌الملل (دولت رسمی)
- امینت
- اقتصاد (صنعت، زراعت، منابع طبیعی، نریز بشری، تجارت و خدا و ارزی)
- تعهد، صدا و تلخ انتباخ
- حاکمیت قانون

در اینجا بیانی رازی و پیشرفت در یک جامعه در شکلی به‌نظر می‌رسد. چنانچه در فوک تذکر یافته، دولت‌ها به صورت عمومی بر نوع روتر کدر (محدود/ بار) را برای اداره شکوه‌ها استفاده می‌نمایند و بحث مورد نظر نویسنده‌اند. روتر کدر حکومت داری محدود و نقش آن در رشد و پیشرفت جامعه است. در اینجا ایجابی می‌نماید تا نگاه مختصری به حکومت داری محدود داشته باشیم.

دستورالعمل

- حکومت کردن، حکمرانی، مدیریت حکومتی، حکومت داری محدود، حکومت داری بار
- حکومت داری خرید مفاهیم مهم، پیچیده و در عین حال مهم است که در حوزه علم سیاسی قابل طرح و بررسی است و از هر کدام تعریف متعدد ارایه گردیده است؛ ولی در این مقاله فرض می‌پردازی از حکومت داری را نادرم بلکه به آن نگاه اجمالی خواهم داشت و ساده‌ترین و عام ترین تعریف را ناخودآور می‌شوم.

حکومت داری عبارت است از فرایندی که به واسطه آن مؤسسات دولتی به اداره امور عمومی می‌پردازد، مانند عمومی را مدیریت کرده و از حقوق افراد جامعه حمایت می‌کند (قوم، ۱۳۸۰).

...... ۵۵۷ .....
حکومت داری محدود

حکومت داری محدود اصطلاح متشاد حکومت داری باز است و از آن تعريف متعدد ارائه شده است. گروهی حکومت داری محدود را آن نوع از حکومت داری گفتند که در آن ميزان نظارت به حدی بليند موجود باشد. عدي‌اي ديرگ حکومت داری محدود را شيوه‌اي كنترل بهتره آدره امور دانسته اند. اما در هقيقت حکومت داری محدود عبارت از نوع حکومت داري است که تيم حاكم به منظور دست‌باقی به اهداف مشخص و استمرار منافع گروهی خویش؛ آزادي‌های فردی، جمعی و مذهبي اقشار مختلفی را در حوزه‌های مدني، سياسی، اقتصادي و فرهنگي محدود ساخته و مانع فعاليت‌های آنان مي‌گردد. هر چند در علم تعاريف مطلق وجود ندارد كه قابل قبول همه گروهها باشد. ولي با توجه به وقائع تاريخي و عمل كردن نظام‌های سپه هك شيوه حکومت داری محدود در دستور كار آنان قرار داشته است، تعريف أخرى كه از حکومت داری محدود ارائه گردید، بر حقيقات جوامع وقیم پيش دارد.

حکومت داری باز

واژه حکومت داری باز كه به حکومت داري خوب نيز مشهور است به طور عمومي به معناي ارائه خدمات عادلانهد بهموق و متساسب به متاع يك دولت، برای شهروندان آن مي‌باشد كه از طريق اداره عامه يك نظام يا رعایت اصول تحديدي و رهبري صورت مي‌گيرد، شاخه‌های حکومت داری باز همانند تعريف آن متفاوت و در عين حال متعدد مي‌باشد. اما شاخه‌های را كه سازمان‌های مختلفين محل ارائه كرده اند، عبارتند از مشارکت جوي، قانون‌محوري، عدلت‌جوي، اجتماع‌محوري و پاسخ‌گوي مي‌باشند. در يك تعريف ساده حکومت داري خوب عبارت از فرآیند تدوين و اجرای خط مشني‌های عمومي است كه در زمينه‌های اقتصادي، اجتماعي، سياسي و فرهنگي به مشارکت سازمان‌های جامعه مدني به گوناگون كه ضمن بروآردن نيازهای اساسي جامعه، به تحقيق عدالت، امنيت و توسعة پياينام انساني و محیط زيش منجر مي‌شود، حکومت داري خوب، بر كييفت و نحوه انجام وظيفه حکومت داري تاكد مي‌كند.

تأثیر حکومت داری محدود در رشد و پيشرفت جوامع بشری

در فوق گفت شده که حکومت داري محدود عبارت از وضع محدوديت بالاي اقشار مختلف در ساحات گوناگون به منظور استمرار منافع يك گروه خاص است. در حالی كه رشد و پيشرفت فرآيند انكشاف و پيروايي است. به لحاظ منطقی، انطاق پيروايي با محدوديت امرسيت محال و كاريست بسا دشوار زيرا جايی كه آزادي‌های مدني، سياسی و حقوقي انسان تحت شعاع قرار گيرد، نياياد انطاق پيروايي، خلاقيت و تكامل را داشت.
روی این ملاحظه، حكومت‌داری محدود نه تنها که بستر مناسب برای رشد و پیشرفت جامعه نمی‌باشد بلکه باعث کندی و حتی توقف فراوانی رشد، ترقبی و تکامل جامعه می‌شود.

به کلیه مثال‌ها، کشور و سایر کشورها در نظر داشته باشیم و یا یک مثال شدن ابتدایی از مشکلات اطلاعات جمع‌آوری می‌نمایم و یک گزارش خبری پیرامون موضوع مشخصی به نام آنماه نشر سازد. اما از سوی آگاهان وی در رسانه‌های یک مسول دولتی، خبر متذکره سانسور شود و یا در نظر آن محدودیت وضع شود، آیا خبرنگار می‌تواند حقیقت مسئله را بازتاب دهد؟ آیا برای خبرنگار دیگر اندیشه‌های واقعی و علایق به مسلک باقی خواهد ماند؟ آیا یک مرکز جواب منفی است.

به همین ترتیب، آگاه یک مکان اکادمیک را در نظر بگیریم، در صورتی که مواد درسی در محیط اکادمیک دستی کاری شود و مطالب به خواست‌ها و فرمان‌های یک گروه سیاسی تهیه گردد، آیا ارزش اکادمیک موضوع از نیمی روز یا حتی کلیه کاسته می‌شود؟ آیا محیط اکادمیک به محیط رعوب و وحشت تبدیل شود؟ چگونه که چنین از ارزش و اهمیت موضوع کاسته می‌شود و چه محیط اکادمیک خاصیت یادداشت و کاربردی خویش را از دست می‌دهد.

با تعمیق به مثال‌های فوق دیده می‌شود که نقش حکومت‌داری محدود بر فراوانی رشد و توسعه جامعه منفی بوده و حتی باعث توقف این حریان می‌شود. ولی، آنچه را باید تذكر داد این است که محدودیت با نظارت تفاوت بسیار دارد. وقتی محدودیت نقد می‌شود، به این معنی نیست که نظارت زیر سوال برده شود، نظارت امر حتمی و ضروری است که برای به دست آوردن نتایج مطلوب در جریان هر عملیات و فعالیت باید در نظر گرفته شود.

چگونگی نقش حکومت‌ها در فراوانی توسعه افغانستان

مناسفانه افغانستان نیز از جمع کشورهایی به حساب می‌آید که روند ترقی و تعالی در برخی‌ها مختلف به دلایل گوناگون خیلی بیشتر بوده و نوتسانته ایم به منزق محل مقصود برایم. هر چند اکثریت حکومت‌ها در افغانستان خود را حامی رشد و ترقی گفته اند ولی در عمل هیچ کدام نوتسانته اند بست رشد را در شیوه‌های مها نمایند; زیرا بست سازی رشد و پیشرفت بايد متوازن باشد. بنی‌ای ابعاد سیاسی، اقتصادی، امنیتی و اجتماعی آن که گوئن محقق در نظر گرفته شود، در حالی که اکثریت پلان‌های توسعه‌ای می‌ناقص بوده و توازن در نظر گرفته نشده و در نهایت می‌توان به ناکامی پلان و برنامه متذکره گردد.

آنچه را تجربه کرده‌است، در افغانستان حکومت‌های مختلف تحت عنوان‌های مختلف، گرفته وی نظاره بعیه دلالی و پیره‌ی استیارنار غیرمهم‌ماندی بوده است. زیرا حکومت‌های که حمایت مردمی نداشته باشند و یا حمایت مردمی را روز به روز از دست دهد باعث سقوط خویش خواهد شد.

559
اندیشه‌ها برای افزایش عناوین مرتبط افغانستان صلح، آمیز و موفق

این بدنی معنی است که حکومت‌ها با ایده بیشتر از همه به کسب رضایت ملت‌ها بردازند و
این رضایت زمانی حاصل می‌شود که برای مردم سهولت‌ها و امکانات پاسخگویی به مقتضیات
وقت ارائه گردد که در حقیقت ارائه این سهولت‌ها و ضروریات بر تسیع و تقویت روند
توسعه کمک می‌کند. چنانچه در فوق تذکر رفت، حکومت‌های محدود به هیچ عنوان نمی‌توانند
رشد و توسعه را در پی داشته باشند.

نتیجه گیری

با توجه به آنچه بیان شد، گفته می‌توانیم که حکومت‌داری محدود اکثراً مانع رشد و
پیشرفت جوامع گردد است که بیشترین مثال‌های آن در آن‌های از کشورهای توسعه نیافته
دیده می‌شود که گروه‌های خاص از عقاید و احساسات مردم سوء استفاده می‌نمایند.

بنابراین، کشورهای اسلامی، برای جلوگیری از افراط و تغییر که مانع رشد و پیشرفت
آن‌ها می‌گردد، یک مرجع واحده را ایجاد نمایند تا خواسته‌ها و ضروریات افراد جامعه خویش
را در تطابق با اصول دینی و ارزش‌های فرهنگی خویش و پویایی زندگی بشری بررسی نموده
و بسترهای مناسب تروی، تعالی و تکامل جوامع را در سخت‌ترین شرایط هم‌مراتب نگه دارند.

برای اینکه کشورهای توسعه نیافته افغانستان بتوانند به ترکی و تکامل برسند
با استناد به استراتژی منظم و مشخص را با در نظر داشت امکانات بشری و طبیعی خویش
طرح و عملی نمایند. ابتدا راه‌کارهای زیر برای فراوان تکامل جوامع بشری مانند افغانستان
پیشنهاد می‌گردد:

1) بررسی خواسته‌های شهره‌رندان در مطابقت با اصول دینی؛
2) تطابق فرهنگ بومی و نیازهای روستایان جامعه؛
3) جلوگیری از افراط و تغییر در کشورهای که اصول دینی بیشتر حاکم است;
4) پیشرفت مناسب برای بیشتر به اهداف تعیین شده (مدارج رشد و پیشرفت).
حکومت‌داری خوب؛ پلی برای توسعه در افغانستان

فریبا اکبری

چکیده

بحث حکومت‌داری خوب بعد از جنگ جهانی دوم وارد ادیبات توسعه و دولت داري شده است. اما به مورزمان این مفهوم تغییر یافته. در ابتدا مفهوم حکومت‌داری خوب جنبه اقتصادی داشت، اما رفتگی در بسیاری از حوزه‌های اجتماعی، اقتصادی و سیاسی جای گستراند. این پژوهش به دنبال این است که چگونه حکومت‌داری خوب می‌تواند به توسعه در افغانستان کمک کند. در این مقاله از روش تحلیلی- تفسیری با اتکا بر منابع در حوزه حکومت‌داری خوب و توسعه استفاده است. در این پژوهش دریافت شده است که شاخص حکومت‌داری خوب می‌تواند به توسعه را در افغانستان رقم بزند. چنانچه در متن اصلی این پژوهش از شاخص‌های حکومت‌داری خوب که هماناً شفافیت، باسخگربی، نبود فساد، عادلیت، مشارکت و کارایی) است نام برد. در بخش این مقاله نظر بر این است که توسعه علاوه بر اینکه بر میزان درآمد سرانه مردم می‌افزارد، دگرگونی مثبت در نهادهای اجتماعی اقتصادی و سیاسی را نیز سبب می‌شود. از آنجایی که نوع نظام در افغانستان تغییر کرده با فریبا شی نظام قبیل پیش از بخش به شمول خدمات عمومی، نظام اداری، سیاست و حتی نظام رسانه‌های تحویل شده است، نیاز است که در همه بخش‌ها ابتدا پژوهش صورت گیرد و از پژوهش‌های انجام شده برای برون‌رفتن از بحران موجود در افغانستان استفاده شود.

کلید واژه‌ها: حکومت‌داری خوب، توسعه، کشورهای در حال توسعه، افغانستان

مقدمه

حکومت‌داری خوب بیانگر نقش در حال توسعه و تغییر حکومت‌ها در اداره جوامع و تغییر نگرش نسبت به کارکرد حکومت در جهان امروز می‌باشد. در حکومت‌داری خوب، بعضاً موضوعات اساسی مالک فعل قرار داده شده است، برای مثال: سازمان ملل، مراکز سرلاری، مشارکت، برابری، قانون محوری ارائه خدمات مطلوب به مردم، شفافیت، باشگاهی، امینت، صلح، مدیریت تعاضب، ارتقای سطح آگاهی شهرنشینان و دولت الکترونیکی را عویار ارزیابی حکومت‌داری خوب معرفی کرده است.
مفهوم حکومت داری خوب مثل سایر مفاهیم دیگر جون دموکراسی، آزادی، جامعه مدنی، حقوق شهرنشینی و کنترل‌گرایی در تمام سطوح ان برای جامعه ما تازه‌گی دارد و ایجاد می‌کند که با واکاوی این مفهوم و مفاهیم دیگری از این دست زمینه تحقق و روش آنها را در بستر جامعه فراهم نموده و در جهت قوام و بایگانی آن برای رسیدن به یک جامعه بااثبات، سعادت مند و دموکراتیک قدرتی هایی را ابرادیرم. شبکه نیست که با عملی شدن حکومت داری خوب، فرصت‌های خوبی برای تأمین عدالت اجتماعی، انسجام متقابل، انجام خدمات اجتماعی به مردم، رفع دشواری‌های مردم، برجویدن گلیم فساد اداری، مدیریت عمومی، مسوولیت پذیری و شایستگسالاری فراهم می‌گردد.

در این پژوهش سعی شده است بررسی نمادی که چگونه حکومت داری خوب می‌تواند زمینه توسعه اقتصادی، سیاسی و اجتماعی را پس از فروپاشی نظام جمهوری فراهم سازد. اگرچه با توجه به جستجوی که می‌تواند در فضای مجازی انجام دادم، پژوهشی با همین عنوان نتوانست پیدا کنم، اما پژوهش‌های دیگری در رابطه با حکومت داری خوب در افغانستان صورت گرفته است که برای گردیده به نظام دوانه جمهوری و نقطه مشترک بیشترین پژوهش‌ها تاکید بر جنبه سیاسی حکومت داری خوب و توسعه داشت. یکی از این پژوهش‌ها تحت نام "حکومت داری خوب؛ تمرکز با عدم تمرکز" اثر اثر نمایشگری تأثیر نظام اداری متکن و غیر متکن در حکومت داری خوب در افغانستان" که از طرف شورای مخصوص این هرات توسط هفت تن از استادان دانشگاه کشور صورت گرفته است. این پژوهش در سال ۱۳۹۵ چاپ شده است. از عنوان آن پیداست که بر جنبه‌ی سیاسی حکومت داری خوب توجه داشته است. و در این پژوهش دریافت شده که نظام سیاسی غیر متکن در افغانستان کارتر است. اما در این مقاله می‌خواهیم راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب که شامل جنبه سیاسی، اجتماعی و اقتصادی می‌شود را بیان و رابطه‌ای آن را با توسعه شناسیه و با استفاده از روشن تحلیلی- تفسیری شکل گیری آن را در جامعه‌ی کنونی افغانستان بسنجد.

مباحث نظری

اگرچه مباحثی پیرامون حکومت داری خوب پس از انتخاب جنگ جهانی دوم روی کار آمد و دانشمندان متفاوتی پیرامون آن نظریه بردازی کردند، اما داغلاس نورث و همکارانش را از مهم‌ترین نظریه‌برداران این جهود می‌دانند.

وی نظام حکومت داری را به طبیعی و نظام باز دست‌بندید کرده است که در نظام طبیعی شهرنشینان در استفاده از منابع و مبانی نظرات محدود هستند، اما نظام دسترسی باز به شهرنشینان آزادی‌های بیشتری می‌دهد.

...... ٥٦٢ ......
براسا تعريف برنامهای عمران سازمان ملل، حکمرانی خوب عبارت است از مدیریت امور عمومی براساس حاکمیت قانون، دستگاه قضایی کار امید و عادلانه و مشارکت گسترده مردم در فراکردن حکمرانی. به عبارت دیگر هر ادارات حکمرانی قانون بشر و دستگاه قضایی کارآمدتر و عادلانه‌تر و میزان مشارکت در یک کشور بشرت باشد، حکمرانی در آن کشور بهتر است (میدری، ۱۳۸۵). حکمرانی در دنیای امروز به ویژه در کشورهای توسعه‌نیافته از مباحث بسیار مهم در برنامه‌های کاهش فقر به شمار می‌رود. حکمرانی خوب موجب بهبود توزیع درآمد و برابری فرصت‌ها می‌شود. در سال‌های اخیر ثابت شده است که حکمرانی خوب با مارک و میر کمتر و نزخ باسواحی بشرت و درآمد سران بالا همراه است. حکمرانی خوب پیش شرط لازم برای کاهش سریع فقر است (ابراهیم‌پور و الیکی، ۱۳۹۵).

تحلیل و تفسیر

پیشگی میان حکمرانی داری خوب و توسعه

از انجاییقه مفهوم حکمرانی داری خوب با توسعه گره خورده است بنابراین حکمرانی داری خوب براساس تعیین بانک جهانی همان توسعه است و ماهیت آن جهیزی نیست جز توهین کشورها. حاکمیت قانون: از زمان روی کار آمدن طالبان بشرت مردم به دلیل ترسی که دارند خود را مستعد به رعایت دستوراتی می‌کنند که از سوی حکومت اعماق می‌شود. اما نیاز است که در روند حاکمیت قانون ساختار منظمی به وجود آید. در غیر این صورت و به مورر زمان ممکن است که زورگویی‌های عادی و سرکشی جای رعایت قوانین و دستورات را بگیرد.

یکی از شاخص‌های مهم حکمرانی داری خوب حاکمیت قانون است که به مظور تحقق موازین مردم سالاری است. بدين لحاظ نظامهای سياسی که دارای ويزه‌گي هاي مردم سالاری هستند، مستعد به كارگيری راهكارهای حکمرانی داری خوب مي‌باشند. ويزه‌گي هيال كلي نظامهای مردمسالاري تا حد قابل توجهي بستر حركت به‌سروى نظام مردم سالار را فراهم خواهد كرد (فرهنگ و همكاران، ۱۳۹۵). با توجه به اینکه حاکمیت قانون نظر به جو اجتماعي و نوع جوامع تفأوت دارد، اما وجه مشترک توز دارد. اين كه وجود حاکمیت قانون در جامعه باعث توسعه به ويزه توسعه سياسی كشورها می‌شود.
اندیشه‌ها براي افغانستان: صد ایدي نجات دهنده برای افغانستان صلح أميز و ورفه

در افغانستان با توجه به اين كه نظام نواي است، نياز است يک ساختار منظم در بخش قضاتي، اجرایی و قانون اساسی كشور به وجود آيد. در غیر اين صورت حاکمیت قانون كه هماني به توسعه مي انجامد. معني نخواهد داشت. پاسخ‌گویي و شفافيت: پاسخ‌گویي و شفافيت در مفهوم عام به فرايندهاي گفته مي شود كه شهروندان طي آن حاکمان را در قالب رفتار و عملكرد شان مسوليت پذير مي كنند. اين امر بيشتر از راه انتخابات انجام مي شود. به نمایندگان مردم در مجالس قانون كناري اختيار مي دهد كه مديريت سياسی و كاركنان دولتي را از راه ساز و كارهای نظارتی و مميزي پاسخگو نمایند. مديران سياسی نيز ماموران فروست خودرا از راه سلسله مراتب انتخاباتي و همچنين دادگاهها و محاكم اداري نيز مجريان را در بر قرار قانون پاسخ‌گو نگه مي‌دارد (فقهی، 1380). پاسخ‌گویي و شفافيت بیشتر در بحث رسانه مطرح مي‌شود كه برای حكومت‌های خوب و توسعه يك ارمنشي است. شفافيت را يك تواميم بگويم كه گرمه محکم خودره است با رسانهها. اتئجه ما در حال حاضر در كشور شاهد هستيم كه رسانههاي زيادي در كشور مسند شده و یا خبرگران شان از كشور خارج شده‌اند. برای حکومت‌های كه وجود شفافيت در آن است. حضور رسانه‌هاي كثرت گرامي نيز مهم است، بدين لحاظ طالبان در نخست بائيد به خبرگران اطمينان دهدن كه تهديد عليه است. جالي شان وجود دارند و در قدم بعدی سعي كند كه با حمایت مالي رسانهها را سربا نگهدارد تا بدين گونه صداي كثرت گرامي دارد. در جامعه بييستر و توسعه اجتماعي در جامعه رقم خورده. نبود فساد: فساد يك از پديده‌هاي شائع در سطح جهان است كه از دیرباز و همزاد با پيدايش نخستين شکلي هاي دولت و حكومت‌داري وجود داشته است. بررسى هاي اقتصادي انجام شده در سال های اختر به روشنی ثابت مي كند كه فساد يکي از موانع اصلي و مهم رشد اقتصادي است به نقل از اسکوبي (كردي و خدارپست، 1395).

توماس و همکارانش سه شرط لازم ايجاد فساد و نداوند آن را قدرت احتياطي مجريان دولت، رانده‌اي اقتصادي و نهاده‌اي ضعيف معرفی مي كنند. در طول يك دهه گذشته، مطالعات گوناگون توجهي در مورد فساد صورت پذيرفت و توصيهها و پيشنهادها به منظور كنترول آن هم افزارش چشم‌گيري داشته است. در سال 1998، سي و هشت كشور توسط كنوانسیون مبارزه با رشوه‌خواري به سرمتين شناخته شدند. در سال 2007 تلاش‌های بايكن جهاني على فساد و راهندازی استراتژي ببتيدر گروهي در اداره و مبارزه با فساد آغاز شد. دولت آمريكا هيچين ببستري لازم ضد فساد را برای كاهش مقدار به اجراي قانون تحویل اقدامات شيوع‌هاي فساد‌جيروي راهندازی کرد. اين ابتکارات به وضع نشان مي‌دهد كه دولتها و نهاده‌هاي بين‌المللي نگران فساد و تأثيير منفي آن بر كشورهای در حال توسعه هستند(اسکوبي و ديجران: 46).
شکستگی نمایشگاه‌ها و روشن‌تری و روش‌های مختلف می‌داند.

اگر مدت اجازه به آن باور داشتند و آن را مراحل کردن. این بی‌慮 و عدم عدلت از دیگر
برایی جنسیتی و مستهای دست و پاگیر در جامعه گرفته‌تای توزیع نابرابر قدرت، ثروت و
اطلاعات بین گروه‌های متیافتاً اجتماعی را در برد می‌گرد.

البته که نمی‌توان رابطه نبود عدلت و بلند رفتن گراف توی و عده رضایت گروهی
که مورد بی عدلی قرار گرفته‌اند را نادیده گرفته. چون به هر میزان که دسترسی عدای به
منابع قدرت و ثروت کمتر باشد میزان نارضایتی آنان از گروه‌های فرا دست و نظر حاکم
بیشتر شده و بسبی ایجاد اخلال و خشونت در جامعه می‌شود. نمونه آن بلند رفتن گراف
آدم‌ربایی دزدی، یک مسئله متعلق به شمول
افغانستان شاهد آن بودیم. و اگر این روند ادامه بپذیر کنند مسلم است که جلو توسعه را می‌گیرد.

پس از دانشمندان علمی اجتماعی و سیاسی نبود متابی را علی‌المدحدسی‌می‌کنند فقر به منابع
نیست دانسته، بلکه توزیع نابرابر و عدم متمایز در درست توزیع متابی را عامل عهده
فقر ماندن عده‌ای عنوان می‌کنند. در جهانی که مملو از متابی دارایی و فن‌آوری است، مسلمان
فقر جهانی حاصل کبودی نیست. فقر فناوری و نابرابری شدید و بازگشایی از اعتماد اجتماعی
معاصر در سطح جهانی است. نهاد قدرتمد حکومت جهانی این وضعیت را تهدید بالقوه برای
نظم جهانی می‌دانند.
کارایی و ارتباطی حکمرانی: خوب به معنی آن است که نهادها و سازمان‌های تصمیم‌گیری‌های همیشه نیاز‌های مردم را مجد نظر داشته باشند و از منافع موجود به‌صورت کارا استفاده کنند. مفهوم کارایی در ارتباط با حکمرانی خوب به معنی استفاده‌پایدار از منابع طبیعی و حفاظت از محیط زیست نیز خواهد بود؛ لذا موضوع به‌تهرین استفاده از منابع با حکمرانی ارتباط مستقیم دارد (گرچه ۱۳۹۲). کارایی و اثر بخشی که بیشتر به موضوعات مدیریتی مطرح می‌شود، جای خود را در ادبیات دولتی نیز باز کرده است و مدیریت درست منابع موجود در یک جامعه به وجود حکومت‌داری خوب و توسعه می‌انجامد. اگر بخواهیم این موضوع را به شرایط کشور مرتب سازی، بسیاری از کارگزاران متخصصان کشور را ترسیم و با هر تکه هستند و با ترک این افراد مسلم است که اختار مدیریت در کشور تحریک مشکل خواهد شد، در حقیقت تمام مؤلفه‌های دیگر حکومت‌داری خوب و استحکام به این شاخه اصلی است.

نظام کنونی کشور باید بتواند که حمایت این کارگزاران و متخصصان کشور را جلب نماید و فضایی را برای سازند تا این افراد برای بهتر شدن حکومت همکار باشند. مورد دیگر این که برای تربیه مدیریت جدید تلاش نمایند. در غیر اینصورت ساختار مدیریتی معیاری در کشور فلج و این روند توسعه را متوقف خواهد کرد.

نتیجه‌گیری

در یافته‌های تحلیلی-تفسیری این مقاله نشان داده شد که حکومت‌داری و وجود شاخه‌هایی که در یک جامعه می‌توانند که توسعه در کشورها را رقم زند. مفهومی بر تازه ترین گزارش نهادهای جهانی از سقوط نظام جمهوریت در افغانستان نشان می‌دهد که امیدمی‌ترین فروپاشی آن نداشته حمایت مردمی فساد و نبود عدل بوده است. سه مفهومی که رابطه تنگاتنگی به مهدیگر دارند و نبود یکی دیگری را نبود صدهمی می‌زنند. پس بهتر است که نظام کنونی کشور این با را مجد نظر داشته باشد که در صورت نبود حکومت‌داری خوب، رفتین به‌سوی توسعه ناممکن است.
حکومت داری خوب؛ بی‌پای توسه در افغانستان

حکومت داری خوب و ازدیاد نسبتاً تازه در ادبیات امروز افغانستان است، اما به جای سرناسرگاری با واردها، بهتر که به جنبه عملی آن دیده شود و با توجه به اوضاع کنونی کشور و با استفاده از پژوهش‌های معترف، دولت داری خوب که همانا توسه است در کشور رقیم بزند.

سفارش‌ها

• برای حکومت داری خوب نظام طالبان به معنای واقعی آن باید مبنی بر حاکمیت قانون استوار باشد. نه روابط و مصالح شخصی یا گروهی و جریانی.
• تطبیق قانون، انشا و توزیع تبعیض و عدالت اجتماعی دغدغه عمده نظام باشد و آن را در عمل اجرا نماید.
• نظام طالبان حضور زنان را در فعالیت مختلف اجتماعی، اقتصادی و سیاسی پذیرا باشند و در مقابل آن مقاومت تکننده.
• رسانه‌ها باید مستقل باشند تا باواند که در قسمت شفافیت نقش خود را به گونه‌ای درست به انجام برسانند.
راه‌های رسیدن به حکومتِ داری خوب

مصطلحی سعادت

چکیده

رسیدن به حکومتِ داری خوب نیازمند راه‌ها و ساختارهایی است که دولت‌ها را در تطبیق شاخه‌های حکومتِ داری خوب کمک می‌کند. افغانستان بعد از سال‌ها گرنگ فرض تطبیق حکومت‌داری خوب را به دست آورده، ولی به نظر شاخه‌های حکومت‌داری خوب، حکومت‌بی‌نقل نتیجه‌ورهای مناسب به این شاخه‌هایها را پیدا کند. این مقاله کوشش بر آن دارد که راه‌های رسدین به حکومت‌داری خوب را با استفاده از روش کتابخانه و (کتاب‌ها، مقالات علمی، گزارش‌ها و صفحات ارتباطی)، پرداختن به مفهوم حکومت‌داری خوب با تحلیل و بحث روی موضوع به پژوهش بپردازد. یافته‌های این پژوهش شاخه‌های حکومت‌داری خوب را، راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در کشور می‌داند. نتایج این پژوهش نشان می‌دهد که سیستم‌های اداری غیرمتکنی زمینه‌ساز مشارکتی مورد توصیم‌گیری می‌شود.

واژگان کلیدی: حکومت‌داری خوب، شاخه‌ها، سیستم‌های اداری

مقدمه

حکومت‌داری خوب در کشورهای توسعه‌یافته زمینه‌ی رفاه اجتماعی، توزیع عادلانهٔ مالی و توسعه‌ی اقتصادی می‌شود. اما در افغانستان به دلیل نقش حاکمیت قانون از سوی مجری‌های این فساد گسترده، عدم مسئولیت‌پذیری مسئولان و نبود شفافیت در پروسه‌های اداری راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب را زیر پرسش قرار داده است. هدف از این پژوهش دریافت راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان است؛ زیرا افغانستان کشور پسی‌گنج به عنوان بانک تغییر به ساختن حکومت‌های دموکراتیک و مطابق به پیروی از اصول حکومت‌داری خوب شد. یافته‌های این پژوهش نشان می‌دهد که حکومت‌های غیرمتکنی باید مشارکت شده و تطبیق آن یکی از راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان است.

پژوهش‌های قبلی در زمینه حکومت‌داری خوب به محوریت افغانستان اندک بوده و پژوهشگران قبلی بر ابعاد دیگر حکومت‌داری خوب از جمله؛ ''نقش جامعه‌ی مدنی در ترویج حکومت‌داری خوب'' به قلم آورخلا اشرف نعمت و کیرین ورنر به بحث پرداخته اند. پژوهش‌های دیگر هم در این زمینه است که ذکر هریک از آنها خارج از حوصله این پژوهش می‌باشد.

1. ولایت کابل.
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

در این پژوهش با استفاده از روش کتابخوانی‌های (کتاب، گزارش، مقاله و صفحات انتخابی) به در یافتن جواب‌های پرسش‌هایی در مورد وسایل رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان کدامها و به پرداختن به مفاهیم حکومت‌داری خوب با تحلیل و بحث روی موضوع به پژوهش پرداخته شده است.

حکومت‌داری خوب

در سال 1990 از اهمیت زیاد در خریداری مدل‌های حکومتی مجدداً در حال شدید تغییر قرار گرفت. این امر باعث شد که به‌طور خلاصه این پیوسته در این پژوهش بررسی شود. این مدل‌ها برای اولین بار در سال 1992 در گروه مده (محمودی، 1392) بانک جهانی حکومت‌داری خوب را مطرح کرد. شیوهی که در آن به خاطر مدیریت اقتصادی و اجتماعی منابع یک کشور مختصاً با دید انسجامی به کار می‌رود تعریف می‌گردد. برنامه ی انسجامی ملی متعدد تأکید بیشتر روی ابعاد متغیف حکومت‌داری چون "مشارکت، شفافیت و حسابی" مؤثر و عدلانجام و ترویج حاکمیت قانون می‌نماید. مدل حکومت‌داری این حاکمیتی است که حقوق افرادی شهروندان و منافع عمومی را به‌طور مجدداً و یک‌جا چنین موضوع ایجاد می‌نماید اما اطمنان از رضایتی ثابت، حاکمیت قانون، اداراتی متمرکز دولت و یک جامعه مدنی قوی و مستقل از دولت حاصل گردید. (نهمت، 1395)

حکومت‌داری در ادیب‌های حقوقی - اداری، به معنی یک مدل مفهومی که به‌طور عمده در این راستا ایجاد و یک سیستم گذرانی و توطیح‌رسان برای پژوهش‌های ناشی از این نگاه‌های نیز آمده است. این چنیان حکومت‌داری محلی، حکومت‌داری ملی و حکومت‌داری نظام بین‌المللی را در بر می‌گیرد. خرد و منطق حکومت‌داری را، تحکیم رابطه یک‌گانیک میان سیاست و منابع یک نظام تشکیل می‌دهد. یعنی سیاست گذرانه‌های یک نظام، که بتواند منابع بشری و اقتصادی یک دست از طریق اداری معاون در خدمات شهروندان این نظام قرار دهد، "حکومت‌داری خوب" نامیده می‌شود. (سستری، 2011)

شاخی‌ها

شاخی‌های حکومت‌داری خوب از سوی سازمان‌های جهانی به انواع مختلف معرفی شده است. بهترین این کشوری‌ها نشانه‌هایی از توانایی در این مقاله پرداخته شد. بانک جهانی، شاخی شاخی‌های: حاکمیت قانون، مسووی‌الvat اعتبارات، پاسخگویی، شفافیت، رهبری توسعه مدار و اداره با کفاپت و کارآمد را پیشنهاد کرده است. (پیمانی، 1396)
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی جدید. برای افغانستان صلح آمیز و موفق

(UNDP) هم‌شک شناخت را: مشارکت جوی، حاکمیت قانون، مسئولیت‌پذیری، پاسخ‌گویی، عدلت جوی، اجتماع محور و یک تعداد دیگر حتی کنترل فساد را به‌عنوان جزئی از شناخت‌های حکومتی‌داری خوب دانسته‌اند. (اداره مستقل ارزگان‌های محل، 2021. فضیله اوزن). (اوژن، 2021).

مشارکت: تمامی زنان و مردان جامعه با یاد در تصمیم‌گیری‌ها حق اظهار نظر داشته باشند که
این امر از طریق نهاده‌های واسطه منتخب آنان و یا به صورت مستقیم تحقیق می‌یابد.

حاکمیت قانون: نظام‌های حقوقی جامعه با یاد عادلانه و بر طرفان باشد، بالا‌خور قوانین
حقوقی بشر.

شفافیت: جریان امروز تبادل اطلاعات بین‌گزار شفافیت است. سه‌گانه، نهادها و اطلاعات
برای شهرندان چه خواهان دسترسی مستقیم است و اطلاعات کافی در اختیارشان قرار
می‌گیرد.

عاهلی: همه مردان و زنان با یستی فرصت‌هایی برای برای به‌هم‌آید یا حفظ کیفیت زندگی شان
داشتند باشند.

اثربخشی و کارایی: همه سازوارها و فراهم‌ها و نهادها با یستی بهترین بازدهی و
اثربخشی را داشته باشند و نیازهای ذینفعان به تمام و کامل با استفاده بهره‌ای از منابع برآورده
شد.

پاسخ‌گویی: تصمیم گیرن بخش دولتی، دیو خصوصی و نهادهای جامعه مدنی
با یستی به مردم و آحاد ذینفعان جامعه پاسخ‌گو شوند. نحوی پاسخ‌گویی نیز به نوع عمالت
سازمان و ماهیت تصمیم بستگی دارد. (وزارتی، 1396).

مها شفاد: در حکومتی‌داری خوب، فساد در حداقل میزان‌های است. حکومتی‌داری
خوب پاسخ‌گویی نیزهای حالت و آینده است. رسیدن به حکومتی‌داری خوب منوط به مبارزه با
فساد، حاکمیت قانون، بهبود کارایی و پاسخ‌گویی بخش دولتی است (فندی، 1396).

سیستم اداری
در گذشته سازمان اداری عمومی در خدمت زمین‌داران برای اعمال قدرت شخصی قرار
داده‌است. اما با تحولات مدیر و هم‌گام با تحولات‌های که در تعريف، نقش و جایگاه دولت اتفاق
افتد، مفهوم، نقش و جایگاه سازمان اداره خانه‌ای نیز دچار تغییر گردیده است. این تغییر در
مورد سازمان اداره خانه‌ای وابسته به عوامل مختلفی بوده که از یک کشور تا کشور دیگر متفاوت
می‌باشد.
راههای رسیدن به حکومت داری خوب

بنابراین نظام‌های اداری عمداً به تمرکز و عدم تمرکز تقسیم می‌شوند که هر کدام شان دوباره به شاخصه‌های دیگری قابل تقسیم می‌باشد. این دو نظام حقوقی و مدیریتی در واقع دو گرایش متضاد می‌باشد که آثار و نتایج بسیار متفاوت هم در کیفیت اجرای امور عمومی و هم در سرنوشت مردم دارد. (ایبی، ۱۳۹۷)

تحلیل و بحث

شاخص‌هایی را که سازمان‌های جهانی ارائه می‌کنند، در حقیقت نشانه و یا راههای هستند که زمینه حکومت‌داری خوب را می‌یابند. این مشخصه‌ها در افغانستان با جالب‌های جدی مواجه می‌باشند. با وجود تلاش‌های ضد فساد اداری از سوی دولت افغانستان و کشورهای کمک‌کننده، فساد اداری تهدیدات به حاکمیت قانون هنوز پارچه‌ای مانده است (SIGAR، ۲۰۱۹).

دسترسی به اطلاعات حقیقی است که در قانون اساسی افغانستان و قانون دسترسی به اطلاعات برای همه شهروندان است. این قانون، حق دسترسی همه شهروندان به اطلاعات را تضمین می‌کند. با این حال، در عمل اطلاعات اغلب از طریق ارتباطات شخصی بجائی استفاده از طرزالعمل های تعیین شده در قانون حق دسترسی به اطلاعات شرکت ساخته می‌شود. (اریب، ۲۰۱۷)

در سیستم متمرکز اداری، مورد مشارکت کمتر در تصمیم‌گیری‌های سیاسی، اقتصادی، اجتماعی و فرهنگی دانسته‌اند. اما در سیستم غیرمتمرکز‌داری، شهرهای نسبی در اداره امور محلی و تعین سیاست‌ها، اهداف (اقتصادی، رفاهی، اجتماعی و فرهنگی) مشارکت چشم‌گیر دارند (کلکانی، ۱۳۹۹).

هم‌چنان ماده ۱۴۰ قانون اساسی نیز بیان می‌دارد که انتخابات شوراهای ولسوالی ها بعد از سه سال دارای می‌گردد. اما با وجود تضحیه‌های ندیدنی که دو نهایت نافذ شدن قانون اساسی تا هنوز این ماده قانون اساسی عملی نشده؛ عدم تطابق ماده‌های قانون اساسی که از جایگاه دست اول قواین به شمار می‌رفته نشان دهنده ضعف چند جنگی در حاکمیت قانون، فساد گسترده، عدم پاسخگویی و در نهایت باعث کاهش بهرهوری در ادارات افغانستان شده است.

نتیجه‌گیری

با توجه به تحلیل که از پژوهش‌های قبلی داشته‌ایم و شفافیت در ادارات، فساد اداری گسترشده، عدم حاکمیت قانونی، اداری متمرکز، عدم مشارکت مردم در پروسه‌های سیاسی و عدم پاسخگویی مسئولین راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان را با چالش‌های جدی مواجه ساخته است، این چالش‌ها هم‌واره مانند در برای پیشرفت و آبادی کشور شده و مانع در برای توسعه اقتصادی اجتماعی و رفاه مردم این کشور می‌شود.
یافته‌های این پژوهش اداره‌ی غیر متمرکز را زمینه‌سازی مشارکت در تصمیم‌گیری‌ها دانسته و آن را یکی از راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان می‌داند. محارب فساد اداری، پاسخگویی مسولیت، تحقیم حاکمیت قانون، شفافیت در ادارات، مشارکت مردم در تصمیم‌گیری‌ها و عدالت اجتماعی را راه رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان می‌داند.

راهنکارها

1) تعديل قانون اساسی و تغيير نظام اداری از اداره‌ی متمرکز به اداره‌ی غیرمتمرکز.
2) استخدام افراد متخصص با تعهد به دین، كشور و اداره مربوطه در ادارات كليدي كشور.
3) ايجاد نظام سياسي مبتني بر عدالت اجتماعي.
4) ترويج روحیه مبارزه عليه فساد اداری از طريق نظام آموزشي كشور.
5) ايجاد نهادهای مستقل نظارت از شفافیت ادارات و قراردادها.
راه‌های رسمی به حکومت‌داری خوب

عاطفه بهشتی

چکیده

با توجه به پیچیدگی‌های که در دنیای امروزی مطرح است، دولت‌ها به تنهایی قادر به ارائه خدمات معياری برای شهرنشینان نیستند. لذا این امر نیازمند یک گوسازی جدیدی است که حکومت‌ها را قادر سازد، تا از تمامی استعدادها در جامعه، اعم از بخش دولتی و حکومت‌داری خوب فراپندی است که به واسطه آن مؤسسات دولتی به اداره امور صنعتی می‌پردازند. منابع عمومی را مدیریت کرده و از حقوق افراد جامعه حمایت می‌کنند. حکومت‌داری خوب یکی از أولویت‌های جامعه بوده و برای حکومت‌داری خوب می‌تواند اعتماد مردم را نسبت به نظام و گوگوشی کارکرد نظام در عرصه ارائه خدمات جلب کند. فراهم ساختن راه‌های حکومت‌داری خوب زمینه بهتر پیشرفت جوامع را می‌نماید. هدف اصلی این مقاله مطالعه‌ای چگونگی راه‌های رسمی به حکومت‌داری خوب در افغانستان با در نظر داشت حکمت‌ی طالبان در شرایط فعلی می‌باشد.

روش تحکیم در این مقاله روش توصیفی از نوع تحلیل محترمی می‌باشد. با تحقیق انجام شده به این نتیجه می‌رسیم که حکومت‌داری خوب زمانی امکان‌پذیر است. که در آن حکومت شایسته‌سالاری، برقراری صلح و امنیت، شفافیت، دموکراسی و حاکمیت قانون وجود داشته باشد.

واژه‌گان کلیدی: حکومت، حکومت‌داری، حکومت‌داری خوب.

مقدمه

حکومت‌داری خوب و ایجاد حکومت‌داری دولت مورد توجه گرفته، و افغانستان بعد از سال 1980 درجه‌انداز مطرح گردیده، در افغانستان به دلیل سقوط دولت موقت و ایجاد حکومت‌داری دولت موقت این بیانجام نام‌نویسی برای حکومت‌داری دولت موقت در افغانستان منجر به مشاهده چند دهه جنگ و نامنی بوده و حکومت‌داری خوب را فقط آرزو کرده می‌تواند.

با توجه به اینکه نظام جمهوری دموکراتیک و حق و حقوق که برای شهرنشینان در نظر گرفته شده بود هنوز انتظار حکومت‌داری خوب را داشتند، اما با چالش‌های زیاد حکومت‌داری خوب صورت نگرفت.

1. ولایت کابل، دانش‌آموخته جامعه‌شناسی.
تحقیقاتی که در این زمینه انجام شده، نشان می‌دهد که در تروریسم حزب‌الله، در افغانستان (شرف نعمت و ورنر، ۱۳۹۵)، استان‌های آموزشی حزب‌الله در خوب (نوروزیان، سروری، ۱۳۹۰)، حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار (۸ صبح، ۱۳۹۲) می‌باشد.

حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار، واکنش می‌دهد و از اهمیت ویژه برخورد است.

هدف از حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار، واکنش می‌دهد و از نظر مشروع، مؤثر و پاسخگو، نتایج واضح و روشن در زندگی شهرندان، داشتن معیارهای واضح و روشن برای موفقیت یا ناکامی در این جنایت، مطالعه بی‌پیش و حساب‌داده‌ها و شباهت‌ها با خطوط واضح و روشن می‌باشد.

سوالات که در اینجا مطرح می‌شود این است که راه‌های رسیدن به حزب‌الله‌ای جنایت خوب کاملاً آن‌جا با چه معیارهای می‌توان به حزب‌الله‌ای جنایت خوب دست یافت؟

فرضیه تحقیق این است که با کاربرد چهره شاخ صهیونیست‌ها، حزب‌الله قانون، شفافیت و مشارکت و برداشتن موانع این چهره شاخ صهیونیست‌ها حزب‌الله خوب حاصل می‌شود.

روش تحقیق: روش تحقیق در این مقاله؛ روش تحقیق توصیفی از نوع تحلیل محتوايی می‌باشد.

مبانی نظری حزب‌الله‌ای جنایت

حزب‌الله کردان، حکمران‌ها، مدیریت حزب‌الله و حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار، بیانیه مهم، پیچیده و درعین حال مهمی است که در حوزه علوم اجتماعی قابل طرح و بررسی است.

و در اینجا حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار به‌طور عمومی بمعنای ارائه خدمات عادلانه، به موقع و مناسب به منابع یک دولت، برای شهرندان آن می‌باشد. که از طریق ارائه عادلانه نیک نظام، پذیرای اصول تخصصی مدیریت و رهبری صورت می‌گیرد. خاصیت‌های حزب‌الله‌ای جنایت خوب همانند تعیین آن متفاوت نیست در عین حال متعدد می‌باشد، ولی شاخه‌هایی که سازمان‌های معتبر در سطح ملی یا اینکه باید از مشارکت جویی، قانون‌محوری، عدل جویی، اجتماع محوری و پاسخگویی می‌باشد.

حزب‌الله‌ای جنایت بر عهده و حقوق دار، می‌باشد.

که حداکثر دخالت دولت و حد استثنای سازمان بازار را تجویز می‌کند، دیدگاه‌های دموکراتیک که در پی شناخت و بهره‌گیری از کاربرد بازار در شرایطی است که برای استانداردهای عادلات اجتماعی و بهره‌های اقتصادی در حال استوار است و به ایجاد زیر ساخت‌های اجتماعی و نهادی و توانمندی‌های اجتماعی توجه دارد. این دو ایده‌پردازی متفاوت در رابطه با مدیریت عمومی (به ویژه در سطح محلی) از اصطلاح حزب‌اللهی با مفهوم و معنای متفاوت استفاده می‌کند.

...... ۵۷۴ ......
راهبهای رسیدن به حکومت داری خوب

معناهای اول متضمن در هم آمیختگی بخش خصوصی و عمومی در یک شرکت کمیترگ و
سست است. در این دیدگاه تولید‌البیستی حاکمیت منطقه کلان شهری در پی یافته‌ای متقابل
بين منافع بخش خصوصی و عمومی با رقابت بین آنها برای حل مسائل محلی با یک رويکرد
تکنوکراتیک است. در این روش دیدن هر یک از پذیرهای اقتصادی محلی خوب است، برای
كل منطقه شهري هم خوب است.

دومين مفهوم ناظر بر اصطلاح حکمرانی، نگاهي است که اين را مجموعه ای پيچیده از
تعاملشهي و سازمانی در قبیل مسائل گستردگ فراراه سازگاری اجتماعی - اقتصادی در روند
پيديش سيسست جهانی - محلی می بیند. در این دیدگاه نهاد گرایانه، موضوع حیاتی ایجاد
هماهنگی فراسوفی مقیاس های جغرافیایی است(Scott، 2001:22-29).

راهبهای دستیابی به حکومت داری خوب

ظرفیت پوروری کادری (مدیریتی)

دولت افغانستان بايد برنامه ملی ظرفیت پوروری کادری را در سطح كشور را انتوازی کند. در
این برنامه ها کادرها و مديريه حكومتی موجب شوند تا مكانيسمهای حساس به، شفافيت و
دموروكسي را در ساختارهای اداری فراگیرند(نوروزیان و سروری، 1390).

استراتژیک سازی برنامههای اجرایی اداره های عامل افغانستان

دولت افغانستان بايد برنامههای اجرایی اداره های عامل خود را كه نخستين گره رابطه با
شهرهودن افغانستان است، با استراتژیهای مفيد هماهنگ سازد. در اين استراتژیها، اهداف,
دورهم، متأمرهایها و برنامههای عمل برای اداره های عامل مشخص گردیده و تمام برنامهها
زمانبندي گردد(نوروزیان و سروری، 1390).

ایجاد مکانیسمهای مستمر و فعال

هيه نوع ثبات مديريتی را نمي توان بدون شكل گيري مکانيسمهای فعال تصور كرد.
استراتژیهای دولت افغانستان بايد در ساختار مکانيسمهای اجرایی سازگار گرندند. اين
مکانيسمها، بايد سلسلهوار در براي همديگر حساسيه باشند و زمينههای گزارشده را برای
مردم افغانستان فراهم سازند.

شكل گيري مکانیسمهای نظارتی

يکي از مشاورهای مهم شيوه حکومت داري در افغانستان، ضعف نظارتی است. نبود
پيوند گستردگنابذير استراتژیهای ميان رهبری، مديريتی، و كارمندان اداره عامل زمينههای نظارت
را بر برنامهها و مکانيسمهای ساختار نظام در افغانستان، بسيار تضعيف كرده است.

... 575 ....
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایبدی نجات‌دهندهٔ افغانستان صلح آمیز و مرفه

از سوی دیگر، رهبری و مدیریت در کانون‌های نظام افغانستان، مغالطهٔ می‌شوند و سبب از هم پاشیدگی سیستم نظرت می‌گردد. رهبری از استراتژی‌های اداری‌های عامل نظرت می‌کند، در حالی که مدیریت شیوه‌ها و مکانیسم‌ها را به چرخش می‌اندازد.

لذا اولین گام برای حکومت‌ها این است که هزینه‌ی لازم را برای پاسخگویی و افسارگری در بخش عمومی قریب‌ازند. دومین گام در این بخش وجود نظرت قوی بر مسئلهٔ بودجه می‌باشد که از سوی نیم‌اندازگان در فوره مقننه به عنوان قواه برای یک مرجعی در اولویت بندی‌ها صورت می‌گیرد، به گونه‌ای که قوره مرجعی در اجرا و نحوه کار اولویت‌ها پاسخ گو باشد. در نهایت قوانین مورد نیاز برای بخش خصوصی یا بخش عمومی بااید به گونه‌ای شفاف مسئلهٔ پاسخ‌گویی مالی را مشخص کرده باشد به عبارتی سازوکار لازم و روشی پاسخ‌گویی برای همهٔ بخش‌های عمومی یا خصوصی کشور پیشینی شده باشد. جنین قوانینی با درجه شمول‌پذیری همگانی باید از پایین‌ترین ارکان اجرایی تا بالاترین رکن قدرت را در بر گیرد (همان).

دسترسی شهرسازان به اطلاعات

یکی از راهکارهای مفید مبارزه با فساد اداری، دسترسی شهرسازان به اطلاعات اداره‌ی عامل است. تجارب مفیدی از جامعهٔ جهانی وجود دارد که دسترسی شهرسازان به اطلاعات و آگاهی آنان از منابع برتر و مادي نظام را بالا می‌برد و زمینه‌ی نظرت شهرسازان را با استفاده از نقش جامعه‌ای مدی‌ی فراهم می‌سازد. دسترسی شهرسازان به اطلاعات زمینه‌ی میسر می‌گردد که این روند قانون‌نگرند شود.

یعنی قانون دسترسی شهرسازان به اطلاعات به تصویب رسید. این فرصت در قانون اساسی جمهوری اسلامی افغانستان، ماده پنجم‌چین بیان شده است: "اتعا افغانستان حق دسترسی به اطلاعات از ادارات دولتی را در حدود احکام قانون دارا می‌باشد. این حق جز صدمه به حقوق دیگران و امتیاز عامل حکومتی ندارد.

امنیت

امنیت افراد انسانی در جلوه‌های مختلف مادي و معنی‌ی قابل تصور می‌باشد که قانون اساسی ضرورت احترام به آنها مکررا مورد تأکید قرار داده است. ماده ۲۴ قانون اساسی افغانستان: (ازدیک حق طبیعی انسان است. این حق جز آزادی دیگران و مصالح عاملی به توسط قانون تنظیم می‌گردد. حدودی ندارد. آزادی و کرامت انسان از تعرض مصون است. دولت به احترام و حمایت آزادی و کرامت انسان مکلف می‌باشد).
مدیریت و رهبری
ضعف در مدیریت و رهبری از دشواری‌های جدی حکومت‌داری خوب به حساب
می‌آید. مدیران برتلی، با در آمده نسبتاً خوب، چند نهادی‌ها، نهادی‌های غیر دولتی می‌شنودند. دولت تا
هنوز نتوانسته است برنامه‌های مفیدی برای جدیب‌جهرنهای مفید و کارا راه اندازی کند
(بوروزیان، سروی، ۱۳۹۰).

احکام‌داری خوب از دیدگاه اسلام

با توجه به منابع اسلامی، شناختی کلیدی مؤثر در اجرای حکمرانی خوب اینگونه
استخراج شده است:

خدا مخصوص: خدا مخصوص آثاری چون اخلاق در عمل، دوری از گنه و قرب الهی دارد.
اگر مدیران و سیاست‌گذاران جامعه بر أساس خدایابوری حرکت کند، خداوند محبت آنها را
در دل مردم جای می‌دهد (وال太极، ۱۳۸۴).

صارح و روشن در اهداف: از جمله ویژگی‌های حکومت اسلامی که آن را از سابیر
حکم‌های سیاسی متمایز می‌سازد، هدف اصلی حکومت اسلامی تعالی پافتم و دست‌بایی
این است که با مناسب‌نمایی است و سایر اهداف حکومت اسلامی، ابزار لازم را برای دست‌بایی به
این هدف فراهم می‌سازد (جعفری امیری، ۱۳۸۴).

مسولیت‌بندی و پاسخگویی: از دید نهج البلاغه، مسولیت‌بندی کارگران در ارتباط
متقابل، نظام‌مند و منسجم با مسولیت‌بندی مردم به عنوان امت اسلامی است که عبارت است
از: وفاداری، خیرخواهی و اطاعت از دستور و فرمان حاکم اساسی ترین نتیجه مسولیت‌بندی
دامادان پاسخگویی در مقابل مردم و اعتماد آفرینی است که می‌تواند زمان‌ساز وظایف مردم
در برابر حکومت باشد (ایزدی فرد و کاویان، ۱۳۸۹).

عدالت خواهی و عدلت‌گستری: حضرت علی رضی(ع) در دستورالعمل‌های سیاسی خود به
فرمانروایان، همواره بر رعایت انصاف و عدالت بین مردم تأکید می‌کرده، همان گونه که
بخش‌هایی از عهد نامه مالک اشتر به این موضوع اختصاص پایه است: «مالک، لحاظ و
عدالت را به خدا و مردم از سوی سو و خود و نظارت کنترا را از سوی دیگر مراعات کن»
(نهج البلاغه، نامه ۵۳).
کنترل و نظارت بر عمل کرد زیر مجموعه: کنترل و نظارت بر عمل کرد زیر مجموعه
از دیدگاه یکی از اصول مدیریت به شمار می‌رود که نبود یا کم رنگ‌بودن آن، مدیریت را دچار مشکل می‌کند. اصل کنترل و نظارت با نظام آفرضی هماهنگ است، چرا که آفرضی‌گار
حکیم، اصل کنترل و نظارت را زیر مجموعه آفرضی‌منشور کرد و درباره انسان فرموده است: «ان کل نفس لما هستی فی‌لنقری انسان مم‌حلق» (ظریفی، ۵۰)

کاهش فقر: حمایت از مستندان و نیازمندان در حکومت اسلامی به عنوان یک اصل مطرح است که برای تحقق آن باید تلاش کرد، زیرا افراد و کم‌بود اقتصادی، عامل بسیاری از مشکلات از جمله فساد اخلاقی و نامنی در جامعه است (ناظم بكی، ۱۳۸۲). تأمین آزادی مشروط مردم: بر خورداری انسان‌ها از آزادی در حوزه سیاسی و اجتماعی از دیگر ویژگی‌های حکومت علیه است. آن حضرت آزادی و آزادی‌گری را ذاتی انسان می‌دانست و بر این دیدگاه بود که خداوند انسان را آزاد قرار داده است و این که انسان‌ها در زندگی خود آزادند و نیاید آن‌ها را به چیزی مجبور ساخت (نهج البلاغه، ۲۰۸/۵۰۳)

اهتمام به علم و بی‌شرفت علمی: جامعه اسلامی، دانش بینان است و لوازم، لازمی تحقیق
هدف غایب آفرضی‌انسان است (اخوان و خامد الحسینی، ۱۳۹۶).

مشارکت: میزان مشارکت مردم در کارهای جامعه یکی از کلیدی‌ترین پایه‌های حکمرانی
خوب به شمار می‌رود. مشارکت می‌تواند به صورت مشارکت سیاسی، اجتماعی و اقتصادی
باشد (جاسیسی و نفیسی، ۱۳۸۸).

مبارزان باید فساد: هر اندازه ویژگی‌های مثبت مانند حاکمیت قانون، پاسخگویی و اثر بخشی
دولت در جامعه بیشتر فساد و مقررات اضافی و برای اصول سیاسی و خشونت کمتر باشد،
حمکراتی در آن جامعه برای رسیدن به توسعت مناسب تر است (نادری، ۱۳۹۰).

شفافیت اطلاعاتی: اطلاعات صحیح و درست مالعاف فراز افراد جامعه می‌گردد. در
جامعه‌ای که اطلاعات درست و شفاف جریان داشته باشد، سطح استعداد افزایش می‌یابد و
روابط سالم برقرار می‌گردد (امینی، ۱۳۸۷).

شایستگی‌سالاری: شایستگی‌سالاری به معنی گیرنده از انرژی خلق افراد برگریده به طوری که در
تئور آنجای آن، مناسب ترین افراد یک کم در جایی واقعی خود قرار گیرند. به عقبه امام علی
(ع) مسئله توان و شایستگی افراد جریئ از بحث عدل است ویچه مهمی از اداره جوامع
است. اینشان معنی‌دار بوده‌هسته به توان، خلاقیت، شایستگی و تخصص خاصی نیاز دارد و
اگر رعایت نشود، جامعه مسیر رشد و کمال را نخواهد پیمود (نصر اصفهانی، ۱۳۸۹).

اسلام با رعایت این نکات می‌توانیم به حکومت داری خوب دست بی‌پا کنیم.
نتیجه‌گیری
در این مقاله با استفاده از روش تحلیلی - توصیفی چنین به دست می‌آید که حکومت‌داری خوب در افغانستان با ظرفیت پرویزی کادره، ایجاد مکانیسم نظارتی فعال، امنیت، دسترسی شهرندان به اطلاعات، مدیریت و رهبری خوب امکان پذیر است. از دیدگاه اسلام حکمرانی خوب زمانی صورت می‌گیرد که حکمران در جامعه خدمداری را اصل قرار داده و کارهاي آن عدالت محور بوده، آزادی مشروط مردم را تأمین کند، مسئولیت‌بخش باشد، مشارکت مردم را در تصمیم‌گیری‌ها مد نظر بگیرد، با فساد مبارزه کند، کنترول و نظارت بر زیر دستان خود داشته باشد و شایسته‌الارزی از کارکردهای عمده آن باشد.
راه‌هایی که در شرایط فعلی افغانستان بتوانیم حکومت خوب و ایده‌آل داشته باشیم باید حکومت در تمام پست‌های دولتی شایسته‌الارزی را مدنظر گرفته و برنامه‌ریزی دقیق در امور و کارها داشته باشد، مسئولین حکومتی مجبور به مکانیسم‌های حسابدهی، شفافیت و دموکراتیک در ساختار اداری بوده، مکانیسم‌های نظارتی فعال وجود داشته باشد. یکی از گام‌های مهم در حکومت‌داری خوب وجود نظارت دقیق از کارکردهای افراد می‌باشد، نبود خشونت و برقراری امنیت یکی از راهکارهای مهم در جهت حکومت‌داری خوب به حساب می‌آید.
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

فرهاد حمیدی

چکیده

توجه به اینکه حکومت‌داری خوب، مدیریت شفاف و پاسخگویی در یک کشور با هدف تضمین توسعه اقتصادی و اجتماعی عادلانه و پایدار است و همچنین حکومت‌داری خوب نتیجه تعامل و کارکرد همه توای یک کشور است؛ دولت‌ها را به‌آن داشته‌تا با تکیه بر این مفهوم و ارائه شاخص‌های آن در سطح کشور خود بتوانند جایگاهی مستحکم برای خود در میان شهروندان بپیمانند. باتوجه به شاخص‌های ویژه‌گی‌های حکومت‌داری خوب، دانشمندان و اندیشمندان؛ زمینه‌شکل گیری الگوی حکومت‌داری خوب، را به عنوان روش نوین برای رشد و رضایتگاه بهتر براحی جامعه معرفی کرده اند. یکی از دلایل پرداخته به حکومت‌داری خوب نقش آن بر کاراتمودی در به‌همیشه حاضر نیز به دنبال آن استی تا ضمن ارائه تعبیری از این مفهوم به بیان شاخص‌های و موقف‌های آن پرداخته و نقش حکومت‌داری خوب را بر کاراتمودی دولت‌ها مورد بررسی قرار دهد.

با توجه به ویژه‌گی‌های که حکومت‌داری خوب دارد می‌تواند روابط دولتی، بخش خصوصی و نهادهای مدنی را به گونه‌ای تنظیم کند تا با ضمن کارایی و ارتباطی بالا و همکاری عملی و استفاده از توان و ظرفیت‌های موجود بخش دولتی رشد و توسعه اجتماعی و اقتصادی تأثیر ایده آل بگذارد.

واژه‌گان کلیدی: حکومت‌داری خوب، دولت، توسعه.

مقدمه

پیش از این، به توصیه‌های نظریه حکومت‌داری Good Governance با اصطلاحاتی نظیر حکومت‌داری خوب، حکومت‌داری مطلوب، به زمامداری، حکومت‌داری خوب و اداره مطلوب ابزار شاخته شده است در ادیان حقوقی، سیاسی و اقتصادی جهان مطرح گردیده و در سال‌های اخیر مورد توجه قرار گرفته است. معنای ساده حکومت‌داری فراانتدی تصمیم‌گیری و فراانی است که به وسیله آن اجرای اجرا و نهادهای دولتی (یا نمایندگان) حکومت‌داری در صنعت زمینه مورد استفاده قرار می‌گیرد.

روش تحقیق: با توجه به ماهیت نظری تحقیق، رویکرد پژوهش در مقاله حاضر رویکرد تحلیلی- تفکیری است و منابع این پژوهش بخشی از کتاب‌ها و مقالات و منابع انتخابی در دسترس می‌باشد که به‌صورت کتابخانه‌ای مطالعه و گردآوری شده است.
مفهوم حکومت داری

به معنی هدایت کردن یا اداره Kubernetes از نظر وزارت سختی حکومت داری به وزارت یونانی کردن بر می‌گردد و توسط افلاتون در رابطه با چگونگی طراحی نظام حکومت استفاده شده است. حکومت متشکل از نهادهای سیاسی - اداری و دستگاه قانون‌گذاری، اجرایی، قضایی و نظامی است. حال آن که حکومت داری به فرانسه‌ای تصمیم‌گیری چگونگی اعمال قدرت، تعامل دولت و شهرهای انشاء دارد (سردانتا 1386). حکم‌نامه ترین جنبه هر اجتماع انسانی است که اگر دولت ملت به جنبه‌های هستی شناسانه، و حکومت به ساز و کارهای اجرای دلایل دارند، حکم‌نامه به دلیل و پیچیده اشکال دارد که به وسیلهٔ آن آمارها، اهداف، منظورهای مقصودهای مردمان و نحوی محصول به آنها تبیین می‌شود (قاضی شاد 1388). برنامه توسیعی ملی متحد، حکومت‌داری را نظامی از ارزش‌ها، سیاست‌ها و نهاد تعیین نموده که به وسیله آن جامعه اقتصاد، سیاست و مسائل اجتماعی خود را از طریق تعامل سه بخش دولتی، خصوصی و مدنی مدیریت می‌کند (قلی‌پور، 1384). حکومت داری بعنوان سیستم پیچیده‌ای از تعاملات بین ساختارها، سنن‌ها، کارکردها، مسولیت‌ها و فراپذیره‌ها که به وسیله‌های ارزش کلیدی، مسئولیت‌های پاسخ‌گویی، شفافیت و مشارکت مشخص می‌شود (UNDP، 1998).

دلایل توجه به حکومت داری دولتها در آغاز قرن ۲۱ با چالش‌های جدیدی مواجح شده اند. ازجمله:

(۱) در عصر جهانی شدن، دولت‌ها با اکتشافات فعال‌الانهایی به فرصت‌های مثبت اقتصادی و واکنش‌های تدافعی نسبت به فشارهای منفی اقتصادی از خود نشان دهنده.

(۲) بروز تغییرات جمعیتی در اکثر کشورها. بر دلته با عنوان کارفرما و فراهم کننده خدمات تأثیر گذاشته است. جمعیت اکثر کشورها، مسیب خواهان خدمات اجتماعی بیشتری است. هم‌چنین، سازمان‌های دولتی با یاد استفاده افراد ماهر و با انگیزه با سازمان‌های غیر انتفاعی و کنترل‌گیری خصوصی رقابت کنند.

(۳) بخش دولتی با انتظارات جدید کشورهای تکنولوژی کرده رو به رو خواهد بود، بدنی معنی که شهرهایها. انتظار دریافت خدمات با کیفیت بالاتری را یا بهداشت تمامی. همچنین دولت‌ها با اکتشافات فراهم کرده دلته با عنوان کارفرما و ذی‌فنون فراهم آورده تا آنها بتوانند در موضوعات عمومی مشارکت فعال‌تری داشته باشند.

(۴) و نهایتاً انتظار پرسونل سازمان‌ها تغییر کرده است و پاسخ‌گویی این انتظار شرایط جدیدی را می‌طلبد. پاسخ‌گویی به این چالش‌ها نیازمند برخورداری از حکومت‌داری صحیح در سطح کلیان جامعه است.
بپداشی حکومت داری خوب

موضوع حکومت داری خوب با هدف دستیابی به توسعه انسانی پایدار مطرح گردیده و در آن بر اساس فقیر، ایجاد شغل و رفاه پایدار، تجدید حیات محیط زیست و محافظت از آن و رشد و توسعه زنان تأکید می‌شود، که همه اینها با حکومت داری خوب تحقق می‌یابد (شریف‌زاده و قطی، بور١٣٨٢، ۱۸۹۱). با پیدایش دولت از آموزش و شکست هر یک از دو روبه‌روک توسط دولت مطرح و توسعه بازار محرور مطرح گردیده است.

مفهوم حکومت داری خوب

برنامه توسعه ملل متحد، حکومت داری خوب را چنین تعریف نموده است: حکومت داری خوب کوششی است در جهت حاکمیت قانون، شفافیت، مصوبات پذیری، مشارکت، برآری، کارآفرینی، تربیت ملی و ابزارهای استراتژیک در اعمال اقدامات سیاسی، اقتصادی و اداری (شهیدرضا، ۱۳۴۶). اتحادیه اروپا، حکومت داری مطلوب را مدرک شفاف و پاسخ‌گویی منافع در یک کشور با هدف تضمینی توسعه اقتصادی عادلانه و پایدار تعریف کرده است.

بهصورت عموم حکومت داری خوب موارد ذیل را فراهم می‌کند:

- حق اظهار نظر و پاسخ‌گویی
- نهایت سیاسی و عدم خشونت و تروریزم
- اثر بخشی حکومت
- کیفیت مقررات تنظیمی
- حاکمیت قانون
- مبارزه با فساد

اثار حکومت داری خوب

نظریه حکومت داری خوب ضمن تأثیر بر میزان احترام به حقوق بدنیان بشر از طریق ارتقا به بهبود مولفه‌های چون پاسخ‌گویی، شفافیت، حاکمیت قانون، مشارکت جوی، عدالت محوری، مصوبات پذیری، کارآفرینی و اجتماع محوری باعث تغییر در نحوه حکومت داری دولت‌های برخوردار از حاکمیت است.

شخصیت حکومت داری خوب

سازمان اسطر حاکمیت داری خوب را از یک مؤلفه زیر معرفی می‌کند که عبارت اند از:

۵۸۲ .....
(۱) مشارکت: مشارکت سنگین یافتن اصلی حکومت داری خوب است. مشارکت مردم می‌تواند به سوخت مسئولیت باشد از طریق نهادهای مسئول و سطح مسئول و آنها یا نهایی‌دانه مسئول‌شان باشد.
(۲) حاکمیت قانون: حکومت داری خوب نیازمند چارچوب‌های کانونی بر طرفانه است که می‌تواند انجام به کسب حقوق بشر و در رأس آن حقوق اقامت‌ها حفظ گردد. اجرای بی طرفانه قانون تنها باوجود سیاست قضاوت مستقل و نیروهای نظارتی سالم انجام پذیر است.
(۳) شفافیت: به معنای اتخاذ تصمیمات و اجرای آنها مطابق با قوانین و مقررات است.
(۴) مسئولیت پذیری: حکومت داری خوب سازمانها و نهادها باید در خدمات ذی فنوان باشند و در قبال وظایف مسئولیت پذیرند.
(۵) اجتماع محلی: در سطح جامعه کنشگران زیادی با نظرات مختلف حضور دارد. حکومت داری خوب می‌پایست منابع متفاوت گروه‌های گوناگون را با دست‌بایی به اجتماع فراهم نماید.
(۶) عدالت: رفاه و سلامت در جامعه زمانی به وجود می‌آید که تمام اعضای آن احساس کنند در جریان تحولات آن قرار دارند و به نوعی خود را عضو تأثیر گذار پندارند.
(۷) حق اظهار نظر: حق اظهار نظر شهروندان نیاز کلیدی برای حکومت داری خوب در سطح جامعه به شمار می‌رود. نه تنها نهادهای دولتی بلکه بخش خصوصی و سازمان‌های غیرانتفاعی و غیردولتی نیز باید به ذی نفعان خود اجازه بیان درخواست‌ها و نظرات‌شان را بدهند.
(۸) کارایی و اثری‌بخشی: حکومت داری خوب به معنای آن است که فراهم‌شدن و نهادها در راستای نیازهای جامعه عمل کند و بهترین استفاده را از منابع طبیعی در جهت توسه‌پایدار و حفاظت از محیط زیست نیز هست و فقط بر معنای فنی کارایی نیست (ابراهیم‌پور و حبیبی. ۱۳۹۵).

نتیجه‌گیری
با توجه به آنچه تحت عنوان حکومت داری خوب شرایط شدن می‌تواند شرایط مدیریت توسعه مورد نیاز امواری‌ها به خوبی احساس کرد. اگر در گذشته توسعه به معنای محدودیتی بود، با اینکه نخست‌عملاً استثماری بود، امروزه منتشر شده‌که پیچیده‌ای در ارزیابی عملکرد دولتی‌ها در مسیر توسه‌پایدار عمل قرار گرفته است. برای مثال، کمیسیون حقوق بشر سازمان ملل، عواملی از جمله مدرسه‌سالاری، مشارکت، برایی مسئولیت، زیست و حفاظت از محیط زیست، صنایع از حقوق بشر، قانون محوری، ارائه خدمات مطلوب به مردم، شفافیت و پاسخگویی، امنیت، صلح، مدیریت تعارض، ارتقای سطح آگاهی شهره‌اندند و دولت الکترونیک و رعایت ارزیابی حکومت‌ها معرفی نموده است.
اندیشنه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

هر کشوری که بتواند تمام این متغیرها را برای شهرهندان خود انجام دهد، این نشان حکومت‌داری خوب می‌باشد. به‌صورت کل می‌توان گفت، در سال‌های اخیر، ظهور و به کار گیری الگوی حکومت‌داری خوب در چهارچوب روند جهانی شدن، توانسته نقص بارزی در تحویل عملکرد حکومت‌ها در رابطه با اداره جوامع و تغییر کارکرد حاکمیت‌ها در جهان امروزی به همراه داشته باشد.

رافکارها

- گسترش ساز و کارهای مشورتی در دولت و مشارکت مردم در تصمیم‌گیری‌ها
- امکان ورود همگان برای تصدی پست‌های انتخابی
- دسترسی عادلانه‌ی همه توده‌های مردم به خدمات آموزشی و بهداشت
- برخورد یکسان کارکنان دولت با شهرهندان
- لغو قوانین تبعیض آمیز
- ساده‌سازی قوانین و مقررات
- دسترسی همه به اطلاعات
- تقویت احزاب و گسترش سازمان‌های غیر دولتی
- اندازه‌گیری مستمر کیفیت حکومت‌داری و انتشار آن
- ارتقای ظرفیت حررفه‌ای
راههای رسیدن به حکومت داری خوب
مشاهده خوشحال

چکیده

حکومت داری خوب از جمله مسائل عمده برای تمام کشورها و به‌صورت خاص برای کشورهای در حال توسعه بوده، حییت بخش سازمان‌های بین‌المللی و کشورهای کمک‌کننده اصلاحات را به عنوان پیش‌شرط قرار می‌دهند که منجر به حکومت داری خوب می‌شوند. از آنجا که این مفهوم استفاده و سیاست‌های اقتصادی و سیاسی معاصر دارد، این نوشته در ضمین معرفی کوتاه آن به اهداف و رسیدن به حکومت داری خوب پرداخته می‌شود. راههای رسیدن به حکومت داری خوب در این مقاله به اساس منابع تکابلخانه‌ی مورد بررسی قرار گرفته است.

مقدمه

از بدو پیدایش حکومت‌های ابتدایی، حکومت داری به‌عنوان یک مفهوم عمده مد نظر بود. با اینکه تعریف مختلف موجود است، مدل سنتی پژوهشگر بین‌المللی چنین تحلیل می‌کند که: "حکومت داری، در ادبیات حقوقی اداری، به معنی جریان شکل‌گیری تصورات و سیاست‌های گذاشته و تطبیق به موقع برنامه‌های ناشی از این تصورات است." (مدل سنتی؛ حکومت داری خوب در افغانستان از بن 1 تا 2) در نتیجه می‌توان گفت حکومت داری با مفاهیم چون قدرت، استراتژی، پلیسی، پلیسی... ارتباط داشته و هدف آن ارتفاع کیفیت زندگی مردم می‌باشد (۳).

حکومت داری خوب به‌عنوان یک مفهوم مدرن بعد از جنگ جهانی دوم مطرح شد. قبل از جنگ جهانی دوم حکومت داری خوب بیشتر به مسائل اقتصادی می‌پرداخت تا به مسائل چنین شفافیت، پاسخ‌گویی، قانون‌مندی، حقوق بشر و غیره. حکومت داری خوب حتی از جمله اهداف انتخابی‌های (Millennium Development Goals) برای کاهش فقر و توسعه پایدار محسوب می‌شود و در اجلاسیه‌های رهبران جهان در سیتامبر ۲۰۰۰ مورد توانای قرار گرفت (۳۲). در این اواخر حکومت داری و حکومت داری خوب به‌صورت وسیع در ادبیات انتخابی‌ای استفاده شده‌اند. برای حکومت داری خوب نقش فعال شهرنشینی بدنود شک که با اهمیت دانسته شده است. برای اینکه شهرنشینی نیاز به آگاهی همچون مفاهیم سیاسی دارم. امید است این مقاله قدم نخست کار برای حکومت داری خوب از طریق آگاهی باشد. "شهرنشینی که در سیاست اشتراک نمی‌کند، شهرنشینی بی ضرر نه بلکه شهرنشینی بی خاصیت دانسته می‌شود" (پریکلس، نظریه پردای و زنرال معروف یونان).

۱. محصل دانشگاه کابل، ایمیل ادرس: shahkand66@gmail.com

شماره تماس: 07803745551
پیشنهادهای اقتصادی به دستور شهروندان این نظام تاکید می‌کند که برای پیشرفت‌های اقتصادی و اجتماعی باید به اعتماد به دو هم‌کاری بین‌المللی و برنامه‌های جهانی می‌رسد. در جریان سال ۱۹۹۲ در گزارش تحت عنوان «حکومت‌داری و پیشرفت» بانک جهانی ورودی که در آن قدرت برای مدیریت منابع اجتماعی و اقتصادی و کمک به افغانستان در تمرین شده‌ها مطرح بوده است (۱۹۹۲).
رایه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

راهنمای نامه‌ای مبنای پژوهشی و شفافیت و کاهش فساد صورت گرفته، جامعه مدنی نقش فعال را ایفا نماید. هم‌چنین میزان متغیرهای معیین جهت ارزیابی حکومت‌داری خوب تعیین شده تا میزان پیش‌فرض در این عرصه واضح باشد. برناهم اکتشافی سازمان ملی متحد در زمینه مسائل همچون "تشویق و انگیزه‌دهی کارمندان" برورش خدمت گذاران مدنی، غیر متمرکز سازی اداری و مالی و هم‌چنین ایجاد گفتگوهای و سعی میان حکومت و جامعه مدنی را بیان می‌کند.

شناخته‌های حکومت‌داری خوب: برای حکومت‌داری خوب شناخته‌های مختلف در نظر گرفته می‌توانیم. در اینجا به هشتم شناختی که توسط سازمان ملی متحد نیز مطرح شده می‌پردازیم:

1) مشارکت جویی: به معنی حضور همه مردم در تصمیم‌گیری‌های مختلف است که هم به صورت مستقیم هم از طریق نماینده‌ها و نهادهای وابسته‌های قانونی و مشروع تحقق می‌آیند (هوشنگی، 1376). هم‌چنین آزادی بیان، رسانه‌های آزاد و نهادهای مدنی مستقل را شامل می‌شود.

2) قانون محوری: چهارچوب‌های قانونی باید به صورت بی‌طرفی و متعادل تطبیق شوند، به‌خصوص قوانین حقوق بشری. بدون موافقت اصل قانون محوری، سیاست از قانون جنگل (قوی به هر صورت بالایی ضعیف غالب می‌شود) پیروی خواهد کرد. پس سیستم قضاء مستقل و نیروی پولیس به‌طور مشابه شود.

3) اجماع محوری: تصمیم‌گیری‌های اجتماع محور باشند تضمین می‌کند که حتا اگر هر فرد چیزی را که می‌خواهد کامله به دست نیاورد در نتیجه تصمیم اجماع محور بیشترین نفع بیای اجماع اجتماع در پی خواهد داشت یعنی میان متفاوت مخالفت‌های میان‌جغرافی می‌شود تا به اجماع کلی رسیده شده و نفع آن به تمام جامعه برسد.

4) عدلت جویی و نرگنی: حکومت‌داری خوب یک جامعه عادلانه را به ارمغان می‌آورد. یعنی به تمام افراد جامعه فرصت‌های مساوی مساعد می‌شود.

5) کارایی و اثرپذیری: نهادها و پروسه‌ها باید نتایج خویششان را به جویید باورند. تا یادآوری اتفاق را مرتفع سازند. مانند اجتماعی باید به شکل موثر استفاده شده تا بیشترین پاسخ‌های را داشته باشند.

6) پاسخگویی: نهادهای حکومتی، سکتورهای خصوصی و نهادهای جامعه مدنی باید به عوام مردم و همه افراد دوی نفع پاسخ‌گو باشند.

7) شفافیت: اطلاعات باید به مردم قابل دسترس باشد. هم‌چنین رسانه‌ها باید آزاد باشند و در زمینه ارایه معلومات همراه شان همکاری صورت گیرد.
مسوولیت پذیری: نهادها و فرآیندهای تصمیم گیرندگی در یک چهارچوب مشخص زمانی

کتاب Drishti IAS، Good Governance، 2020

تعیین مقياس های مشخص جهت ارزیابی

برای چهارچوب های مشخص تحلیلی شاخص های از دسته انتخاب کنیم. این چهارچوب ها
همچنان شاخص های مختلف نسبت به شرایط تفاوت متفاوت داشته، يعني
این سوال ایجاد می شود که حكومت داری خوب برای چه به طور نمونه حکومت داری خوب
برای توسعه پایدار، «حکومت داری خوب برای کاهش فقر»، «حکومت داری خوب برای
کارابای اقتصادی» و غیره.

WGI (world gover-
Kaufmann, worldwide gov) (nance indicator
شرایط مجموع از افراد ذیل نفع را چه در چکشتهای توسعه یابته و یا چکشتهای
در حال توسعه تعیین می کند. آن شاخص ها قرار دارند: یک صد و پاپارگویی: در اینجا میزان
اشتهای می شود. پیشنهاد می شود. ۲) کارابای حکومت: میزان اقتصادی برچیدن حکومت به شکل
خشنده آمیز سنجیده می شود. ۳) کارابای حکومت: میزان کیفیت خدمات اقتصادی دیه شده و
همچنان ساختن و تطبیق بالیسی ها در نظر گرفته شده که در نتیجه تعیین حکومت نسبت به
این موارد ارزیابی می شود. ۴)

کیفیت قواعد: در اینجا میزان توافق حکومت ها برای ساختن پالسیسی ها و قواعد سالم که
اجازه رشد به سکتورهای خصوصی را به داشته، ارزیابی می شود. نشان می دهد که
قانون میزند یک حکومت پرداخته می شود، به طور نمونه اینکه تا چه حد قوی قضا با و پولیس
مستقل، بی طرف و عاری از فساد دارد. اشاره می شود. ۶) کنترول فساد: بررسی این که چه
میزان قدرت حکومتی برای منافع شخصی نه بله منافع اجتماعی استفاده شده است.

اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفقه

...... ۵۸۸ ......
نتیجه‌گیری

با آنکه حکومت‌داری خوب یک مفهوم نسبی می‌باشد و به شکل کامل دشوار است تحقق یابد ولی کوشش برای عملی ساختن هر چه بیشتر از شاخه‌های آن برای پیشرفت حکومت‌ها و مسئولیت‌بزرگ کردن آن‌ها در قبال اتباع شان یک امر ضروری بناشته می‌شود. برای رسیدن به حکومت‌داری خوب باید شاخه‌های آن در نظر گرفته شوند تا اینکه هر قدر شاخه‌های بیشتر عملی شوند باعث می‌شود به نتیجه مطلوب نزدیک شویم. وقتی شفافیت باشگاه‌گزاری قانون‌مندی و همچنین مسائل مهم در نظر گرفته شوند، حکومت‌ها خود به خود بهسوی خوب شدن گام گذاشته شوند.

شهرنامه فعال از دیگر مسائل عمده است که از آن طریق می‌توان تلاش‌ها را در قبال تصمیم‌های پاسخگو ساخت و در نتیجه استفاده از اقدار برای منافع شخصی که همان معنی مختصر فساد است جلوگیری خواهد شد. هم‌چنان جامعه مدنی باید نقش بازنشده را در این عرصه داشته باشد و نباید هیچ نوع محدودیت در برای فعالیت‌های آن‌ها وجود داشته باشد که خود باعث می‌شود منافع و نیازهای اجتماعات مختلف از این طریق به پروسه تصمیم‌گیری رسیده و از آن طریق منافع خود را تامین کرده به نیازمندی‌های شان رسیده‌گر شود.

در اینجا می‌توان به کمک کننده باید پیشتر همان‌گونه که در نتیجه‌گیری از انجام اصلاحات در حکومت‌داری که در نتیجه‌گیری آن به حکومت‌داری خوب برسیم برای ارائه کمک‌های خود از تعیین کننده هم‌چنان می‌گویم می‌تواند برای ارزیابی حکومت‌ها به وجود بیانند که نمونه‌ای در پالای دکتر هم‌چنان نمونه‌های متفاوت دیگری را نیز می‌توانیم نظر به حکومت‌ها تعیین کنیم و باعث می‌شود میزان رشد حکومت‌داری خوب را ارزیابی نماییم.
راههای رسیدن به حکومت داری خوب

شکیا صدیقی

چکیده

این تحقیق تحت عنوان "راههای رسیدن به حکومت داری خوب" به بررسی چالش‌ها و موانع مسیر حکومت داری خوب پرداخته و راههای رسیدن به آن را ارائه می‌نماید. روشن تحقیق کنونی در زمینه تحقیقات کتابخانه‌ای و از روی تحلیلی - توصیفی و از نوع تحلیل محتوایی می‌باشد. ابزار گردآوری آن کتاب‌های معترض، مقالات نویسنده‌گان سرسنار و سایت‌های اینترنتی می‌باشد.

نتایجی که از این تحقیق به دست آمده به صورت مختصر این است که: افغانستان برای رسیدن به حکومت داری خوب نیاز به تلاش جدی و دوگانه (حکومتی) و (ملتی) دارد. حکومت به نهایی مسیر رسیدن به آن هدف را هموارساخته می‌تواند و ملت به دنبال متحدان مشترک به این مسیر بگردد.

همچنین: تحقیقات در این است که این کنونی به‌صورت مشخص شویی نوع حکومت داری نیست و می‌توانی به تکنایانتشکلا در آن با نگاه کلی و جهانی یک نظام و یا حکومت تلقی کنیم. زیرا اساسات یک حکومت را دارا نپذیرد و این بیشتر از هر زمانی اهمیت این تحقیق را بلند می‌برد. زیرا ساختار فعلی نیازمند تشكل یک حکومت می‌باشد و در این تحقیق بنده بیشترین تلاش را نموداده تا راه‌های رسیدن به یک حکومت جامع، همه شمولی و مردم‌بی‌پاسندا برای افغانستان عریض معرفی نمایم.

کلید واژه‌گان: حکومت داری خوب، حکومت، ملت، راههای رسیدن به حکومت داری خوب

مقدمه

مفهوم حکومت داری خوب یک مفهوم جدید نیست بلکه به اندازه تمدن بشری قدامت دارد. تعریف‌های مبتدی از حکومت داری خوب ارایه شده است. براساس یکی از تعریف‌های ارایه شده، حکومت داری خوب عبارت است از انجام وظایف حکومت به شیوه‌ای عاری از فساد و بهبود تبعیض در پرچم‌های موجود. منظر از حکومت داری خوب اعمال قدرت اقتصادی، سیاسی و اداری براساس قانون پاسخگویی به راهبردی و اثر بخشی. با هدف به حداکثر رساندن شاخص‌های حکومت‌داری ضعیف و تقویت شاخص‌های حکومت‌داری خوب است (شورای متخصصان هرات، 1395).
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

پس حکومت‌داری به معنی حکومت فرمایی با کترول کردن با استفاده از اختیار و هم‌چنان به‌دست حکومت است. (عباس نویان: ۱۳۹۷) حکومت‌داری خوب به به‌دست‌آوردن دیگر قرن پیستم از سوی نهادهای بین‌المللی مثل بانک جهانی، برنامه عمران سازمان ملل و تا حدودی صندوق بین‌المللی پول به عنوان راه حل مدعی توسیع و تسرح شد (میدری، ۱۳۸۳).

طی سال‌های اخیر در دیدگاه کلان برای تعیین حکومت‌داری خوب مطرح شده است. دیدگاه اول در تعیین بانک جهانی و چندین نهاد وابسته به سازمان ملل متحد به کارگرفته شده است که براساس آن حکومت‌داری را روش اولیه قدرت در مدیریت توسیع اقتصادی و اجتماعی کشور می‌داند. حکومت‌داری مورد استفاده در این دیدگاه بر رهبری تأکید دارد و براساس این تعیین کشورهای دارای حکومت‌داری خوب هستند که به وسیله نظامهای سیاسی مدیریت شونده در هر یک از آنها به حکایت قانونی، پاسخگویی، شفافیت و حقوق انسانی و مدنی پابیندی کند (بانک جهانی، ۱۹۹۴).

دیدگاه دوم در تعیین حکومت‌داری خوب بر تسهیم اقتدار مدیریت دولت میان دولت و سازمان‌های غیردولتی تأکید می‌کند. به گونه‌ای که باید دانشپذیران دولتی و غیر دولتی به جدایی، بلکه با تشکیک مصالح و همکاری دوطرفه به حل مشکلات اجتماعی بپردازند. این دیدگاه به چای تمکن معرفی رنده‌های دولتی، این نهادها را در همکاری چندجانبه بانده‌های غیردولتی تلقی می‌کند (کوری، ۲۰۰۳).

اتحادیه اروپا حکومت‌داری خوب را چنین می‌شناسد: (حکومت‌داری خوب نظامی یا گوندکه بر جوهر ارزش‌های دموکراتیکی، شفافیت، حس‌آمیزی، حکایت قانونی و حقوق بشری که به طوری که بوده و نقده جامعه مدنی در تامین گفته و گوی سازندگان میان شهروندان و نظام درآن فعال باشد (مجرد، ۲۰۰۲).

ضرورت و هدف تحقیق

هم‌کننده این تحقیق در این است که راه‌های برای ساختن پالسی‌ها در حکومت‌داری خوب و امور دولتی دارای باز کن، هم‌چنان یافته‌ای این تحقیق مواضع و چالش‌های را چش مر ساخته و به برداشت آنها متون به حکومت‌داری خوب در افغانستان دست یافت.

هدف تحقیق

دریافت چالش‌هایی فرا روي رضیتدن به حکومت‌داری خوب ارائه راهکارهای مفید برای حل بحران حکایت در افغانستان رسیدن به معیارهای جهانی حکومت‌داری خوب با استفاده از راهکارها

...... ۵۹۱ ......
جنوب نواوری
نگارنده در این مقاله توانسته است که با مطالعه کتاب‌ها، مقالات و پژوهش‌ها در حوزه مربوط به گونه مقایسی به راه حل می‌فرستد برای افغانستان دست یابد.

سوالات اصلی و فرعی تحقیق
• راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان چیست؟

فرزند شنویدن
به نظر من، رسیدن به حکومت‌داری عدم شیاست‌سالاری و عدم هماهنگی مسبب رشد حکومت داری ضعیف در افغانستان است.

روش تحقیق
تحقیق حاضر با استفاده از کتاب‌ها، مقالات و جمع آوری اطلاعات از منابع مختلف صورت گرفت و روش کار آن تحلیلی - توصیفی می‌باشد و از طریق پژوهش و جستجو و تحلیل ها فراهم گردیده است هم چنان متابع آن بروز شده و براساس سروی‌های و اطلاعات روز می‌باشد.

چارچوب نظری
نظریه حکومت‌داری خوب در مقایسه حکومت داری ضعیف مطرح شده است در حاکمتی ضعیف، قوانین و مقررات از یک دارایی که می‌باشد و سایر آنرا تعداد گذاری‌ها نامناسب به تخصیص به متابعی می‌انجامد و ناتوانی در وضع قوانین مناسب با اعمال توسع مشهود است.

در اگری حکومت داری خوب فعالیت‌های دولت در امر حکومتی متمرکز می‌شود و سطح رفاه و پیشرفت در جامعه را مساعد می‌سازد. بنابراین حکومت داری خوب از اهمیت بالایی برای رفاه جامعه برخوردار است. حکمرانی خوب نیازمند این است که منافع و سیاست‌های مختلف در جامعه به سمت اجتماعی‌گرایی که بهترین و بهترین منفعت را برای اجتماع در پی دارد

هداپت کند (ری و می، 1996).

حکومت‌داری خوب ضروری پیشرفت افغانستان است و بدون حکومت‌داری خوب حقوق شرکی و قانونی مبانی شده نمی‌تواند. تحقق و تطبیق حکومت داری خوب به پول می‌خواهد. نه بودیده بلکه همکاری برنامه‌ریزی و فهم راضی دوست و هملا به کار دارد. عوامل چالش‌زا مقابل حکومت‌داری خوب در افغانستان در حالی سپس قرار دار است: تامین، مشکلات سیاسی، چالش‌های فرهنگی، چالش‌های اجتماعی، فساد گسترده در دفاتر حکومتی، مداخلات خارجی، عدم اتحاد و همبستگی برای نیل به‌سوی یک هدف مشترک، عدم شیاست‌سالاری و غفلت ملت از کارکرد حکومت.
شاخص‌های حکومت‌داری خوب از دیدگاه سازمان ملل متحد

- مشارکت
- حاکمیت قانون
- شفافیت
- پاسخگویی
- اجتماع‌گرایی
- مسایل و شمولیت
- مؤثریت و مفیدیت
- عدلت و انصاف

به‌طور کل وجود این هشتم مشخصه رسیدن به مراتب ذیل را تضمین می‌کند:

- کاهش فساد
- شنیده شدن صدای آسیب‌پذیرترین قشر جامعه در تصمیم‌گیری‌های اقلیت‌ها
- رفاه و ترقی جامعه

برای درک بهتر شاخص‌های حکومت‌داری خوب به معرفی آنها می‌پردازیم

مشارکت

مشارکت به مفهوم اشتراک و سهولت‌گری دومدارمردان و زنان در حوزه‌های مختلف زندگی می‌باشد. مشارکت می‌تواند مستقیم و یا غیرمستقیم از طریق نهادهای قانونی و یا نماهنگ‌ساز صورت گیرد. مشارکت هم‌چنان از یکسو به مفهوم آزادی اجتماعات و آزادی بیان و از سوی دیگر جامعه مدنی سازمان‌دهی شده می‌باشد (سعیدی، ۱۴۰۰).

حاکمیت قانون

حکومت‌داری خوب نیاز به چرکات منصفانه قانونی و حقوقی مشخص دارد که در همان چرکات قانون به‌صورت سهولت‌گری اعمال شود. حاکمیت خوب‌باید از حقوق بشر و بالا بر از حقوق اقلیت‌ها پاسداری نماید. حکومت‌داری خوب چنین به معنی قوای قضاوتی مستقل و نیروی پولیس بر طرف و عاری از فساد است.

شفافیت

شفافیت به این معناست که تصمیم‌گیرینه شده در روش‌های قانون جامعه عمل پیدا کند. کسانیکه از تصمیم‌گیری و عملی نمودند آن متاثر می‌شوند با استفاده از آزادی و دسترسی مستقیم به معلومات می‌توانند از حق خود دفاع کنند. اطلاعات باید به اندازه کافی و به‌صورت قابل فهم در دسترس باشد شفافیت نیز تعیینی به مشارکت است.
پاسخ‌گویی
در حکومت‌داری خوب سعی و تلاش سازمان‌ها زمانی موثر است که پروسه‌ها در جوکات زمانی معقول و معطوف به خدمت به همه جوانب ذیدخل باشد. پاسخ‌گویی ابزاری جهت نظارت بر قدرت و پیشگیری از سوء استفاده از اختیارات عمومی است که مردم مطمئن شوند کارگزاران در استفاده بهبودی از منابع عمومی از حدود قوانین موضوع و ارزش‌های خدمات عمومی عدول نمی‌کنند (دانتش، ۱۳۹۵).

اجتماع‌گرایی
در تصمیمات بزرگ جامعه نظریات اجتماعی و مردم در نظر گرفته شود. حکومت‌داری خوب وابسته به رأی و نیازهای افراد جامعه و چگونگی دست‌یابی به اهداف مورد نظر است.

مسئاوات و شمولیت
سهمی بودن تمام اعضای جامعه در امور کنوناگون تضمین نماید تا مردم احساس محرومیت و دوری از امور نمایند. این امر مقتضی این است که همه گروه‌ها به خصوص آسیب‌پذیرترین طبقات جامعه به وجه خوب فرصت تقویه اقتصادی و حفاظت جانی و مالی را پیدا نمایند.

موقتیت و مفیدیت
یکی از پیش نیازها و الزامات فراهم کردن زمینه حکومت‌داری خوب سطح اثربخشی دولت است. مفهوم مشمریت در حکومت‌داری خوب همچنین استفاده مداوم از منابع طبیعی و حفظ مهیت زیست را شامل می‌شود.

عدالت و انصاف
در حکومترونهای خوب همه افراد بايد از فرصت‌های برای برو‌خاردار باشند این که جامعه وابسته به تضمین این مورد از همه اعضای آن اساس قرارگیری در آن جامعه دیده و هستند (الهی، ۱۳۹۷).

نتیجه‌گیری
یافته‌های این تحقیق نشان می‌دهد که حکومت‌داری خوب حاصل نقش دو طرفه حکومت و ملت است، حکومت‌داری خوب مسولیت نخست هر دولت است. شهردان در ایجاد حکومت‌داری خوب نقش مهمی دارند. دولت و ملت در افغانستان وظیفه دارند تا برای ایجاد حکومت‌داری خوب باهم تلاش نمایند، بنالازم است راه‌کارهای پیشنهادی را از دو بعد ارائه کنیم.
راهکارهای پیشنهادی به حکومت

دولت افغانستان علایه بر هشت مشخصه حکومت‌داری خوب نیاز به پیش زمینه‌های زیر دارد:

- شکل گیری میکانیزم‌های نظارتی
- یکی از چالش‌های ضعف حکومت‌داری در افغانستان ضعف نظارتی است.
- ظرفیت پرویز کادره، شایسته سالاری و تخصص‌گرایی
- یک حکومت خوب با زبان افراد آموزش دیده، مسلکی، شایسته و متخصص را در بسته‌ای مربوطه جابجا سازد تا کار به اهل کار سیریش شود و هرکس براپ به استعداد و توانایی هایش در یک حوزه مشخص به کار گماشته شود. تعمیر و تظیم مولوی‌ها در تمام بسته‌های کلیدی امور حکومتی را مختل ساختمه و میزان رقابت و استعدادیابی را به صفرمر رساند.

مدیریت و رهبری قوی

ضعف در مدیریت و رهبری از دشواری‌های جدی حکومت‌داری خوب محسوب می‌شود.
- به گونه مثال گروه‌های کوچک و اردوی طالبان دست به اعمال خشونت آمیز در مناطق دور دست می‌زند در حالی که رهبری آن از چنین اعمال اظهار بی‌خبری و تASF می‌کند.

مراقبه جدی با فساد اداری

در افغانستان، اراده‌ای قوی برای مبارزه با فساد وجود نداشته بته همین دلیل در نظام قبیلی فساد روز تا روز افزایش داشته و دامنه آن گسترده‌تر شد. هرچند ظاهراً برخی اقدامات در مبارزه با پایه‌های فساد صورت گرفت چون تشکیل اداره علیه مبارزه با فساد اداری اما برانه‌های دقیق و درستی برای این امر طرح نشده است و باکس انزیمه به فساد آغشته اند برخورد قانونی و چندی صورت نگرفته است.

امنیت

در فضای جنگی و دهشت برنامه‌های حکومت مختل شده و راه رسیدن به حکومت‌داری خوب را محدود می‌کند.

• حکومت
• ملت

راههای رسیدن به حکومت‌داری خوب
دسترسی شهروردان به اطلاعات

یکی از راه‌های مبارزه با فساد دسترسی شهروردان به اطلاعات اداره عامل است به هر
اندازه که شهروردان به اطلاعات آگاهی داشته‌باشند به همان اندازه میزان فساد کاهش یافته و
حسابدهی به ملت افزایش می‌یابد.

قانون‌گذاری معتقد

زیاده‌روی در قانون گذاری و مقررات خود موجب ایجاد ضعف در حکومت‌داری شده و
موجب شورش و ازهم باشیده‌گی نظام می‌شود.

در قانون نه افراط باشد و نه تفريط

باید جایگاه اقیمت‌های جامعه در نظر گرفته شود و متناقض با ارزش‌های هیچ گروه جامعه
نباشد. برقراری قانون باید موجب رفاه و نظم در جامعه باشد نه این‌که خود موجب اخلاک و
به شیطان در جامعه باشد.

عدم انصسار‌گذاری و عدم خودکاره گی رهبر

ریس دولت در تصمیم‌گیری‌های مهم باید رای و نظریات ملت را در نظر گرفته و از اجرای
تصمیم تک فردی و خودسازانه خودداری وردد. شمولیت همه اقوام و اقیمت‌ها در جوکات
اداری حکومت و در تصمیم بزرگ موجب همبستگی و وحدت ملت شده و همه را به سوی
یک هدف روشن سوگ می‌دهد.

جلوگیری از رشد قوم گرایی در ساختار اداری حکومت.

ایجاد میکانیزم‌های مستمر و فعال

هیچ نوع نیت مدیریتی را نمی‌توان بدون شکل گیری میکانیزم‌های فعلی تشکیل داد.
استراتژی‌های دولت افغانستان باید در ساختار میکانیزم‌های اجرایی سازگارگردد. این
میکانیزم‌ها باید سلسله‌وار در پراپاره‌های حسابده بانکداری و زندگی‌های گزارش‌دهی را به مرمود
افغانستان فراهم سازد.

حکومت‌داری الکترونیک

حکومت‌داری الکترونیک در سال‌های اخیر به‌طور چندی در دستور کار دولت‌های
خارجی قرار گرفته و یکی از شاخص‌های پاره حکومت‌داری خوب شمرده می‌شود. با
تقویت زیرساخت‌های فن‌آوری در کشور و دسترسی سهل جوان کشور به این ابزار مهم و نیز
تریب کادرهای متخصص در این حوزه، می‌توان گام‌های نخستین در راستای تحقق و تطبيق
حکومت‌داری خوب در کشور بردشت.
سارای ریسیدن به حکومت‌داری خوب

✓ سیستم قضاوی مستقل و کارا

نهادهای نظامی کننده و مستقل باید بیدار و آگاه باشند، ولی چگونه کمیسیون مستقل انتخابات، کمیسیون مستقل حقوق بشر، کمیسیون مستقل اصلاحات اداری و خدمات ملکی، سپر محاکمه و...

✓ جلوگیری از مداخلات خارجی

برای رسیدن به حکومت‌داری خوب همچنان جلوگیری از مداخلات بیگانه و کشورهای دیگر از انتخاب سیاست‌های سالم است.

راهکارهای پیشنهادی برای ملت

✓ دقت در انتخاب مسؤولان

مردم با رای شان در انتخاب رهبر، اعضای پارلمان و دیگر بسته‌های حکومتی در واقع رکن اساسی دولت قوه مجزیه و مقننه را انتخاب می‌کنند پس بايد افراد شایسته و متخصص و کار مهم‌را انتخاب کنند.

✓ نظرات از کارکرد حکومت حساب‌گیر

مردم بایستی پالسیگی‌ها و برنامه‌ریزی‌های حکومت را با دقت نظرات کرده که از این طریق زمینه بسیاری از سواستفاده‌ها و پی مسولیت‌ها گرفته می‌شود.

✓ مجازبه با فساد

بخش قابل ملاحظه‌ای از فساد اداری در قالب رشوت و داد و ستدهای غیرقانونی صورت می‌گیرد، اگر مردم جدید به خرج دهنده و تصمیم‌گیرنده هرگز به کسی رشوت ندهند پس بخش اعظمی از فساد اداری از ادارات حکومتی برجسته‌ها خواهد شد.

✓ مسولیت پذیری به عنوان یک شهریورد

مردم می‌توانند با ایفای نقش شهریورد خود مانند پرداخت مالیات به موقع حکومت را در راستای حکومت‌داری خوب کمک نمایند، همچنان شهریوردان بايد بیدار و از قوانین کشور آگاه باشند.
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

سیاسی الله قاضی‌زاده

چکیده

امروزه حکومت‌داری خوب یکی از اساسی‌ترین مباحث مهم جهانی به شمار می‌رود؛ با توجه به پیچیدگی‌های که در دنیا امروزی مطرح است، دولت‌ها به تنهایی قادر به ارائه خدمات می‌گردد، یک شهروندان نیستند، لذا این امر نیازمند یک اقدام جدیدی است که حکومت‌ها را قادر سازند تا پیوندهای انتقالی اعضا از بخش دولتی و خصوصی استفاده نمایند، یکی از این اقدام‌ها روش حکومت‌داری خوب است؛ نگرش این هدف تحقیق حاضر بررسی راه رسیدن به حکومت‌داری خوب بوده و با تشخیص حکومت‌داری خوب؛ که همانا حکومت‌داری خوب در یک جامعه باعث ثبات، مراعات قوانین انسانی و بالاخره شرايط لازم را برای صلح و اکتشاف پایدار همواره می‌سازد، فراموش سازیم. از طرف دیگر مقاله حاضر از روش تحلیلی - توصیفی بوده است و همچنان یافته‌های این تحقیق نشان می‌دهد که امروزه یکی دیگر از دیگر اهداف اصلی و کلیدی حکومت‌داری خوب در سطح کلان‌شهر تقویت روند مردمی و سهیم ساختن مردم در تصمیم‌گیری هر چه کمتر حکومت پاسخگویی و کارآمدتر باشد نتایج بیشتر، فساد محدودشده و حکومت داری خوب برفورار می‌شود.

کلید واژه‌ها: حکومت‌داری خوب، عدلیت اجتماعی، حاکمیت قانون

مقدمه

ظهور مفاهیمی از جمله حکومت‌داری خوب بیانگر نقش در حال توسعه و تغییر حکومت‌ها در اداره جوامع و تغییر نگرش نسبت به کارکرد حکومت در جهان امروزی می‌باشد (آوزن، ۲۰۲۱). اگرچه حکومت‌داری خوب مفهوم جدیدی است که در دو دهه اخیر مطرح شده است، پس از آنکه دولت‌ها به چالش‌های جدیدی روبرو شدند، این اقدام به مثابه راهکاری جدید برای خروج از این چالش‌ها ارائه شد. به‌هرحال در زمینه‌ای راه رسیدن به حکومت‌داری خوب تحقیقات و مطالعات داخلی انجام شده است.

بنابراین، تحقیقات پیش از این بیانگر نبود یک انجام را در عرصه حکومت‌داری خوب نشان می‌دهد و همواره که در این تحقیق صورت گرفته شده، این اقدام که نظریت و فکرها و نقل قول‌های تحلیل گرایدن در قابل تیوری تنظیم داده شده و همچنان نظارتات بندی نیز به شکل ضمنی گنجانیده شده است.

۱ ولایت کابل.
راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب

تحقیق حاضر را از این جهت لازم و ضروری دانست، با نشان دادن راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب و همچنان فاصله میان دولت و ملت را کمتر ساخته، تا دولت بالایی ملت و ملت بالای دولت اعتماد کرد بهاشند. سوال اساسی که در این مقاله مطرح شده این است که: راه رسیدن به حکومت داری خوب چیست؟ و همچنان سوالات فرعی که در این تحقیق در پی پاسخ به آن هستیم این است که: عواقب حکومت داری ناسالم چیست؟ در عصر امروزی از حکومت داری خوب چی انظار می‌روید؟ بنابراین در فرضیه ثابت خواهیم کرد که به‌نظر می‌رسد: راه رسیدن به حکومت داری خوب از طریق پاسخ‌گویی حکومت، مشارکت، حاکمیت قانون، عدلت و انصاف و... می‌باشد. احتمال می‌رود که در حکومت داری ناسالم در جمعه قانون گسترده روتوی پافده و فساد اداری و گرفتن رشوه زیاد خواهد شد و ازطرف دیگر نیز بی‌نظر می‌رسد که از حکومت‌ها حفظ ثبات، خدمات عمومی، عدلیت اجتماعی و... ویاً انظار داشته با توجه به ماهیت نظری تحقیق در مقاله حاضر رویکرد تحلیلی و توسعی است و منابع این تحقیق بخش از کتاب، مقالات و منابع انتخابی که در دسترس می‌باشد بهصورت کتابخانه‌ای مطالعه و گزارشی شده است. هدف تحقیق حاضر جهت بررسی راه رسیدن به حکومت داری خوب بوده و این تحقیق می‌تواند در جهت شناسایی حکومت داری خوب در افغانستان کمک کند و راه‌کارهای مناسب برای حکومت داری خوب ارائه دهد.

جهانی چهارچوب نظری

بانک جهانی حکومت داری خوب را به عنوان ست و نهادهایی تعیین می‌کند که با آنها قدرت به منظور مصلحت عمومی در بک کشور اعمال می‌شود و مشتمل بر سه مولفه زیر است:

1 مولفه اول شامل (حق مساوی نظر و «پاسخگویی» و ثبات سیاسی;
2 مولفه دوم شامل (اثربخشی دولت) و «کیفیت قوانین و مقررات»;
3 مولفه سوم شامل («حاکمیت قانون و مهار فساد»

چهارگانه است، مدبیر دفتر برنامه توسعه ملی منهد حکومت داری خوب را مشارکت، شفافیت و پاسخگویی تعیین می‌کند و معتقد است: حکومت‌داری خوب اثر بخشی، کارایی و... را نیز در بر می‌گیرد. یک منبع اساسی برای تعیین ویژگی‌های حکومت‌داری خوب شاخص‌های هشت‌گانه‌ای است که در برنامه توسعه سازمان ملل و بانک جهانی مطرح شده است. این شاخص‌ها به ترتیب عبارت اند از: مشارکت، حاکمیت قانون، شفافیت، مسئولیت پذیری، اجماع سازی، عدلت و انصاف، کارایی و اثربخشی، پاسخگویی (انورشاه و جیف هاتر، 2006).
مفهوم حکومت داری خوب

مفهوم حکومت داری خوب مثل‌سایر مفاهیم دیگر چون دموکراسی، آزادی بیان، جامعه مدنی، حقوق شهروندی و کشوری گرایی در تمام سطوح آن برای جامعه ما تازه‌گی دارد (سیاحون، ۲۰۱۹). حکومت‌داری خوب اصطلاحی است که در حالی‌که اخیر بیشتر مورد توجه قرار گرفته است و از حکومت‌داری خوب چنین تعريف شده است: اتخاذ‌های اروپا حکومت‌داری خرب را چنین تعريف کرده است. حکومت داری خوب مبیدیت شفاف و پاسخگویی منابع در یک کشور با هدف تضمین توسعه اقتصادی، اجتماعی عادلانه و پایدار است. این مفهوم حکومت داری خوب به این شکل نیز تعريف شده است: رژیم سیاسی که الزامات کیفی خاص را تضمین می‌کند، به عنوان مثال نیود فساد، احترام به حقوق بشر، شفافیت در دستگاه‌های دولتی و اداره سیاسی که بايد در مقابل رای دهندگان پاسخگو باشد (UNDP) در واقع به‌طور خلاصه حکومت داری خوب روندی است که به موجب آن نهادهای عمومی برای هدایت امور زیر توائمند گردند (دانش، ۱۳۹۵):

- مسائل عمومی جامعه
- مبیدیت مالی عمومی
- ضمانت برای تحقق حقوق بشر

اهداف حکومت‌داری خوب

حکومت‌داری خوب یکی از جدایی‌بخش‌ها یا اولویت‌های کاری جامعه جهانی است، زیرا حکومت‌داری خوب می‌تواند اعتماد مردم را نسبت به نظام و چگونگی کارکرد نظام در عرصه ارائه خدمات جلب کند. به این اساس اهداف حکومت‌داری خوب را می‌توان چنین ذکر کرد (مجتمع جامعه‌ی مدنی-مجمال، ۱۳۹۶):

- ایجاد نهادهای سیاسی متنوع و پاسخگویی
- نتایج واضح و رونق در زندگی شهروندان
- اشتغال متفاوتی: حساسیت و روحیه برای تأکید بر حکومت داری
- مسئولیت‌پذیری: حساسیت و شفافیت با خطوط واضح و روش
- عملکرد مناسب و قابل دسترس به نیت‌های مؤثر
- توسعه صداقت از همه و برخوردار صادقانه با همه

شاخص‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

برنامه توسعه سازمان ملل (UNDP) و کمیسون اقتصادی؛ اجتماعی آسیا و اقیانوس آرام (ESCAP) و بانک جهانی (World Bank) شاخص‌های را برای رسیدن به حکومت‌داری خوب مطرح کرده اند که قرار دید اند: ۶۰ ٪
راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب

1) مشارکت: حضور همه مردم به صورت مستقیم و هم از طریق نمایندگان و نهادهای
واسطه‌ای قانونی و مشروط تحقیق می‌باشد.

2) حاکمیت قانون: حکومت‌داری خوب نیازمند چهارچوب عادلانه‌ای از قوانین است که
در برگیرنده حمایت کامل از حقوق افراد در جامعه و به صورت شایسته اجرا گردد.

3) شفافیت: شفافیت نیز وابسته و متکی به موارد است. جریانی آزادی اطلاعات و
قابلیت دسترسی آسان برای تمامی منتفعان مربوط است.

4) مسئولیت پذیری: زمان امکان پذیر است که نهادهای تأمین گیر نسبت به تأمین
حواسیها و تمالاها افراد احساس مسئولیت داشته باشند.

5) اجتماع سازی: حکومت داری خوب منافع و سلایق مختلف در جامعه به سمت اجتماعی
گسترده به بهترین و بهترین منفعت را برای تمام اجتماعی در بر دارد. هدایت کننده
6) کارآیی و اثربرانگیزی: کارآیی در حکومت داری خوب آن است که نهادها و سازمان‌های
تصمیم‌گیرنده همیشه نیازهای مردم را در نظر داشته باشند.

7) پاسخگویی: در سطح حکومت داری خوب این است که سیستم‌ها و پروسه‌های
حکومت داری در معبر دید، به‌سینه و دسترس غوره با ارائه اصلاحات قرار داده شود.

8) عدالت و انصاف: در حکومت داری خوب همه افراد باید از فرصت‌های برای برخورد
باشند. همه اعضای جامعه حس کنند در آن جامعه ذینفع هستند.

عواقب و نتایج حکومت داری ناسالم

حکومت‌داری ناسالم در جامعه باعث مشکلات ذیل می‌گردد (پروفیسورداویموند، 2006):

- گشتار فساداداری و رشوه
- رکود اقتصادی و عدم سرمایه‌گذاری لازم
- عدم نگهداری مال خود و دولت
- گسترش منازعات اجتماعی
- ازدیاد بی‌اعتمادی میان دولت و ملت

نتیجه‌گیری

یافته‌های تحقیق حاضر نشان می‌دهد که سیاست‌های اصلاحی حکومت‌داری خوب در
یک جامعه به علت اجتماعی استوار است. حکومت‌داری خوب زمان مقدور است که مردم
در آن حضور داشته باشند. یعنی حضور مردم در صحنه یکی از اساسی ترین شرط‌ها برای
حکومت داری خوب است.
راهنمای برای افزایش خدمات دهندگان و افراد افغانستانی

керمکِ داری خوب فقط و فقط زمانی می‌تواند به دست آید که مردم به نظام مشروطت بدهند (راهنمای بدهند) و کمک‌های مالی و نظامی و کار تخصصی نیازمندی‌های مردم را جواب ندهند. و یا هم ضروری بوده‌است. نیازهای اولویت‌های مردم را مهیا نماید.

راهنمای برای رسیدن به کمک داری خوب

از راهنکارهای پیشنهادی به کمک‌سازی خوب می‌توان به موارد ذیل اشاره کرد:

- در کمک‌سازی خوب سعی شود که با ساختگی؛ حساب‌دهی و شفافیت بیشتر مورد توجه قرار گیرد و تا مردم بتوانند دربر بر اینجا چه برمردم تأثیر می‌گذارد مورد سوال باشد. و بازخواست قرار دهند.

- جایگزین کردن فرآیندهای اداری ساده، شفاف و کارآمد با روبه‌روی کند و ناکارآمد فعلی.

- اصلاح نظام‌های مالی به ویژه توجه به مالیات در انتخاب، انتصاب و ارتدای ماموران دولتی.

- توضیح روشن‌تر و وظایف و مأموریت‌های موسسات دولتی به منظور پرداخت بر انجام کارهای موازی و کاهش هزینه‌ها.

- تسویه نهادهای مردمی بیشترین راه برای کمک‌سازی داری خوب است.
راههای رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان

محمد حسن سیرت

چکیده

مفهوم حکومت داری خوب مانند مفاهیم آدیوی، دموکراتی و توسعه از جمله مباحث علمی و سیاسی روز بوده که روی تحقیق آن بحث و تلاش کشورها جریان دارد. به خاطر اهمیت حکومت داری خوب این مقاله با ارتقاء آن، تحت عنوان "راههای رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان" تدوین گردیده است؛ در این تحقیق به دنبال مشخص ساختن عوامل و راهکارهای است که باعث حکومت داری خوب می‌گردد و این مقاله، به شیوه کتابخانهی جمع‌آوری شده و از روش تحلیلی-توسعی کار گرفته شده است. در کتاب برخوردن مولفه‌ها و عناصر حکومت داری خوب از قبیل: دولت سازی، رشد جامعه مدنی، قانونگرایی و مبارزه با فساد اداری از جمله عوامل مهم راه رسیدن به حکومت داری، عنوان شده است و یافته‌های این مقاله را تشكیل می‌دهد.

واژگان کلیدی: حکومت داری، فساد اداری، قانونگرایی، مشارکت و جامعه مدنی.

مقدمه

بشر در طول تاریخ، انواع حکومت داری را تجربه کرده، شباهت و شباهت که امروز طرفدار دارد و باعث نجات کشورهای عقب مانده و جهان سوم از فقر، نا امنی و عدم توسعه پایگان می‌شود، روش حکومت داری خوب است. طوری چه می‌دانیم امروزه اکثری از کشورهای دوست، کمک‌های خود را منوط به ایجاد و ساخت حکومت داری خوب و عده کرده است، با نبود حکومت داری خوب، دسترسی به آزادی بیان، حقوق بشر، توسعه و شایسته سالاری ممکن نیست، در مورد حکومت داری خوب آموزشی، عیسی در سال ۱۳۹۸ اثری نگاشته و همچنین در شماره چهارم وسیله، ۱۳۹۵ هش، فصلنامه اندیشه‌های معاصر دو مقاله به ارتقاء به حکومت داری خوب نوشته شده که در مجموع این آثار، صرف روزی تدریف و عنصر حکومت داری خوب اشکار شده است، با توجه به اهمیت حکومت داری خوب در افغانستان، اجاب می‌نمود تا یک تحقیق علمی صورت گیرد، از این مناسب فرضی حاضر روی دست گرفته شد.

و در این مقاله، علاوه بر ارکان و عناصر حکومت داری خوب، به عوامل رسیدن به حکومت داری نیز اشاره و مستندسازی گردیده است. در آغاز کار، این سوالات متصل بوده که: حکومت داری خوب چیست؟ عناصر حکومت داری خوب کدام‌ها اند؟ از چه راههایی می‌توان به حکومت داری خوب در کشور، دست یافت؟

1. ولایت داکندری
آدیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات دهنده برای افغانستان صالح آمیز و موفق

گمان بر این بود که زمینه تحقیق حکومت‌داری خوب با سعی و تلاش نخیگان و شهرزادن کشور، ممکن است و می‌توان با وحدت و با مشارکت، ایجاد نهادهای ناظر و رشد آگاهی شهرزادن به حکومت‌داری خوب رسیده، بعد از جمع‌آوری معلومات به شورا کتابخانه، پژوهش حاضر در کل از سه بخش تشکیل و ترکیب گردید که قسمت اول این مقاله با مفاهم و کلیات آغاز و در قسمت دوم هم عناصر و ارکان حکومت‌داری خوب مانند: مشارکت، شفافیت، راهبردی و قانونی گردیده به معرفی گرفته شد و در قسمت سوم، مباحثی مخصوص از قبل، دولت‌سازی، رشد جامعه مدنی، حاکمیت قانون و مبارزه با فساد اداری، به عنوان راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب تشريح گردیده اند. مقاله با نتیجه‌گیری و چند پیشنهاد مشخص اختتام یافته است.

این نکته نیز قابل ذکر است که در دایکنی به علت نبود متابع کافی، به این حد اکتفا گردید اما باوجود دسترسی به متابع کافی، ضرورت به بسط و گسترش دارد.

۱. مفاهم و کلیات

تعريف حکومت‌داری خوب

بجاست که برای درک مفهوم حکومت‌داری خوب، پیش از این که در مورد عناصر و عوامل دسترسی به آن بحث صورت گیرد به تعریف‌های لغوی و اصطلاحی آن پرداخته شود.

پیش از تعریف حکومت‌داری خوب، لازم است که حکومت تعریف گردد تا درک و ارزیابی حکومت، پسندید «خوب» که به آن اضافه شده خوش فهم و قابل درک گردد.

الف. حکومت: حکومت به نظم و سیاستی گفته می‌شود که امور اجتماعی، سیاسی، قضاتی، اقتصادی و فرهنگی یک مملکت را اداره و مدیریت نماید. حکومت (دولت) به‌شتر در چارچوب هدف تعریف شده که شناخته‌ترین هدف وجود دارد، مهم حکومت عدالت نبوده و با مصالح عمومی. تعریف‌هایی که با عبارات مختلف از افلاطون و کنفوسیوس گرفته تا فلاشته و دانشمندان علوم اجتماعی معاصر به اطراف همین هدف و مقصود حکومت می‌چرخد (اقبال، 1387).

ب. حکومت‌داری خوب: معادل وازده حکومت‌داری خوب در انگلیسی (Governance) است که به معانی حکمرانی مطلوب می‌آید، می‌باشد؛ حکمرانی در لغت به معنی اداره و تنظیم امور است و به رابطه میان شهرزادن و حکومت کننده‌گان، اطلاق می‌شود (حسینی، 1395). حکومت‌داری خوب، اعمال قدرت اقتصادی، سیاسی و اداری بر اساس قانون، پاسخ‌گوی و اثر بخشی است (حسینی، 1395). حکومت‌داری خوب عبارت از انجام وظایف حکومت به شیوهی عاری از فساد، تبعیض در چارچوب قوانین موجود در یک کشور و ایجاد فرصت‌های لازم برای اشتغال و دیگر مسایل زیستی و رفاهی (عظامی، 1398).
پیشینه حکومت داری خوب در جهان

بشار از آغاز دنبال راههایی بود که روش زیسترویا در مسیر زندگی فراهم نماید، و سیر تکامل تاریخی این را می‌رساند که بشر از زندگی انفرادی و مغزه‌نشینی وارد مرحله زندگی اجتماعی شده و برای زندگی بهتر و دسترسی به امکانات از جایی به جایی کار می‌کرده و در نهایت از زندگی روستایی به شهری روتا وارد و هم‌چنین برای تغییر آمیخته، دسترسی به صحت و ... روش‌های حکومتی داری را تجربه نموده که حکومت‌داری خوب یک روش پاسخگو برای مردم، خصوصاً در عرصه اقتصاد و سیاست بوده است.

اولین بار ظهور مفهوم حکومتی داری خوب به گزارش پانک جهانی در سال ۱۹۸۹ در مورد افریقا بر می‌گردد که در آن استدلال گردید که «شالوده‌های مشکلات مرزی به توسعه در افریقا وجود یک بحران در حکومت داری است.» این گزارش در بین سال‌های ۱۹۸۹ و ۱۹۹۱ با صدور سیل از بین‌اندازی در مورد حکومت داری خوب، دموکراتیک و توسعه از سوی منابع مختلف دنبال شد که در این موارد وزراً توسعه کشورهای اروپایی شمالی در سال ۱۹۹۰ و دولت‌های ایالت‌های آمریکا، بریتانیا و فرانسه نیز در سال ۱۹۹۰؛ کمیسیون جوامع اروپایی در سال ۱۹۹۱، بیانیه داشتند. هم‌چنین حکومت داری خوب از سوی بسیاری سازمان‌های بین‌المللی و منطقه‌ای نظیر سازمان وحدت افریقا، شورای اروپایی و روسیه دولت‌های کشورهای مشترک‌المنافع حمایت گردید. در بین‌اندازه بررسی حفاظت از حقوق بشر و مدیریت کارآمد تاکید می‌شد (لغت ویچ، ۱۳۸۵).

پیشینه حکومت داری خوب در کشور

چنانکه در سیر تاریخی آن در جهان ذکر شد، تاریخ حکومت‌داری خوب در جهان به دهه ۱۹۹۰ بر می‌گردد و تقریباً یک مفهوم جدید است که عمر چندان طولانی ندارد اما اکثر از کشورها تلاش دارند تا آن را در سطح ادارات دولتی و غیر دولتی ایجاد و نهادی‌نام‌بندی کنند. تاکید جامعه جهانی نیز رؤی استقرار حکومت‌داری خوب است و حتی شرط اساسی در کمک رسانی، ترویج حکومت‌داری خوب را تعیین می‌نماید.

افغانستان از جمله کشورهای جهان سوم است که برای رفع نیازمندی‌های خود به کمک‌های جهانی ضرورت دارد و هم‌چنین برای استفاده مناسب از کمک‌ها برای آبادانی کشور، در نهادی‌نام‌بندی کردن حکومت‌داری خوب ضرورت دارد.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌های جدید برای افغانستان صلح آمیز و موفق

اقتصادی، اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی کشور بحث صورت می‌گرفت و کشورهای منطقه و جهان، بعد از این نشست، همکاری خود را با افغانستان آغاز نمودند.

آفرینی مکمل ستیز، پژوهشگر امور بین‌المللی، در مقاله‌ی تحت عنوان "بررسی ده سال حکومت‌داری از افغانستان" پیشنهاد کرد که حکومت‌داری از خوب در افغانستان را چنین بین می‌کند:

"حکومت‌داری از افغانستان" پیشنهادی حکومت‌داری خوب در افغانستان است، که با روندی معاصر آن در افغانستان پیشنهاد زیدی نادرد و برای نخستین بار پس از سقوط طالبان، مورد استفاده قرار گرفت، در اسناد کنفرانس بین که در دسامبر سال ۲۰۰۱ به تصویب رسید. حرفه‌ای زیر عنوان دموکراسی، حقوق بشر و حاکمیت قانون گفته شده که در واقع عنصر مهم حکومت‌داری خوب را می‌سازد (عظامی، ۱۳۹۸).

ارکان حکومت‌داری

در پیوند به عنصر و ارکان تشکیل دهندهی حکومت‌داری خوب، سازمان‌ها و نهادهای تحقیقاتی و مطالعاتی تصور و اندیشه‌های منعکس را مطرح کرده‌اند. از جمله آقای هادی اعلی، فرمان‌نامه و پژوهشگر، به نقل از گزارش بانک جهانی، عنصر حکومت‌داری خوب را به‌چهر دسته تقسیم کرده است که ذیلاً تشریح می‌گردد:

پاسخگویی

اولین عنصر حکومت‌داری خوب، پاسخگویی است؛ پاسخگویی روندی است که طی آن، حکومت‌داری فعال شده و افزایش می‌باید.

پاسخگویی روند سرمایه‌گذاری و مسایل اقتصادی تاثیر فوق العاده دارد به اعتقادات مثل: فقدان پاسخگویی در مسائل و پروژه‌های مالی سبب غیر توانایی امور و سپس به اعتماد شرکای اک داستان در سطح جهان می‌گردد.

بدین اساس، یک حکومت خوب زمانی موفق می‌باشد که در تمام عرصه‌های کاری خودش به مردم و جامعه‌ی مدنی پاسخگو بوده و از روند و فرآیند کاری و نیز نتایج و دست‌آوردهای خویش بهطور مسلم و پیوسته گزارش موقت و موجه به پیشگاه ملت خود ارایه نماید. ان زمان است که دروازه‌های امید به روز مردم و ملت باشند و آنان را نسبت به حکومت و دولت، خوشبینی می‌کند (عظامی، ۱۳۹۸).
مشارکت‌کننده (مشارکت‌جویی)

دومین عنصر حکومت‌داری خوب مشارکت است، مشارکت یکی از اساس‌های مهم حکومت‌داری و پایه‌های دولت‌داری می‌باشد. پس لابد دولت و حکومت بازدید زیست‌محیطی مشارکت را فراهم بسازند و مردم را با آگاهی و رواهی در تصمیم‌گیری‌های مهم و حیاتی سهیم سازند. اشتراک مردم در تصمیم‌گیری مهم می‌تواند سرنوشت حکومت را رقم بزند و آن را وادار به ایجاد زمینه‌های رفاه علوم، نماید (عویضی، ۵۶).

مشارکت روحیه مشمولیت‌پذیری را تقویه، از تمرکز قدرت و انحصاری‌شدن تصمیم در چنگ گروه‌های خاص جلو گیری می‌کند (حسنی، ۱۳۸۹، ۱۳۸۹).

پیش‌بینی پذیری (قانون‌گرایی)

عنصر و رکن سوم در حکومت‌داری خوب قانون‌گرایی می‌باشد؛ در فرهنگ حکومت‌داری خوب پیام‌رسانی و وضعیت مشاسی و اقلیم عمومی خدمت به مردم از پیش مشخص می‌شود. در حیات حرکت این فرهنگ برابر با امکان پیش‌بینی پذیری برنامه‌ها و کارآمدی نهادها را مقدور می‌سازد. حسن پیش‌بینی این نمایانه که، رابطه‌کار و کنایه‌گر را معین می‌سازد. و این رابطه می‌تواند نقش مهمی در سانسور باورهای خوش‌شینی‌ها و غیرعمقی داشته باشد. پیش‌بینی پذیری به موارد زیر اشاره دارد:

- وجود قوانین، آینان‌های و سیاست‌هایی که روند امور جامعه را قاعده‌بندی نماید.

- مطلوبیت و استحکام در عملیات اجرایی (عویضی، ۱۳۹۸).

اصول حاکمیت قانون ثبات سیاسی، حقوقی، اقتصادی و اجتماعی را به وجود می‌آورد (حسنی، ۱۳۸۹).

شفافیت

آخرین رکن و مولفه در حکومت‌داری خوب شفافیت است؛ شفافیت بدين معنی‌کات که در تمام امور کاری دولت و صادقان و روشنی وجود داشته باشد و چری به نام پنهان‌کاری در مبان نباید. دسترسی به موقع و دقیق به اطلاعات به ویژه اطلاعات درباره سیاست‌های دولتی و اقتصادی برای تصمیم‌گیری اقتصادی توسط بخش خصوصی حیاتی تلقی می‌شود. این چنین داده‌های سودمند بايد سریع و راگان در دسترس بخش اقتصادی قرار گیرند (عویضی، ۱۳۹۸). عدم پاسخ‌گویی توسط دولتمردان و افزایش مخفی کاری در روابط دولت، سبب نهایت استفاده از قدرت و کاهش حق نظارت شهرسازان بر امور می‌شود (مجدید، ۱۳۹۴) در نهایت باید گفت که حکومت‌داری خوب روي یا چهار ستون استوار بوده که با نیوده یکی از اینها سقف حکومت‌داری فرو می‌رود.
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در کشور

توجه دارد. برخی نویسندگان برخی عناصر حکومت‌داری خوب را تجزیه کرده‌اند و مصايد آن را بر پایه آن در این رواگاه اجرای عمده‌ای، با عناصر متفاوت بر می‌خوریم اما: از نگاه مفهوم عین چیز اند. بعد از معرفی عناصر حکومت‌داری خوب، اینگونه به عناصر و عواملی که باعث رسیدن و ثبات حکومت‌داری می‌شود اشاره می‌گردد که عبات انداز:

دولت‌سازی

در حال حاضر جنبش‌های داخلی در افغانستان دولت به معنای واقعی آن اصلاً با نهاده‌ای اما پس از شکست طالبان و توجه جامعه جهانی در افغانستان به رهبری ایلات متحده آمریکا، اساسی دولت‌سازی درافغانستان آغاز گردید. کنفرانس‌های که در تحسین این روشهای سقوط طالبان راه اندیزی گردید، آغازی بود برای تقویت حکومت‌داری خوب.

قابل ذکر است که استراتژی ملی، راهکاری خوبی است برای حکومت‌داری خوب، این استراتژی به سه مولفه مهم حکومت‌داری تاکید دارد: امنیت، حاکمیت قانون- حقوق بشر و توسعه اقتصادی و اجتماعی (حسینی، 1395).

حاکمیت قانون و مبارزه با فساد اداری

حاکمیت قانون یکی از موضوعاتی است که به‌شیرین توجه حقوق‌دانان و اندیشه‌مندان را در زمینه‌های سیاست و اقتصاد به خود جلب کرده است، امروزه این امر پذیرفته شده است که تا وقتی حاکمیت قانون در یک کشور برقرار نشده و مورد شناسایی و احترام زمامداران قرار نگرفته است، آن نظام حقوقی به معنای امروزی محصول نمی‌شود (حسینی، 1395).

علاوه بر این که داشتن قانون و نظام مبنا برای یک حکومت ضروری است در کنار آن مبارزه با فساد نیز ضروری است زیرا: وجود فساد اداری حکومت را با خطر نابودی مواجی می‌سازد، اعتماد مردم به نظام این می‌رود (احمدی، 1393). فساد اداری از درجه مشروطیت و اثر بخشی دولت‌ها می‌کاوه، ثبات و امنیت جامعه را به خطر می‌اندازد (احمدی، 1393).

رشد جامعه مدنی

در کنار دولت‌سازی، قانونگرایی و مبارزه با فساد اداری وجود و رشد جامعه مدنی حتمی و ضروری است؛ جامعه مدنی مجموعه‌ای از نهادها، موسسات انجمن‌ها و تشكل‌های خصوصی را در بر می‌گیرد که رابطه‌ای بین دولت و ملت است (بشیری، 1383).
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب در افغانستان

توجه به جامعه مدنی در امر مبارزه با فساد، رول اساسی دارد و یکی از راه‌های مبارزه با
فساد، افشاگری مطبوعات آزاد اند (مجدیدی، 1394).

در دنیای امروز نقش جامعه مدنی آن قدر مهم است که تعیین روزنامه‌ها دموکراتیک، شبه
دموکراتیک، اقتدارطلب، توانالی، فاشیستی و غیره بر حسب مالا فعالیت و توانمندی جامعه
مدني و رابطه آن با دستگاه خدمات دولتی صورت می‌گیرد (بشیریه، 1386). هم‌چنین که در
همیلت هر یکی از عناصر و ارکان حکومت‌داری گفته شد که حکومت‌داری خوب بدون
هریک از آنها ممکن و میسر نیست؛ برای رسیدن به حکومت‌داری خوب هم به این سه ضلع
لازم است تا جامعه شاهد روش حکومت‌داری خوب باشد.

نتیجه‌گیری

بحث بیراکون حکومت‌داری خوب در جهان به دهه 1990 بر می‌گردد و در افغانستان
این موضوع به سال 2001 در جلسه بن، طرح شد؛ با توجه به آنچه که تحریک یافت،
حکومت‌داری خوب یک ضرورت است در غیر آن بحث، نامنی، عقب‌مانده گی و فقر در
جامعه حاضر خواهد بود، دسترسی به آزادی بیان، حاکمیت قانون، حقوق بشر، توسعه اقتصادی،
سیاسی، اجتماعی و فرهنگی در سایه حکومت‌داری خوب ممکن و میسر است. مولفه‌های
حکومت‌داری خوب را مشارکت، پاسخگویی، قانون‌گرا و شفافیت تشکیل می‌دهد و رشد
جامعه مدنی، فعالیت بخش‌های خصوصی (سکتور خصوصی) و حمایت دولت به‌عنوان یک
چنین کلان از آنها باعث تحکیم و ثبات حکومت‌داری خوب می‌گردد.

هم‌چنان عوامل از قبیل: شایسته‌سالاری، مبارزه با فساد اداری، تحکیم قانون، رشد جامعه
مدني، احترام به حقوق بشر، ارتقای ظرفیت شهرهندان و رفع تبعیض بین شهرهندان، باعث
رسیدن به حکومت‌داری خوب در کشور خواهد شد.
راههای رسیدن به حکومت‌داری خوب

عبدالمؤمن ولي زاده

چکیده

با آن که به پیچیده‌گی‌های که جهان امروزی مورد بحث است، دولت‌ها به تنهایی نمی‌توانند به فراهم نمودن خدمات معیاری و اساسی برای شهرنشینان شوند، لذا این کار نیاز به یک الگوسازی جدید دارد. که حکومت‌ها را قادر سازند. تا بتوانند از همه نخبه‌ها و استعدادها در جامعه، اعیز بخش خصوصی و دولتی کار بگیرند. یکی از این الگو‌ها استفاده از روش حکومت‌داری خوب است. حکومت‌داری خوب بروندی است که از طریق آن موسسات دولتی به اداره عمومی می‌پردازند، مانند عمومی‌را مدیریت و کنترول کرده و از حقوق و امتیازات توده‌های جامعه بخشی‌بایند و حمایت می‌کنند.

حکمرانی، مدیریت حکومتی و حکومت‌داری خوب از اصطلاحات مهم، غامض و در عین حال مبهم است که در حوزه علوم اجتماعی قابل بحث و بررسی است. اصطلاح حکومت‌داری خوب به‌طور عموم به مفهوم ارائه خدمات عادلانه، به موقع و مناسب به منابعی دولت، برای شهرنشینان، که به واسطه آن اداره عمانی یک نظام، با رعایت اصول تخصصی مدیریت و رهبری انجام می‌پذیرد، شاخص‌های حکومت داری خوب همانند تعیین آن یکسان نیست و در عین حال متفاوت و متعدد می‌باشد. ولی شاخص‌های را که سازمان ملل قرارداد کرد است، عبارت‌انداز مشارکت جویی، قانون محوری، عدالت جویی، اجتماعی محوری و پاسخگویی می‌باشد.

با توجه به ماهیت نظری تحقیق روبهروی در مقاله حاضر روبکرد تحلیلی- تفسیری است و منابع این پژوهش بخشی از آن کتب و مقالات و منابع انتخابی در دسترس می‌باشد که به‌صورت کتابخانه‌ای مطالعه و گردآوری شده است. یافته‌های مهم تحقیق نشان می‌دهد که حکومت‌داری خوب در جهان امروز با آن پیچیده‌گی اش کاری سه‌د و آسانی نیست. بنابراین ما می‌خواهیم حکومت‌داری خوب را در کشور خود در عمل بپاده کنیم، اول بیشتر که سایر کشورها از کدام الگو و شیوه‌ها برای رسیدن به حکومت‌داری خوب به کار گرفتند، تا یک حکومت‌داری خوب را محقق ساخته‌ایم. ما هم از کشورهای باید الگوبرداری کنیم که در آن کشورها واقعاً نتیجه بخشی بوده است.

1. ولایت بلخ
کلید واژه‌ها: حكومت‌داری خوب، مشارکت، پاسخگویی، شاخص‌ها، توسعه و اقتصاد

مقدمه

حكومت‌داری مبحث جدیدی نیست بلکه سابقه طولانی مدت شاید به عمر بشر دارد. حكومت‌داری، روندی است که طی آن گروهی به نام این‌ها ترمیم می‌گیرند و گروهی دیگر به نام این‌ها از آنها نگبند. این استحصال شاید برای نخستین بار در سال 1979 توسط ویلیام سون در ادیب‌ات اقتصادی به کار برده شده است و از سال 1980 به بعد کاربرد این استحصال بیشتر گردیده است و زمانی که بانک جهانی در سال 1989 گزارش سالانه خود را به حكومت‌داری خوب می‌فرماید، هیچ‌کس فکر نمی‌کرد که حكومت‌داری خوب نمی‌خود را پدید شکل در ادیب‌ات توسعه گسترش دهد (جلیلی، 1386).

حكومت‌داری در جهان امروز به خصوص در کشورهای توسعه نیافته یکی از بحث‌های مهم در برنامه‌های کاهش فقر محصول می‌شود. حكومت‌داری خوب سپاس بهبود توزیع درآمد و برایی فرصت‌ها می‌شود و در سال‌های اخیر ثابت شده که حكومت‌داری خوب با مزایا و میر کمتر و با نحوه‌ای بهتر و درآمد سالانه بالاتر همراه است. حكومت‌داری خوب پیش شرط لازم برای کاهش سریع فقر است. حكومت‌داری در تعیین کلی عبارت است از: اخلاقی، که دولت‌ها برای شهرهای مسیر می‌سازند و محیط بستره که آباده می‌سازند. تا در آن محیط شهرسازان قادر به فعالیت باشند. (میرزایی، 1386). حكومت‌داری خوب در واقع به چگونگی اداره‌ی جامعه توسط دولت‌ها می‌پردازد. در واقع می‌توان این‌گونه گفت که حكومت‌داری خوب در رابطه به کاربری دولت نقض ویژه‌ی ایفا می‌کند. با توجه به این مقوله تحقیق حاضر در پی آن است که بررسی راههای رسیدن به حكومت‌داری خوب پردازد.

پیشنهاد تحقیق

اگر چنین در مورد مسائل مختلف افغانستان به خصوص درباره راههای رسیدن به حكومت‌داری خوب تا کنون تحقیقات گوناگونی صورت گرفته است درباره موضوع این مقاله تحقیق قابل توجهی انجام نگرفته است و یا هم صورت گرفته به صورت کامل سطحی بوده است.
اهمیت و ضرورت تحقیق
افغانستان در طول تاریخ همواره با مشکلات متعددی مواجه بوده است. یکی از مهم‌ترین این مشکلات، نبود یک حکومت خوب و مردمی بوده است. هر پادشاه و ریس جمهور که در افغانستان قدرت را به دست گرفته است به سپر و روش خود حکومت کرده است. معیارهای جهانی و بین‌المللی را با تأسف نادیده گرفته است. این موجب شده است که ما تا اکنون در ایجاد حکومت خوب موفق نبوده ایم بنابراین به در این مورد خیلی مهم و با اهمیت است تا معیارهای جهانی حکومت داری خوب را به‌پویش در این مورد خیلی مهم و به‌پویش کمیم تا باشد ما دارای یک حکومت خوب باشیم. تا اقدامات همه شهروندان کشور در آن فراهم شود.

سوال اصلی تحقیق
ما چگونه می‌توانیم به یک حکومت داری خوب بررسی کنیم؟
با توجه به یافته‌های تحقیق اگر در افغانستان یک حکومت دموکراتیک بشرایت آمای مردم ایجاد شود آن حکومت به‌سوان حکومت داری خوب حکت خواهد کرد.

چهارچوب نظری تحقیق
با توجه به این که اصطلاح حکومت داری خوب مانند، سایر اصطلاحات علوم انسانی دارای تعريف‌های متعدد و متغیرات می‌باشد، لذا ما در قسمتی از نوشتار خویش به ارایه چند تعريف بسنده می‌کنیم. حکومت داری خوب عبارت است از فرآیندی که توسط آنها موسسات دولتی به اداره عمومی می‌پردازد، منابع عمومی را مدیریت کرده و از حقوق افراد جامعه حمایت می‌کند (فام، 1380).
- سیاست‌گذاری‌های یک نظام، که قادر باشد منابع بشری و اقتصادی یک دولت را از طریق اداره عامل در دسترس شهرزادان این نظام قرار بدهد، حکومت داری خوب نامیده می‌شود (نما، 1382).
- و یا اینکه حکومت‌داری خوب عبارت از انجام وظایف حکومت به روش‌های عادی از فساد، بی‌بこんにちは در محدوده قوانین موجود، در این تعريف حکومت داری خوب به عنوان انجام حکومت به روش‌های منصفانه مورد توجه قرار گرفته است. (لیبک لیبرل, 1383).

راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب
دریابه شاخص‌های حکومت داری خوب نیز مانند تعريف این اصطلاح، نظارت مختلفی ارایه گرده است، ولی تا ناچیز می‌توان گفت که کامل ترین فهرست شاخص‌های حکومت‌دار خوب توسط برنامه‌های توسعه مملکت‌های اروپا شده است، که در اینجا به‌طور خلاصه به معرفی چند شاخص حکومت داری خوب می‌پردازیم.
راه‌های رسیدن به حکومت‌داری خوب

- **مشارکت جویی**: به مفهوم حضور تمام مردم در تصفیه‌گیری‌های مختلف است که هم به‌صورت مستقیم، و هم از طریق نمایندگان و نهادهای وابسته‌ای قانونی و مشروع تحقق می‌یابد. مباحث مشارکت غالباً مبنی بر وجود آزادی بیان و حق اظهار نظر، تمام افراد در عرصه‌های مختلف سیاسی و اجتماعی خواهند بود. که این امر در مرحله اجرای نیازمندی‌های ابرزهای خاص از جمله رسانه‌های آزاد و نهادهای مدنی مستقل است. (هوسکنگ، ١٣٧٤)

- **قانون محوری**: برقراری مستقیم حکومت‌داری خوب نیاز به قوانین عادلانه و منصفانه‌ای است که از ویژگی‌های بر طرفه برخوردار باشد. در این مورد باید همه افراد مخصوصاً کسانی که از حق ت更多信息 دارند بتوانند به عمل آورند و اجرایی این نوع قوانین در یک فضای بی‌طرفان بی‌طرف اجتماعی مختص و نیروی پولیس بطرف و عاری از فساد است. کشوری که قادر به تطبیق این نوع قوانین گردد، بدون تردید که از جمله شاخص‌های مهم حکومت‌داری خوب را تطبیق کرده است.

- **مسولیت بذیری**: بحث اساسی دیگری در امر حکومت‌داری خوب همان‌اصل مسولیت بذیری می‌باشد که از مهم‌ترین مولفه‌های سیاست و رژیم در جوامع دموکراتیک مسولیت بذیری کارگزاران حکومتی و مسوولین اجرایی است.

- **اجتماع محوری**: این معقوله نیازمند این است که منافع و سلایق متعدد جامعه را به‌سوی اجتماع گسترده که بهترین و بیشترین نفع را برای همه اجتماعی در پی دارد، هدایت کند (اوزن، ٢٠٢١).

- **عدلت جویی**: در فرایند حکومت‌داری خوب، همه افراد می‌باید از فرصت‌های برابر برخوردار باشند. رفاه یک جامعه منوط به تضمن این امر است که همه اعضای آن احساس کندند در آن جامعه ذهن نفع هستند، برای تحقق این امر همه گروه‌های اسپیت‌ذیر باید از حمایت‌های لازم برای افزایش توانمندی‌های خود برخوردار باشند.

- **پاسخ‌گویی**: پاسخ‌گویی یک امر حیاتی برای مسئله حکومت‌داری خوب است، نه تنها نهادهای دولتی بلکه سایر بخش‌های خصوصی و نهادهای مدنی نیز باید نسبت به اعمال مردم و همه افراد ذی نفع پاسخ‌گویی بدون توجه شفافیت و حامیت قانون قابل اجرا نیست.
نتیجه‌گیری

با در نظر داشت‌أنچه زیر عنوان حكومت‌داری خوب عنوان شد، می‌توان گفت که، امروزه جامعه و شهرداران مشارکت‌جو در علاوه روی‌های سنتی قرن بیست و چهار سالگی، اقتصاد، سیاست، رفاه، قانون مداری، برای بشریان، مسولیت‌بندی، پاسخگویی است، امروزه دولت‌ها به ندرت به عنوان یک فرصت تعیین می‌شود، بلکه بیشتر آنها به عنوان یک نهاد یا مجموعه از نهادها نگریسته می‌شود. از نظر من اگر ما به‌خواهیم به یک حکومت‌داری خوب برسیم در ضمن آن که شاخص‌هایی که ملی متوسط در نظر گرفته و مهم چنین باشد این راهکارها نیز مورد توجه قرار گیرد.

اول اشخاصی در راس حکومت منصور شوند که واقعاً تعهد و تخصص داشته باشند تعهد واقعی آن است که حرف اول به خاطر منافع خود به دیگران ضرر نرساند. دوم این اشخاص تخصص همان سمتی را به پیش‌رفت این خدای کرد باید تخصص هم داشته تا همه کارها مطابق روال خود پیش بروند. راهکار دوم این است که

هجیس ناپاید از قانون فرانت باشد ولی این که رهبر جمهور هم باشد. همه تابع قانون باشد، قانون‌داری زبانی حاکم می‌گردد که کسانی که در راس حکومت‌های استند اول اینها به این است تابع قانون باشند. در شعاع نمی‌شود کاری کرد باید در عمل نشان دهند که واقعاً تابع قانون است. راهکار سوم این است که باید در یکی از رسانهای حرف اول به برگزیش می‌گردد که کارکردهای حکومتی به بحث گرفته شود و از افراد بلند رتبه حکومت در آن برگزیش دعوت شود تا شاخص‌های پاسخگویی به ملت به روال آن پیش بروند.

جهانیان راهکار از نظر من این است که هیچ‌گونه ناپاید در برای بی‌عددی که به یک شخص باشد یک گروه می‌شود، خاموشی باشد هرکس بیاید به شمول حکومت باشد مسولیت‌بندی به باشد. پنجمین راهکار از نظر من این است که اگر می‌خواهیم به حکومت‌داری خوب برسیم باید حکومت زمینی که در یک موضوع مهم ملی در حل آن نانون است، باید آن را به ملت واگذار کند و لویه جرگه برگزیش کند.
منابع و مأخذ

1. قرآن کریم.
2. ازغندی و کرمی (۱۳۹۸). قوم گرایی و ایجاد نظام سیاسی دموکراتیک در عراق. فصلنامه تخصصی علوم سیاسی، سال چهارم، شماره هفتم، صص ۲۸-۶۹.
3. اصغری، احمدیان و منیعی (۱۳۹۲). رابطه بین ثبات سیاسی و رفاه. فصلنامه پژوهشی اقتصادی، سال پنجم، شماره هفتم و هشتم، صص ۱۷۵-۱۷۶.
4. رضایی، محمد سیدی (۱۹۹۷). الگوهای ملت‌سازی در جوامع چند قومی. فصلنامه عدلیت و امید، سال دوم، شماره دوم، صص ۹۹-۹۸.
5. رزمجو و فرهی (۱۳۹۴). نقش مارونی‌ها در سهم‌بندی قدرت مسلمان و مسیحیان در لبنان. مجله پژوهشی تاریخی ایران و اسلام، سال چهارم، شماره پنجم، صص ۹۰-۹۱.
6. زرگر، افشین (۱۳۹۸). مدل‌های دولت ملت‌سازی؛ از مدل اروپایی تا مدل اوراسیایی. فصلنامه تخصصی علوم سیاسی، سال چهارم، شماره هفتم، صص ۱۲۳-۱۲۴.
7. ساداتی زاد و محمدی (۱۳۹۵). تاثیرات منتقابل جهانی شدن و افراطی گیری بر یکدیگر. فصلنامه سیاست خارجی، سال چهارم، شماره سوم، صص ۱۲۴-۱۲۵.
8. منصوری و افجه (۱۳۹۴). بررسی اثرات متقابل آزادی و حکمرانی بر توسعه انسانی. فصلنامه مطالعات راهبردی سیاست‌گذاری عمومی، سال هفتم، شماره پنجم، صص ۱۲۷-۱۲۸.
9. سلیمانی، مهدی (۱۳۹۸). بنیادهای اسلامی و نظریه سیاست گرایی قومی؛ نوع‌شناسی سیاست قومی بر مبنای مدل قدرت دولت-ملت. فصلنامه علمی مطالعات راهبردی، سال دهم، شماره سی و هفتم، صص ۱۲۷-۱۲۸.
10. هنریتی و قاسمی (۱۳۹۶). نقش ارزش‌ها و هنجره‌های ملی و اجتماعی. فصلنامه مطالعات راهبردی ناجا، سال دوم، شماره چهارم، صص ۲۴-۲۹.
11. احمدی، محمدی و اسلامی زاده، مجید (۱۳۹۳). دموکراسی افغانستان؛ فرصت‌ها و چالش‌ها.
12. سهیل زند، ملک (۱۳۹۳). تغییر رعیت به شهروند، یک دهه دموکراسی در افغانستان.
13. کالی، قیصر خسروان (۱۳۹۲). مانیفست دموکراسی دموکراسی چیست؟
14. شریعتی حسنی (۱۴۰۲)، حسنی دموکراسی چیست؟
http://mashal.org/blog
https://cgc.blogsky.com
15. سازمان مشعل، دموکراسی و افغانستان.
16. تاريخچه دموکراسی و مردم سالاری در دنیا (۱۹۹۵) (۲۵/۱۱/۱۳۹۵).
17. اسپتای، رنگی (۱۳۹۶). سیاست افغانستان روابط از درون، کابل، انتشارات عازم.
18. اقبال، امید و همکاران (۱۳۸۹). معنایی دموکراسی در افغانستان. فصلنامه تحقیقات سیاسی و
19. دولت، معاذ (۱۳۹۳). نظام‌های و سیاست در افغانستان، کابل، مرکز مطالعات استراتژیک
وزارت امور خارجه.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایدی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرغه

۲۰) شیرازی، ابو مسلم (۱۳۹۳): طالبان در پشت نقاب. کابل: انتشارات سعید.
۲۱) صدر، دکتر علیم (۱۳۹۷): حل سیاسی مناطق افغانستان، ترجمه، فردوس کاوشی، کابل: انتشارات مطالعات استراتژیک افغانستان.

۲۲) علیپور، محمد حسین (۱۳۹۳): دموکراسي و جامعه بزرگ، تهران، نشر پایان.
۲۳) فلاح نژاد، علی (۱۳۹۸): آمریکا و دموکراسی در خارج میانه، تهران، فصلنامه پژوهشی جهان اسلام.
۲۴) مرادی، صاحب نظر (۱۳۹۰): افغانستان جغرافیای بحران، کابل، انتشارات سعید.
۲۵) آیازی، سید محمد علی، (۱۳۸۷)، نسبت دین و جامعه مدنی مجموعه مقالات، تهران: موسسه نشر و تحقیقات ذکر.

۲۶) حسینی، محمد حسینی و محمدرضا، عبدالناصر (۱۳۹۷)، رهمبرند آموزشی قانون اساسی افغانستان.
کابل: نشر مؤسسه حمیلی برکمی برای حکمتی قانون.
۲۷) هادیف، عبدالناصر (۱۳۹۶)، طرح نهضت مدنی افغانستان، کابل: انتشارات سعید.
۲۸) احمدی، محمد عربی، دارسی مصرف اندر در نظام عدالت کیفری افغانستان، استاد بین‌المللی حقوق بشر و قوه حرفه‌ی تهران، انتشارات میزان، چاپ اول، ۱۳۸۴.
۲۹) فاروق، حقوق بشر از دیدگاه دانشمندان و مؤسسات بین‌المللی، کابل، انتشارات تمدن، سال ۱۳۸۵.

۳۰) تجویزه؛ دموکراسی و حقوق بشر، نشر E توانان (برای جامعه مدنی ایران)، سال ۲۰۱۴.
۳۱) گانسون، کیلو، ترجمه: پویند، محمد جعفر، اعلامیه جهانی حقوق بشر و تاریخچه آن، پیش گفتار از فردیکو مابوری، مدیر کل بوسکو، نشر نی، چاپ دوم ۱۳۷۷، تهران.
۳۲) شریعت پناهی، ایلول‌فاضل فاضلی، باپسته‌های حقوق اساسی، تهران، انتشارات میزان، چاپ نهم، سال ۱۳۸۱.
۳۳) شیرین، عباسی، تاریخچه و استاد حقوق بشر در ایران، تهران، انتشارات روشن‌گر، چاپ دوم ۱۳۸۴.
۳۴) فاقدان، انتخابی، مرکز مایک، امید و خدادادی، مهدی، اطلس حقوق بشر، انتشارات آرمان شهروندی، چاپ اول پایه ۱۳۸۳.

۳۵) مهربان، حسین، حقوق بشر در استاد بین‌المللی و موضوع جمهوری اسلامی ایران، تهران، چاپ اول، انتشارات اطلاعات، سال ۱۳۷۶.
۳۶) مهربان، حسین، حقوق بشر و راهکارهای اجرای آن، تهران، انتشارات اطلاعات، سال ۱۳۷۸.
۳۷) مهربان، حسین، نظام بین‌المللی حقوق بشر، تهران، انتشارات اطلاعات، چاپ سوم، سال ۱۳۸۳.
۳۸) کلیند، ساعد، کدخدایی، عباس، حقوق بشر، صلح و امنیت بین‌المللی، تهران، انتشارات مجد، سال ۱۳۸۳.

۳۹) هاشمی، سید محمد، حقوق بشر و آزادی های اساسی، نشر میزان، چاپ اول، سال ۱۳۸۴.
۴۰) قانون اجرای آت جزایی، تاریخ نشر (۱۵) تور، نشر مسلسل (۱۳۸۲)، سال ۱۳۹۲ هـ.
قانون اساسی افغانستان، مصوب لوى جرگه (22) قوس ناز (14) جدید، شماره مسلسل (818).

قانون انتخابات، شماره مسلسل (88) سال 1385.

قانون تشکیل و صلاحیت سازمانی، تاریخ نشر (15) میزان، شماره مسلسل (1112) سال 1386.

قانون تشکیل و صلاحیت قوه قضائیه جمهوری اسلامی افغانستان، تاریخ نشر (9) سرطان، شماره مسلسل (9) سال 1387.

قانون جمعیت‌ها، شماره مسلسل (1114) تاریخ نشر (10) صفحه سال 1386.

قانون کار، شماره مسلسل (987) تاریخ نشر (13) قوس 1387.

قانون معنی خشونت علیه زن، تاریخ نشر (10) اساد، شماره مسلسل (989) سال 1388.

قانون و کلاس مدافع، تاریخ نشر (26) قوس، شماره مسلسل (934) سال 1387.

بیگدلی، محمد رضا (1380) حقوق جنگ حقوق بین‌المللی مکاتبات مسلحان، چاپ دوم.

نهزتات دانشگاه علامه طباطبایی.

(1) هنگرز، زاک ماری و دوسوالدیک، لوئیس (1387) حقوق بین‌المللی بشردوستانه عرفی کلول: ترجمه: دفتر امور بین‌الملل قوه قضائیه جمهوری اسلامی ایران و کمیته بین‌المللی صلح در سرخ، چاپ اول، تهران انتشارات مجد.

(2) زمانی، سید قاسم (1377) جایگاه‌های دیگر در میان مبان حقوق بین‌الملل: مجمع حقوقی دفتر خدمات حقوقی بین‌المللی ریاست جمهوری، شماره 22.

(3) میرکلاتی، سید طه موسوی، (1392) ضمانت اجرای حقوق بین‌المللی بشردوستانه با تأکید بر ماده یک مشترک کنونی‌های 1949.

(4) حقوق بین‌المللی بشردوستانه (1394) کمیته بین‌المللی صلح در سرخ.

(5) قانون اساسی افغانستان، مسعودی سال (1382).

(6) وزیر استاد بین‌المللی، کنونی‌های بین‌المللی چهارگانه زن (1349) و پروتکل‌های الحاقی آن (1967).

(7) اشرف نعیم، اورحلیور، کریم (1395) نقش جامعه مدنی در ترویج حکومت‌داری خوب در افغانستان، کابل: واحد تحقیق و ارزیابی افغانستان.


(9) عبدالله محسن (1394) نقش جامعه مدنی در فقرزدایی، ایران: فصلنامه علمی پژوهشی سال 59 پانزدهم، شماره 59.

(10) علی‌چاکری، رضا (1388) جامعه مدنی به زبان ساده، تهران: انتشارات قلم.

(11) کاربن، نوج ارسوس، انان (1388) چگونگی حمایت طرز برخوردار وظیفه، جامعه: شناسی چرا افغان‌ها در 1388 رای دادن کابل: واحد تحقیق و ارزیابی افغانستان.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ای نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرده

۶۴ کوبرن، نوح (۱۳۸۸، پیوستن به کتاب؛ اهمیت ولیعصر جرح و شیوه‌های سیاسی محلی در افغانستان: کتاب: واحد تحقیق و ارزیابی افغانستان)

۶۳ گروه نویسنده‌گان (۱۳۸۸)، از الگ تا کتاب رهنمایی برای کمک به افغانستان، کتاب: واحد تحقیق و ارزیابی افغانستان

۶۴ ولیعلی، اسدالله (۱۳۸۸، جامعه مدنی و دموکراسی در افغانستان، کتاب: (مجله)

۶۵ منابع انتخابی

۶۶ اسرار خلیلی (۱۳۸۹)، طرح هفت ماده‌ای صلح: نقش‌هایی که در غیاب احزاب و جامعه مدنی کشیده‌اند

https://aam.af/?p=۱۲۸۶۸۷۹

۶۷ فرامرز، فاطمه (۱۳۹۹)، نقش جامعه مدنی در روشن صلح، قابل دسترس:

https://www.etilaatroz.com/۱۱۳۷/۸/role-of-civil-society-in-afghan-

peace-process

۶۸ حیدری، حسین (۱۳۹۸)، نقش جامعه مدنی در انتخابات ریاست جمهوری، قابل دسترس:

https://aam.af/?p=۱۲۸۶۸۸۳

۶۹ لو، لون (۲۰۰۷) حاکمیت قانون چیست؟ مترجم: برداگر، ج، پنجره‌ای، تهران، سارگال

۷۰ راسم، دکتر محمد (۱۳۸۷) مفهوم حاکمیت قانون، تهران، خوارزمی

۷۱ بهنامفر، احمد رضا (۱۳۹۳) بررسی ابعاد و مولفه‌های حاکمیت قانون در توسعه فرهنگ ایران، دانشگاه واحد دامغان

۷۲ مجیدیان، دکتر توریجی (۱۳۹۵) مولفه‌های اصلی حاکمیت قانون در برتو تعیین سازمان ملی متحد، ایران، پرتاب جامع علم انسانی

۷۳ حسینی، سید رضا (۱۳۷۵) مفهوم و ماهیت عدالت اجتماعی: علوم سیاسی و اقتصادی، تهران، کمیسیون مطالعات اسلامی

۷۴ توئیلی، حسین (۱۳۷۵) مبانی نظری عدالت اجتماعی، تهران، چاپ اول، بنیاد مستضعفان و جانابتان

۷۵ پارک، پناه می (۱۳۹۹) به خاطر زندگی، ایران، تهران: نشر کتاب کوله پشتی

۷۶ کور توریزت (۱۳۸۳) زندگی و انگیزه بزرگان جامعه‌شناسی، ایران، تهران: انتشارات علمی

۷۷ عجم اولیه و رابینسون، دارون و جیمز ای (۱۳۹۳)، ایران، تهران: مطب

۷۸ پوری، کمال (۱۳۸۰)، جامعه باز و دشمنان آن، ایران، تهران: شرکت سهامی انتشارات خوارزمی

۷۹ احمدی، بابک (۱۹۹۴). عصری از انقلابی فکری، لوری چاپ، تهران: مرکز خبرنگ

۸۰ بربوران (۱۹۸۳)، ساینو و مذهب، لوری گن، دبه دنیا خرمشاهی زبانه، تهران: علمی خبرنگ

۸۱ برجیش، حسین (۲۰۰۷)، د میلار ای د دیموکراسی در؛ دویمه گن، تهران: معاصر نظر خبرنگ

---

618       618
منابع و مأخذ

(82) پاپول، کارل. (۱۹۸۵). پراتستی نبیونه اه د هغی دیمنه. لومری که، د عزن الله فولادوند زیاره.

(۸۳) خرمشاهی، بهاءالدین. (۱۹۸۹). ه فلسفی خجه تبینه. لومری که، تهران: جامی خیرونی.

(۸۴) شی یبرمر، جرمی (۲۰۰۷). کارل پویر سیاسی فکر. لومری چاب، زیاره: عزن الله فولاد.

(۸۵) لاهی، دانش. (۱۹۹۹). د زغم په اره یو لیک. لومری چاب. د کریم شیرزاد. گلشاها زیاره. تهران: نیب خیرونی.

(۸۶) کنن العمال، جلد ۱، صفه ۱۴۹ نهظ الفضاحه، حیدث. ۱۳۱۲.

(۸۷) رضوی، سعید مرتضی. (۱۳۹۱). بررسی تحمل و مدارا. مجموعه مقالات علمی-پژوهشی مدیریت اسلامی. شماره ۲: صفحات ۱۴۵.

(۸۸) ناظری، داوود. (۱۳۹۵). جای خالی همیزدری؛ چالشها و راهکارها. اطلاعات روز.

(۸۹) محمد تنی مسابح یزدی، تهجم فرهنگی، انتشارات موسسه آموزشی و پژوهشی امام حسین، چاب سوم.

(۹۰) نیکیان، د. (۱۳۸۹). افغانستان در آستانه کودتا ۱۹۸۷ از مجموعه مقالات «تغییرات در آسیای غربی و مرکزی تغییرات و تداوم» گروآوری، الیزابت ازدالگا. ترجمه سیده فهیمه ابراهیمی، تهران: پژوهش کده تاریخ اسلام.

(۹۱) توسیع افشار، مصطفی (۱۳۸۷). روند زهد و تصوف و عرفان در دو قرن اسلامی ایران، زنجان: دانش.

(۹۲) حجی، عبدالحسین. (۱۳۸۱). افغانستان در انتقال فرهنگ آسیایی میانه، کابل: مرکز تحقیقات علومه.

(۹۳) حجی، عبدالحسین. (۱۳۸۱). افغانستان در انتقال فرهنگ آسیایی میانه، کابل: مرکز تحقیقات علومه.

(۹۴) داراشک، محمد (۱۳۴۵). حسنات العارفین، با تصمیح و مقدمه سید مخدوم رهی، تهران: موسسه انتشارات و تحقیقات ویسمن.

(۹۵) دیئری، فرهاد (۱۳۹۳). تاریخ و سنت های اسلامی، ترجمه فریدون برداری. تهران: فروزانفر.

(۹۶) دولت ابادی، بزرگمحمد (۱۳۷۹). شناسنامه افغانستان، قم: موفق.

(۹۷) روز اولیوری (۱۳۸۹). افغانستان، اسلام و نوگراهی سیاسی، ترجمه ابولحسن سروکمقدم، مشهد: آستان قدس.

(۹۸) زرنیب، عبدالحسین. (۱۳۸۵). ارزش مراتب صوفیه، چاب ۱۲، تهران: مبهر.

(۹۹) سیدنی، علی (۱۳۸۷). شبیئه بوسان، فرهنگ سلسله‌های صوفیه، تهران: نشر.

(۱۰۰) شبیئه، کامل مصطفی (۱۳۵۴). هم‌سنجی صورف و تشیع، ترجمه و تلخیره، خیام، تهران: دانشگاه تهران.

(۱۰۱) طبیبی، عبدالحسین. (۱۳۶۹). تثبیت افغانستان، ادب و تصوف مشترک مردم پشتون و غیرپشتون.

افغانستان، تهران: هیرمند.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌‌ها نجات به‌دنبال در افغانستان صلح آميز و مرفه

(102) عابدوف، داداچان. ۱۳۹۵، آداب، آبنیها و باورهای مردم افغانستان، ترجمه بهرام امیراحمديان، تهران: ندا تاریخ.

(103) عادلی حسینی، سید جعفر. ۱۳۸۹، کوثری‌نی پژوهشی در تاریخ سادات افغانستان، قم: گلهاى بهشت.

(104) غبار، میر اسلام محمد، ۱۳۴۵، افغانستان در تاریخ بی‌جدلی، کتاب مطبوع، تهران.

(105) الغنستون. مونیت استوارت. ۱۳۷۶، افغانستان، جای، فرهنگ، نژاد، (نشرهای علمی سلطنت کابل)، ترجمه محمد آصف فکرت، مشهد: آستان قدس.

(106) قره‌بیگی، محمد سیم، ۱۳۷۸، مقدمه‌ای در تاریخ عرب‌های افغانستان، پیشاپور: مولف.

(107) لعلی، علی‌دایی. ۱۳۷۲، سیری در تاریخ‌ها، چاپ اول، قم: احاسی.

(108) ماهینی رفیع، (رالف. ماگنوس آدن‌کایی) ۱۳۸۰، افغانستان، روحاکی مارکس و مجاهم، ترجمه قاسم ملکی، تهران: دفتر مطالعات سیاسی و بین‌المللی، وزارت خارجه.

(109) محسنی، محمد‌اصف (آیت الله محسنی)، ۱۳۸۶، تقیب مفاهم از نظر نورالملک، تهران: نشرهای ادبی.

(110) محمدی گل، نسیم. ۱۳۹۲، تلگراف از افغانستان در بیانیه‌بزار انشغال به بحث برای پیام‌رسانی، قاری.

عبدالله، پیام. و شعر هزاره. چاپ دوم. کتاب: لاجورد.

(111) میرمحمد، ویزکی. ۱۳۷۴، ضرب المثلها و کلمات فلسفه و تاریخ. پیام: کتابخانه دانش.

(112) محسنی میثاقی. سید علی یزدی. ۱۳۹۵، زمین‌ها و عوامل گسترش تکلیف در جوامع بلخ، از آغاز تا حمله مغول، قم: مرکز تحقیجه و نشر المصطفی.

(113) ناصری داورودی، عبدالمجید. ۱۳۹۴، تکلیف در افغانستان از آغاز تا قرن هفتم، قم: مرکز بين‌المللی تحقیجه و نشر المصطفی.

(114) وامیری، آرش. ۱۳۸۵، سیاست و دوشیزه در خیابان ترکیب‌سازی افغانستان، ترجمه فتحی، خواجه نوریان، چاپ چهارم، تهران: علی‌قلی فرهنگی.

(115) امین زاده، مستی الله. ۱۳۸۹، خصوص اسلامی در افغانستان. وسایت خبری فارسی بی‌سو، مجموعة چهارم گزارش نشر شده در تاریخ ۸ حوت ۱۳۸۹ (و گذشته و حال) و ۱۱ حوت ۱۳۸۹ (دوره-تلاوت ه)، و ۲۰ حوت ۱۳۸۹ (سوم-انتقادها) و ۱۰ حمل ۱۳۹۰ (جهان-مشکلات)، تاریخ، www.bbc.persian.uk.

(116) رضایی، حسین اله. ۱۳۹۶، مصاحبه با سید جمال‌الدین موسوی پژوهشگر مطالعات عرفانی افغانستان و مطالعات نقش‌بندی، خیرگزاری مه. تاریخ انتشار ۱۳۹۵ ترجمه: دکتر سید محمد رهی، وزیر هزینه اطلاعات و فرهنگ افغانستان (دو دوره، ریاست جمهوری حامد کرزی) عرفانی‌پژوه، توس، ادبیه، مورخ و چهره مطروح ملی و آگاه مسابل فرهنگی.

تاریخ مصاحبه: ۱۳۹۶/۰۴/۲۱ (۱۳۹۶/۰۴/۱۸) محل مصاحبه: کابل، وزیر امور خارجه، دفتر دکتر رهی.
منابع و مأخذ

(118) مصاحبه با صاحب محمد خلب، شاعر، نویسنده و ادیب، مترجم کتاب روسی به فارسی، پژوهشگر عصر شعر ادبیات و تاریخ در افغانستان. تاریخ مصاحبه: ۱۳۸۷.۰۴.۲۰، محل مصاحبه: مزار شریف، ریاست اطلاعات و فرهنگ بلخ.

(119) سید اسحاق قیامی، سیاست‌مدار از پیش‌واکار طرفی قادیه، برگرما سرچشمه تلویزیون طول، گفت و گوی ویژه با سید اسحاق قیامی، تاریخ نشر جمعه ۲۴ جدی ۱۴۰۰.

(120) یابنده، بالا‌القاسم (۱۳۴۷،) نهج الفصاحه ناش: سازمان انتشارات جاودان.

(121) فیضالی، مولانا محمد عطا الله (۱۳۷۹)، جهان به تلسكوب قرن، کابل: کانون فرهنگی علامه فیضالی.

(122) فیضالی، مولانا محمد عطا الله (۱۳۷۹، و ۱۳۸۰)، وظیفه علماء و مشاوری در برابر دین، جست؟

(123) فرضا، يوسف (۱۳۸۹)، نگرش‌هایی از انگلیسی امام مودودی، ترجمه: شبیب دلؤوری، تهران: نشر احسان.

(124) عوده، عبدالقادر (۱۳۴۷،) اسلام در زندان دوستان نادان و علمای ناتوان، ترجمه: عبدالرحمان الله‌وردی، تهران: کتابخانه خالد بن ولید.

(125) طباطبایی‌پوری‌پهلوی، رضوی محمد، کاظم (۱۳۹۷)، غایب الفصوحی فی ترجمه عروة الونفی، ترجمه: شیخ عباس قمی، تهران: مؤسسه‌العلمی للمطبوعات.

(126) فیضالی، مولانا محمد عطا الله (۱۳۷۹،) شش جام به نقیحه ایمان، کابل: کانون فرهنگی علماء فیضالی.

(127) ابراهیمی، یعقوب (۱۳۹۷،) تاریخ بالی‌های حکومتی در افغانستان: سناریوی پایان به‌حساسن به مناره‌ای از آثار مدارکی کتاب: استان‌تریون مطالعات استراتژیک افغانستان.

(128) ارجمندی، محمد جعفر جوادی و جواد، مینی (۱۳۸۷،) بررسی نقش حل و فصل منازعه در روابط بین کلمه، فصلنامه سیاست: شماره ۱.

(129) آریی، جرج (۱۳۷۵،) افغانستان گذرگاه کشگریتی، ترجمه: محمد يوسف علمی و حیبت الرحمن، هاله، پالمر: میوند.

(130) ایزدی، محمد ابراهیم (۱۳۷۸،) تاریخ پیامبر اسلام، تهران، دانشگاه تهران.

(131) پایایی‌پهلوی محمد حسین (۱۳۷۲،) افغانستان اقوام جویتشینی، مشهد، مؤسسه چاب و انتشارات آستان قدس رضوی.

(132) جراح، جرج سمعان (۱۳۷۹،) امام علی صادق تعلیمات اننای؛ ترجمه: سید هادی خسروشاهی، تهران، سورة، ج ۱.

(133) خاتمی خسروشاهی، سید ابراهیم (۱۳۸۳،) مؤسسه فرهنگی مطالعات و تحصیلات بین‌المللی ابراهیم معاصر تهران.

(134) شریف الرشیدی، محمد بن حسین (۱۳۷۹،) نهج البلاغه: ترجمه دشتی، قم، مشهور.

......
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای ناجی در به‌سزایی افغانستان صلح آمیز و موفق

135 علی اصغر، رضوانی (1386 قمری)، اسلام شناسی و پاسخ به شبهات، رضوانی، علی اصغر، قم؛ مسجد جمکران.

136 محمدی، مسلم (1393 قمری)، فرهنگ اصطلاحات علم کلام، قم، دفتر نشر معارف.

137 ارزگانی، مسیح (1378 قمری)، افغانستان رنگین کمان اقوام.

138 مصالح، مجتبی و عبدالله محمدی (1398 قمری)، معرفی شناسی، قم، مؤسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی.

139 مصالح پری، محمدتقی (1382 قمری)، کاوی‌ها و فعل‌ها، تحقیق و نگارش: محمد مهدی نادری، قم، مؤسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی، ج. 1.

140 هیک، جان (1380 قمری)، مباحث پلورالیسم دینی، ترجمه: عبدالکریم گواهی، تهران، نشر علم.

141 یزدانی، کاظم (1374 قمری)، پژوهشی در تاریخ هزاره‌ها، قم، چاپ خانه‌همه.


143 رحیمی، مجیب الرحمن (1398 قمری)، تقدیم بر ساختار نظام در افغانستان، کتاب: انتشارات عازم.

144 شیرزاد مهدی (1399 قمری)، کنارگردگان اجتماعی و ناجی افغانستان قبل دسترس: https://aam.af/politicalpluralismandthesalvationofAfghanistan

145 عرفان، داوود (1399 قمری)، فرهنگ جنبه‌های تاملات پیرامون فرهنگ سیاسی افغانستان، هرات: استیتوت مطالعات استراتژیک افغانستان.

146 علی پاپایی، غلام رضا، (1383 قمری)، فرهنگ روابط بین الملل، تهران: دفتر مطالعات سیاسی و بین‌المللی.

147 علی پور، حمید و دیگران (1396 قمری)، گذار به دموکراتی و فراوزندره منازعه قومی، بلنامه علمی-پژوهشی سیاست نظری: شماره 21.

148 فروغی، محمد ابراهیم (1394 قمری)، لیبرال دموکراتی و دولت-ملت سازی در افغانستان، هرات: انتشارات قدس.

149 گریفت، مارتن (1388 قمری)، دانش‌نامه روابط بین الملل و سیاست جهانی، ترجمه: علی رضا طبیب، تهران: نشر نی.

150 احمد پری، فریدون (1398 قمری), "ارج گذاری به مؤلفه‌های همدیگری‌پذیری" کتاب: روز نامه انس.

151 زمانی، عادل (1399 قمری), "همدیگری‌پذیری و صلح درون ملی کم شهیدی جامعه افغانستان"، کتاب.

152 شفیق، مصطفی (1396 قمری), "همدیگری‌پذیری راه برای رفتن از خشونت‌های قومی و مذهبی"، کتاب.

153 هاشمی، سید مهند (1391 قمری), "همدیگری‌پذیری با همدیگر بزند"، کتاب: شبکه ادیانی افغانستان.

..... 626 .....
منابع و مأخذ

۱۵۲ احمدی، حمید بهرامی، حقوق تعاونی و قراردادها با مطالعه تطبیقی در فقه مذاهب اسلامی و نظامهای حقوقی (ج. ۱، تهران: انتشارات دانشگاه امام صادق، ۱۴۳۰، چاپ ۳۷).

۱۵۵ امامی، سید حسن، حقوق مدنی (ج. ۱، تهران: انتشارات اسلامی، ۱۳۸۵، چاپ ۱).

۱۵۶ پرتوی، مصطفی، بررسی تطبیقی مفهوم و آثار ابره در قفق و حقوق موضوع، تهران: انتشارات مجد، ۱۳۹۴، چاپ ۱.

۱۵۷ دهخدا، علی‌کریم، تهران: انتشارات امیرکبیر، بی‌ت. ص. ۱۳۸۸.

۱۵۸ صفی‌ی، سید حسن، حقوق مدنی (قواعد عمومی قراردادها) (ج. ۲، تهران: نشر میزان، ۱۳۹۴، چاپ ۱).

۱۵۹ عبیدالله، نظام‌الدین، حقوق اشخاص حقوقی و حکمی و موجبین، کابل: انتشارات سعید، ۱۳۸۷، چاپ ۱.

۱۶۰ قاسم‌زاده، سید منتظمی، حقوق مدنی (مخترع قراردادها و تعاونی)، تهران: انتشارات دادگستر، ۱۳۹۱، چاپ ۰.

۱۶۱ کوثریان، ناصر، حقوق مدنی (اعمال حقوقی) (ج. ۱، تهران: انتشارات گنج دانش، ۱۳۹۷، چاپ ۳).

۱۶۲ کوثریان، ناصر، حقوق مدنی (اعمال حقوقی) (ج. ۲، تهران: نشر میزان، ۱۳۹۷، چاپ ۸).

۱۶۳ لنگرودی، محمدجوفر جعفری، وقایع (نامه حقوقی عمومی حقوق) (ج. ۱، تهران: انتشارات گنج دانش، ۱۳۹۵، چاپ ۳).

۱۶۴ لنگرودی، محمدجوفر جعفری، وقایع (نامه حقوقی عمومی حقوق) (ج. ۱، تهران: انتشارات گنج دانش، ۱۳۹۹، چاپ ۱).

۱۶۵ لنگرودی، محمدجوفر جعفری، مکتبهای حقوقی در حقوق اسلام، تهران: انتشارات گنج دانش، ۱۳۹۷، چاپ ۳.

۱۶۶ محقق داماد، سید مصطفی فوازنی، قواعد عمومی (موقتی) (ج. ۲، تهران: انتشارات سمت، ۱۳۹۸، چاپ ۱۷).

۱۶۷ محمد‌عوفی، محمد خرازی، قانون مدنی در نظام فتاوانی اختلاطی فحول علمی، تهران: نشر انتشارات آوا، ۱۳۹۶، چاپ ۲.

۱۶۸ آوا، محمد، فرهنگ معین، ج. ۱، تهران: انتشارات پارس نوین، ۱۳۸۶، چاپ ۴.

۱۶۹ ملکوتی، رسول، قواعد عمومی قراردادهای تهران: انتشارات مجید، ۱۳۹۶، چاپ ۳.

۱۷۰ ابن منصور، محمد بن مکرم، لسان العرب (ج. ۱، پیروت: دار الصادق، ب. ت، چاپ ۳).

۱۷۱ سجستاشی، ابو داوود، سنن ابن داوود (ج. ۲، پیروت: المكتبه العصریه، ب. ت، چاپ ۲).

۱۷۲ اردبیلی احمد بن محمد، مجمع الفائدة و البرهان (ج. ۱۰، قم: مؤسسه نشر اسلامی جامعه مدرسین، ۱۴۱۲، چاپ ۳).

۱۷۳ انصاری، مرتضی، کتاب المکاسب، لجنة العالمیة تراثیة الشیخ الاعظم، ج. ۱، قم: ۱۴۱۵، چاپ ۱.

۱۷۴ بحرانی، پرویز بن احمد، الحدائق الناصره، فی الأحكام العصریة الظاهره (ج. ۲۲، قم: مؤسسه نشر اسلامی مربوط جامعه مدرسین، ۱۳۶۳، چاپ ۳).
انديشهما برى أفغانستان؛ قد ابدى نجات هذه برى أفغانستان صلح أمير ومرفه

175) حصاص، إبراهيم أحمد بن علي الرازي، احكام القرآن، با تحقيق محمد صادق قمحاوي، ج 3، بيروت: دار الأحياء، التراث العربي، 1450 هـ.
176) حاكم، محمد بن عبدهلة، المستدرك على الصحيحين، با تحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، ج 2، بيروت: دار الكتب العلمية، 411، ج 2.
177) حسين شيرازي، محمد حسن، موسوعة الاستدلالية في الفقه الإسلامي، ج 97، قم: مؤسسة الفكر الإسلامي، 1407 هـ.
178) خامن، سيد علي حسيني، اجوبة الاستفسارات، ج 2، بيروت: دار الكتب الإسلامية، 1420، ج 2.
179) موسى خميني، سيد روح الله، تحرير الوسيلة، ج 2، قم: دار الكتب العلمية - موسسة إسلاميابان، 1418، ج 2.
180) خدامار، سيد حامد، جامع المدارك في شرح المختصر المنافع، ج 3، تهران: مكتبة الصدق، 1405 هـ.
181) خوسي، سيد أبو الفاسم، مصاحب الفقهاء، ج 3، نجف: مطبعة الحديث، نجف، 1959، ج 2.
182) روحاني، محمد صادق، فقه الصادق، ج 20، قم: مؤسسة دار الكتاب، 1414، ج 2.
183) زحليلي، وهبة، الفقه الإسلامي وادله، ج 5، دمشق: دار الفكر، 1455، ج 2.
184) زرقا، مصطفى أحمد، الفقه الإسلامي في ثورة الجديدة، ج 2، دمشق: انتشارات دانشگاه دمشق، 1380 هـ.
185) سهورى، عيد الرزاق أحمد، الوسيط في شرح القانون المدني، ج 3، بيروت: دار الأحياء، التراث العربي، 1453، ج 2.
186) سليماني، سيد علي حسيني، منهج الصحيحين، ج 2، بيروت: دار المؤرخ العربي، 1434، ج 2.
187) طباطبائي مجد، سيد علي بن محمد، ماهل الصلوة، قم: مؤسسة آل البيت (ع)، ب ت، ج 2.
188) طلوع، لبونجر محمد بن حسين، الخلاف، ج 5، قم: موسسه نشر إسلامي جامعه مدرسین، 1400، ج 2.
189) فخر المحققين، محمد بن حسين، إيضاح الفوائد، ج 2، قم: موسسه إسلاميابان، 1387، ج 2.
190) كاسان، علاء الدين، إبراهيم، بدعات الصناع، في ترتيب الشرائح، ج 6، بيروت: دار الكتب العلمية، 1406، ج 2.
191) حضانة تعالى، على بن حسن بن علي كركي، جامع المقاصد في شرح القواعد، ج 4، قم: مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، 1408، ج 2.
192) مؤسسة دائرة المعارف الفقه الإسلامي، موسوعة الفقه الإسلامي طبقاً لمذهب أهل البيت (ع)، ج 2، قم: مؤسسة دائرة المعارف الفقه الإسلامي، 1424 هـ.
193) قانون أحوال شخصية اهل تشيع أفغانستان مصوب، 1387.
194) قانون مدى أفغانستان مصوب، 1355.
منابع و مأخذ
(195) زهیری، عبداللی، "اسقاط خیارات در جنگ و حقوق موضوع و بررسی شرط اسقاط خیار ضمن عقیده"، مناهیم کانون، بنجاه و سومین، شماره 119 و 120، سال 1390.
(196) عباس خلیفه، مصطفی عبدالغفار، "الاحکام الفقهیه المتعالیة تعلیم للابزار من الدين بنیة النزائک و اثره دراسة فقهیه مقارنة"، مناهیم دانشکده مطالعات اسلامی و عربی دختران اصفهانی، ج8 ش، 370.
(197) مولودی، قلابی، محمد، "اسقاط حقوق هی که هنوز ایجاد نشده" مجله دانشگاه حقوق و علوم اسلامی، دوره 47، شماره 777، 1379.
(198) مناهیم حقوق بشر (زمنیه‌ها و جانشین‌ها) ص، (41-42)، شماره (4)، سرتان، سال (ششم) 1387، کابل افغانستان.
(199) پالمر، تام جی (2014) صلح دولتی و آزادی، ترجمه: محمد میلادی سکندری، کابل، موسسه مطالعات حقوقی و اقتصادی افغانستان.
(200) مناهیم حقوق بشر (سیرمال) ص، (2)، شماره (11)، دلو سال (1384) کابل - افغانستان.
(201) بهشتی، عبدالقاهر و همکاران، (1400) جوانان و روش‌نگری؛ عوامل و پیامدهای افراط گرایی در افغانستان، کابل: موسسه مطالعات حقوقی و اقتصادی افغانستان.
https://www.isna.ir/amp/960201513
http://payom.
(202) قیوم زاد، بابا جان، افراط گرایی چیست و افراطی کیست، قابل دسترس در: /net/fa
https://www.etilaatroz.com/43860
(203) نوناندیش، الیاس، جرا باید بابت گسترش افراط گرایی نگران باشیم، قابل دسترس در: /national_detail
http://www.dailyafghanistan.com
(204) روزنامه افغانستان، ضرورت مبازه با افراط گرایی در افغانستان، قابل دسترس:
(205) یوفه، لیکالان (1396). سولو ای د شکا خان د نه گرهار، بارکخرونده، یکوله.
(206) گنجی، حمید. (1390) روشنایی عدم قاری. پهلوان، چابی طقف نگار
(207) فیشر، سیمون و دیگران. (1390) کار با منابع، (نسله)
(208) گیم، مسعود. (1391) هش. د سولوی زورانال پیژم. ملاتیک افغانستان - کابل
(209) همدان، شیر کد (ب ت). د اوستنی زورانال پیژم نجور. الانا، یکوله، دیکیتی کتابتون
(210) پروفسور، درایی، دریش. (1392) د پنیتی خوند کد ور، صحافی نشریه مؤسسه، کوی یو.
(211) عادل، تصبرالحقی، (1397) هش. دا خارهی انقلاب غوایری، کوی کردخرونده، یکوله، نه گرهار
(212) آشوری، داریوش (1391)، فرهنگ علوم سیاسی، کابل: بنگاه ایجاد مشورت می‌داند.
(213) بابا، علی، (1387)، ترویج آمنت و سکولاریسم، ترجمه: کمال روحانی، پهلوان: انتشارات آسرا.
(214) بارز، عابدین، (1391)، فرهنگ علوم سیاسی، کابل: بنگاه ایجاد مشورت می‌داند.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایدئی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرنه

۲۱۶ صافی، ودیر، حقوق و افغانستان، کابل: انتشارات سعدی.

۲۱۷ طحن، مصطفی محمد، ۱۳۸۱، جالس‌های سیاسی جنبش‌های اسلامی معاصر، ترجمه؛ خالد عزیزی، تهران: نشر احسان.

۲۱۸ عماره، محمد، ۱۳۷۹، افراط‌گرایی، ترجمه؛ یاسین عابدی، تهران: انتشارات احسان.

۲۱۹ قره‌باغی، خاکی، ۱۳۸۶، پارادوکس اسلام و تروپ‌نامه، ترجمه؛ علی عزیزی، تهران: چاپ و صفحه بی‌اعتبار.

۲۲۰ ازندی، مرحبا؛ حسینی نظرآبادی، نرجس السادات (۱۳۹۱): اسلام و دموکراسی (نسبت سنگین اسلام و دموکراسی)، فصلنامه پژوهش‌های سیاسی و بین‌المللی، سال ۷، شماره ۶۳.

۲۲۱ غلامی، همایون (۱۳۹۰): ابزاری بین‌گرایی اسلامی در خاورمیانه، مجله اطلاعات اقتصادی و سیاسی، شماره ۱۳۸، بهار.

۲۲۲ الیزابت، دکتر حسن؛ حسینی، سید محمد امین (۱۳۹۵): اسلام و دموکراسی (نسبت سنگین اسلام و دموکراسی)، فصلنامه پژوهش‌های سیاسی و بین‌المللی، سال ۷، شماره ۶۳.

۲۲۳ حسینی، سید رضا (۱۳۹۰): الگوی مدرسه سالاری دینی و نسبت آن به بیداری اسلامی، پژوهشگاه علم انسانی و مطالعات فرهنگی، سال ۲، شماره ۲، صص ۱۱۷–۱۵۱.

۲۲۴ کدیور، محسن (۱۳۸۷): شریعت و سیاست، دین در حوزه علوم اسلامی محقق‌نیا، دکتر حامد و دیگران (۱۳۹۲): جانشین‌های گفتگوی بین‌گرایی اسلام و غرب، فصلنامه مطالعات سیاسی، سال ۵، شماره ۲۰، صص ۱۳۶–۱۱۱.

۲۲۵ مرادی، بهروزی (۱۳۹۱): بین‌گرایی اسلامی و پست مدرنیت، فصلنامه مطالعات جامعه‌شناسی ایران، سال سوم، شماره ۱۸، صص ۵۲–۷۸.

۲۲۶ مصابی، محمد تقی (۱۳۷۷): حکومت و مشروطیت، کتاب نقد، سال ۲، شماره ۷.

۲۲۷ وحید مشت، حمزه علیه (۱۳۸۴): مقایسه مبانی مدرسه سالاری دین و دموکراسی لبرل، قم، مؤسسه آموزش و پژوهش امام خمینی.

۲۲۹ یوسفی، شکوری، حسن (۱۳۸۸): بین‌گرایی و نوگرایی در اسلام معاصر ایران، ایران مدرن، شماره ۲۰۰، صص ۷۴–۱۵۱.

۳۲۰ سادات (۱۳۹۱)، پژوهشی افراط‌گرایی عوامل و راه‌حل‌ها، پ. جا.

۳۲۱ عسکری، چه، جان محمد (۱۳۹۸)، افراط‌گرایی؛ عوامل و راه‌کارها در پیش تر آن در افغانستان.

۳۲۲ ماجری، نادری (۱۳۹۱)، مطالعات فرهنگی ارتباطات، صص ۲۳۹–۲۳۹ علمی پژوهشی.

۳۲۳ سارکاری، افرپ (۱۳۸۹)، جامعه انسانی خانواده، تهران: مروی.

۳۲۴ سیفی، سورس (۱۳۸۸)، تکلیف بهداشت خانواده، تهران: دانشگاه دانشگاه تکنولوژیی، تهران: سال.

۲۳۵ اخراجی، شهلا (۱۳۸۰)، خشونت خانوادگی، یزد (۱۳۸۰)، جامعه انسانی خانواده، تهران: روشنگر و مطالعات زنان.

۲۳۶ اخراجی، شهلا (۱۳۸۰)، جامعه انسانی خانواده، تهران: روشنگر و مطالعات زنان.

۲۳۷ کار، مهنازگیز (۱۳۸۰)، پژوهشی درباره خشونت علیه زنان در جهان، تهران: روشنگر.
منابع و مآخذ

238) کلامی، فرشاد (1378) بررسی عوامل مؤثر در زن آزاری پايان نامه دکتری دانشگاه علوم پزشکی
تبریز

239) گرت، استفانی (1380) جامعه شناسی جنسیت، ترجمه کتایون قبادی، تهران: دیگر.

240) گیلانی، انتونین (1376) جامعه شناسی، ترجمه منوچهر صبوری، تهران: نی.

241) روی، ماری (1376) زنان کتک خورده: روانشناسی خشونت در خانواده، ترجمه مهدی قرایچ،
داغی، تهران: علیم.

242) قانون معن خشونت عليه زن

243) درویشیور، مهرداد (1378) «چرا مردان به اعمال خشونت عليه زنان ترغیب می‌شوند؟»، مجله
زنان، سال هشتم، شماره ۵۰-۵۱

244) کلمان، جمیز (1377) بنیادهای نظریه اجتماعی، ترجمه منوچهر صبوری، تهران: نی.

245) مجموعه، (1371) فرهنگ معین، نشر: کابل، ص ۳۱۳

246) مصاحبه، میلی، پیام‌داری بأفراطگرایی در افغانستان، نشر: سایت
https://af.shafaqna.com/FA/1393-688

شفقات، تاریخ نشر: ۲۲ قوس ۱۳۹۵، کابل، ص ۱۰۵

250) عسكری، جان محمد، (1398)، افراطگرایی، عوامل و راهکارها در مقابل آن در افغانستان، نشر:
http://dailyafghanistan.com/opinion_de- ۱۴۰۰ دلو ۱۴۰۰

251) سادات، روزنامه هشت صبح (1397) افراطگرایی؛ عوامل و راه حلها، برگرفته شده به تاریخ
https://www.af extremism factors and solutions.jpg

252) حکایتی، فریدون، و «سادات» سید، نور، فعالیت جنگ در وزارت کار و امور
اجتماعی سنبله، ۱۳۹۸.

253) مکتا، ستیز، حقوق زن در افغانستان کتابخانه الکترونیکی امین، سال ۱۳۹۶.

254) خرید «خالد» زنان، صلح و امنیت از تیوری تا عمل سه شبیه ۱۵ میزان ۱۳۹۳. روز نامه هشت

255) قانون اساسی افغانستان، مصوب ۸ دلو سال ۱۳۸۲.

256) قانون مدنی افغانستان، مصوب ۱۵ عقرب سال ۱۳۸۴.

257) قانون معن خشونت عليه زنان افغانستان. مصوب ۱۰ اسد سال ۱۳۸۸.

258) کد عرب، مصوب ۲۰ دو سال ۱۳۹۶.

259) امیری، علی، پژوهشگر و استاد دانشگاه، مصاحبه، آن با موسسه مطالعات راهبردی شرق،
بررسی ریشه‌های افراطگرایی در افغانستان نوین، ۲۰ سنبله ۱۳۹۶.

......
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های نجات به‌دست افغانستان صلح آمیز و مرجع

۲۶۱ بختیارزاده، قاضی، جامعه‌شناسی مقدم، مهدی (۱۴۰۰)، ارزیابی علل رشد و گسترش افراط‌گرایی مذهبی در آسیای مرکزی (۲۰۰۹–۲۰۱۹) فصل‌نامه رامبرد سیاسی، بال‌پنجم، شماره ۱، پاییز ۱۳۶۱ بریجینان، ماری (۱۳۵۵)، فرهنگ اصطلاحات فلسفه و علوم اجتماعی، پژوهش‌گاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی چاپ سوم.

۲۶۲ دخدا، علی‌اکبر (۱۳۸۷)، لغتنامه ده‌دی، نشر دانشگاه تهران، چاپ دوم.

۲۶۳ سادات، بن‌نما (۱۳۹۷)، افراط‌گرایی: عوامل و راه‌حل‌ها، روشنای هشت صبح.

۲۶۴ سیرت، شهری، کمیسیون، رامین (۱۴۰۰)، گونه‌شناسی جنایات فعال در دانشگاه‌ها، استنیتوت مطالعات استراتژیک افغانستان، کابل.

۲۶۵ میری کشی، مختاری (۱۳۹۷)، متروکی‌های سیاسی-اجتماعی؛ بستر جامعه‌شناسی افراط‌گرایی معاصر، فصل‌نامه علمی-پژوهشی علوم سیاسی، سال ۱۱، شماره ۳۸.

۲۶۶ عسكري، جان محمد (۱۳۹۸)، افراط‌گرایی: عوامل و راه‌کارها در قبال آن در افغانستان، روزنامه افغانستان ما.

۲۶۷ عمیدی، حسن، (۱۳۸۷)، فرهنگ فارسی عالمی، ایران، انتشارات سمت.

۲۶۸ فاضلی، محمدبیاتی، (۲۰۰۰)، بررسی عوامل و نشانه‌های افراط‌گرایی دینی و نقش اسلام در جلگه‌ی آن، قابل دسترس: http://www.allstudyjournal.com

۲۶۹ محمدی، عبدالعلی و دیرگان، (۱۳۹۴)، جریان افراط‌گرایی در مدارس دینی غیر رسمی افغانستان گزارش کاربردی استنیتوت مطالعات استراتژیک افغانستان، کابل.

۲۷۰ مصمدی، اوجوز (۱۳۹۶)، جوانان و افراط‌گرایی در افغانستان، روزنامه اطلاعات روز.

۲۷۱ نواینیش، ایمان (۲۰۰۵)، جو بایندی گسترش افراط‌گرایی در افغانستان نگران باشیم؟، روزنامه اطلاعات روز.

۲۷۲ ویلکانی، لیبرد (۱۳۸۲)، افراط‌گرایی سیاسی چیست؟ ترجمه: فیروز مهاجر، کتاب توسعه، شماره ۱۴.

۲۷۳ ابوتیلی، عباس، شکوری، اوپنفیلد (۱۳۹۷)، نقش مدارس مذهبی دیو بندی در شکل‌گیری افراط‌گرایی دینی (مطالعه موردی: مباینی فکری جنسی طالبان)، مرکز مطالعات راهبردی روابط فرهنگی سازمان فرهنگ و ارتباطات اسلامی، سال چهارم شماره هشتم.

۲۷۴ سینانی، وحید، اکبری، علی صادقی (۱۳۹۳)، تأثیر جمعیت علمای اسلام در پاکستان بر طالبان افغانستان، مطالعات اوساسی مکزای مرکز، دوره هفتم شماره یک.

۲۷۵ آریا، سروش (۱۳۸۹)، گفتگو در زنجر خشم، نشر صدر چاپ اول.

۲۷۶ بریگادی، محمد بیاتی، ادیکن، مارک، تکل اختر، جنسی حقوق‌ها با حقاضی پشت پرده جریان در افغانستان مترجم: آسامی، محمد نامی، نشر الکترونیکی.

۲۷۷ بیگیفری، علی‌اکبر (۱۳۸۹)، بررسی رابطه فقر با خوشونت و افراط‌گرایی: بررسی موردی گروه تکفیری جهادی، فصلنامه صلح پژوهش اسلامی، سال اول، شماره یک. ۱۳۹۹.
منابع و مأخذ

۲۷۸ بهاری، بهنام، شیخ احمد، مهدی بخشی، و هادی پور صیبیان (۱۳۹۲) بررسی تاثیر مدرنیسم در به وجود آمدن بنیادگرای اسلامی (مطالعه موردنویسی و نویسندگی) در فصلنامه مطالعات سیاسی جهان اسلام، سال دوم، شماره ۵.

۲۷۹ بیانالله خانی، آرش، احمدی، حمید، باقیان زارعی، مرتضی (۱۳۸۹) در پژوهش بیانالله خانی، آرش، احمدی، حمید، باقیان زارعی، مرتضی، بر اساس سیاست این پژوهش، سال سوم، شماره ۲۰۱۰ یک تاثیر بر افراط گرایی (۱۳۹۵) فصلنامه مطالعات شبه قاره دانشگاه سیستان و بلوچستان، سال سوم، شماره ۵، نویشم.

۲۸۰ پرچکانی، زهرا، تحلیل زیوپاتیک فقر و نابرابری اقتصادی در سیستان و بلوچستان و تاثیر آن بر افراطگرایی و امنیت ملی، به‌نیا نامِن‌ز ژوپاتیک فقر و نابرابری اکتصادی در سیستان و بلوچستان و تاثیر آن بر افراطگرایی و امنیت ملی، نویشم.

رویی مناطق مرزی ایران.

۲۸۱ جمالی، جواد (۱۳۸۹) افراطگرایی در پاکستان، انتشار اندیشه سازان، نور، تهران.

۲۸۲ نصری، حامد رضا، احسان، جعفری فر (۱۴۰۰) رابطه بحران اقتصادی و رشد حركةای افراطی: دور مجارستان، مطالعات اقتصادی سیاسی بین‌الملل، دوره چهارم، شماره اول.

۲۸۳ خسروی، غلام رضا (۱۳۸۵) اسلام و سیاست در دوره معاصر (چیستی و جرایی آن)، علوم سیاسی بیست هم، شماره اول.

۲۸۴ دریفوس، رابرت (۱۹۱۸) بایز شبقاتی، مرجم: فریدون، گلابی.

۲۸۵ دهدار، مجدی، ارباب، اسماعیل (۱۳۹۲) نقش نیگران و دانش‌های مقدمه با افراطگرایی، ماهنامه آفلق علوم انسانی، سال چهارم، شماره سی و نهم.

۲۸۶ سید مهدی، ساداتی نژاد (۱۳۹۲) نقش ایالات متحده آمریکا در شکل‌گیری حزب‌های افراطی در جهان اسلام (مطالعه موردی قاده و داعش، فصل نامه اندیشه سیاسی اسلام، شماره هفتم.

۲۸۷ شهیدوند، شهرواند (۱۳۹۲) اشعار نظامی افغانستان و گسترش افراطگرایی فرهنگ ایران و پاکستان، پایان نامه کارشناسی ارشد، دانشکده حقوق و علوم سیاسی دانشگاه تهران.

۲۸۸ شیخ حسنی، مختار (۱۳۹۶) زمینه‌های فکری-سیاسی خشونت گرایی در جهان اسلام معاصر، رساله دکتری، قم، دانشگاه باقر العلم.

۲۸۹ شیخ حسنی، مختار (۱۳۹۶) مجموعه‌های سیاسی اجتماعی بستر حاکمیت افراطگرایی معاصر، فصل نامه اسلام، پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، سال دوم، تیر، شماره هشتم و سوم.

۲۹۰ علی خانی، علی اکبر (۱۳۹۲) آموزش بر دو راهی خشونت و مسالمت ریشه یابی تفسیرهای غیر

مسالمت آمیز از اسلام، پژوهش نامه علوم سیاسی، سال نهم، شماره دوم.

۲۹۱ عمروی، حامد، خانی، بهرام (۱۳۹۵) عوامل موثر بر توزیع افراط‌گرایی سلبی در جهان اسلام، فصل نامه اندیشه سیاسی در اسلام، شماره دوم، سال دوم.

۲۹۲ میر احمدی، مقصود، ولدیگی، علی اکبر (۱۳۹۲) جهان‌های سیاسی؛ از انقداد تا افراط‌گرایی، جامعه‌های سیاسی معاصر، پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی، سال پنجم، شماره دوم.

..... ۶۲۹ .....
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

۲۹۳ نوروزی، رضا، علمی، نصرتی هشتری، کمال، خاتمی، مصطفی، متفکر، زهره (۱۳۹۴) بررسی رای‌بافته بین جو دانشگاه و انگیزه تحقیقی دانشجویان (ارتباطی، مشارکتی، دانشجو محور معنی) (مورد مطالعه دانشجویان دانشگاه اصفهان)، فرهنگ در دانشگاه اسلامی ۱۴ سال، پنجم، شماره اول.

۲۹۴ هاشمی‌فر، م. (۱۳۸۷) مهار منطقه‌ای ترویجی راهبردی نو محلولی کاران آمریکا برای مهار بنیاد گربهی در عربستان، پاکستان و ترکیه، نشریه جهانی، سال سی‌ستم و ششم.

https://www.etrain.com/

https://www.etilaatroz.com

http://database-aryana-en-
cyclopaedia.blogspot.com

۲۹۸ گوارشی و علی‌یاری، نگرانی از گسترش افراطگرایی در افغانستان گزارشی باشیم؟ قابل

دسترس:

https://amf.am/extremism-factors-and-solutions

https://www.wsj.com/

۲۹۹ وال استریت ژورنال (۱۴۰۰) قابل دسترس:

۲۰۰ حسینی، حسن‌قلی (۱۳۹۶) جمعیت‌شناسی اقتصادی اجتماعی و تنظیم خانواره؛ همدان، انتشارات دانشگاه بومیان، سینا.

۲۰۱ حرجی‌ای‌کی، محمد (۱۳۸۷) مدیریت توسعه، تهران، انتشارات نی.

۲۰۲ سعیدی احمد (۱۳۸۹) توسعه در مکانیک متعارض، تهران، انتشارات قوس.

۲۰۳ سوینیون، ی. (۱۳۹۷) تغییرات اجتماعی و توسعه (مروزی برگشتی، های نوسازی، و استراتژی و نظام جهانی) مترجم: حسینی مظاهری، محمود، پژوهشکده مطالعات راهبردی، تهران، چاپ دوم.

۲۰۴ فریبرز، محمدی‌اساسی (۱۳۹۴) توسیع پایدار، تهران.

۲۰۵ کمالی، اسحاق (۱۳۸۷)، ابعاد توسعه، مبا، بی. تا.

۲۰۶ کوثری، فرشارد (۱۳۹۵)، جامعه‌شناسی، جنگ، تهران.

۲۰۷ لیثی‌زاده، عبدالعلی (۱۳۸۶)، جامعه‌شناسی توسعه، تهران، انتشارات دانشگاه نیویورک.

۲۰۸ مهدی‌یی، محمد (۱۳۹۲)، هیدرولوژی کاربردی، جلد دوم، انتشارات دانشگاه تهران.

۲۰۹ امیری بورخانی، محبیه؛ خالدیان، محمد، محبیه، اشرف، زاده افشار، شاه نظری، علی (۱۳۹۵)، بررسی تغییرات زمین و مکانی و شوری آهشه زیرزمینی استان برد برا استفاده از روش زمین آماری كرینچی‌تان، اکو هیدرولوژیکی، دوره ۳، شماره ۳.

۲۱۰ نوروزی، مسعود: صادق، خليلی‌پور، ملکی‌نیا، محمد (۱۳۹۰)، بررسی اهمیت راهبردی منابع آب در اقتصاد ایران با استفاده از الگوی تعداد عمومی، نشریه: اقتصاد و توسعه کشاورزی (علوم و صنایع کشاورزی) جلد ۲۵، شماره ۱ صص ۱۲۱-۱۲۰.

۲۱۱ آزیان، اطلاعات باختری (۱۳۹۶)، آب‌های افغانستان سرماهی که هدف می‌رود، قابل مشاهده تا

https://bakhtaranews.as/dr

۱۳۹۹-۱-۲۲
منابع و مأخذ

۳۲۱ سایت دویچه ویل دری (۲۰۰۰)، یک تحقیق تازه: ۶۵ درصد افغان‌ها از دسترسی به انرژی برق

۳۱۳ سایت روزنامه ۸ صحیح (۱۳۹۶)، افغانستان: ۹۰ درصد واردات و ۱۰ درصد صادرات دارد، قابل

۳۱۴ سایت خبرگزاری جمهوری اسلامی افغانستان سالانه به ارزش ۳۰۰ میلیون دلار انرژی برق
http://www.jomhorneWS.com/fa_/news/۱۳۹۹/۱۲-۱۹-۰۹-۰۰-of-exports

۳۱۵ سلیمانی، غلامرضا و نصری، سیدمهدی سادات (۱۳۹۶)، مروری بر مدل‌های ارزیابی عملکردی
مایلی شرکت‌های سرمایه‌گذاری، پژوهش حسابداری.
۳۱۶ حسن‌زاده، دکتر علی و احمدیان، اعظم (۱۳۸۹)، اثر توسعه بازار بورس بر رشد اقتصادی،
تهران.

۳۱۷ دفتر همکار جوز، دانشگاه (۱۳۹۵)، مبانی اقتصاد اسلامی، تهران، انتشارات سمت.
۳۱۸ شهرآبان، دکتر ایوب‌فضلی و بی‌بی‌ری، ندا (۱۳۸۹)، مدیریت سرمایه گذاری در بورس اوراق
پیاده، کتاب‌های باشگاهی: فلز ی حسابداری، حسابرسی مالیاتی و مسائل.
۳۱۹ رستا، دکتر احمد و نویس، دکتر داور و ابراهیمی، دکتر عبدالحمید، مدیریت بازاریابی (۱۳۹۵)
تهران، انتشارات سمت.

۳۲۰ نادعلی، دکتر محمد؛ رساله؛ مجموعه: سلطنت العلوم، سیدمحمد‌هادی: حاجی دولابی،
هیدری و نصری، سمیرا (۱۳۹۶)، تکامل بازار پول و سرمایه در اقتصاد ایران، فصلنامه روند، سال بیست
وچهارم، شماره ۷۷.

۳۲۱ سعیدی، مهدی کمالی (۱۳۹۸)، مقادیر ای براصول بازارگانی، تهران: انتشارات لبخند دانش.
www.perspective.rozblogge.com

۳۲۲ سلیمانی، رضا (۱۴۰۰)، مبانی مدیریت سرمایه‌گذاری، com

۳۲۳ عبدالله‌ی، مهدی، (۱۳۹۴)، سرمایه‌گذاری و چالش‌های بازارهای مالی در بخش کشاورزی،
تهران، روند.

۳۲۴ فریدریک، میلیون، (۱۳۸۰)، سرمایه‌گذاری و آزادی، تهران، نشر نی.

۳۲۵ دفتر روابط برترین رقابت پذیری و پاوری، (۱۳۸۹)، توسعه‌سکتور خصوصی و پالایش‌های
کارآفرینی افغانستان، وروآسیا.

۳۲۶ بازگان، عبدالله (۱۳۷۳)، آزادی در قرقان: انتشارات قلم.

۳۲۷ ملیحی، مرتضی (۱۳۷۹)، گفت‌گزار های معنوی، قلم: انتشارات صدر.

۳۲۸ دهخدا، علی‌اکبر (۱۳۷۷)، لدی‌نامه دهخدا تهران: موسسه‌دهخدا.

۳۲۹ طباطبایی مومنی، منوجهر (۱۳۷۰)، آزادی های عمومی و حقوق بشر، تهران: انتشارات دانشگاه
تهران.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ای نجات هنده برابر افغانستان صلح آمیز و موفقیت

(330) جواد امیلی، عبدالله (1377). فلسفه حقوق بشر. قم. موسسه نشر اسرا.
(331) نوروزی، محمد جواد (1380). نظام سیاسي. قم. انتشارات موسسه آموزش و پژوهشی امام خمینی.
(332) صفار، محمد جواد (1377). آشتی با قانون اساسی جمهوری اسلامی ایران: مرکز آموزش مدیریت دولتی.
(333) کوهستانی، محمد انصاری (1376). نظام سیاسی: کتابخانه الکترونیکی امین.
(334) امامی، عبداللطیف (1376). حقوق بشر در اسلام: سابی عقیده.
(335) حسین زاده، امیر (1387). فرصت‌ها و جالش‌های هیدرولپتیک ایران و افغانستان در حضور هلمند، پایان نامه کارشناسی ارشد، دانشگاه شهید بهشتی.
(336) لطفی، حیدر (1394). تحلیل زنیپلپتیکی روابط افغانستان و ایران: جالش‌ها و فرصت‌ها، فصلنامه علمی-پژوهشی شرکت نگر کشور افغانستان مبتئد بر استدلال‌های زنیپلپتیکی، فصلنامه علمی-پژوهشی علمی-پژوهشی نگر کشور نورگر های نو در جغرافیای انسانی سال دوازدهم، شماره اول.
(337) حافظ نیا، محمد رضوی. دکتر پروز مجتهزاده و جعفر علی زاده (1375). تفسیر موضوع قرآنی: دوره‌ی یکی؛ شیروانی، صادق و مرکز آموزش مدیریت.
(341) علیخانی، علی اکبر (1380). آزادی انسان از دیدگاه قرآن، آتشبی برای تو خواستم یا بهترین مقاتلات، ترجمه نورالدین شریعتی‌لاری، قم: دارالکتاب.
(342) صدر، سید موسی (1387). دوره‌ی اسلام و کرامت انسان، مجله‌ی العفانی، لبنان.
(343) میراجمدو، منصور (1380). «مفهوم آزادی در قرآن»، فصلنامه علمی سیاسی، ش 15. https://wasiweb.com
(345) رسولی، محمد عارف (1706). د ملسوک خیلواکی چنگ، گنیزه‌های بدلاتی یا پچتی؟ د لاسریسی ورد.
منابع و مأخوذ

۳۴۸ احمدی، میرهارون. (۱۳۸۱). "جغرافیای فزیکی افغانستان. کابل: انتشارات نامی
۳۴۹ اقرار محمد نعیم. (۱۳۸۱). مطالعه اثرات ناگوار خشکسالی بالای ذخایر آب های زیر زمینی
حوزه کابل. کابل: انتشارات پوهنتون کابل.
۳۵۰ امامی، ج، سمیعی. (۱۳۹۴). "حفاظت اکولوژی و پدیده جهانی تغییر اقلیم. مسیر یافتن و جالیت ها
سازش های آینده. تهران: انتشارات دانشگاه تهران.
۳۵۱ تیموری، محمد ظرفی، حمیدالله، آدی. (۱۳۸۶). (بررسی جهیزه افغانستان به شکل عمومی و
بطور خاص برند اثر. علم و فن کابل. انتشارات: پوهنتون کابل.
۳۵۲ جویجی، يوسف. (۱۳۹۰). "وَجَزْن گرم آرامگاه فرتن بست و بکم. تهران: انتشارات دانشگاه
تحصیلات تکمیلی علوم پایه.
۳۵۳ حبیب، حبیب الله (بهار ۱۳۸۷). تغییر اقلیم. کابل: انتشارات عازم.
۳۵۴ دولغری، حسن. (۱۳۹۱). مبانی مهندسی زیست. پهلوی دوم. کرمانشاه: انتشارات دانشگاه رازی.
۳۵۵ صدیقعی، محمد قاسم. (۱۳۸۷). تغییرات اقلیم افغانستان، علم و تکنولوژی. کابل: انتشارات
مجله علمی پوهنتون پژوهشی کابل.
۳۵۶ ملکی، مسلم محمد. (۱۳۹۶). آلودگی هوا و تداوم کاهش آن. کابل: انتشارات اطلاعات و ارتباط
عامة(داره ملی حفاظت محیط زیست).
۳۵۷ نجفی، محمد ابراهیم. (۱۳۹۴). هایپروولوژی و جیوژنیک انگلیزی. کابل: انتشارات پژوهشی
کابل.
۳۵۸ ناجیا، غلام سلیمانی. (۱۳۹۱). انکشاف ساحات آبی در ولایات سریل، جوزجان و قارباد.
۳۵۹ میلی، جیمز (۱۳۷۸). رفا اجتماعی در جهان، ترجمه محمدتقی جغتاپی، پهلوی دوم، تهران:
انتشارات دانشگاه علوم پزشکی و توانبخشی.
۳۶۰ ۱۲ فیتری، تشنی (۱۳۸۷)، نظریه رفاه، ترجمه هرمز همیونپور، پهلوی دوم، تهران: گان
نو.
۳۶۱ آلکیاف، ح. (۱۳۹۰). روش تحقیق در علم حقوق (با تأکید بر پایان‌نامه نویسی). تهران:
انتشارات جنگل.
۳۶۲ بحرانی، م. (۱۳۸۴). اسلام و دموکراتی در انگیزه سیاسی بوش فقر و قوانین، دو فصلنامه پژوهش
علوم سیاسی(شماره اول)، ۱۳۸۱ - ۱۵۰.
۳۶۴ بیات، ع. (۱۳۸۱). فرهنگ واقعه. قم: موسسه اندیشه و فرهنگ.
۳۶۵ پاتریک، ف. (۱۳۸۱). "نظریه رفاه". ه. همايونپور، ترجمه تهران: انتشارات موسسه عالی پژوهش
تأمین اجتماعی و گام نو.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مره‌ب‌ان

۱۳۶۶ پارسی، ف. فرح‌زاده، ا. (۱۳۹۴). واکاوی مفاهیم اخلاقی؛ آزادی، مسئولیت و نوع دوستی در مکتب رفاه اجتماعی. فصلنامه علمی تربیتی اخلاق (سال پنجم، شماره نوزدهم)، ۱۵۹ - ۱۸۴.

۱۳۶۷ حیاتی، ع. (۱۳۸۷). روش تحقیق در علم حقوق. تهران: انتشارات میزان.


۱۳۹۷ - ۱۵۸.


۱۳۷۱ شاهین، م. نازیاریان، س. محجوب، ع. (۱۳۸۶). بررسی سرمایه‌ای اجتماعی و رفاه اجتماعی در رابطه دولت و شرکت ایران معاصر. سیاست مطالعه‌ای (سال پنجم، نوزدهم)، ۱۳۵۴ - ۱۳۵۴.

۱۳۷۲ صفری، شاه‌رضا، م. مهدی‌زاده اردکانی، م. (۱۳۸۹). بررسی میزان احساس برخورداری از رفاه اجتماعی و عوامل مؤثر بر آن (مطالعات در بین شهرنشینان شهر اردکان). فصلنامه رتبه‌ریزی رفاه و توسعه اجتماعی (سال هشتم، شماره ۳۰)، ۱۷۶ - ۲۲۴.


۱۳۷۴ علی‌زاده، م. (۱۳۹۵). بررسی و مقایسه رابطه آزادی و امنیت از انجایش سیاسی توماس هابز و جان لرک. دو فصلنامه، هم‌سیر و شناخت (جلد ۳۳، شماره ۲)، ۸۵ - ۱۰۶.

۱۳۷۵ منصوری، م. دباغی، ح. عباسی، ا. (۱۳۹۶). الگوی نظری توسعه‌سازی فردی و جمعی به مثابهی آزادی با تأکید بر دیدگاه‌های کانت و آماریتایی. فصلنامه توسه محکم (روستاپی-شهری). دوره نهم، شماره ۱، ۱۵ - ۲۷.


۱۳۷۸ ناورانتی، ص. ایزدی، ا. (۱۳۹۷). چاپی‌ها حق بر حداکثر رفاه اجتماعی در نظام بین‌المللی حقوق بشر. مجله حقوق بین‌المللی (شماره ۵۹)، ۱۷۱ - ۲۰۴.

۱۳۷۹ قران الكريم و احادیث نبی (ص).

۱۳۸۰ قانون حمایت از مستکلک، وزارت صنعت و تجارت، کابل، افغانستان.

۱۳۸۱ مواد آموزشی از مستکلکان. وزارت صنعت و تجارت، کابل، افغانستان.

۱۳۸۲ رضوی‌نیا، امین (۱۳۸۴). حمایت از مستکلکان، جامعه اول، نایر. فصل نامه کتاب.

۱۳۸۳ حمایت بی‌سکوت، بازداری لله‌نیزی، یوهنم لریم امین و یوهنم نجیب لله. حمایت. حقوق مستکلکان و چگونگی رعایت آن، کابل: مطبوعات سرور، پروان.

۱۳۸۴ رضا، همایون (۱۳۹۴). بالیپسی ملی حمایت از مستکلک، وزارت صنعت و تجارت افغانستان.
منابع و مکتوبات

(۴۸۵) دوران، سید حسن (۱۴۹۰)، نقش حمایت از مستهلک در معيار سازی مارکت، وزارت صنعت و تجارت افغانستان.
(۴۸۶) قانون اساسی افغانستان، کابل: مطبوعه بهتر، سال ۱۳۸۴.
(۴۸۷) قانون حمایت از حقوق مستهلک سازمان مالی، ایران: مطبوعه وزارت تجارت، سال ۱۳۷۹.
(۴۸۸) کود جرا افغانستان. جریهه رسمی، کابل: مطبوعه دولتی، سال ۱۹۹۷.
(۴۸۹) قانون تجارت افغانستان، کابل: مطبوعه دولتی، سال ۱۳۸۹.
(۴۹۰) اساسات حمایت از مستهلک، وزارت صنعت و تجارت (۲۰۱۱)، کابل افغانستان.
(۴۹۱) قانون مقرر تنظیم اعلانات تجاری انجام و خدمات، جریهه رسمی، کابل مطبوعه دولتی، ۱۳۹۷.
(۴۹۲) موتمن، مونجه‌برلک گلی (۱۳۸۲)، آزادی های عمومی و حقوق بشر، تهران: موسسه انتشارات وچاب دانشگاه تهران.
(۴۹۳) نصرتی نازاد، دکتر فرضی (۱۳۹۸)، عدالت و رفاه اجتماعی، تهران: دانشگاه علوم پزشکی و توانبخشی.
(۴۹۴) حق‌جو، ناصری (۱۳۸۱)، رفاه اجتماعی و توانبخشی ساختی برکه بهداهنی حمایت در ایران، فصلنامه علمی-پژوهشی رفاه اجتماعی، شماره دوم.
(۴۹۵) محمد جواد زاهدی، ملیحه شبیانی، پروین علم‌پرور (۱۳۸۸)، راست سرمایه اجتماعی با رفاه اجتماعی، فصلنامه علمی پژوهشی رفاه اجتماعی، سال نهم، شماره ۳۲.
(۴۹۶) زاهدی اصل، محمد رضایی (۱۳۷۳)، مفاهم رفاه اجتماعی، تهران، انتشارات سمت.
(۴۹۷) ماکاروز، دیوید (۱۳۷۸)، رفاه اجتماعی (ساختار و عملکرد)، ترجمه: محمد تقی جغتایی و فریده همتی، تهران: انتشارات دانشگاه علوم پزشکی و توانبخشی.
(۴۹۸) آمار با، سن (۱۳۸۳)، اندیشه عدالت ترجمه: احمد عزیزی، نشر نیو.
(۴۹۹) آوین، ایبوب (۱۳۸۹)، رک و جهان، جالسی از ازای بیان در افغانستان.
(۵۰۰) احمدی سن، محمد صادق، ناصری، علی رضا، قاسم احمدی، علیرضا، (۱۳۸۵)، بررسی تطبیقی مجددوت های ازای بیان در تلفیزون.
(۵۰۱) اعلامیه اسلامی حقوق بشر.
(۵۰۲) اعلامیه حقوق بشر.
(۵۰۳) تاب، ویلیک (۱۴۰۰)، آزادی بیان چیست.
(۵۰۴) جهوری، علی بهادری، اسماعیل زاده موسوی سید ابراهیم، (۱۳۹۲)، نگاهی به آزادی، راهکار های امید و محیط‌های آن در سیره امیر المؤمنین.
(۵۰۵) خسرو شاهی، حبیب صبوری (۱۳۹۴)، آزادی بیان و چالش‌ها فراری آن.
(۵۰۶) رحمانی، محمد قاسم، (۱۳۹۳)، حقوق سازه‌های همگانی، انتشارات حامد رسالت، کابل، افغانستان.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایجاد نجات دهنده برای افغانستان صلح آميز و مرفه

۴۲۷ سودمندی، عبدالله جهاد، (۱۳۹۵)، اجزای حق آزادی بیان در نظام بین‌المللی حقوق بشر.
۴۲۸ ملکوتی، سید حسین، ناصری، علیرضا، آبادی، مرتضی قاسم، (۱۳۹۵)، محدودیت‌های آزادی بیان در اعلامیه اسلامی حقوق بشر با روبه‌رویه به استاد بین‌المللی.
۴۲۹ محمدی، فریده، (۱۳۹۵)، محدودیت‌های آزادی بیان در اسلام.
۴۴۰ مشاور سازمان ملل متحد.
۴۱۱ میان‌بینالمللی حقوق مدنی و سیاسی.
۴۱۲ کوچک‌سون اروپایی حقوق بشر.
۴۱۳ هدایتی، محمد، (۱۳۹۶)، رساله‌های افغانستان و چالش‌های آزادی بیان.
۴۱۴ بختیاری، حمیده (۱۳۹۶) حق دسترسی به اطلاعات در قوانین بین‌المللی و داخلی افغانستان، ماهنامه حقوق بشر، شماره سوم.
۴۱۵ حیدری، مختار حسین (۱۳۹۶) حقوق بشری و چالش‌های آن، نشر وزه‌کابل.
۴۱۶ رضوانی، سید حسین (۱۳۹۵) حق آزادی بیان و مسئولیت‌های بین‌المللی کشورها در قبال آن، فصلنامه سیاست خارجه.
۴۱۷ زکی، حفیظ الله (۱۳۹۶) حق دسترسی به اطلاعات، چالش‌ها، روزنامه‌افغانستان ما، بخش مقالات.
۴۱۸ طباطبائی، مومنی (۱۳۸۸) آزادی‌های عمومی و حقوق بشر، تهران، دانشگاه تهران.
۴۱۹ عباسی، بیژن (۱۳۹۰) حقوق بشر و آزادی بین‌المللی، چاپ دوم، انتشارات دانشگر.
۴۲۰ قاری سید قاضی‌قلی‌قلی، محمد (۱۳۸۹) حقوق بشر در جهان معاصر، تهران، موسسه مطالعات و پژوهش حقوقی.
۴۲۱ قاضی زاده، علی اکبر (۱۳۸۶) اختلاف روزنامه‌نگاری، کتابخانه ملی ایران، موسسه نشریات رنگ‌آمیز ایران.
۴۲۲ کاتوریان، ناصر (۱۳۸۲)، آزادی، اندیشه و بیان.
۴۲۳ مک کوتین، دیوید: راهنماش شناخت تلویزیون، فاطمه‌کرمی و علی و دیگران، تهران، اداره کل پژوهش‌های سیما، ص ۱۲۴، ۲۰۱۲.
۴۲۴ میرعلی اصغر اکبرزاده عضو فدراسیون رسانه‌ها و خبرگزاری افغانستان در یک مصاحبه اختصاصی.
۴۲۵ خسروی، محمد حسین و رضوانی، سید روح الله (۱۳۹۲)، مطالعات صلح و منازعه و آموخته صلح. چاپ کابل.
۴۲۶ دهخدا، علی اکبر، لغتنامه دهخدا. نشر الکترونیکی.
۴۲۷ صارم، مرتضی‌قلی، (۱۳۹۶)، راهنمای آموزشی صلح برتری، کابل، نشر مرکز تعلیمی زبان افغان.
۴۲۸ عثمانی، علی احمد (۱۳۹۸)، حکومت داری در ابعاد کوچک، هرات، نشر انتشارات احراری.
منابع و مأخذ

(۴۲۹) وفاصله زاده، محمد و دیگران (۱۳۹۵)، بررسی گفت و گو‌های صلح در افغانستان در چهاردهم گذشته، کابل، نشر انتشارات مطالعات استراتژیک افغانستان.

(۴۳۰) فلسفی، هدایت الله (۱۳۸۶)، صلح جویایندان و حکومت قانون. تهران: فرهنگ نشر.

(۴۳۱) فیلسوف، محمد حسین (۱۳۸۷)، نقش عالمنام و دانشمندان مسلمان در ایجاد وحدت اسلامی، فصلنامه شفاهی، شماره ۴/د و دوازدهم، کابل. انتشارات موسسه فرهنگی- خدمتی تکلیف.

(۴۳۲) گروهی از پژوهشگران حقوق بشر (۱۳۹۵)، مشارکت زنان در تصمیم‌گیری و مذاکرات صلح، کابل، نشر گروه تحقیق و دفاع از حقوق بشر.

(۴۳۳) رفیعی، حسین و بختیاری جامی، محسن (۱۳۹۳)، چالش‌های صلح در افغانستان. متن‌سنده در فصلنامه اسلامی مکری و تفقیه، شماره ۸۸.

(۴۳۴) برندگی، بردار (۱۳۸۶)، نسبت یا اطلاق آزادی بین به‌عنوان یکی از مولفه‌های حقوق بشر در مبانی اسلامی و غرب مجله حقوق بشر، جلد پنجم، شماره ۲.

(۴۳۵) جوادی‌آمی، عبدالrahman (۱۳۸۶)، آزادی بین، مجله پاسار اسلام، شماره ۱/۲۸۰، بی‌جا.

(۴۳۶) حسینی‌کارنامه، سید حسین (۱۳۹۴)، آزادی عفیف و آزادی بین با تکیه و واکاوی نفس آیه لا اکثریت در این مسئله، پژوهش‌نامه معاف قرائی، سال چهارم، شماره ۱۹.

(۴۳۷) طبیبی، محمد‌شریف، (بی‌تا)، منطق آزادی و پراپری با توجه به استان حقوق بشر، بی‌جا.

(۴۳۸) عماری، عبدالمحمد (۱۳۹۵)، آزادی بین و محدودیت‌های آن، روزنامه افغانستان ۲۷ تیر ۱۳۹۶.

(۴۳۹) عبادالله، جوامیر (۱۳۸۶)، بررسی تطبیقی حق آزادی بین از دیدگاه اسلام و استان بین‌الملل، تهران، نشر احسان.

(۴۴۰) فاطمی، سید محمد‌فاری (۱۳۸۸)، حقوق بشر در جهان معاصر، دفتر دوم، ج ۱، تهران، نشر شهرداس.

(۴۴۱) هاشمی، سید محمد (۱۳۷۹)، حقوق اساسی، ج ۱، تهران، نشر دادگستر، ج ۴.

(۴۴۲) قانون اساسی مصوب ۱۳۸۲.

(۴۴۳) قانون رسانه‌های همگانی مصوب ۱۳۸۸.

(۴۴۴) کد جزای مصوب ۱۳۹۶.

(۴۴۵) اعلامیه جهانی حقوق بشر مصوب ۱۹۴۸ میلادی.

(۴۴۶) کنوانسیون حقوق مدنی - سیاسی مصوب ۱۹۶۶ میلادی.

(۴۴۷) اعلامیه اسلامی حقوق بشر قاهره مصوب ۱۹۹۰ میلادی.

(۴۴۸) حمیدی و دیگران، دکتر عبدالباری (۱۳۹۵)، نقش علمای دین و پزشکان قومی در تقویت روند صلح، هرات: نشر قدس.

(۴۴۹) گروهی از نویسندگان (۱۳۹۶)، درست‌نامه آموزش مطالعات صلح و حل منازعه. کابل، موسسه تحقیقات عالم‌گهر شاد، مرکز صلح.

(۴۵۰) صارم، مرتضی (۱۳۹۳)، راهنمای آموزشی صلح‌پروری. کابل، نشر مرکز تعلیمی زنان افغان.
 conexinha já aceitou a sua candidatura, mas ainda deve confirmar contactos para a sua adesão.


455) مطهری، مرتضی. نظام حقوق زن در اسلام، تهران، صدر، ج چهل و ششم، 1386
456) مهدوی، حجفر. جامعه شخصی سیاسی طالبان، کابل، انتشارات سعید، ج 1، دومن، 1391
457) هاشمی، سید محمد. حقوق بشر و آزادی‌های سیاسی، تهران، نشر میزان، ج دومن، 1391
458) برهمی، محمدرضا. ویژه طالبان، کابل، نشریه علمی-تخصصی بنیان انديشته، ج 1، اول، 1398
459) اختلاطی، غلام سروش. اسلام و نقش اجتماعی زنان، کابل، انتشارات گلاب، ج 1، اول، 1393
460) اروایی، سید رضا و دیگران. راه به سوی صلح، کابل، دهده چاب، ج 1، اول، 1392
461) قانون اساسی دولت جمهوری اسلامی افغانستان، جریدة رسمی شماره (103)، 1382، هـ
462) اعلانیه جهانی حقوق بشر، مصور 1428 هـ
463) اعلامیه اسلامی حقوق بشر، مصور 1411 هـ
464) اعلامیه محور خشونت بحران زنان مجمع عمومی ملل متحد، مصور 1993
465) کانوئسیون رفع کلیه اشکال تبعیض عليه زنان مجمع عمومی سازمان ملل متحد مصور 1979
466) موسمی، نیا، سید رضا، طاهری، سید و جود. روزکرد کلایسیک و نقد نظیره مدارن صلح، فصلنامه دولت-زیوئی، شماره 1، 1397
467) جلالی، محمد. حقوق سیاسی زنان از منظر اسلام و استان بین‌المللی حقوق بشر، فصلنامه علمی-پژوهشی، جامعه شماره 15
468) تی، تی، پاتور، (1370) جامعه شخصی، ترجیه سید حسین منصور و سید حسن حسینی
469) کلیماتی، تهران، نوشته انتشارات امیر کبیر.
470) فرانکریم، سوره بهره آیه 208
471) محمدی، الف، (1399، 32 میزان) صلح اجتماعی و ثبات اقتصادی، برگرفته از: www.dailyafghanistan.com
472) ثبات اقتصادی - پرتاب جامع علوم انسانی، (1378، 16 بهار) برگرفته از: https://aam.af
473) فراز، ر (1399، 17 سنبله) ثبات اقتصادی. برگرفته از: https://aam.af
474) جعفری، فاطمه، (1395) مشارکت سیاسی زنان در افغانستان، چاب اول، کابل: انتشارات دانشمند.
475) رضایی، صدیقه، (1395) زنان افغانستان: مشارکت، توسعه، چاب، دوم، کابل: انتشارات خراسان، قدم.

...... 638 ......
منابع و مآخذ

۴۷۶ رضایی، صدیقه (۱۳۹۵). آسیب شناسی اجتماعی زنان افغانستان، جواب دوم، کتاب: انتشارات خراسان قدیم.

۴۷۷ السادات الزاهدی، شمس، (۱۳۸۶). زن و توسعه، جواب دوم، تهران: دفتر پژوهش‌های فرهنگی.

۴۷۸ شمس‌الدین، محمد مهدی (۱۳۸۵). زن در سیاست و اجتماع، جواب اول، کتاب: مطبوعات بلگ.

۴۷۹ فرهنگی، میر محمد صدیقی (۱۳۷۴). افغانستان در بینه قرن اخیر، جواب دوم، قم: انتشارات محمد وفای.

۴۸۰ فرید، شهلا (۱۳۸۴). جندر و حقوق، کتاب: مطبوعات کمیسیون مستقل حقوق بشر.

۴۸۱ نظیری، شریفی (۱۳۹۲). حقوق زن در گذر تاریخ، جواب اول، کتاب: انتشارات سعد.

۴۸۲ قانون اساسی افغانستان، (۱۳۸۳). شماره فوق العاده، جریهه رسمی، شماره ۸/۱۸.

۴۸۳ جعفری نی سوريا، مهرداد (۱۳۸۴). بررسی میزان مشارکت سیاسی دانشجویان دانشگاه فردوسی مشهد و عوامل موثر بر آن.

۴۸۴ زنجانی زاده، هما (۱۳۸۱). مشارکت سیاسی زنان و عوامل اجتماعی موثر بر آن، چالش‌های نوین.

۴۸۵ فصلنامه علوم اجتماعی دانشگاه علامه طباطبایی، شماره ۱۹.

۴۸۶ مقصودی، مجتبی. غله دار، ساحره. (۱۳۹۰). مشارکت سیاسی زنان افغانستان در ساختار جدید قدرت پس از حادثه یازده هفتم سپتامبر. مطالعات روابط بین الملل، شماره ۴/۷.


۴۸۸ نیکبین، احمد ضیا (۱۳۹۳). نقش زنان در جنبش های فکری و آزادی خواهی در افغانستان.

کتاب: مرکز مبنا معلومات افغانستان (ACKU).

۴۸۹ گزارش مرکز پالیسی علوم افغانستان (۱۳۸۹)، ریشه‌های ناکامی و شکست پروژه‌های ملت سازی در افغانستان، قابل دسترس:

http://appro.org.af

۴۹۰ گزارش مرکز پالیسی علوم افغانستان (۱۳۸۹)، ریشه‌های ناکامی و شکست پروژه‌های ملت سازی در افغانستان، قابل دسترس:

https://t.me/Book40/881287

۴۹۱ (۱۳۸۱)، درس‌های دموکراسی برای همه، تهران: نگاه معاصر

۴۹۲ عالم، عبدالرحمن (۱۳۹۱)، بنیادهای علم سیاست، تهران: تشریفی

۴۹۳ عبدالملکی، سعید (۱۳۹۴)، روانشناسی سیاسی، تهران: دانشگاه پام‌نور

۴۹۴ عجمی اوگلی دارو و جمیزی، رایسبوین (۱۳۹۱)، چرا می‌شکست؟ مطرح‌ها سیستم می‌خورند؟ مطرح‌ها: محسن میردامادی و محمد حسین نعیمی، تهران: مجاب

۴۹۵ (۱۳۹۷)، جمعیت جوانان و چالش‌های بیش روی دولت افغانستان، قابل دسترس:


۴۹۶ (۱۳۹۸)، از میزان تخصصات و سواد در کوی بی‌شکفت زده می‌شود، قابل دسترس:

https://www.rismoun.com/article
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایدئ‌های نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفقه

(۴۹۶) عرش، مقدار(۱۴۰۰)، زنان در افغانستان نیم پیکر نبعه؛ بل پیشتر از آن است، قابل دسترس:
https://t.me/NationsAnalysis/۱۸۳

(۴۹۷) قربانی احمد(۲۰۱۶) توسعه اقتصادی با رویکرد جنگ و توسعه نیافته‌گی در کشورهای اسلامی،

تهران:نشر اندیشه و روشن

(۴۹۸) لشکری، محمد(۲۰۰۸) توسعه اقتصادی و برنامه‌ریزی، دانشگاه پیام نور: انتشارات پیام نور

(۴۹۹) عجم اوغلو، ریپن، دارو، جیمز(۲۰۱۰) چرا ملت‌های شکست می‌خورند، محسن مرادمادی،

محمدحسین نعیمی پور، تهران:محماب

(۵۰۰) بواز، دیپید(۲۰۰۹) مقدمه‌پی برا آزادی گرایی، ترجمه‌ی رضا اسلامی، دانشگاه شهید بهشتی

انتشارات بهشتی

(۵۰۱) گریمی، هوشنگ(۱۹۹۷) دولت و جامعه مدنی، عباس میلانی، کتاب اعتبار: انتشارات جامعه

(۵۰۲) عابدی، جعفر(۲۰۱۱) منابع طبیعی، نهادها و رشد اقتصادی، کنفرانس علمی در مورد رشد اقتصادی،

دانشگاه تهران

(۵۰۳) کریمی، زهرا(۲۰۰۴) چند مقاله در زمینه موانع مبتنی توسعه اقتصادی، مرکزی‌ووه های مجلس

شورای اسلامی: نگاران شهر

(۵۰۴) روکودیک، هاسن، دون، ریکاردو(۲۰۰۴) توسعه اقتصادی به منابع خود باید، زهرا کریمی، مجلس

شورای اسلامی: نگاران شهر

(۵۰۵) ابرگرایی، نیکلاماس، استیوان، هیل، پراکشب، تنر، فرهنگ جامعه شناسی، مترجم حسین بیویان,

تهران، انتشارات چاپ خش، ۱۳۶۷

(۵۰۶) ابن کتبر، اسماعیل بن عمر، القریشی البوالبداء، ج ۳، انتشارات مکتبه المعرفه، الپروئیت، ۱۹۳۵

(۵۰۷) ارسلان، سیاست، مترجم حمید عنايت، تهران، انتشارات انتقال اسلامی، ۱۳۷۵

(۵۰۸) بشریه، حسین، مشارکت سیاسی زنان در جماعت ممالک در سیاست مشارکت زنان، تهران، امور

اجتماعی، استانداری تهران، ۱۳۷۸

(۵۰۹) سجادی، عبدالقادر، میانی، فقهی مشارکت سیاسی، فصلنامه علم سیاسی، دانشگاه باتورالعلوم(ع)

سال دوم، شماره هشتم، ۱۳۷۹

(۵۱۰) شاهسون، برینچر، بررسی مقایسه‌ای مشارکت زنان، فصلنامه علمی سیاسی: اقتصادی شماره ۱۶۳-۱۶۴،

۱۳۸۹

(۵۱۱) مصطفی، نسرین، مشارکت سیاسی زنان در ایران، تهران، وزارت خارجه، ۱۳۷۵

(۵۱۲) کریلی، محمدحسین(۱۳۸۸) گذر به دموکراسی، تجربه افغانستان، پنجم، دانشگاه ایران، ص ۵-۲۴.

Afghans and Democracy in the Asia، ۲۰۰۷ (Dalton. Russell – ۵۱۳

Foundation (State Building, Political process and Human

۵۱۴ (۲۰۱۳) (Security in Afghanistan ۵۱۵

۲۸-۱۳)
منابع و مأخذ

(۵۱۶) کاشانی، سارا (۱۳۷۷)، نقش حقوق زنان در افغانستان، مجله حقوق زنان، شماره ۲، کالیفرنیا.

(۵۱۷) دبیان، فریبرز (۱۳۷۴)، استراتژی‌های مقابله با خشونت‌ها علیه زنان، مجله حقوق زنان، شماره ۱۵.

(۵۱۸) فریدن جیجی (۱۳۸۱)، فمینیسم، توجه به فروزه مهاجر، تهران، انتشارات آسیان.

(۵۱۹) فاضل، ابوالفضل (۱۳۸۷)، حقوق اساسی زن و نهادهای سياسی، تهران، انتشارات دانشگاه تهران.

(۵۲۰) کربلایی، محمد رضا (۱۳۸۱)، آینده سياسی افغانستان، جشم انداد ایران، تهران.

(۵۲۱) احمدی، فاطمه (۱۳۹۹)، بررسی وضعیت مشارکت سياسی و اجتماعی زنان در کشور افغانستان.

قابل دسترس:

http://ensani.ir/fa/article/۴۴۷/۱۹۹

(۵۲۲) بشیره، حسین (۱۳۸۲)، جامعه‌شناسی سياسی، تهران: نشریه.

(۵۲۳) بلوج زاده، اجمل (۱۳۹۳)، نقش زنان در توسعه سياسی، ویژن‌های توانایی و تهیه "ویزه etlaatroz.com

(۵۲۴) پناهی، محمدحسین (۱۳۸۲)، جامعه‌شناسی مشارکت سياسی زنان، تهران: انتشارات دانشگاه علی‌مهم.

(۵۲۵) هاتینگتون، ساموئل (۱۳۷۵)، سازمان سياسی در جوامع دستخوش دگرگونی، ترجمه محسن ثلثی، تهران: نشر علم.

(۵۲۶) هاتینگتون، ساموئل (۱۳۷۶)، موج سوم دموکراسی دریابن سده بیستم، ترجمه احمد بهسا، تهران: انتشارات روشن.

(۵۲۷) گیدنز، آنگوی (۱۳۸۷)، جامعه‌شناسی، تهران: نشریه.

(۵۲۸) کرمی، حمید (۱۳۸۵)، حقوق زن، انتشار کانون انديشه جوان مطهری، مرتضی، (۱۳۹۱)، زن و مسایل قضایی و سياسي، انتشار صدرا (۱۳۵۰)، کلیف، توینی (۱۳۸۰)، تاریخ سياسی، انتشار افکار جدید.

(۵۲۹) نوری، فراهان (۱۳۹۸)، نقش زنان روستایی در سياست و اقتصادی افغانستان، قابل دسترس.

(۵۳۰) نوری، فراهان (۱۳۹۸)، نقش زنان روستایی در سياست و اقتصادی افغانستان، قابل دسترس.

https://www.indepenpersion.com

(۵۳۱) فرمان، رضا (۱۳۹۱)، زنان و فرصت‌های اقتصادی و کامپ شاختن، قابل دسترس: ۳۳۳ https://www.etlaatroz.com

https://www.am.af

(۵۳۲) موسوی، سعیده (۱۳۹۱)، نقش زنان در توسعه اقتصادی، قابل دسترس.

(۵۳۳) دهقان، عبدالرضا (۱۳۸۳)، سرنوشت عدالت اجتماعی پس از طالبان، انتشارات تقدیر شرق.

(۵۳۴) ناصر، فرمان نیا (۱۳۸۳)، عدالت و حقوق، برگل جامع علوم انسانی، شماره ۳.

(۵۳۵) علیخانی، علی اکبر (۲۰۰۹)، عدالت در اسلام، ایران بروهشکده مطالعات فرهنگی و اجتماعی.

(۵۳۶) کوهران، مهدی (۱۹۹۵)، قانون و عدالت در اسلام، چاپ خان، خاوران- ایران.
اندیشته‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ای نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و مرفه

(۵۳۹) (۱۹۷۷) تجدید حیات معنوی جامعه. ایران-انشاترات فجر.
(۵۴۰) (۱۳۸۳) مسئولی افغانستان شنای. تهران-نشر قطره.
(۵۴۱) (۲۰۰۵) رویدادهای پنج دهه اخیر در افغانستان. موسسه انتشارات الأزهر-افغانستان.
(۵۴۲) محمد داكنی (۲۰۱۰) راه‌های وصل به صلح در افغانستان. انشاترات عرفان.
(۵۴۳) (۱۳۷۵) جامعه باز و دشمنان آن، تجربه فواد. تهران-انتشارات خوارزمی.
(۵۴۴) (۱۳۹۴) مبانی عدالت اجتماعی اسلام آمیز-افغانستان. ناشر. پژوهشگاه حقوق و دانشگاه.
(۵۴۵) (۱۳۱۶) نشر ادب الحوزه، ج. ۱.
(۵۴۶) (۱۳۷۹) نهج البلاغه، تهران: انتشارات علمی فرهنگی، جابه‌های.
(۵۴۷) (۱۳۷۳) مطبوعات، مرتضی (۱۳۷۳) عدل الیه، تهران: نشر صدرا.
(۵۴۸) (۱۳۹۰) موسوی، سید ابوالحسن مخزن (۱۳۹۰): مجموعه مقالات نشست اندیش‌های راهبردی با موضوع عدالت.
(۵۴۹) (۱۳۱۶) نشر الحوزه، ج. ۱.
(۵۵۰) (۱۴۰۰) مجموعه مقالات همایش عدالت خواهانه در افغانستان، کابل: مقصود.
(۵۵۱) (۱۴۰۰) مجموعه مقالات همایش عدالت خواهانه در افغانستان، کابل: مقصود.
(۵۵۲) (۱۳۶۳) فرهنگ عمید، تهران: امیر کبیر.
(۵۵۳) (۱۳۸۸) رویکردهای عدالت اجتماعی در بین معلمان شهر اصفهان، مجله رفاه اجتماعی بهار ۱۳۸۳: ش. ۱۳.
(۵۵۴) (۱۳۸۵) جمهوریت، تجربه: فواد روحانی، ج. ۱. تهران: بینگه تجربه و نشر کتاب.
(۵۵۵) (۱۳۸۸) نص اسلام در دگرگونی اجتماعی با تأکید بر افغانستان، تیر. موسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی.
(۵۵۶) (۱۳۸۴) جامعه اجتماعی-اسلام، نقش نیروهای اجتماعی در زندگی سیاسی، ج. ۲. تهران: نشر نی.
(۵۵۷) (۱۳۹۹) حقوقدانی، مختار (۱۳۸۴) حقوق بشر، کابل: انتشارات نشر واقع.
(۵۵۸) (۱۳۸۲) شناسنامه افغانستان، ج. ۲. تهران: انتشارات عرفان.
(۵۵۹) (۱۳۸۳) روشنگری، گی (۱۳۸۳) تغییرات اجتماعی، ج. ۱۶. ترجمه منصور ونوشی، تهران: نشر نی.
(۵۶۰) (۱۳۸۲) قانون اساسی (۱۳۸۲).
منابع و مآخذ

(1390) تاریخ فلسفه سیاسی غرب، چاب شانزدهم: دفتر مطالعات سیاسی و بین‌المللی.

(1389) اصول سیاست خارجی و سیاست بین‌الملل، تهران: سمت.

(1394) سیاست و حکومت در خاور میانه، ناشر: مرکز تحقیق و توسعه علوم انسانی و دانشگاه خوارزمی، تهران: سمت.

(1397) نظام سیاسی اسلام: چاب اول، کتاب: انتشارات قدس.

(1393) لیبرالیسم سیاسی جان رالز، تهران: نشر ثالث.

(1385) آموزش دانش سیاسی، تهران: موسسه نگاه معاصر.

(1391) جامعهشناسی سیاسی (نقش نیروهای اجتماعی در زندگی سیاسی)، تهران: نشر نی.  

(1379) تاریخ فلسفه سیاسی ج 1، ترجمه هشدار دهمی، تهران: نشر نی.

(1391) نوسازی و توسعه سیاسی، تهران: نشر میزان.

(1396) سامان سیاسی در جوامع دستخوش دگرگونی، ترجمه محسن تلایی، کرمان: نشر علم.

(1382) تجویزی افغانستان، جنگ سیاسی و جامعه (1375-1376 ش)، ترجمه: اسلام‌الله شفافی، بنی گیا.

(1396) سیاست افغانستان، روانی از درون، کتاب: انتشارات عازم.

(1388) ضعف ساختاری دولت – ملت سازی در افغانستان: جغرافیا و قومیت، راهبرد، فصلنامه، شماره 51.
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌های نجات دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفه

۵۷۹ غفاری نسب، استفاده، پویا، محمد شریف، قاسمی نژاد، محمدعلی، مسات، صدیقی، هریت قومی و هریت ملی در افغانستان: مورد مطالعه، دانشجویان تعیین و تربیه کابل، جامعه شناسی، سیاسی جهان اسلام، دو فصلنامه، شماره ۴۸۰ تاریخ طبری.

۵۸۱ تاریخ معاصر افغانستان.

۵۸۲ محمدالی، غلام محمد، (۱۳۹۲)، چرا پاکستان مداخله می‌کند، کابل: انتشارات سعید.

۵۸۳ حسینی داودی، (۱۳۹۱)، ملت‌سازی در افغانستان پس از طالبان، کابل: انتشارات تاک.

۵۸۴ اندیشمند، محمد آرام، (۱۳۹۳)، ملت‌سازی در افغانستان، کابل: انتشارات سعید.

۵۸۵ غیبتی، محمد رحیم، (۱۳۸۴)، اتحاد و انسجام، زمینه‌های شکل‌گیری، قلم‌نامه مطالعات فرهنگی، شماره ۳۹.

۵۸۶ بیات، مصوبه، (۱۳۹۸)، فاصله‌ها می‌تواند واحد، بی‌جا.

۵۸۷ عیوضی، محمد حسین، موانع و چالش‌های جهانی سازی در همبستگی امینی، جهان اسلام، دانشگاه.

۵۸۸ ۲ وارق، ذیح الله، (۱۳۹۸)، نظام اجتماعی اسلام، چاب: مطبوعه قریشی.

۵۸۹ ۳ فیض کاشانی، مرجعیت، چاب: مکتب صدوق باج‌رفت، ص ۱۹۳.

۵۹۰ زرگر، دکتر افسین، مدل‌های دولت، ملت‌سازی، قلم‌نامه تخصصی علوم سیاسی، سال چهارم، شماره هفتم.

۵۹۱ بالشی، جربی، (۱۳۹۸)، ملل‌سازی، مقله در سایت انتخابی.

۵۹۲ عطار طاهری، غزاله، طراحی و تیپ نگوی ملت سازی پایدار، مقاله پژوهشی، سایت انتخابی.

۵۹۳ مصاحبه با دکتر سردار حجی، جحی شعیبی ملت‌سازی در افغانستان، شماره ۱۸ قوس ۱۳۹۱.

۵۹۴ آریانفر، عریز، ریشه‌های ناکامی و شکست بررسی‌های ملت سازی در دولت‌سازی در افغانستان.

۵۹۵ اخوان، صفیا، (۱۳۹۲)، تاریخ شخصی افغانستان، انتشارات وزارت خارجه ایران.

۵۹۶ بلخی، میرروبی، (۱۳۹۰)، ملت‌سازی آمریکایی، بی‌جا.

۵۹۷ روستوژ، زاده، قرارداد اجتماعی.

۵۹۸ فرخی راد، عبدالرحیم، (۱۳۹۰)، بررسی روند ملت‌سازی در افغانستان و موانع پیشرو، بی‌جا.

۵۹۹ احمدی، حمید، (۱۳۷۶)، ریشه‌های بحران خاورمیانه، تهران، انتشارات مؤسسه کیهان، شهید، نوروز (۱۳۸۳)، دولت‌سازی در افغانستان، قلم‌نامه مطالعات سیاسی.

۶۰۰ علی‌خانی، علی‌اکبر (۱۳۸۱)، مبانی نظری هواست و بحران هوست، تهران: جهاد دانشگاهی، پژوهشکده علوم انسانی-اجتماعی.

۶۰۱ قوم، عبدالعلی و زرگر، افسین، (۱۳۸۸)، دولت‌سازی، ملته‌سازی و نظریه روابط بینالملل: تجربی تحلیل برای فهم و مطالعه جهان دولت-ملت‌ها، تهران: دانشگاه آزاد اسلامی، واحد علوم و تحقیقات. ...
منابع و مأخذ

۶۰۲ کیوان حسینی، سیداصغر (۱۳۸۷)، تأثیر تحولات افغانستان پس از ۱۱ سپتامبر و سه‌رویهای پیشرو، مجموعه مقالات تحولات افغانستان، تهران: مؤسسه مطالعاتی علمی و فرهنگی.

۶۰۳ کیفوردر، مرتضی لوئیس (۱۳۶۸)، «سرزمین و مردم افغانستان، ترجیح مرتضی اسعدی، تهران: انتشارات علی‌تیموری.

۶۰۴ مطالعات سیاسی، (۱۳۸۵)، روند دولت-ملت سازی در افغانستان: جلسه‌ها، فرصت‌ها و تهیه‌های، میرزه، عبدالقادر، (۱۳۸۵)، ملت سازی و عوامل آن، مجله فنون و مطالعات سیاسی، (۱۳۸۵)، علی‌تیموری، جان محمد (۱۳۹۸)، علی و عوامل ناکامی و موفقیت در ملت سازی، وب‌سایت دیلی افغانستان.

۶۰۸ آشوری، داریوش (۱۳۸۱)، دانشگاه سیاسی جامعه هستم، تهران: انتشارات گلشن.

۶۰۹ ابوالقاسم عبدال форма، عبدالعلی‌مهدی، (۱۳۶۸)، مبانی سیاست جلد اول، چاپ پنجم، تهران: انتشارات توس.

۶۱۰ توکیبان، جلایی (۱۳۶۸)، «پیان عصر ملت-دولت ها»، مدرسه شماره دوم، مهمان.

۶۱۱ دادف سینتیا، رنگین (۱۳۸۴)، «تراز بررسی وکدامین هنر ملت»، اگهار شهم ششم، سال نخست.

۶۱۲ راش، ماک‌دی، (۱۳۷۷)، جامعه و سیاست، ترجمه منوچهر صوی، تهران: نشر هدیه.

۶۱۲ رحمی محمد عسی، (۱۳۸۱)، «راهنمای ملت سازی در افغانستان»، افغانستان و نظام سیاسی آمدن، قم، نشر زالک‌کوثر.

۶۱۴ طباطبایی مومنی، Mounted، (۱۳۸۰)، حقوق اساسی چاپ دوم، تهران: نشر درمان.

۶۱۵ صالحی، محمد جواد. مقاله ملت سازی و عوامل آن افغانستان و نظام سیاسی آمدن، قم. نشر زالک‌کوثر، ۱۳۸۱.

۶۱۶ فولادوند، عزت‌الله، (۱۳۷۷)، خرید در سیاست، چاپ دوم، تهران: نشرنی.

۶۱۶ علی‌محمدی، علی‌قلا، (۱۳۷۳)، بنیاد حاکم علم سیاست، چاپ دوازدهم، تهران: نشرنی.

۶۱۸ قاضی شریعت پناهی، ابوالفضل، (۱۳۸۲)، باسته‌های حقوق اساسی، چاپ سیزدهم، تهران: نشر میزان.

۶۱۹ مدنی، جلال الدین، (۱۳۷۵)، مبانی وکلای علوم سیاسی، چاپ دوم، تهران، نشر پاپاراز.

۶۲۰ محسنی، محمد جواد، (۱۳۸۱)، مقاله «هویت ملت افغان: پندار یا واقعیت؟ افغانستان و نظام سیاسی آزاده»، قم، نشر زالک‌کوثر.

www.aryaie.com

۶۲۱ واعظی، حمزة. مقاله: «عناصر تفكیر کلی»، قابل دسترس.

۶۲۲ ابطحی، سید مصطفی (۱۳۹۶)، دولت ملت سازی در جهان اسلام و سیاست جهانی آمریکا در دوران معاصر. فصلنامه علمی-پژوهشی پژوهش‌های سیاسی جهان اسلام، ۱۵-۱۷
اندیشه‌ها برای افغانستان: صد ایده‌ی نجات دهنده برای افغانستان صلح آمریکا و مرفه

۶۴۳) اعجم اولغو، دارون و رایبشون. جیمز ای (۱۳۹۸)، چرا ملت ها شکست می‌خورند؟، تهران، انتشارات روزنامه

۶۴۴) بیات، صبور (۱۳۹۸). فاصله ی ما تا ملت واحدهای خیرگزار جمهوری گرفته شده از:

http://www.jomhorne news.com/fa/article/125-03-۶۴۵) سردارتیار، خلیل الله (۱۳۹۳). چالش‌های اجتماعی دولت سازی مدرن در افغانستان. فصلنامه علمی پژوهشی سیاست جهانی، ۲۵-۲۶

http://www. youtube.com/TOLOnews

۶۴۶) سیاه و سفید (۱۳۹۶، آیا ما یک ملت واحدهستیم یا خیر؟ گرفته شده از:

youtube.com/TOLOnews

۶۴۷) فرجی راد، عبدالرضا. درخور، محمد و ساداتی، سید هادی (۱۳۹۰)، بررسی روند دولت - ملت سازی در افغانستان و موافقت بیش ر-editor. دانشگاه، ۱۲- ۱۲۶ فاضلبار، فضل الرحمن (۱۳۹۵)، جامعه جهانی و دولت - ملت سازی در افغانستان، کابل پژوهش‌سرو سعادة.

۶۴۸) کیبیر، احمد معروف (۱۳۹۷)، توسعه سیااسی مطالعه موردی افغانستان، کابل، انتشارات پردی.

۶۴۹) مهاجر، اسفه (۱۳۹۷). ملت چیست و چگونه می‌توانیم ملت واحده شویم. روزنامه اصلاح، گرفته شده از:

http://dailies.gov.af/eslah

۶۵۰) ناصح. ولی محمد (۱۳۸۹). تاریخ و دیدگاه حقوقی و سیاسی آن، کابل، انتشارات سعید.

۶۵۱) هیبرو، اندرو (۱۳۹۲)، سیاست، تهران: نشری.

۶۵۲) ابراهیم پور، ح، الیکی، ف. (۱۳۹۵) بررسی نقش حکمرانی خوب در کارآمدی دولتها. گذرانهین بین‌المللی تامی‌گیان مدیریت.

۶۵۳) برادران شرکا، ح.، ساداتی، س. م. (۱۳۸۷). تأثیر حکمرانی خوب بر مشارکت اقتصادی در کشورهای منتبه بر اساس شاخص‌های بالاترین جهانی، فصلنامه راهبرد، سال هفتم شماره ۴۹.

۶۵۴) جاسبي، ج، & نفری، ن. (۱۳۸۷). الگوی حکمرانی خوب: رهیافتی فراپای، سیستمی. فصلنامه علمی، ترویجی مدیریت و توسعه، سال دهم، شماره ۲۸.


۶۵۶) سهیر دوست، ح، همکاران (۱۳۹۲). بررسی تأثیر حکمرانی خوب بر عملکرد در آموزش مالیاتی. فصلنامه تئوری‌های کاربردی اقتصاد/سال دوم/شماره ۲.

۶۵۷) سردارتیار، خ، همکاران (۱۳۸۸). تأثیر حکمرانی خوب و سرمایه اجتماعی بر اعتماد سیاسی: مطالعه موردی؛ شهرهای مشهد و سبزوار. پژوهش‌نامه علوم سیاسی، سال نهم، شماره اول.

۶۵۸) شریف زاده، ف، قلی پور، ر. (۱۳۸۲). حکمرانی خوب تئوری و نقش دولت. مدیریت دولتی، دوره یازدهم.
منابع و مأخذ


۶۴۰ عیوضی، م. و همکاران. (۱۳۹۶). از بررسی حکمرانی خوب تا الگوی حکمرانی پایدار.

فصلنامه راهبرد سال بیست و ششم/ شماره ۸۵.

۶۴۱ مهدوی عادلی، م. ح. همکاران. (۱۳۸۲). تأثیر حکمرانی خوب بر بذل خدمتی و اهداف اقتصادی و سیاسی مستقیم خارجی در گشودهای با درآمد متوسط. مجله دانش و توسعه (علی‌مهدوی-پژوهشی) سال پانزدهم، شماره ۲۴.


۶۴۳ نادری، م. (۱۳۹۰). حکمرانی خوب، معرفی و نقد اجمالی. اسلام و پژوهش های مدیریتی.

فصلنامه، شماره ۱.

۶۴۴ نقیبی، ح. م. (۱۳۸۹). حکمرانی خوب مطلوب در پروتکل کنگره شدن حقوق بشر. موسسه مطالعات و پژوهشی حقوق شهروندی.

۶۴۵ هادوی، م. (۱۳۸۴). حکمرانی خوب، توسعه و حقوق بشر، حقوق اساسی. سال سوم/شماره ۴.

۶۴۶ ادبی، م. ح. (۱۳۷۸). چهارمین انتخابات ایران. تهران، انتشارات هشت بهشت.

۶۴۷ آقابخشی، ع. (۱۳۷۷). فرهنگ علوم سیاسی. تهران: انتشارات پگاه.

۶۴۸ الیوی، س. و جعفری، م. (۱۳۶۸). ارائه الگوی نظری برای کنترل فساداداری، اقتصادی و مدیریت.

مدیریت، مدرسه.

۶۴۹ تجری، ر. (۱۳۷۸). علل تخلفات اداری و چگونگی پیشگیری از آنها. همايش نظام اداری.

توسعه، سازمان امور استخدامی تهران ۱۷ و ۱۸ میله ماه.

۶۵۰ تقیی، م. و همکاران. (۱۳۸۹). ارتباط بین فساداداری و رشد اقتصادی. فصلنامه مدیریت دولتی، شماره سوم.

۶۵۱ تقیی، م. نیکویی، م. و همکاران. (۱۳۷۹). رابطه فساداداری و رشد اقتصادی در کشورهای عضو ایپک. فصلنامه مدیریت، سال هشتم، شماره ۲۱.


۶۵۳ حسینی، س. خ. و نازدیف. م. (۱۳۸۰). بررسی فساداداری و روش‌های کنترل آن. مجله مدیریت، دوره ۵. شماره ۱.

۶۵۴ دانا‌یی فرد، ح. (۱۳۸۳). استراتژی مبارزه با فساد: آیا فناوری اطلاعات فساداداری را کاهش می‌دهد؟. گروه مدیریت، تربیت مدرس.

۶۵۵ سافراوی، آ. (۱۳۸۳). (ویروس قدرت) پیام بوسکو.

۶۵۶ سامانی، م. و همکاران. (۱۳۹۰). تحلیل تأثیر شاخص‌های حکمرانی خوب بر شاخص توزیع انسان. مطالعه موردی: کشورهای جنوب شرقی آسیا. فصلنامه علمی-پژوهشی، پژوهش های رشد و توسعه اقتصادی سال اول، شماره چهارم.
انديشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌ی نجات‌دهنده برای افغانستان صلح آمیز و موفق

۶۵۷ سلمی، غ. و پور، ز. ع. (۱۳۸۹). بررسی تاثیر رابطه ادراک بین عدلائی در سازمان بر گسترش میل به فساد اداری. اندیشه مدیریت راهبردی، سال چهارم، شماره اول.

۶۵۸ طالقانی غ. و همکاران. (۱۳۹۳). بررسی عوامل فردی و سازمانی موثر بر فساد اداری در شعببانک سهی استان، قم. مدیریت فرهنگ سازمانی.

۳۶۱ عباس زادگان م (۱۳۸۳). فساد اداری. تهران: دفترپژوهش های فرهنگی.

۶۷۷ فاضلی، م. و جلالی کناری، م. (۱۳۹۱). تبیین سطح فساد در بررسی تطبیقی اثر کیفیت حاکمیت و حکمرانی خوب. فصلنامه راهبرد اجتماعی و فرهنگی، سال دوم، شماره ۵.

۶۶۱ فرهادی نزاری، م. و لکیزبانی، م. (۱۳۹۰). پیمانی طول در زمینه علل فساد اداری و روش‌های کنترل آن. جشن انداز مدیریت دولتی.

۶۵۱ ابراهیمی پور، حسین‌اللهی، ف. و همکاران. (۱۳۹۵). کنفرانس بین المللی نخبه گان مدیریت، تهران.

۶۵۵ اسکویی، سید محمد سدري و دیگران (۱۴۰۰). رابطه فساد و سرمایه انسانی در کشورهای منتعض عضو کنفرانس اسلامی با سطح توزیع انسانی متوسط و ضعیف، فصلنامه اقتصادی کاربردی، سال هفتم، شماره ۳۷ و ۳۸.

۶۸۳ فیکهی، ابوالحسن. (۱۳۸۰). نظام‌های پاسخگویی در بخش دولتی: دیدگاه تطبیقی؛ فصلنامه مدیریت، دانشگاه علامه طباطبایی، تهران.

۶۶۵ فرهدی، نصر‌احمد و همکاران. (۱۳۹۵). حکومت‌داری خوب؛ تمرکز یا عدم تمرکز اداری.

۶۶۶ (توماس، کارولین. (۱۳۸۷). حکومت جهانی، توزیع و امتیاز جهانی، مرحله: مرئی بحرانی، بزوه‌سکته مطالعات راهبردی، تهران، جاب است، اول.

۶۶۷ (گرجی، محمد رضا (۱۳۹۵). حکومت‌داری و حکمرانی خوب، فصلنامه چالش‌های جهان، سال ششم، شماره اول.

۶۶۸ میردی، احمد. (۱۳۸۵). مقدمه‌ای بر نظریه حکمرانی خوب، فصلنامه علمی بزوه‌سکه رفاه اجتماعی، سال هفتم، شماره ۲.

http://majidtirband.blog.fa.com/post/۲۶۶

۶۶۹ ریاحی بور، مجید (۱۳۹۱). مشارکت جستی؟ قابل دسترس- راهبرد یکپارچه. گزارش جامعه مدنی در خصوص اهداف توزیع پایدار افغانستان. کابل: اهدا توزیع پایدار و مبازره علیه فساد اداری.

۶۷۱ آمریکا، وزارت خارجه. (۲۰۱۹). لست خطرات بلند، اداره ویژه برای پایز واسی افغانستان.

۶۷۳ ایبیی، محمد. (۱۳۹۷). سازمان و تشكیلات اداره علوم و پرتو قانون اساسی ۲۰۰۴ افغانستان.

منابع و مأخوذ

۶۴۲ بویان، مهدی. فردی (۱۳۹۷). بررسی تأثیر شاخص‌های حکمرانی خوب و انداره دولت بر شاخص

فساد در کشورهای عضو پربیکس.

۶۴۵ زرقانی، سید. هادی (۱۳۹۶). حکمرانی خوب در دولت داری محلی.

۶۴۶ سیدی، ملک (۱۳۹۶). بررسی ده سال حکمرانی خوب در افغانستان، قابل دسترس:

https://dw.com/p/13CWs

۶۴۷ کلکاتی، احمد. دانش (۱۳۹۹)، بررسی ده سال حکمرانی خوب در افغانستان، قابل دسترس:

https://aam.af/optimal-administrative-system-for-asfagnistan-from-five-perspectives

۶۴۸ محمد، سعید. (۱۳۸۴)، ادارات عموم: کابل: نشر ورنا.

۶۴۹ نهج البلاغه (۱۳۸۰) ترجمه محمد دشتی. قم: انتشارات مشهور.

۶۵۰ اخوان، پیمان، خادم الحسینی، سید پیمان(۱۳۹۲)، تبیین مدیریت دانش از دیدگاه اسلام.

۶۵۱ فصلنامه علمی پژوهشی مدیریت اسلامی س.۲۱ش.۲: ۹۹تا ۱۲۶.

۶۵۲ امینی، علی اکبر (۱۳۸۷) چگونه وازگان بازیه دست سیاست‌های شورا. مجله علوم سیاسی و

روابط بین‌الملل. ش.۲۵۵ و۲۵۶.

۶۵۳ ارزی، فریدون، علی اکبر؛ کاربرد، حسین (۱۳۸۲) مسئولیت پذیری کارگران و مدیران از دیدگاه امام

علی (ع) با تأکید بر عوامل مختلف حرکه ای. پژوهش نامه علوی. س. اول. ش. ۲: ۲۰۰۱.

۶۵۴ جوادی، جواد؛ وقی، ندا (۱۳۸۳). طراحی الگوی حکمرانی خوب بر پایه نظریه سیستم های باز.

فصلنامه علوم مدیریت ایران. ش.۱۶.

۶۵۵ جوادی، آملی، عبدالمجید (۱۳۸۷) چگونه دانشگاه شد. (پژوهشی مدیریت اسلامی ۱۳۸۷) دانشگاه امام علی (ع)، نظریه و اجرای مدیریت دانشگاه شد.

۶۵۶ نصر اصفهانی، مهدی؛ نصر اصفهانی، علی (۱۳۸۹) سایتی سالانه در مدیریت جامعه با تأکید

بر انرژی‌های سیاسی اسلامی (ع). معرفت سیاسی. س. دوم. ش: ۱۴۱. ۱۳۹۳.

۶۵۷ نوروزی، صدیقه؛ سروری، ماریا (۱۳۹۰) دسته‌نامه آموزش حکمرانی خوب. مؤسسه مجتمع

جامعه مدنی افغانستان (مجله) (۱۳۸۹) واکنش. قاسم (۱۳۸۰) اختلال در مدیریت تهران: سازمان تبلیغات اسلامی.

۶۵۸ فرهاد، ون، اسفندیار (۱۳۸۵) مبانی مدیریت دولتی، تهران: انتشارات فروش.

۶۵۹ شهید زاده، سید فرهاد (۱۳۹۴) مبانی مدیریت عموم، هرات: انتشارات قدس.

۶۶۰ ابراهیمی، حبیب (۱۳۹۵) بررسی نقش حکمران در کارآمدی دولت‌ها، کنفرانس بین‌المللی

تخیلی مدیریت: تهران.

۶۶۱ الوانی، سید مهدی (۱۳۸۹) مدیریت توسطه، تهران: انتشارات صفار.
اندیشه‌ها برای افغانستان؛ صد ایده‌های جدید برای افغانستان صلح آمیز و موفق

694) صادقی (1352) مدیریت دولتی و اصلاحات اداری در کشورهای در حال توسعه، ترجمه شهناز طاهری، تهران: انتشارات ایران زمین.
695) گرجی، محمد رضا (1342)، حکومت داری و حکمرانی خوب، فصلنامه چالش‌های جهان، سال 10 صفحه 101-158.
696) رضوانی، محمد علی (1381)، دولت الکترونیک، تجربه یکپارچگی و جنگ کشور در حال توسعه، فصلنامه بازرگانی، شماره 21.
697) ملک سیزمانی؛ نقش نظامی جامعه مدنی، گرفته شده از وب‌سایت: www.bbc.com/persian/afghanistan/2006/08/0903_a--af88--civil-society--setiz

698) امیر احمدی هوشنگ 1376 نقش دولت و جامعه مدنی در فرآیند توسعه اطلاعاتی و اقتصادی، شماره 99 تا 100.
699) مدل سیزمانی؛ حکومت داری خوب در افغانستان از بن 1 تا بن 2 (700) تهیه و تواریخ، تحویل به همه کشورها در روایت بین المللی، مطالعات راهبردی، شماره 48.
701) کاری از گروه تحقیقاتی تخصصی بنده هر (1395)؛ حکومت داری خوب: هر از خروج قدرتی متخصصان.
702) گزارش بانک جهانی؛ (1994)؛ سایت ایران.
703) الهی؛ دکتر عبداللهدی؛ (1397)؛ حکومت و حکمرانی اسلامی؛ انگیزه و قدرت جامعه افغانستان: خاک دوم
704) دانش: ضیاء؛ (1995)؛ مقاله حکومت داری خوب و حکومت افغانستان:
gov.af
705) موسسه مجتمع جامعه مدنی افغانستان؛ مجموعه دستکم آموزشی حکومت داری خوب
Http.acsf.af
606) سعیدی؛ بسیم صفتی(1300)؛ مقاله راه‌های رسیدن به حکومت داری خوب در افغانستان.
607) نیویان: عباس؛ ارکان حکمرانی داری خوب؛ فصلنامه شبه‌جامعه مدنی و حقوقی بر. (708) میدری؛ احمد.(1383)؛ تغییرات سیاست‌های بانک جهانی و پیناپی ایجاد نظره حکمرانی خوب؛ بنیان توسعه: تهران: پنجم.
609) دانش: سرور(1392)؛ حقوق اداری افغانستان؛ موسسه تحقیقات علمی این سیاسی و جامع اول.
710) ونیویان: تماس و دیگران؛ (1383)؛ حکمرانی خوب و مبارزه با فساد؛ بنیان توسعه: تهران: پنجم.
711) شاخه‌های حکومت داری خوب در افغانستان؛ اداره مستقل ارگان‌های محل
Httpsslago.gov.af
712) کتاب کنفرانس عدلات؛ حکومت داری خوب و انکشاف پایدار
713) حکومت داری خوب و حقوق بشر- روزنامه هشت صبح
714) اوزن فضیله؛ (1391)؛ شاخه‌های حکومت داری خوب.

650
مانع و مأخذ

۷۱۵ برنامه توسعه سازمان ملل متحد (UNDP) (۱۹۹۷-۱۹۹۹) "شاخه‌های حكومت داری خوب" قابل

دریافت.

www.sid.ir/fa/vey

Governance institution and Develop- ment (Word Bank). ۱۹۹۹

قابل دسترس در سایت:

www.wordbank.org/wbi/governance

۷۱۷ دایموند، پروفسوریلی؛ (۲۰۰۶). لکجر "حكومة داری ناسال" دانشگاه سنترفورد آمریکا

۷۱۸ داش، ضیاء؛ (۱۳۹۵). "مقایسه طبیعی شاخه‌های حكومت داری خوب با عملکرد وحدت ملت.

قابل دسترس در سایت:

https://ocs.gov.af/dr/article

۷۱۹ سیحون، سعید الله؛ (۱۳۹۵). "حكومة داری خوب" قابل دسترس:

www. neshan.org

۷۲۰ موسسه مجتمع جامعه مدني افغانستان (مجله حکمرانی خوب دادخواهی) (۱۳۹۵)، دستنامه آموزشي

کمیسیون اقتصادی، اجتماعی و اینافتی آرام (ESCAP). "شاخه‌های حكومت‌داری":

www.sid.ir/fa/vey

۷۲۲ احمدی، عبدالصبر (۱۳۹۳) اسلام و مبارزه با فساد اداری، کابل، مطبوعه توانا;

۷۲۳ اقبال، فرشید (۱۳۸۷)، مکتب‌های سیاسی، تهران، سپیکاران;

۷۲۴ بشریه، حسین (۱۳۸۳)، جامعه‌شناسی سیاسی، تهران، نشر نی;

۷۲۵ بشریه، حسین (۱۳۸۶) آموزش دانش سیاسی، تهران، نگاه معاصر;

۷۲۶ حسنی، مهدی (۱۳۸۹)، دموکراسی، کابل، مطبوعه بشار;

۷۲۷ حسینی، سید مصطفی (۱۳۸۹)، حكومت داری خوب و چیکاوه آن در افغانستان در: فصلنامه

ادبیات معصر، شماره چهار;

۷۲۸ عظیمی، نورآغا (۱۳۸۹) حكومت داری خوب، کابل، انتشارات خرسان قدم;

۷۲۹ لفت ویچ، ادوین (۱۳۸۵) دولت‌های توسعه‌گرا، جواد افشان، کهن، مشهد، نگار;

۷۳۰ مجدیدی، شاه آغآبیلی (۱۳۹۴) افغانستان در چینگال خوئین فساد، کابل;

۷۳۱ امیر احمدی، هوشینگ (۱۳۷۵) نقش دولت و جامعه مدنی در فراوریند توسعه اطلاعات سیاسی و

اقتصادی، شماره ۹۹-۱۰۰;

۷۳۲ قوام، عبداللهی، (۱۳۸۰)، موقعیت دولت و شهرستان در عصر جهانی شدن، سیاسی خارجی،

۷۳۳ مهدی مقدوری، حکمرانی خوب، اعطای کمک ها و کاهش فقر، ۱۳۸۰.
English References

740) Afghanistan’s nineteen-democracy-successes>and challenges, available: https://8am.af/
743) Mehran, Dr. Weeda, (2018). Radical and Active: Radicalization among University Students in Kabul and Herat, AREU, Kabul.
764) https://af.shafaqna.com/FA/194902
768) 16- https://www.consumersinternational.org/
769) 17- https://unctad.org/
771) 19- https://www.kas.de/en/home
772) 20https://unctad.org/meeting/intergovernmental-group-experts-consumer-protection-law-and-policy-fifth-session
775) http://jas.ui.ac.ir/article_18233_73ea443df3b6abcf3189f00efcc73487.pdf.
776) http://qabasat.iict.ac.ir/article_17315_c7ae23434e29d1362d447997356b057e.pdf
779) Opportunities and challenges of nation building in Afghanistan and IRAN: Mohammad jawed haqshenas.
780) Designing and articulating the model of sustainable nation building, taheri ghazaleh attar
791) United nations ESCAP, what is good governance, p 3
792) UNHCHR, good governance practices for the protection of human rights, 2007
793) Muhammad Ali, Governance and good governance, 2004
794) Adam Jarosz, Good governance and civil society, 2014
795) People in Need, global strategy for good governance, 2017.
796) National institutes of schooling, good governance
797) Drishti IAS, Good Governance,2020

...... 654 ......
798) Austrian development cooperation, Good Governance, 2001
799) Sida, Good Governance, 2003
800) Beim Prasidenten and Emeriti Projekte, Defining good governance, 2004
801) Daniel Kaufman and Aart Kraay, world bank document, governance indicators, 2007
802) Ralph Schattkowsky and Milos Reznik, Cambridge scholars, 2014
IDEAS FOR AFGHANISTAN

“Hundred Savior Ideas for Peaceful & Prosperous Afghanistan”

Top 100 Essay By Afghanistan’s Writers

Evaluated & Edited By
Abdul Qaher Beheshti, Manizha Ramizy & Sayed Mustafa Saiedy
SAVIOR IDEAS FOR PEACEFUL & PROSPEROUS AFGHANISTAN

TOP 100 ESSAY BY AFGHANISTAN'S WRITERS